

# المجلة

١٣١٥

مجلة شهرية تبحث في فلسفة الدين وتؤونه الاجتماع والعمران  
لمنشئها

السيد محمد رشيد رضا

ناظر مدرسة دار الدعوة والارشاد

عنوانها (مصر - ادارة مجلة المنار) والتلغرافي «المنار بمصر»

المجلد الثالث والعشرون

صدر في سنتي ١٣٤٠ و ١٣٤١

قيمة الاشتراك في المنار جنية مصري في القطر المصري  
وفي الخارج ١٢٠ قرشا (أو ٢٥ شلنا ذهباً)

«الطبعة الاولى»

(حقوق إعادة الطبع والترجمة لكل أو البعض محفوظة لمنشئ المجلة)

مطبعة المنار





- الكلام . وفيه بحث خلافة النبوة ١٠٢ (من الخرافات الى الحقيقة) هداية الاسلام  
(من الخرافات الى الحقيقة) هداية الاسلام  
وقضائه في الطور الاول للاسلام ١٠٧ بالقرآن - البعث والجزاء - عالم الغيب  
(الرحلة الاوربية) لنا - مقدمة في اصول الدين العلمية والعملية وهي  
سببها ووصف سفر البحر وتريسته ١١٤ عشرون أصلا ١٦١ - ١٨٤  
(كوارث سورية في سنوات الحرب) «الفتاوى» (س ٨-١١) حرية الدين وقتل  
للامير شكيب ارسلان وقبلها مقدمة المرتد - انتفاع الوالدين بعمل اولادهم ١٨٥  
في صفته وصحبته له ٩ مباحث ١٢١ شرب الدخان والتذكير على المنائر ١٩١  
القياس في اللغة - للشيخ محمد الخضر «المقالات» الخلافة الاسلامية - لابي  
التونسي ١٣٤ الكلام - وفيه بحث طاعة الخليفة والزام  
(الرحلة السورية الثانية) وفيها حديث الجماعة واولي الامر ١٩٣  
لما مع سكرتير الجنرال غورو ١٤١ (كوارث سورية في سنوات الحرب)  
(سعيد حليم باشا) شخصيته السياسية وفيها سيرة جمال باشا بعد ثورة الحجاز ٢٠٢  
وشخصيته الفكرية . وآراؤه في المدنية (من الخرافات الى الحقيقة) وفيه الكلام على  
الاوربية والاسلام والمتفرجين ١٤٧ الاسلام والمجوسية والعرب والعجم ٢١٢  
السياسة الانكليزية في البلاد العربية ١٥٣ جمعية الرابطة الشرقية وقانونها ٢١٩  
(وثائق رسمية . في المسألة العربية) (العبر التاريخية في اطوار المسألة المصرية)  
وهي ثلاث (١) جمل الحجاز كغيره بيان مشروع ٢٨ فبراير الذي كان بسعي  
نحت الحماية البريطانية بطلب أميره (٢) لورد اللنبي وفيه كتاب اللنبي لاسلطان  
طلب ملك الحجاز من الحكومة الانكليزية افالته من منصبه «٣» وعود  
الانكليزية باستقلال العرب ١٥٥ فؤاد وتصریح الحكومة البريطانية الرسمي  
بالاستقلال مصر ٢٢٦  
الجزء الثالث  
(الرحلة السورية الثانية) وفيها بيان حالة دمشق العامة ودعوتنا لتولي المصالح  
الشرعية في حكومتها ٢٤٠  
(الجزء الرابع)  
الرسالة ووظائف الرسول - شبهات (التفسير) وفيه الكلام على سورة الاعراف

## فهرس عناوين أجزاء المجلد ٢٣ من المنار

### الجزء الاول

فاتحة المجلد . وفيه بيان جري المنار  
الى منهج حكيمينا جمال الدين ومحمد عبده  
الى الدعوة الى وحدة الامة ونبذة من  
فاتحة العروة الوثقى ١-٨  
الدعوة الى انتقاد المنار ٨

### باب التفسير

وفيه مضاعفة الحسنات دون السيئات  
١٤-٩ وبيان دعوة الاسلام الى تجريد  
التوحيد والبراءة من الشرك وهو الحنيفية  
ملة ابراهيم وكون نجاة كل أحد أو هلاكه  
بعمله لا بصلاح غيره بخلاف الوثنية المبنية  
على نوط سعادة الناس وشقاؤهم بواسطة  
أفراد من صالحهم لا باعمالهم ٢٦-٥  
جمل الله الناس خلائف في الارض  
متفاوتين في الدرجات ، واختبارهم

بالحسنات والسيئات ، لتظهر حكمته  
تعالى في أنفسهم وفي الآفاق ، وكونه  
تعالى سريع العقاب وغفوراً رحيماً ٢٦-٣٠  
« الفتاوى » ١- سؤال عن الاسترقاق في عبادة غيره وعدم جواز اهداء العبادات  
هذا الزمان ٣١-٢٠ سيح الهند- دعائه في أو ثوابها للعوتي . وقاعدة الثواب على  
زنجبار ٣٣-٣٠ اشكال في بيت من الشعر ٣٦ الاعمال القاصرة والمتعدية ٨١

### باب المقالات

العلة الحقيقية لسعادة الانسان .

( لافغاني )

الكلام الهندي . وفيها معنى الخلافة  
لغة واصطلاحاً . والخلافتين النبوية  
والمملكية . والفرق بين عهدي الاجتماع  
والنفرد في الامم والمسلمين ٤٥  
( من الخرافات الى الحقيقة ) مترجم عن  
التركية وفيه الضربة الاولى التي ضرب  
بها الاسلام بأيدي اليهود والمجوس ٥٦  
( العبر التاريخية في أطوار المسألة المصرية )  
وفيه بيان مشروع لورد كرزون في المسألة  
المصرية ورد الوفد الرسمي برئاسة عدلي  
باشا عليه وتعليق المنار عليه ٦٢  
« التقارير » كتاب باحثه البادية ٧٧  
كتاب المسألة الشرقية ٧٨ كتاب مفاوضات  
الانكليز بشأن المسألة المصرية ٧٩  
كتاب الارشادات الصحية ٨٠

### ( الجزء الثاني )

« التفسير » استدراك وتتمة تفسير ( ولا  
تعالى في أنفسهم وفي الآفاق ، وكونه  
تعالى سريع العقاب وغفوراً رحيماً ٢٦-٣٠  
« الفتاوى » ١- سؤال عن الاسترقاق في عبادة غيره وعدم جواز اهداء العبادات  
هذا الزمان ٣١-٢٠ سيح الهند- دعائه في أو ثوابها للعوتي . وقاعدة الثواب على  
زنجبار ٣٣-٣٠ اشكال في بيت من الشعر ٣٦ الاعمال القاصرة والمتعدية ٨١

« الفتاوى » (٤) رجم الایم بالزنا — ٩٦

( ٥ ) معنى الاستطاعة في الحج — ٩٨

٣٧ ( ٦ ) التقليد والتقليق ٩٩

(هـ) كتاب الخلافة الإسلامية ( للزعيم أبي ) المقالات « الخلافة الإسلامية لا في

بحث الجماعة ووجوب التزامها ٣٦١ على المصاحبة قطعياً ٤٢١

(كوارث سورية ..) وفيها الكلام على (الفتوى ٢٥) في اسلام الاعاجم عامة مجاعتها وجماعة الاناضول وشهادة بطركي والترك خاعة، وتفاير العرب والترك ٤٣١

الموارنة والارثوذكس ونائب بطرك (المقالات) (مدنية القوانين، وسمي الكاثوليك للترك وجمال باشا ٣٠٣ المتفرنجين الى نبذ بقية الدين) ٤٣٥

(الرحلة الاوربية) فنادق سويسرة مسألة تزوج المسلم بالكتائية وعدم والفلاء فيها والاغنياء الاغبياء والمقلد تزوج الكتائي بالمسلمة ٤٣٧

وبحث في الاقتصاد والاسراف ٣٨٣ (الرحلة الاوربية) احمد عزت باشا (الرحلة السورية الثانية) وفيها وصف المؤتمر المابد. زيارتنا لرئيس لجنة الوصايات في السوري العام والحكومة السورية ٣٩٠ عصابة الامم. عقد المؤتمر السوري مصابنا بشقيقنا السيد صالح ٢٩٧

الفلسطيني ٤٤١ نص النداء الذي قدمه هذا المؤتمر لجمعية الامم ٤٤٩

(الجزء السادس) (كوارث سورية في سنوات الحرب) وفيها منع الانكليز للامريكان من إغاثة سورية وعجز البابا عن اقتناعهم بذلك ٤٥٩

(الخلافه الاسلاميه) وفيها بحث امتناع مبايعه خليفتين ومسألة الاجماع واختلاف الفقهاء وتكون المذاهب ٤٦٦

مسألة القراءة على الموتي ٤٧٢

تمزيقان لنا عن شقيقنا ٤٧٧

احوال العالم الاسلامي ٤٧٩

(الجزء السابع) (الفتاوى) تنمة كلام للغزالي في الحلال (التفسير) وفيه قصة جنة آدم وذنبه الحرام واصول الاموال وتعارض وتوبته وبيان ما فيها من العبرة الاصل لكل الاموال وطهارة الاشياء والاشكالات واباطيل الاسرائيليات ٤٨١

مع الغالب وهو ضدهما، ونظرية توزيع (الفتاوى) ٢٦-٣٢ القعود مع العصاة الحكومة للاموال وكون الورع العام سماع الغناء والمعازف وطهارة الحر يستلزم خراب العالم وكون بناء الشرع والسبير تو. صلاة الظهر بعد الجمعة. المسح

٤١٦

٤١٦

وبحث مستفيض في تفسير المروف المفردة (الرحلة الاوربية) - السفر من رئيسه  
في أوائل بعض السور وحكمتها لا الى لوزان ووصف البحيرات والمطر ٣٠٦  
نظيره ٢٤١-٢٤٩ وبحث الانذار بالقرآن (الرحلة السورية الثانية) وصف حكومة  
أي الدعوة والنهي عن اتباع الاولياء من دمشق العربية ٣١٣  
دون الله بالتقليد وغيره ٢٥٠ احوال العالم الاسلامي ٣١٨

(الجزء الخامس)

الفتاوى - (١٢ - ١٧) تعارض كتب  
المذاهب - صلاة الظهر بعد الجمعة - الطلاق  
الثلاث بلفظ واحد - حكمة شرعية الطلاق  
وعدم مراعاة المطلقين لها ومسألة الحيل  
وتحليل المطلقات والطلاق قبل التحكيم -  
الحلف بغير الله - ذم الحديث لكسب  
الحجام الكفاءة في النكاح ومنافاهما  
للمساواة بين الناس في الشرع - التجهية  
والسلام بدءا وردا ٢٥٦ (١٨) منع  
الحج هل يجوز لاحد ٣٦٤

«المقالات» (الاسلام والنصرانية) (٢٠) اطلاق اسماء الله تعالى على غيره ٣٣٧  
فيها ان سيرا الا فرنج في حرية العلم والبحث (٢١) لبس العمامة سنة ام لا ٣٣٨  
سيؤدي الى هداية القرآن وكون بعض (٢٢) مؤلفات ابن تيمية وابن القيم ٣٣٩  
البروتستانت قرروا اني ألوهية المسيح ٢٦٧ (٢٣) اكل الحرام وإرثه ٣٤٠  
(علاقة المسيح بالله تعالى) ٢٦٩ تطهير الاعتقاد عن ادراك الاحاد  
رسالة تطهير الاعتقاد عن ادراك الاحاد للشوكاني وفيه مباحث مهمة في عبادة  
للإمام الشوكاني - وفيها مباحث مهمة ٢٧٣ القبور والموت والاصنام والذبح والنذر  
(الخلافة الاسلامية) وشرح حديث الامر لغير الله وسكوت المسلمين او العلماء على  
بالجماعة والطاعة والهجرة والجهاد ٢٨٢ المنكرات ، ومن ابتدع البناء على القبور  
(كوارث سورية ...) وام ما فيها مسألة واتخاذها مساجد وبحث الخوارق  
محاولة جعل سورية تركية والجماعة فيها ٢٩٠ والكرامات والمجاذيب والسحر ٣٤٥  
(من الخرافات الى الحقيقة) تابع قبله تذييل للمنار وتقريظه للرسالة ٣٥٨  
من الآداب الاسلامية ٣٠٠ (الخلافة الاسلامية) لا بي الكلام وفيه

- ملك الانكليز بمصر الى الشريف حسين ولا نجسا بل مطهراً وقد سمت به البلوى في بشأن الثورة العربية ٦١٥
- تعلیق المنار على هذه الكتب وعلى فصار بعضه ضرورياً وبعضه حاجياً مقررات النهضة التي جعلت بلاد العرب المصلحة فيه راجحة ٦٥٠ - ٦٩٧
- تحت الحماية البريطانية ٦٢٣
- (مدنية القوانين) سبب حرب المتفرنجين ٦٢٥ و ٦٣٤
- للإسلام (الرحلة الاوربية) ٦٣٥
- ٦ السعي للتوفيق بين الشرق والغرب وآراء احرار اوربة فيه وفي مفاسد الافكار المادية الاوربية وسوء افئتها ٦٣٥
- ﴿ الجزء التاسع ﴾
- (التفسير) فيه الامر بالزينة عند مسجد وبالاكل والشرب مع النهي عن الاسراف وانكار القرآن على من حرم الزينة والطيبات، وجعله إياه الله مؤمنين في الدنيا وخالصة في الآخرة وما في ذلك من اصول الحضارة وما يقتضيه من شرعية العلوم والفنون العمرانية، والاسراف ومضاره ٦٤١
- ٦٤١ اسمية ، وتأسيس جمهورية تركية ٧٠٣
- الميثاق القومي التركي ٧٠٤
- ٧٠٥ القانون الاساسي للدولة التركية ٧٠٥
- ﴿ الوثائق التاريخية لهذا الانقلاب ﴾
- الامر السلطاني المتضمن للقضاء على نهضة الاناضول وفتوى شيخ الاسلام بقتال الكمالين وتنفيذ الصذر الاعظم لهما ٧٠٨
- (ظفر الترك باليونان ، وتلهم لعرش آل عثمان ، وجعلهم الخلافة روحانية
- ٧٠٤ (الفتاوى) فيه الاستفتاء في فتوى جماعة من علماء الهند في نجاسة السبوتو (الكحول) ونحریم الطلاء الذي تغطي به الجدر وخشب البيوت والسفن وغيرها المعروف بالبوية وكل ما دخل فيه السبوتو وجواب المنابر بذلك كله واثبات كون الخمر ليست نجسة وكون السبوتو ليس خمرأ

- على الخلف المقطم والجوارب - تحكم  
 مشايخ الطرق في دين أتباعهم ودينهم  
 التزوج بالكتانيات ٤٦٥ - ٥٠٠  
 الهجر الجليل والصفح الجليل والصبر الجليل  
 لشيخ الاسلام ابن تيمية ٥٠١  
 الخلافة الاسلامية (لأبي الكلام  
 اجماع أهل السنة والشيعة  
 « الاحتفال بذكرى الاستاذ الامام »  
 ١ المقدمة ونشرة الدعوة ٥١٣  
 ٢ خطبة رئيس اللجنة الشيخ نجيت ٥١٦  
 ٣ كلمة الترحيب باسم الجامعة المصرية ٥١٨  
 ٤ ترجمة الاستاذ الامام ٥٢٠  
 « من الخرافات الى الحقيقة » تابع هداية  
 الاسلام بالاحاديث النبوية ٥٣١  
 « مدنية القوانين » سعي المتفرجين لالغاء  
 المحاكم الشرعية ٥٣٩ قانون الاحكام  
 الشخصية ٥٤٢ دعوتهم الى هدم اصول  
 الشريعة الاربعة ٥٤٥  
 « كوارث سورية في سنوات الحرب »  
 تعليق المنار على المقالات ٥٤٨  
 « الرحلة الاوربية » حديثنا مع اعضاء  
 جمعية الامم ٥٥٣  
 ( الجزء الثامن )  
 باب التفسير  
 فيه امتنان الرب على البشر  
 باللباس والزينة ولباس التقوى ٥٦٢  
 وتحذيرهم من الشيطان أن يفتنهم كابوهم  
 وما كان لباسهما في الجنة ٥٦٥ وكون ٦١٤ أربعة كتب من السر مكهاون نائب
- الشياطين يرون الناس من حيث لا يرونهم  
 وتشبيهم بمكروبات الامراض وبحث  
 دقيق وفيهم وفي حقيقة علاقتهم بالبشر  
 ٥٦٨ وفيه اعتذار الجاهلية عن فواحشهم  
 بالتقليد وبزعمهم أن الله أمرهم بها لانها  
 لم تقم إلا بمشيئته وكون هذا وذاك من  
 اتخاذ الشياطين اولياء من دون الله ٥٧٧  
 « الفتاوى » ( ٣٨ - ٤٦ ) اثبات هلال  
 رمضان والعيدين ٥٨٥ - وراء اوراق  
 اليانصيب وربحها ٥٨٨ - الادوية  
 والاعطار الكحولية « - البيرة ٥٨٩  
 خلاصة الفواكه والبتول - الانتفاع  
 بالغازات - اسلام أهل سيام المشوب  
 الوثنية ٥٨٩  
 « المقالات »  
 تنمة الاحتفال بذكرى الاستاذ الامام  
 كلمة الدكتور منصور فهمي ٥٩٣  
 قصيدة حافظ بك ابراهيم ٥٩٨  
 كلمة صاحب المنار ٦٠٠  
 « الشيخ علي الزنكلوني ٦٠٤  
 « قصيدة قديمة لمفتي مصر ٦٠٧  
 محمد عبده - محمود أفندي كامل ٦٠٩  
 التسمية بمحمد عبده في المغرب ٦١١  
 ( الوثائق الرسمية ، للمسألة العربية )  
 المكاتبات بين أمير مكنونائب ملك  
 الانكليز بمصر ٦١١ صورة ما تقرر مع  
 بريطانيا العظمى بشأن النهضة العربية  
 ٦١٤ أربعة كتب من السر مكهاون نائب

الكتاب

كتاب في البشارة للاسماء

رحمة الله تعالى

في كتاب ربه البشارة

سنة ١٣٣٥

الكتاب في البشارة

٧٨٦ .....  
 ٧٨٧ .....  
 ٧٨٨ .....  
 ٧٨٩ .....  
 ٧٩٠ .....  
 ٧٩١ .....  
 ٧٩٢ .....  
 ٧٩٣ .....  
 ٧٩٤ .....  
 ٧٩٥ .....  
 ٧٩٦ .....  
 ٧٩٧ .....  
 ٧٩٨ .....  
 ٧٩٩ .....  
 ٨٠٠ .....



فبشر عبادي الذين يستمعون القول  
فينبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله  
وأولئك هم أولو الألباب

# المعجم

١٣١٥

بوق في الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة  
فقد أوتي خير كثير وما ينذكر  
الأولم الألباب

— قال عليه الصلاة والسلام : ان الاسلام سوى « واثارا » كمنار الطريق —

٣٠ جمادى الاولى ١٣٤٠ - ٨ الجدي (ش ٢) سنة ١٣٠٠ هـ ش ٢٨ يناير سنة ١٩٢٢

فاتحة المجلد الثالث والعشرون

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمدك اللهم على ما أسبغت علينا من نعمك الظاهرة في السراء، والباطنة في الضراء، وأرقتنا من آياتك في الآفاق بتنازع الباغين الطاغين وفشاهم، وفي أنفسنا بالتأليف بين المستضعفين المؤذن بظفرهم، وأتممت النعمة بما أكلت لنا قبل من الدين، واستخلفتنا في الأرض فجعلتنا أئمة وارثين، اذ جعلت إرثها لاسي العدل من عبادك الصالحين، ونصلي ونسلم على من بعثته خاتما للنبيين، محمد نبي الرحمة، الامي المعلم للكتاب والحكمة، وآله وعترته، وكل من فاز بصحبته، الذين آمنوا وجاهدوا وهاجروا في سبيل الله والذين آووا ونصروا، والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا وصبروا والذين جاءوا من

## فهرس الجزء الاول من المجلد ٢٣

صفحة	صفحة
٣١ الفتاوى وفيه بحث بطلان الرق	١ فاتحة المجلد ٢٣ وفيها البشارة بآيات
المعهود في هذا العصر وعدم جواز	خروج الامة من العبودية وكلام
التسري بالجوارى الشر كسيات	الحكيم الافغاني والامام المصري في
والسودانيات ومن يشتري من	الارشاد الى المخرج والطبائقة على
الصينيات والسكلام على مسيح الهند	الامة اليوم ولاسيما في مصر والهند
٣٧ مقالات — العاة الحقيقية لسعادة	٩ التفسير — وفيه بحث الجراء على
الانسان للافغاني	السيئة بمثالها وعلى الحسنه بعشر
٢٥ الخلافة الاسلامية — زعيم هندي	أمثالها — وبحث ملة ابراهيم
٥٦ من الخرافات الى الحقيقة	الحنيفية وتجريد التوحيد وعدم
٦٢ الوثائق الرسمية في المسألة المصرية	انتفاع الانسان بعد موته بعمل أحد
٧٧ تقرير المطبوعات	غير أولاده — وابتلاء الامم بالنعم
	والنقم

أَبَا أَنْفُسِهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ

ألا وإنه قد أتى الأوان ، للعمل بما أرشد إليه الامامان ، حتى كأنهما كانا يخاطبان أهل هذا الزمان ، من أهل مصر والسودان ، وسائر العرب والهند والترك والفرس والافغان ، فهأؤم اقروا بدمض قواعدهما التي نشرها في الشرق ، في مثل هذا الشهر من السنة الأولى بعد ثلاثمائة والف : ﴿ خفيت مذاهب الظالمين أزماناً ثم ظهرت ، بدأت على طرق ربما ﴾ ﴿ لا تنكرها لأنفس ثم التمرت ، أوغل الأقوياء من الامم في سيرهم بالضعفاء ﴾ ﴿ حتى تجاوزوا بيداء الفكر ، وسحروا الباهم حتى أذهلوهم عن أنفسهم ﴾ ﴿ وخرجوا بهم عن محيط النظر ، وبلغوا بهم من الضيم حداً لا تحمله ﴾ ﴿ النفوس البشرية ﴾

﴿ ذهب أقوام الى ما يسوله الوهم ، ويفرغ به شيطان الخيال ، فظفوا ﴾ ﴿ أن القوة الآلية وان قل عملها ، يدوم لها السلطان على الكثرة العددية ﴾ ﴿ وان اتفقت آحادها ، بل زعموا أنه يمكن استهلاك اللحم الغفير ، في البزد ﴾ ﴿ اليسير ، وهو زعم أباه التباس ، بل يطله البرهان ، فان تقلبت الحوادث ﴾ ﴿ في الأزمان البعيدة والقريبة ناطقة بأنه ان ساع أن - شيرة قليلة العدد ﴾ ﴿ ففيت في سواد أمة عظيمة ونسب - تلك العشرة اسمها ونسبتها فلم يحز ﴾ ﴿ في زمن من الأزمان اتحاء أمة أرولة كبيرة بقوة أمة تماثلها في العدد أو ﴾ ﴿ تكون منها على نسبة مقاربة وان بلغت القوة أقصى ما يمثل الخيال ﴾ ﴿ والذي يحكم به العقل الصريح ، ويشهد به سير الاجتماع الانساني ﴾ ﴿ من يوم علم تاريخه الى اليوم : أن الامم الكبيرة اذا عراها ضعف لا فتراق ﴾ ﴿ في السكامة ، أو غفلة عن عافية لا تحمد ، أو ركون الى راحة لا تدوم ، ﴾ ﴿ أم افتتان بنعيم يزول ، ثم صالت عليها قوة أجنبية أرعجتها ونهبها بعض ﴾

بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ : رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا، رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ )

أما بعد فإن المنار يبشر قراءه في فاتحة المجلد الثالث والعشرين ، وخاتمة رابع قرن من جهاد منسئله في خدمة الشرق باصلاح حال المسلمين ، وبعد انقضاء جيل من صيحة أسناذيه الشيخ محمد عبده والسيد جمال الدين ، بأن ايل الذل والعبودية قد عسعس ، وصبح العزة والحرية قد تنفس ، فقد ذهب طور الترف والفسوق المهلك للام ، والمفسد للحكومات والدول ، وصرنا الى طور الشدائد المحصنة للقلوب ، المذكية لمصاييح العقول ، الموقدة لدار الهمم ، المظهرة لاستعداد الامم ، بازالة الاحقاد ، وجمع الكلمة على الجهاد ، (١: ٢٩) أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ (٢) وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ (٢: ٢١٤) أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزُلْزَلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ ؟ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ )

جربنا على منهج الامامين الحكيمين في الدعوة الى الوحدة ، وجمع كلمة الامة ، بالتذكير بآيات الله المنزلة في القرآن ، وماهدي اليه من سننه المطردة في أطوار الانسان ، عالمين أن هداية القلم واللسان ، لا يغيران مارسخ في القلوب والاذهان ، الا بقدر تربوية كوارث أحداث الزمان ، وإنما تتغير أحوال الامم بتغير الاعمال ، التي تنبعث عما ثبت في الانفس من الافكار وملكات الاخلاق ، (١٣: ١٢) إِنْ أَلَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ (٨: ٤٤) ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا

﴿ وان كانت تستكبره، وكما أنكره بعدت عن الميل اليه، وكما تباعدت منه ﴾  
 ﴿ لجهة كونه غريباً تقرب بعضهما من بعض، فمئذ ذلك تستصغره فتلفظه ﴾  
 ﴿ كما تلفظ النواة، وما كان ذلك بغريب

﴿ ان مجاوزة الحد في تعميم الاعتداء تنسي الامم ما بينها من الاختلاف ﴾  
 ﴿ في الجنسية والمشرع، فتري الاتحاد لدفع ما يعمها من الخطر، ألزم من ﴾  
 ﴿ التحزب للجنس والمذهب، وفي هذه الحالة تكون دعوة الطبيعة ﴾  
 ﴿ البشرية الى الاتفاق أشد من دعوتها اليه للاشتراك في طلب المنفعة ﴾  
 ﴿ أبعد هذا يأخذنا العجب اذا أحسسنا بحركة فكرية في أغلب أنحاء ﴾  
 ﴿ المشرق في هذه الايام— كل يطالب خلاصاً ويتعني نجاة وينتحل لذلك ﴾  
 ﴿ من الوسائل والاسباب ما يصل اليه فكره على درجته من الجودة ﴾  
 ﴿ والأفّن، وان العقلاء في كثير من أصقاعه يتفكرون في جمل القوي ﴾  
 ﴿ المتفرقة قوة واحدة يمكن لها القيام بحقوق الكل ؟

﴿ بلى كان هذا أمراً ينتظره المستبصر، وان عمي عنه الطامع، وليس ﴾  
 ﴿ في الإمكان اقناع الطامعين بالبرهان، ولكن ما يأتي به الزمان من ﴾  
 ﴿ عاداته في أبنائه، بل ما يجري به القضاء الالهي من سنة الله في خلقه، ﴾  
 ﴿ سيكشف لهم وهمهم فيما كانوا يظنون

﴿ باغ الاجحاف بالشرقيين غايته، ووصل العدوان فيهم نهايته، ﴾  
 ﴿ وأدرك المتقلب منهم نكايته، خصوصاً في المسلمين منهم، فمنهم ملوك انزلوا ﴾  
 ﴿ عن عروشهم جوراً، وذوو حقوق في الامرة حرموا حقوقهم ظلماً، ﴾  
 ﴿ وأغنياء أمسوا فقراء، وأجلاء أصبحوا حقراء، وأغنياء أمسوا فقراء، ﴾  
 ﴿ وأصحاء اضحوا سقاماً، وأسود تحولت أنعاماً، ولم تبق طبقة من الطبقات ﴾  
 ﴿ الا وقد مسها الضر من إفراط الباطميين في أطعاهم، خصوصاً من جرّاء ﴾

﴿التنبية ، فاذا تواتت عليها وخزات الحوادث وألقته الآلام فزعت الى ﴾  
 ﴿استبقاء الموجود ، ورد المفقود ، ولم تجد بدا من طلب النجاة من أي ﴾  
 ﴿سبيل ، وعند ذلك تحس بقوةها الحقيقية ، وهي ما تكون بالنتام افرادها ، ﴾  
 ﴿والتحام آحادها ، وان الالهام الالهي والاحساس الفطري والتعليم ﴾  
 ﴿الشرعي — ترشدها الى أن لا حاجة لها الى ما وراء هذا الاتحاد ﴾  
 ﴿وهو أيسر شيء عليها

﴿ان النفوس الانسانية وان بلغت من فساد الطبع والعادة ما بلغت ﴾  
 ﴿اذا كثر عييدها تحت جامعة معروفة لا تحتل الضيم الا الى حد يدخل ﴾  
 ﴿تحت الطاقة ويسعه الامكان ، فاذا تجاوز الاستطاعة كرت النفوس الى ﴾  
 ﴿قواها ، واستأسد ذنبها ، وتنمر ثعلبها ، والتست خلاصها ، ولن تعدم ﴾  
 ﴿عند الطلب رشادا

﴿ربما تخطئ مرة فتكون عليها الدائرة ، لكن ما يصيبها من زلة ﴾  
 ﴿الخطأ ، يلمها تدارك ما فرط ، والاحتراس من الوقوع في مثله ، فتصيب ﴾  
 ﴿اخرى فيكون لها الظفر والغلبة ، وان الحركة التي تنبث لدفع مالا ﴾  
 ﴿يطلق اذا قام بتدبيرها القيم عليها ومدبر لسيرها ، لا يكفي في توقف ﴾  
 ﴿سريانها أو محو آثارها قهر ذلك القيم ، واهلاك ذلك المدبر ، فان العلة ﴾  
 ﴿ما دامت موجودة لا تزال آثارها تصدر عنها . فان ذهب قيم خلفه ﴾  
 ﴿آخر أوسع منه خبرة وأنفذ بصيرة . نعم كن تخفيف الأثر أو ازالته بإزالة ﴾  
 ﴿علته ورفع أسبابه

﴿جرت عادة الامم أن تأف من الخضوع لمن يباينها في الاخلاق ﴾  
 ﴿والعادات والمشارب وان لم يكلفها بزائد عما كانت تدن به لمن هو على ﴾  
 ﴿شاكلتها ، فكيف بها اذا حملها ما لا طاقة لها به ؟ لا ريب أنها تستنكره ، ﴾

﴿ مداركهم ، وهم من تذكّار الماضي ومراقبة الحاضر يتنفسون الصعداء ﴾  
 ﴿ ولا نأمن أن يصير التنفس زفيراً ، بل . . . بل يكون صائخة تمزق ﴾  
 ﴿ مسامع من أصمّه الطمع .

﴿ ان اولى المتغلبين بالاحتراس من هذه العواقب جبل من الناس ﴾  
 ﴿ لا كتائب له في فتوحاته الا المداواة ، ولا فيالق يسوقها للاستيلاء سوى ﴾  
 ﴿ الحماة ، ولا اسنة يحفظ بها ما تمتد اليه يده الا المراضاة ، يظهر بصور ﴾  
 ﴿ مختلفة الالوان ، متقاربة الاشكال ، كحافظ عروش الملوك والمدافع عن ﴾  
 ﴿ ممالكهم ، ومثبت مراكز الامراء ، ومسكن الفتن ، ومخلص الحكومات ﴾  
 ﴿ من غوائل الصبيان ، وواقى مصالح المغلوبين ، فكان اول ما يجب عليه ﴾  
 ﴿ ملاحظته في سيره هذا ان لا يأتي من أعماله بما يهتك هذا السر الرقيق ﴾  
 ﴿ الذي يكفي لتمزيقه رجع البصر ، وكر النظر ، وان يتحاشى العنف مع أمة ﴾  
 ﴿ يشهد تآريخها بأنها اذا حقت خنت ، وليس له ان يغتر بدم مكنتم وهو ﴾  
 ﴿ يعلم ان الكلمة اذا اتحدت لانعوزها الوسائط ، ولا يعدم المتحدون قويا ﴾  
 ﴿ شديد البأس يساعدهم بما يلزمهم لترويح سياسته ، وان المغيظ لا يبالي ﴾  
 ﴿ في الايقاع بمنائيه أسلم او عطب ، فهو يضر ليضر ، وان مسه الضر ... ﴾  
 ﴿ ان الرزايا الاخيرة التي حلت بأهم مواقع الشرق جدت الروابط ، ﴾  
 ﴿ وقاربت بين الاقطار المتباعدة بمحدودها ، المتصلة بحمامة الاعتقاد بين ﴾  
 ﴿ ساكنيها ، فأيقظت افكار العقلاء وحولت أنظارهم لما سيكون من عاقبة ﴾  
 ﴿ امصرهم ، مع ملاحظة الملل التي أدت بهم الى ما هم فيه ، فتقاربوا في ﴾  
 ﴿ النظر ، وتواصلوا في طلب الحق ، وعمدوا الى معالجة علل الضعف ، ﴾  
 ﴿ راجين أن يسترجعوا بعض ما فقدوا من القوة ، ومؤملين ان تمهد لهم ﴾  
 ﴿ الحوادث سبيلا حسنا يسلكونه لوقاية الدين والشرف ، وان في الحاضر ﴾

﴿ هذه الحوادث التي بذرت بذرها في الاراضي المصرية من نحو خمس ﴾  
 ﴿ سنوات بإيدي ذوي المطامع فيها: حملوا الى البلاد ما لا تعرفه فدهشت ﴾  
 ﴿ عقولها، وشدوا عليها بما لا تأنه خارت ألبابها، وألزموها ما ليس في ﴾  
 ﴿ قدرتها فاستمعصت عليه قواها، وخضدوا من شوكة الوازع تحت أمم ﴾  
 ﴿ العدالة ليهيئوا بكل ذلك وسيلة لنيل المطمع، فكانت الحركة العربية ﴾  
 ﴿ المشواء فاتخذوها ذريعة لما كانوا له طالبين، فادفع بهم سيل المصاعب ﴾  
 ﴿ بل طوفان المصائب على تلك البلاد، وظنوا بلوغ العرب ولكن ﴾  
 ﴿ أخطأ الظن وهموا بالم يذلوا — الى ان قل —

﴿ ولوائهم تركوا الامر من ذلك الوقت لاربابه، وفوضوا تدارك ﴾  
 ﴿ كل حادث للخبراء به، والقادرين عليه العارفين بطريق مدافته، ﴾  
 ﴿ واقتاء فائدته، لحفظوا بذلك مصالحهم، ونالوا ما كانوا يشتهون من ﴾  
 ﴿ المنافع الوافرة، بدون أن تزل لهم قدم، أو ينكس لهم علم ﴾  
 ﴿ غير أنهم ركبوا الشطط وغرم ما وجدوا من تفرق الكلمة ﴾  
 ﴿ ونشئت الاهواء وهو أفتد عوامهم وأفتلها، وما علموا أنه وان كان ﴾  
 ﴿ ذريع الفتك الآمه سريع العطب، وما أسرع أن يتحول عند اشتداد ﴾  
 ﴿ الخطوب الى عامل وحدة يسدد لقلوب المعتدين، فان بلاء الجور اذا ﴾  
 ﴿ حل بشر من الامة وعوفي منه باقيا كانت سلامة لبعض تعزية للمصابين ﴾  
 ﴿ وحجاب غفلة للمسلمين، يحول بينهم وبين الاحساس بما اصاب اخوانهم ﴾  
 ﴿ أما اذا عم الضرر، فلا محالة يحيط بهم الضجر، ويمز عليهم الصبر، ﴾  
 ﴿ فيندفعون الى ما فيه خيرهم، ولا خير فيه لغيرهم

﴿ ان الفجيمة بمصر حركت أشجانا كانت كمنمة، وجددت أحزاننا ﴾

﴿ لم تكن في الحبان، وسرى الالم في أرواح المسلمين بريان الاعتناء في ﴾



( ١٦٠ ) مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ )

هذه الآية استأنف لبيان الجزء العام في الآخرة على الحسنات وهي الايمان والاعمال الصالحة ، وعلى السيئات وهي الكفر والاعمال الفاسدة ، جاءت في حاشية السورة التي بينت قواعد العقائد وأصول الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر . وأقامت عليها البراهين وفندت ما يورده الكفار عليها من الشبهات ، كما بينت بالبراهين فساد ما يقابلها من قواعد الشرك وأصول الكفر وأطاعت شبهات أهل . ثم بينت في الوصايا العشر أصول الآداب والمسائل التي يأمر بها الاسلام وما يقابلها من أصول الرذائل والفواحش التي تنهى عنها ، فماسب بعد ذلك كله ان يبين الجزء على كل منهما في الآخرة بعد الاشارة الى هوذا الامر والنهي وما فيها من المصالح الدنيوية بما ذلت به آيات الوصايا . وما سبق من ذكر الجزء في أثناء السورة غير مغن عن هذه الآية لانه ليس تاما كعمومها ، ولا مبينا لافرق بين الحسنات والسيئات كبيانها

وقوله ( ١ ) مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا ) معناه ان كل من جاء به من الصالحات مثلاً بمضاعفة الحسنة التي يطعمها في نفسه طابع الايمان والعمل الصالح فله عنده من الجزء عشر حسنات أمثالها من العطايا ، فاذا كان تأثير الحسنة في نفسه أن تكون حالة حسنة بقدر معين بحسب سننه تعالى في ترتيب جزاء على آثار الاعمال الحسنة في زكية الانفس فهو يعطيه ذلك مضاعفا عشرة أضعاف تعاميا بجانب الحق والخير على جانب الباطل والشر رحمة منه جل ثناؤه . مبدء المكلفين ( وقد قرأ بعثوب «عشر» بالتنوين و«أمثالها» بالرفع على الوصف ) . فظاهر ان هذه العشر لا تدخل فيما وعد الله تعالى به من المضاعفة لمن يشاء من بعض الاعمال كالنفقة في سبيله فقد وعد بالمضاعفة عليها باطلاق في قوله من سورة المغن ( ٦٥ : ١٧ ) ان تقرضوا الله قرصا حسنا يضاعفه لكم ويغفر لكم . لله شكر حليم ) وبالمضاعفة الموصوفة بالكثرة في قوله من سورة البقرة ( ٢ : ٢٥٥ ) من ذا الذي يقرض الله قرصا حسنا فيضاعفه له اضعافا كثيرة ) الآية ثم بالمضاعفة سبعة ضعف وذلك قوله منها أيضا ( ٢ : ٢٦١ ) مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبت سبع سنابل في كل سنبلة مئة ( المنار : ج ١ ) ( ٢ ) ( المجلد الثالث والعشرون )

﴿ منها أنهرت تغنم، واليهما بسطوا أكفهم، ولا يخالونها نفوتهم، ولئن فاتت ﴾  
 ﴿ فكم في الغيب من مثلها والى الله عاقبة الامور .  
 ﴿ تألفت. عصبات خير من أولئك العقلاء لهذا المقصد الجليل في عدة أقطار ﴾  
 ﴿ خصوصاً البلاد الهندية والمصرية، وطفقوا يتحسسون أسباب النجاح من ﴾  
 ﴿ كل وجه، ويوحدون كلمة الحق في كل صقع، لا ينون في السعي ولا يقصرون ﴾  
 ﴿ في الجهد، ولو أفضي بهم ذلك الى أقصى ما يشفق منه حي على حياته الخ ﴾  
 هذا بعض ما نشره يومئذ ذانكم الامامان الحكيمان . ولو كان الشرق  
 مستمدآله في زمنهما كاستعداده في هذا الزمان؛ لما رسخ قدم الاحتلال في مصر  
 والسودان، ولما كان الشرق على غير ما هو عليه الآن. وحسبهما أنهما هما  
 السابقان، والموقطان المرشدان، وان زعيم مصر اليوم ليفتخر بأنهما هما  
 المريان لعقله واراته، ويشهد بأنهما هما النافخان لروح الوطنية في قومه  
 وأمته؛ كما يفخر المنار بأنه الحي لذكرهما، والناسر لدعوتهما، والمقفي  
 على آثارهما، ونسأله تعالى ان يتم لهذه الامة، ما ظهرت أوائل فضله به  
 من جمع الكلمة، ويكمل خلفها، ما صدق به وعد سلفها، بان يستخلصهم  
 في الارض كما استخلف الذين من قبلهم بجعلهم من الصالحين، ( و يُرَبِّدُ  
 ان نَمَنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُم الْوَارِثِينَ)  
 منشيء المنار ومحرره محمد رشيد رضا

( الدعوة الى انتقاد المنار والنصيحة له )

نذكر قراء المنار في جميع الاقطار بما جرينا على مطالبتهم به في رأس كل  
 عام — أن يذكرونا بما عسى أن يروه من الخطأ فيه سواء كان ذلك في المسائل  
 الدينية والعلمية أو في مصلحة الامة، ونعدهم بنشر ما يفضلون بكتابته اليها  
 ملتزمين فيه لشروطنا، فاننا لا نكتب الا ما نرى انه الحق وان فيه المصلحة،  
 وكل أحد يؤخذ من كلامه ويرد عليه الا المصوم صلى الله عليه وسلم

(وصفهم) فيراجع تفسيره السابق في هذه السورة (ص ١٢٩ ج ٨ تفسير)  
وأما قوله تعالى ﴿وهم لا يظلمون﴾ فيحتمل أنه في أهل السيئات لانهم هم  
الذين يحتاج الى نفي وقوع الظلم عليهم ولا سيما اهل الشرك والكفر منهم ، مع  
ما ورد من الشدة في وصف عذابهم ، والمعنى ان الله تعالى لا يظلمهم بالجزاء  
فانه منزّه عن الظلم عقلاً ونقلاً والآيات فيه كثيرة وفي الحديث الصحيح انه  
حرم الظلم على نفسه كما حرمه على عباده . روى مسلم من حديث ابي ذر (رض)  
عن النبي (ص) فيما يرويه عن ربه عز وجل انه قال « يا عبادي اني حرمت الظلم  
على نفسي وجعلته بينكم محرماً فلا تظالموا » الخ والذي صرحوا به انها في الفريقين  
فان معنى الظلم في أصل اللغة النقص من الشيء كما قال تعالى ( ١٨ : ٢١ ) كلنا  
الجنة انت أكلها ولم تظلم منه شيئاً ) ثم توسع فيه فأطلق على كل تعد وإيذاء  
بغير حق . والمعنى انهم لا يظلمون في يوم الجزاء لا من الله عز وجل لما ذكر  
ولا من غيره اذ لا سلطان لاحد من خلقه ولا كسب في ذلك اليوم يمكنه من  
الظلم كما يفعل الاقوياء الاشرار في الدنيا بالضعفاء . وفي جواز تعلق القدرة  
الالهية بالظلم وعدمه جدال بين الاشعرية والمعتزلة يتأول كل منها الآيات  
لمصحيح مذهبه فيه ، وقد سبق بيان الحق فيه غير مرة وراجع فيه وفي معنى  
مضاغفة الاعمال الحسنة تفسير قوله تعالى ( ٤ : ٣٩ ) ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان  
تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه اجراً عظيماً ( ١ ) فانه يحلي معنى هذه الآية  
بما يعلم منه ما في خلاف الاشعرية مع المعتزلة من الضعف في مسألة جوار الظلم على  
الباري تعالى عقلاً واستحالته بحيث لا يقال إن الباري سبحانه قادر عليه

روى احمد والبخاري ومسلم من حديث ابن عباس (رض) عن النبي (ص)  
فما يرويه عن ربه عز وجل قال « ان الله تعالى كتب الحسنات والسيئات — ثم  
بين ذلك — فمن هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله له عنده حسنة كاملة فان هو هم بها  
فعملها كتبها الله له عنده عشر حسنات الى سبعمائة ضعف الى اضعاف كثيرة .  
ومن هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة فان هو هم بها فعملها كتبها الله  
سبئة واحدة » هذا لفظ البخاري وقالوا ان معنى كتبها الله له أمر الملائكة  
لذلك وأخذوا هذا من حديث ابي هريرة في كتاب التوحيد من البخاري  
مرفوعاً قال « يقول الله اذا أراد عبيدي أن يعمل سيئة فلا تكتبوها عليه حتى

حبة . والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم ) قيل إن المراد بالمضاعفة لمن يشاء هذه المضاعفة نفسها وقيل بل المراد به غيرها أو ما يزيد عليها ، وقيل أيضا ان المضاعفة كلها خاصة بالانفاق . والارجح ان المضاعفة عامة وأن الجملة على إطلاقها فتناول ما زاد على سبعة ضعف وما نقص عنه ، وهي تشير الى تفاوت المنفقين وغيرهم من المحسنين في الصفات النفسية ، كالخلاص والنية والاحتساب والارحية ، وفيما يتبعها من العمل كالإخفاء سترًا على المعطي وتباعدًا من الشهرة ، والابتداء لأجل حسن القدوة ، وتحري المنافع والمصالح ، وفي الأحوال المالية والاجتماعية ، كالغنى والفقر والصحة والمرض . وفيما يقابل ذلك من الصفات والأعمال كالرياء وحب الشهرة الباطلة والمن والاذى . فالعشرة مبذولة لكل من أتى بالحسنة والمضاعفة فوقها تختلف بمشيئته تعالى بحسب ما يعلم من اختلاف أحوال المحسنين فقد بذل أبو بكر (رض) كل ما يملك في سبيل الله عند الحاجة اليه وبذل عمر (رض) نصف ما يملك ، رواء أبو داود والترمذي وغيرهما وزاد بعضهم ان النبي (ص) جعل النسبة بينهما كالنسبة بين عطاءيهما ، والدرهم من المسكين والفقير ، أعظم من دينار الغني ذي المال الكثير ، ومن يبذل الدرهم متعلقة به نفسه حزينه على فقده ، ليس كن يبذله طيبة به نفسه مسرورة بالتوفيق لا يثار ثواب الآخرة به على متاع الدنيا ( لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل ، أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا ، وكلا وعد الله الحسنى ) وتفصيل التفاوت فيما ذكرنا يطول وفيما أوردناه ما يرشد الى غيره لمن تفكر وتدبر . وقد غفل عن هذا من قال من المفسرين ان ذكر العشرة مثال يراد به الكثرة لا التحديد ليتفق مع المضاعفة المعينة في سورة البقرة . وقد ورد في الاحاديث النبوية ما يؤيد ما اخترناه وسنذكر بعضها ﴿ ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها ﴾ أي ومن جاء ربه يوم القيامة بالصفة السيئة التي يطبعها في نفسه الكفر وارتكاب الفواحش والمنكرات فلا يجزى الا عقوبة سيئة مثلها بحسب سنته تعالى في تأثير الاعمال السيئة في تدسية النفس وإفسادها وتقديره الجزاء عليها بالعدل . وانما قلنا الصفة الحسنة والسيئة ولم نقل الفعل لان الافعال أعراض تزول وتبقى آثارها في النفس فالجزاء عليها يكون بحسب تأثيرها في النفس وهو الذي يكون وصفًا لها لا يفارقها بالموت كما صرح به في قوله تعالى من هذه السورة (١٣٩) سيجزيهم

يكون على عزم الافلاخ عن ذلك الذنب فلا جرم كانت عقوبته منقطعة اه بنصه  
وتقول في الرد عليه (اولا) إننا لا نسلم أن كل كافر يعزم أو يخطر بباله العزم  
المذكور ولا سيما من عرضت له عقيدة أو فعلة مما عدوه كفرا ساعة من الزمان  
ومات عليها والكفر عند المنكابين والفقهاء لا ينحصر في جحود العناد وربما  
كان أكثر الكفار يعتقدون أنهم مؤمنون باجون عند الله تعالى ... (ثانيا) إن  
كون العقاب الابدئي على العزم المذكور محتاج الى نص والعقل لا يوجب بل لا يوجب  
عند الاشعرية حكما ما من احكام الشرع وهذا الاشكال لا يرد على ما جرينا  
عليه هما تبعا لما وضحناه مرارا من كون الجزاء على قدر تأثير الاعتقاد والعمل  
في النفس (ثالثا) قد تنصل بعض العلماء من هذا الاشكال بمثل ما نقلناه في تفسير  
(خالدين) فيها الا ما شاء الله انزرك حكيما عليم) وهو يرجع الى قولين أحدهما نفي  
كون العذاب أبديا لا نهاية له وثانيهما تفويض الامر فيه الى حكمة الله تعالى وعلمه  
قال ( الثاني ) إعتاق الرقعة الواحدة تارة جعل بدلا عن صيام ستين يوما  
وهو في كفارة الظهار ، وتارة جعل بدلا عن صيام أيام قلائل وذلك يدل على  
ان المساواة غير معتبرة (جوابه) ان المساواة انما تحصل بوضع الشرع وحكمه اه  
ونقول ان جعل الشرع العتق كفارة لذنوب متفاوتة إنما هو لمعانيته بتحرير  
الريق وهو لا ينافي كون كل ذنب منها له جزاء في الآخرة بقدره يشير اليه  
نفاوت الكفارة بالصيام

قال ( الثالث ) اذا أحدث في رأس انسان موضعتين وجب فيه أرشان فان  
رفع الحاجز بينهما صار الواجب ارض موضحة واحدة فهبنا ازدادت الجنابة  
وقل العقاب فالمساواة غير معتبرة ( وجوابه ) ان ذلك من باب تعبدات  
الشرع وتحكماته اه

ونقول ان ما ذكره من القصاص في شجرة الرأس الموضحة (وهي ما كشفت  
العظم) الموضحةتين ليس ما ورد فيه نص الشرع بكتاب ولا سنة وتعبدنا به تعبدانا وانما  
ورد في الحديث ارض الموضحة خمس من الابل ، فاذا شيع رجل رجلا موضعتين  
ثم أزال هو أو غيره الحاجز بينهما فصار كل الموضحة الواحدة لا نسلم ان الحكم  
يتبدل فيصير الواجب ارض موضحة واحدة كما قال وان قاله معه مئة فقيه مثله  
قال ( الرابع ) إنه يجب في مقابلة تقويت كل واحد من الاعضاء دية كاملة  
ثم اذا قتله وفوت كل الاعضاء وجبت دية واحدة وذلك يمنع القول من رعاية

يعملها فان عملها فاكتبوها عليه بمثلها وان تركها من أجلي فاكتبوها له حسنة وان أراد أن يعمل حسنة فلم يعملها فاكتبوها له حسنة فان عملها فاكتبوها له بعشر أمثالها الى سبعمائة ضعف « وهذا يفسر كتابة ترك عمل السيئة حسنة بأن الكتابة ليست لامر سلبى محض بل لعمل نفسى وهو مخالفة النفس بكنهها عن عمل السيئة من أجل ابتغاء رضوان الله وانقاء سخطه وعذابه . وروى احمد والبخاري ومسلم والنسائي وابن حبان عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : أخبر رسول الله (ص) اني أقول : والله لأصوم من النهار ولأقوم من الليل ما عشت -- فقلت قد قلته يا رسول الله . قال (فانك لا تستطيع ذلك صم وأفطر وتم وقم وصم من الشهر ثلاثة أيام فان الحسنة بعشر أمثالها وذلك نصيام الدهر » وروى مسلم واصحاب السنن الاربعة من حديث ابى ايوب الانصاري « سمعت رسول الله (ص) يقول « من صام رمضان ثم أتبعه ستا من شوال كان كصيام الدهر » هذا لفظ مسلم والمعنى ان رمضان بعشرة أشهر والستة الايام بستين يوما

ومن المباحث الكلامية في الآية قول الاشعرية ان الثواب كله بفضل الله تعالى ولا يستحق احد من المحسنين منه شيئا ، وقول المعزلة ان الثواب هو المنفعة المستحقة على العمل والتفضل بالمنفعة غير المستحقة وان الثواب يجب أن يكون أعظم من التفضل في الكثرة والشرف إذ لو جار العكس أو المساواة لم يبق في التكليف فائدة فيكون عبثا وقييحا ومن ثم قال الجبائي وغيره يجب ان تكون العشرة الامثال في جزاء الحسنة تفضل والثواب غيرها وهو أعظم منها ، وقال آخرون يجوز أن يكون احد العشرة هو الثواب والتسعة تفضل بشرط أن يكون الواحد أعظم وأعلى شأنًا من التسعة . ونقول ان هذه النظريات كلها ضعيفة ولا فائدة فيها واذا كان التفضل ما زاد وفضل على أصل الثواب المستحق بوعد الله تعالى وحكمته وعده فأى مانع أن يزيد الفرع على الاصل وهو تابع له ومتوقف عليه وانما كان يكون الثواب حينئذ عبثا على تقدير التسليم لو كان التفضل يحصل بدونه فيستغنى به عنه كما هو واضح .

وقد أورد الرازي في تفسير الآية اشكالات شرعية وأجاب عنها أجوبة ضعيفة قال : ( الاول ) كفر ساعة كيف يوجب عقاب الابد على نهاية التغليف ( جوابه ) انه كان الكافر على عزم انه لو عاش أبدا لبقى على ذلك الاعتقاد أبدا فلما كان ذلك العزم مؤبدا عوقب عقاب الابد خلاف المسلم المذنب فان

ومعانيها . ذلك بأنه كان مما امتازت به السورة كثرة بدء الآيات فيها بخطاب الرسول ( ص ) بكلمة « قل » لانها لتبليغ الدعوة ، كما كثر فيها حكاية أقوال أهل الشرك والكفر مبدوء بكلمة ( وقالوا ) مع التعقيب عليها بكشف الشبهة ، وإقامة الحججة — ترى بدء هذا وذاك في آخر العشر الاول وأول العشر الثاني منها ، فجاءت هذه الخاتمة بالامر الاخير له صلى الله عليه وآله وسلم بأن يقول لهم القول الجامع لجملة ما قبله ، وهو ان ما فصل في السورة هو صراط الله المستقيم ، ودينه القيم الذي هو ملة إبراهيم ، دون ما يدعيه العرب المشركون ، وأهل الكتاب المحرفون ، وأنه عليه صلوات الله وسلامه إنما يدعو اليه وهو معتمض به قولاً وعملاً وإيماناً وتسليماً على أكل وجهه . فهو أول المسلمين ، وأخلص الموحدين ، وأخشع العابدين ، بما جاء به من تجديد الدين وإكماله ، بعد تحريفه وانحراف جميع الامم عن صراطه ، وان توحيد الالهية الذي يخالفنا فيه المشركين . مبني على توحيد الربوبية الذي هم به مؤمنون ، ( وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم به مشركون ) وان الجزاء عند الله على الاعمال مبني على عدم انتفاع أحد أو مؤاخذته بعمل غيره ، وأن المرجع الى الله تعالى وحده ، وأن له تعالى سنناً في استخلاف الامم ، واختبارها بالنعم والنقم ، وأنه هو الذي يتولى عقاب المسيئين ، والرحمة للحسنين ، — وكل ذلك مما يهدم أساس الشرك الذي هو الاتكال على الوسطاء بين الله والناس في غفران ذنوبهم ، وقضاء حاجهم ﴿ قل اني هداني ربي الى صراط مستقيم ﴾ أي قل أيها الرسول الخاتم للنبيين لقومك وسائرمة الدعوة وهم جميع البشر : اني أرشدني ربي وأوصلني بما أوحاه الي بفضلته واختصاصه في هذه السورة وكذا غيرها الى طريق مستقيم يصل سالكه الى سعادة الدارين — الدنيا والآخرة — من غير عائق ولا تأخير لانه لا عوج فيه ولا اشتباه ، كما قال في آية اخرى ( ويهديك صراطاً مستقيماً ) ﴿ دينا قيميا ﴾ أي ان هذا الصراط المستقيم هو الدين الذي يصلح ويقوم به أمر الناس في المعاش والمعاد ، فقوله ( دينا ) يدل من صراط مستقيم باعتبار المحل و( قيميا ) صفة له قرأه ابن عامر وعاصم وحزمة والسكاساني بكسر القاف وفتح الباء على أنه مصدر نعت به للمبالغة وكان قياسه « قوما » كهوض ولكنه أعل تبعاً لفعله « قام » كالقيام واصله القوام ، وتقدم في أوائل تفسير النساء (١) وأواخر المائدة انه ما يقوم ويثبت

المأثلة ( وجوابه ) ان ذلك من باب تعبدات الشرع وتحكماته اه  
ونقول فيه انه هو وما قبله ليس من تعبدات الشرع وتحكماته كما زعم بادي  
الرأي بغير روية وذلك أن القتل يوجب القصاص لا الدية اذا كان عن تعمد  
الا ان يعفو ولي الدم ويرضى بالدية وفساد قتل الخطأ الموجب المدية دون فساد  
قطع اليد أو الرجل أو قلم العين تعمداً . على ان عقوبات الدنيا لا يجب ان  
تكون معياراً لعقوبات الآخرة فانها يراعى فيها من صلاح العباد ما لا محل له في  
الآخرة كقطع يد السارق بشرطه يراعى فيه ردع المجرم وتخويفهم من عاقبة  
هذا العمل الذي يزيل أمن الناس على أموالهم ويسلب راحتهم ويكلفهم بذل  
مال كثير وعناء عظيم في حفظ أموالهم — وبهذا المعنى يستوي سارق الدينار  
أو ربع الدينار وسارق الالف من الدنانير والجواهر . وحسبنا هذا التنبيه هنا

(١٦١) قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (١٦٢) دِينًا  
قِيَمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٦٣) قُلْ إِنْ  
صَلَّاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٦٤) لَا شَرِيكَ  
لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ (١٦٥) قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ آبَنِي  
رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا  
تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى مُنْ، إِلَى رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ  
بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (١٦٦) وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ خَلْقًا  
الْأَرْضَ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ،  
إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ

قد ختم الله تعالى هذه السورة بهذه الآيات الكريمة الجامعة فكانت خير  
الخواتم في براعة المقطع ، ذلك بأننا بينا في مواضع من تفسيرها أنها أجمع  
السور لاصول الدين وإقامة الحجج عليها ودفع الشبه عنها ، ولا بطلان عقائد  
الشرك وتقاليده وخرافات أهله ، وهذه الجامعة مناسبة لجملة السورة في أسلوبها



( ١٦٠ ) مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ )

هذه الآية استئناف لبيان الجزاء العام في الآخرة على الحسنات وهي الايمان والاعمال الصالحة ، وعلى السيئات وهي الكفر والاعمال الفاسدة ، جاءت في خاتمة السورة التي بينت قواعد العقائد وأصول الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، وأقامت عليها البراهين وفندت ما يورده الكفار عليها من الشبهات ، كما بينت بالبراهين فساد ما يقابلها من قواعد الشرك وأصول الكفر وأبطلت شبهات أهله ، ثم بينت في الوصايا العشر أصول الآداب والفضائل التي يأمر بها الاسلام وما يقابلها من أصول الرذائل والفواحش التي ينهى عنها ، فماسب بعد ذلك كله ان يبين الجزاء على كل منهما في الآخرة بعد الاشارة الى فوائد الامر والنهي وما فيها من المصالح الدنيوية بما ذيلت به آيات الوصايا . وما سبق من ذكر الجزاء في أثناء السورة غير مغن عن هذه الآية لانه ليس عاما كعمومها ، ولا مبينا للفرق بين الحسنات والسيئات كبيانها

فقوله تعالى ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا ﴾ معناه ان كل من جاء به يوم القيامة متابسا بالصفة الحسنة التي يطعمها في نفسه طابع الايمان والعمل الصالح فله عنده من الجزاء عشر حسنات أمثالها من العطايا ، فاذا كان تأثير الحسنة في نفسه أن تكون حاله حسنة بقدر معين بحسب سننه تعالى في ترتيب الجزاء على آثار الاعمال الحسنة في تزكية الانفس فهو يعطيه ذلك مضاعفا عشرة أضعاف تغليباً لجانب الحق والخير على جانب الباطل والشر رحمة منه جل ثناؤه لعبيده المكافئين (وقد قرأ يعقوب «عشر» بالتنوين و«أمثالها» بالرفع على الوصف) والظاهر ان هذه العشر لا تدخل فيما وعد الله تعالى به من المضاعفة لمن يشاء على بعض الاعمال كالنفقة في سبيله فقد وعد بالمضاعفة عليها باطلاق في قوله من سورة التغابن ( ٦٥ : ١٧ ) ان تقرضوا الله قرضاً حسناً يضاعفه لكم ويغفر لکم والله شكور حلیم ) وبالمضاعفة الموصوفة بالكثرة في قوله من سورة البقرة ( ٢ : ٢٤٥ ) من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له اضعافاً كثيرة ) الآية ثم بالمضاعفة سبعمائة ضعف وذلك قوله منها أيضاً ( ٢ : ٢٦١ ) مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبت سبع سنابل في كل سنبلة مئة ( المنار : ج ١ ) ( ٢ ) ( المجلد الثالث والعشرون )

به الشيء ، وقرأه الباقر بفتح القاف وتشديد الياء بوزن (سيد) وقد قالوا انه ابلغ من المستقيم برنته وهيئته ، وهذا أبلغ بصيغته وكثرة مادته ، وقيل بما في الصيغة من معنى الطلب المعنوي فكأن المستقيم هو الذي يقتضي أن يكون الشيء قima أو يجعل ذلك سهلا ، وتقدم في تفسير قوله تعالى ( ٥ : ١٠٠ ) جعل الله الكعبة البيت قima للناس ) ما يفيد القاريء تفصيلا فيما فسرنا به الدين القيم (١) ﴿ ملة ابراهيم حنيفا ﴾ أي أعني — أو الزموا — ملة ابراهيم حال كونه حنيفا أي مائلا عن جميع ما سواه من الشرك والباطل والعوج والضلال مستقيما عليه ، ﴿ وما كان من المشركين ﴾ فان الحنيفية نفا في الشرك ففيه تكذيب لهم في دعواهم انهم على ملة ابراهيم . وقد وصف ابراهيم بالحنيف في سورة البقرة ( ٢ : ١٣٥ ) وسورة آل عمران ( ٣ : ٦٧ و ٩٥ ) وسورة النحل ( ١٦ : ١٢٠ و ١٢٣ ) وسورة الانعام ( ٦ : ٨٠ ) وهذه الآية التي نفسرها وفي كل آية من هذه الآيات وصف بأنه لم يكن من المشركين . وجاء في سورة النساء ( ٤ : ١٢٤ ) ومن أحسن دينا ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة ابراهيم حنيفا واتخذ الله ابراهيم خليلا ) ولكن قيل ان حنيفا هنا حال ممن أسلم وجهه لله وقيل من ابراهيم

هذا الدين دين التوحيد والاستقامة والاخلاص لله وحده في العبادة هو الدين الذي بعث الله به جميع رسله وقرره في جميع كتبه وانما عبر عنه بملة ابراهيم لانه عليه الصلاة والسلام وعلى آله هو النبي المرسل الذي أجمع على الاعتراف بفضله وصحة دينه وهديه العرب ومن حولهم من اهل الكتاب اليهود والنصارى وكل يدعي الاهتداء بهداه ، وقد كانت قريش ومن وافقها من العرب يسهون أنفسهم الحنفاء مدعين انهم على ملة ابراهيم ، ولذلك وصل وصفه بالحنيف بنفي الشرك عنه . وكذا فعل اهل الكتاب بادعاء اتباعه وإنباع موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام ، وكذا يفعل اهل البدع الشريكة من المنتسبين الى الاسلام ، لان الشرك والكفر يسري الى اكثر الناس من حيث لا يشعرون انه شرك وكفر ؛ وقد بينا هذا الاحتراس في تفسير ( ٣ : ٦٧ ) ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين )

وقد قال تعالى في ارشاد هذه الامة ( ٢٢ : ٢٨ ) فاجتنبوا الرجس من الاوثان

(وصفهم) فيراجع تفسيره السابق في هذه السورة (ص ١٢٩ ج ٨ تفسير) وأما قوله تعالى ﴿وهم لا يظلمون﴾ فيحتمل أنه في أهل السيئات لانهم هم الذين يحتاج الى نفي وقوع الظلم عليهم ولا سيما أهل الشرك والكفر منهم، مع ما ورد من الشدة في وصف عذابهم، والمعنى ان الله تعالى لا يظلمهم بالجزاء فانه منزّه عن الظلم عقلا ونقلا والآيات فيه كثيرة وفي الحديث الصحيح انه حرم الظلم على نفسه كما حرمه على عباده. روى مسلم من حديث أبي ذر (رض) عن النبي (ص) فيما يرويه عن ربه عز وجل انه قال « يا عبادي اني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرما فلا تظالموا » الخ والذي صرحوا به انها في الفريقين فان معنى الظلم في أصل اللغة النقص من الشيء كما قال تعالى (١٨ : ٢١) كلنا الجنتين أنت أكلها ولم تظلم منه شيئا ثم توسع فيه فأطلق على كل تعد وإيذاء بغير حق. والمعنى انهم لا يظلمون في يوم الجزاء لا من الله عز وجل لما ذكر ولا من غيره اذ لا سلطان لاحد من خلقه ولا كسب في ذلك اليوم يمكنه من الظلم كما يفعل الاقوياء الاشرار في الدنيا بالضعفاء. وفي جواز تعلق القدرة الالهية بالظلم وعدمه جدال بين الاشعرية والمعتزلة يتناول كل منها الآيات لتصحيح مذهبه فيه، وقد سبق بيان الحق فيه غير مرة وبراجع فيه وفي معنى مصاعفة الاعمال الحسنة تفسير قوله تعالى (٤ : ٣٩) ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان لك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه اجرا عظيما (١) فانه يجلي معنى هذه الآية بما يعلم منه مافي خلاف الاشعرية مع المعتزلة من الضعف في مسألة جواز الظلم على الباري تعالى عقلا واستحالته بحيث لا يقال إن الباري سبحانه قادر عليه

روى احمد والبخاري ومسلم من حديث ابن عباس (رض) عن النبي (ص) فبا يرويه عن ربه عز وجل قال « ان الله تعالى كتب الحسنات والسيئات — ثم بين ذلك — فمن هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله له عنده حسنة كاملة فان هو هم بها فعملها كتبها الله له عنده عشر حسنات الى سبعمائة ضعف الى أضعاف كثيرة. ومن هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة فان هو هم بها فعملها كتبها الله سيئة واحدة » هذا لفظ البخاري وقالوا ان معنى كتبها الله له أمر الملائكة بذلك وأخذوا هذا من حديث أبي هريرة في كتاب التوحيد من البخاري مرفوعا قال « يقول الله اذا أراد عبيدي أن يعمل سيئة فلا تكتبوها عليه حتى

حبة . والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم ) قيل إن المراد بالمضاعفة لمن يشاء هذه المضاعفة نفسها وقيل بل المراد به غيرها أو ما يزيد عليها ، وقيل أيضا ان المضاعفة كلها خاصة بالانفاق . والارجح ان المضاعفة عامة وأن الجملة على إطلاقها فتناول ما زاد على سبعمائة ضعف وما نقص عنه ، وهي تشير الى تفاوت المنفقين وغيرهم من المحسنين في الصفات النفسية ، كالاخلاص والنية والاحتساب والارباحية ، وفيما يتبعها من العمل كالاخفاء ستر على المعطى وتباعدة من الشهرة ، والابداء لاجل حسن القدوة ، وتحري المنافع والمصالح ، وفي الاحوال المالية والاجتماعية ، كالغنى والفقر والصحة والمرض . وفيما يقابل ذلك من الصفات والاعمال كالرياء وحب الشهرة الباطلة والمن والاذى . فالعشرة مبذولة لكل من أتى بالحسنة والمضاعفة فوقها تختلف بمشيئته تعالى بحسب ما يعلم من اختلاف أحوال المحسنين فقد بذل أبو بكر (رض) كل ما يملك في سبيل الله عند الحاجة اليه وبذل عمر (رض) نصف ما يملك ، رواه أبو داود والترمذي وغيرهما وزاد بعضهم ان النبي (ص) جعل النسبة بينهما كالنسبة بين عطائيهما ، والدرهم من المسكين والفقير ، أعظم من دينار الغني ذي المال الكثير ، ومن يبذل الدرهم متعلقة به نفسه حزينته على فقده ، ليس كن يبذله طيبة به نفسه مسرورة بالتوفيق لا يثار ثواب الآخرة به على متاع الدنيا ( لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل ، أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا ، وكلا وعد الله الحسنى ) وتفصيل التفاوت فيما ذكرنا يطول وفيما أوردناه ما يرشد الى غيره لمن تفكر وتدبر . وقد غفل عن هذا من قال من المفسرين ان ذكر العشرة مثال يراد به الكثرة لا التحديد ليتفق مع المضاعفة المعينة في سورة البقرة . وقد ورد في الاحاديث النبوية ما يؤيد ما اخترناه وسنذكر بعضها ﴿ ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها ﴾ أي ومن جاء ربه يوم القيامة بالصفة السيئة التي يطبعها في نفسه الكفر وارتكاب الفواحش والمنكرات فلا يجزى الا عقوبة سيئة مثلها بحسب سنته تعالى في تأثير الاعمال السيئة في تدسية النفس وإفسادها وتقديره الجزاء عليها بالعدل . وانما قلنا بالصفة الحسنة والسيئة ولم نقل الفعل لان الافعال أعراض تزول وتبقى آثارها في النفس فالجزاء عليها يكون بحسب تأثيرها في النفس وهو الذي يكون وصفا لها لا يفارقها بالموت كما صرح به في قوله تعالى من هذه السورة ( ١٣٩ ) سيجزيه .

يكون على عزم الاقلاع عن ذلك الذنب فلا جرم كانت عقوبته منقطعة اه بنصه  
ونقول في الرد عليه (اولا) إننا لا نسلم أن كل كافر يعزم أو يخطر بباله العزم  
المذكور ولا سيما من عرضت له عقيدة أو فعلته مما عدوه كفراً ساعة من الزمان  
ومات عليها والكفر عند المتكلمين والفقهاء لا ينحصر في جحود العناد وربما  
كان أكثر الكفار يعتقدون أنهم مؤمنون ناجون عند الله تعالى ... (ثانياً) إن  
كون العقاب الابدي على العزم المذكور يحتاج الى نفس والعقل لا يوجب بل لا يوجب  
عند الاشعرية حكماً ما من احكام الشرع وهذا الاشكال لا يرد على ما جرينا  
عليه هنا تبعاً لما وضعناه مراراً من كون الجزاء على قدر تأثير الاعتقاد والعمل  
في النفس (ثالثاً) قد تنصل بعض العلماء من هذا الاشكال بمثل ما نقلناه في تفسير  
(خالدين فيها الا ما شاء الله ان ربك حكيم عليم) وهو يرجع الى قولين أحدهما نفي  
كون العذاب أبدياً لا نهاية له وثانيهما تفويض الامر فيه الى حكمة الله تعالى وعلمه  
قال (الثاني) إعتاق الرقبة الواحدة تارة جعل بدلا عن صيام ستين يوما  
وهو في كفارة الظهار ، وتارة جعل بدلا عن صيام أيام قلائل وذلك يدل على  
ان المساواة غير معتبرة (جوابه) ان المساواة انما تحصل بوضع الشرع وحكمه اه  
ونقول ان جعل الشرع العتق كفارة لذنوب متفاوتة إنما هو لعنايته بتحرير  
الرقيق وهو لا ينافي كون كل ذنب منها له جزاء في الآخرة بقدره يشير اليه  
تماوت الكفارة بالصيام

قال ( الثالث ) اذا أحدث في رأس انسان موضعتين وجب فيه أرشان فان  
رفع الحاجز بينهما صار الواجب ارش موضحة واحدة فهنا ازدادت الجناية  
وقل العقاب فالمساواة غير معتبرة ( وجوابه ) ان ذلك من باب تعبدات  
الشرع وتحكماته اه

ونقول ان ما ذكره من التقصاص في شجة الرأس الموضحة (وهي ما كشفت  
العظم) الموضحةتين ليس مما ورد فيه نص الشرع بكتاب ولا سنة وتعبدنا به تعبداً وانما  
ورد في الحديث ارش الموضحة خمس من الابل ، فاذا شج رجل رجلاً موضعتين  
ثم أزال هو أو غيره الحاجز بينهما فصار كالموضحة الواحدة لا نسلم ان الحكم  
يتبدل فيصير الواجب ارش موضحة واحدة كما قال وان قاله معه مئة فقيه مثله  
قال ( الرابع ) إنه يجب في مقابلة تقويت كل واحد من الاعضاء دية كاملة  
ثم اذا قتله وفوت كل الاعضاء وجبت دية واحدة وذلك ينعم القول من رعاية

عملها فان عملها فاكتبوها عليه بمثلها وان تركها من أجلها فاكتبوها له حسنة  
 إن أراد أن يعمل حسنة فلم يعملها فاكتبوها له حسنة فان عملها فاكتبوها له  
 عشر أمثالها الى سبعمائة ضعف « وهذا يفسر كتابة ترك عمل السيئة حسنة بأن  
 لكتابة ليست لامر سلبي محض بل لعمل نفسي وهو مخالفة النفس بكمها عن  
 عمل السيئة من أجل ابتغاء رضوان الله وانقاء سخطه وعذابه . وروى احمد  
 والبخاري ومسلم والنسائي وابن حبان عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : أخبر  
 رسول الله (ص) اني أقول : والله لا أصوم من النهار ولا أقوم من الليل ما عشت --  
 فقلت قد قلته يا رسول الله ، قال « فانك لا تستطيع ذلك صم وأفطر ونم وقم وصم  
 من الشهر ثلاثة أيام فان الحسنة بعشر أمثالها وذاك كصيام الدهر » وروى  
 مسلم واصحاب السنن الاربعة من حديث ابي ايوب الانصاري سمعت رسول  
 الله (ص) يقول « من صام رمضان ثم أتبعه ستا من شوال كان كصيام الدهر »  
 هذا لفظ مسلم والمعنى ان رمضان بعشرة أشهر والستة الايام بستين يوما  
 ومن المباحث الكلامية في الآية قول الاشعرية إن الثواب كله بفضل  
 الله تعالى ولا يستحق احد من المحسنين منه شيئا ، وقول المعتزلة إن الثواب  
 هو المنفعة المستحقة على العمل والتفضل بالمنفعة غير المستحقة وان الثواب يجب  
 أن يكون أعظم من التفضل في الكثرة والشرف إذ لو جاز العكس أو المساواة  
 لم يبق في التكليف فائدة فيكون عبثا وقبيحا ومن ثم قال الجبائي وغيره يجب  
 ان تكون العشرة الامثال في جزاء الحسنة تفضل والثواب غيرها وهو أعظم  
 منها ، وقال آخرون يجوز أن يكون احد العشرة هو الثواب والتسعة تفضل بشرط  
 أن يكون الواحد أعظم وأعلى شأنًا من التسعة . ونقول إن هذه النظريات كلها  
 ضعيفة ولا فائدة فيها واذا كان التفضل ما زاد وفضل على أصل الثواب المستحق  
 بوعد الله تعالى وحكمته وعدله فأى مانع أن يزيد القرع على الاصل وهو تابع  
 له ومتوقف عليه وانما كان يكون الثواب حينئذ عبثا على تقدير التسليم لو كان  
 التفضل يحصل بدونه فيستغنى به عنه كما هو واضح .

وقد أورد الرازي في تفسير الآية اشكالات شرعية وأجاب عنها أجوبة  
 ضعيفة قال : ( الاول ) كفر ساعة كيف يوجب عقاب الابد على نهاية التغليظ  
 ( جوابه ) انه كان الكافر على عزم انه لو عاش أبدا لبقى على ذلك الاعتقاد  
 أبدا فلما كان ذلك العزم مؤبدا عوقب عقاب الابد خلاف المسلم المذنب فانه

ومعانيها . ذلك بأنه كان مما امتازت به السورة كثرة بدء الآيات فيها بخطاب الرسول ( ص ) بكلمة « قل » لانها لتبليغ الدعوة ، كما كثر فيها حكاية أقوال أهل الشرك والكفر مبدوء بكلمة ( وقالوا ) مع التعقيب عليها بكشف الشبهة ، وإقامة الحجة — ترى بدء هذا وذلك في آخر العشر الاول وأول العشر الثاني منها ، فجاءت هذه الخاتمة بالامر الاخير له صلى الله عليه وآله وسلم بأن يقول لهم القول الجامع لجملة ما قبله ، وهو ان ما فصل في السورة هو صراط الله المستقيم ، ودينه القيم الذي هو ملة إبراهيم ، دون ما يدعيه العرب المشركون ، وأهل الكتاب المحرفون ، وأنه عليه صلوات الله وسلامه إنما يدعو اليه وهو معتمض به قولاً وعملاً وإيماناً وتسليماً على أكل وجه : فهو أول المسلمين ، وأخلص الموحدين ، وأخشع العابدين ، بما جاء به من تجديد الدين وإكماله ، بعد تحريفه وانحراف جميع الامم عن صراطه ، وان توحيد الالهية الذي يخالفنا فيه المشركين ، مبني على توحيد الربوبية الذي هم به مؤمنون ، ( وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم به مشركون ) وان الجزاء عند الله على الاعمال مبني على عدم انتفاع أحد أو مؤاخذته بعمل غيره ، وأن المرجع الى الله تعالى وحده ، وأن له تعالى سنناً في استخلاف الامم ، واختبارها بالنعم والنقم ، وأنه هو الذي يتولى عقاب المسيئين ، والرحمة للمحسنين ، — وكل ذلك مما يهدم أساس الشرك الذي هو الاتكال على الوسطاء بين الله والناس في غفران ذنوبهم ، وقضاء حاجهم

﴿ قل انني هادي ربي الى صراط مستقيم ﴾ أي قل أيها الرسول الخاتم للنبيين لقومك وسائرمة الدعوة وهم جميع البشر : انني أرشدني ربي وأوصلني بما أوحاه الي بفضلته واختصاصه في هذه السورة وكذا غيرها الى طريق مستقيم يصل سالكه الى سعادة الدارين — الدنيا والآخرة — من غير عائق ولا تأخير لانه لا عوج فيه ولا اشتباه ، كما قال في آية اخرى ( ويهديك صراطاً مستقيماً ) ﴿ دينا قيماً ﴾ أي ان هذا الصراط المستقيم هو الدين الذي يصلح ويقوم به أمر الناس في المعاش والمعاد ، فقوله ( دينا ) بدل من صراط مستقيم باعتبار المحل و ( قيماً ) صفة له قرأه ابن عامر وعاصم وحزمة والكسائي بكسر القاف وفتح الياء على أنه مصدر نعت به للمبالغة وكان قياسه « قوما » كهوض ولكنه أعل تبعاً لفعله « قام » كالقيام واصله القوام ، وتقدم في أوائل تفسير النساء (١) وأواخر المائدة انه ما يقوم ويثبت

المائلة ( وجوابه ) ان ذلك من باب تعبدات الشرع وتحكماته اه  
ونقول فيه انه هو وما قبله ليس من تعبدات الشرع وتحكماته كما زعم بادي  
الرأي بغير روية وذلك أن القتل يوجب القصاص لا الدية اذا كان عن عمد  
الا ان يعفو ولي الدم ويرضى بالدية وفساد قتل الخطأ الموجب للدية دون فساد  
قطع اليد أو الرجل أو قلم العين تعمداً ، على ان عقوبات الدنيا لا يجب ان  
تكون معياراً لعقوبات الآخرة فانها يراعى فيها من مصالح العباد ما لا محل له في  
الآخرة كقطع يد السارق بشرطه يراعى فيه ردع المجرمين وتخويفهم من عاقبة  
هذا العمل الذي يزيل أمن الناس على أموالهم ويسلب راحتهم ويكلفهم بذل  
مال كثير وعناء عظيم في حفظ أموالهم — وبهذا المعنى يستوي سارق الدينار  
أو ربع الدينار وسارق الالوف من الدنانير والجواهر ، وحسبنا هذا التنبيه هنا

(١٦١) قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (١٦٢) دِينًا  
قِيَمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٦٣) قُلْ إِنْ  
صَلَّاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٦٤) لَا شَرِيكَ  
لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ (١٦٥) قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْنِي  
رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا  
تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُم مَّرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُم  
بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (١٦٦) وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ خَلْقَ  
الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ  
إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ

قد ختم الله تعالى هذه السورة بهذه الآيات الكريمة الجامعة فكانت خير  
الخوايم في براعة المقطع ، ذلك بأننا بينا في مواضع من تفسيرها أنها أجمع  
السور لاصول الدين وإقامة الحجج عليها ودفع الشبه عنها ، ولا بطلان عقائد  
المشرك وتقاليده وخرافات أهله ، وهذه الخاتمة مناسبة لجملة السورة في أسلوبها



المنار: ج ١ م ٢٣ اتباع نبينا ملة ابراهيم مع كونه أفضل وشرعه اكمل ١٧

واجتنبوا قول الزور (٢٩) حنفاء لله غير مشركين به ) ومثله في أواخر سورة يونس (١٠ : ١٠٥ وأن أقم وجهك للدين حنيفا ولا تكون من المشركين) وفي سورة الروم (٣٠ : ٢٩ فأقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون (٣٠) منيبين اليه وأقيموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين ٣١ من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا كل حزب بما لديهم فرحون) فهذا بمعنى ما نحن بصدد تفسيره في جلته وسياقه كما نبهنا اليه في الكلام على التفرق في الدين وما هو ببعيد

وأما امره تعالى لخاتم رسله بالاخبار بأن ما هداه الله تعالى اليه من الدين القيم هو ملة ابراهيم فهو بمعنى امره باتباع ملة ابراهيم في سورة النحل حيث قال (١٦ : ١٢٠ ان ابراهيم كان امة قانتا لله حنيفا ولم يك من المشركين (١٢١) شاكرا لأنعمه اجتباه وهداه الى صراط مستقيم (١٢٢) وآتيناه في الدنيا حسنة وانه في الآخرة لمن الصالحين (١٢٣) ثم أوحينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين ) فحكمة كل من الاخبار والامر باستمالة العرب ثم اهل الكتاب الى الاسلام ببيان أن اساسه وقواعد عقائده ودعائمه فضائله هي ما كان عليه ابراهيم المتفق على هداه وجلالته وكذا سائر رسل الله تعالى، وانما تختلف الاحكام العملية من العبادات والمعاملات المدنية والسياسية كما تقدم بيانه في قوله تعالى بعد ذكر التوراة والانجيل من سورة المائدة (٥ : ٥٠) وأنزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيئنا عليه فاحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولو شاء الله لجمعكم امة واحدة ولكن ليبلوكم فيما آتاكم ، فاستبقوا الى مرجعكم فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون ) وقد ذكرنا الآية بطولها لمناسبة آخرها لخاتمة هذه السورة التي هي اول ما نزل من السور الطول والمائدة آخر ما نزل منها واذ علمنا حكمة الاخبار والامر باتباع ملة ابراهيم فلا مجال بعد لتوهم أن ابراهيم أفضل ، ولا أن ملته اكمل ، اذ ليس هذا بمناف ولا بمعارض لنص آية لإكمال الدين وإتمام النعمة على العالمين ، على اسان خاتم النبيين ، المبعوث رحمة للعالمين .

﴿ قل ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين ﴾ هذا بيان إجمالي لتوحيد الالهية بالعمل ، بعد بيان أصل التوحيد المجرد بالايان ، والمراد بالصلاة جنسها الشامل للمفروض والمستحب . والنسك في الأصل العبادة أو غايتها

( المنار : ج ١ ) ( ٣ ) ( المجلد الثالث والعشرون )

به الشيء ، وقرأه الباقون بفتح القاف وتشديد الياء بوزن (سيد) وقد قالوا انه ابلغ من المستقيم بزنه وهيئته ، وهذا ابلغ بصيغته وكثرة مادته ، وقيل بما في الصيغة من معنى الطلب المعنوي فكأن المستقيم هو الذي يقتضي أن يكون الشيء قima أو يجعل ذلك سهلا ، وتقدم في تفسير قوله تعالى ( ٥ : ١٠٠ ) جعل الله الكعبة البيت قياما للناس ) ما يفيد القاريء تفصيلا فيما فسرنا به الدين الفيم (١) ﴿ ملة ابراهيم حنيفا ﴾ أي أعني — أو الزموا — ملة ابراهيم حال كونه حنيفا أي ، ائلا عن جميع ما سواه من الشرك والباطل والعوج والضلال مستقيما عليه ، ﴿ وما كان من المشركين ﴾ فان الحنيفية تنافي الشرك ففيه تكذيب لهم في دعواهم انهم على ملة ابراهيم . وقد وصف ابراهيم بالحنيف في سورة البقرة ( ٢ : ١٣٥ ) وسورة آل عمران ( ٣ : ٦٧ و ٩٥ ) وسورة النحل ( ١٦ : ١٢٠ و ١٢٣ ) وسورة الانعام ( ٦ : ٨٠ ) وهذه الآية التي نفسرها وفي كل آية من هذه الآيات وصف بأنه لم يكن من المشركين . وجاء في سورة النساء ( ٤ : ١٢٤ ) ومن أحسن ديننا ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة ابراهيم حنيفا واتخذ الله ابراهيم خليلا ) ولكن قيل ان حنيفا هنا حال ممن أسلم وجهه لله وقيل من ابراهيم

هذا الدين دين التوحيد والاستقامة والاخلاص لله وحده في العبادة هو الدين الذي بعث الله به جميع رسله وقرره في جميع كتبه وانما عبر عنه بملة ابراهيم لانه عليه الصلاة والسلام وعلى آله هو النبي المرسل الذي أجمع على الاعتراف بفضله وصحة دينه وهديه العرب ومن حولهم من اهل الكتاب اليهود والنصارى وكل يدعي الاهتداء بهداه ، وقد كانت قريش ومن وافقها من العرب يسعون أنفسهم الحنفاء مدعين انهم على ملة ابراهيم ، ولذلك وصل وصفه بالحنيف بنفي الشرك عنه . وكذا فعل اهل الكتاب بادعاء اتباعه وإنباع موسى وعيسى عليهم الصلاة والسلام ، وكذا يفعل اهل البدع الشريكة من المنتهين الى الاسلام ، لان الشرك والكفر يسري الى اكثر الناس من حيث لا يشعرون انه شرك وكفر ، وقد بينا هذا الاحتراس في تفسير ( ٣ : ٦٧ ) ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين )

وقد قال تعالى في ارشاد هذه الامة ( ٢٢ : ٢٨ ) فاجتنبوا الرجس من الاوثان

وعلى هذا التفسير للنسك يكون الجمع بين الصلاة وذبح النسك كالامر بهما في قوله تعالى ( فصل لربك وانحر ) ، واذا فسر النسك بالعبادة مطلقاً يكون عطفه على الصلاة من عطف العام على الخاص لانها منه ، والا كان سبب الاختصار على ذكر هذين النوعين أو الثلاثة من العبادة هو كونها أعظم مظاهر العبادة التي فشا فيها الشرك أما الصلاة فروحها الدعاء والتعظيم وتوجه القلب الى المعبود والخوف منه والرجاء فيه وكل ذلك مما يقع فيه الشرك ممن يغفلون في تعظيم الصالحين وما يذكر بهم كقبورهم وأصورهم وتماثيلهم ، وأما الحج والذباح فالشرك فيهما أظهر ، وقما يقع الشرك في الصيام لانه أمر سلبي ، ولكن بعض النصاري ابتدعوا صياماً أضافوه الى بعض مقدسيهم كصوم السيدة ولا أعلم أن أحداً من المسلمين اتبعهم فيه ، ولا ينافي هذا صدق الحديث الصحيح الوارد في اتباعهم سذمهم شبراً أبصر وذراعاً بذراع فانه في السكليات دون الجزئيات وقد كانت الذبايح عند الوثنيين من العبادات يقربونها لألهتهم ويهلون بها لهم ثم سرى ذلك لبعض أهل الكتاب فخرجوا بقرايينهم عما شرعت له من كفارة يتقرب بها الى الله وحده فصاروا يهلون بها للانبياء والصالحين ، وينذرونها لأولئك الفديسين ، وذلك كله من عبادة الشرك فن فعلها من المسلمين فله حكم من فعلها من أولئك المشركين ، كما تقدم تفصيله في تفسير ما أهل لغير الله من هذه السورة وما هو ببعيد . وما تأويل بعض المغمين لهم الا كتأويل من سبقهم من الرهبان والقسيسين .

وهل أفسد الدين الا الملوك وأخبار سوء ورهبانها

والعبادات إنما تتمناز على العبادات بالتوجه فيها الى المعبود تقرباً اليه وتعظيماً له وطلباً لمثوبته ومرضائه ، وكل من يتوجه اليه المصلي أو الذابح بذلك ويقصد به اعظيمه فهو معبود له ، سواء عبر فاعله عن ذلك بقول يدل عليه أم لا ، والعبادة لا تنبغي الا لله رب العباد وخالقهم ، فان توجه أحد اليه والى غيره من عباده المكرمين أو غيرهم مما يستعظم خلقه كان مشركاً والله لا يقبل من العبادة الا ما كان خالصاً لوجهه الكريم .

إن كون الصلاة والنسك لا يكونان في الدين الحق الا خالصين لله وحده أمر ظاهر يعمد من ضروريات الدين . وأما الحيا والمات فهما مصدران ميميان بمعنى الحياة والموت وزعم الرازي أن معنى كونهما مع الصلاة والنسك لله انه هو الخالق

والناسك العابد ، ويكثر استعماله في القرآن والحديث في عبادة الحج وعبادة الذبائح والقرايين فيه أو مطلقاً . وفسر بالوجهين قوله تعالى في حكاية دعاء ابراهيم واسماعيل ( وأرنا مناسكنا ) وأما قوله تعالى ( فإذا قضيتُم مناسككم فاذكروا الله كذا ذكركم آباءكم أو أشد ذكراً ) فلا خلاف في ان المراد به عبادات الحج كلها . كما انه لا خلاف في تخصيص النسك ببعض الذبائح في قوله تعالى ( ففدية من صيام أو صدقة أو نسك ) فالنسك في هذه الفدية ذبح شاة . وقوله تعالى في سورة الحج ( ٢٢ : ٣٤ ) ولكل أمة جعلنا منسكاً ليدذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الانعام ) قد عين السياق كون المراد بالنسك فيه القرايين التي تذبح أو تنحر تقرباً اليه تعالى وبعده هذه الآية آيات أخرى في ذلك خاصة . وأما قوله بعد آيات أخرى منها ( ٦٧ ) لكل أمة جعلنا منسكاً هم ناسكوه فلا ينازعك في في الامر وادع الى ربك انك لعلى هدى مستقيم ) فالسياق يدل على انه أعم ماورد من هذا الحرف في القرآن وانه بمعنى الدين أو الشريعة وهو ما قدمه بعضهم ولكن روي تفسيره في المأثور بالذبح وفسره بعضهم بالعيد . وحقق ابن جرير ان الاصل فيه الموضع الذي يتردد اليه الناس خيراً أو شراً ومن هنا أطلق على مشاعر الحج ومعاهده وعلى المواضع التي كانوا يذبحون فيها للاصنام كالنصب وأما المأثور في تفسير « نسكي » هنا فعن سعيد بن جبير قال : ذبيحتي ، وعن قتادة : حجي ومذبحي ، وفي رواية أخرى : ضحيتي وعن مجاهد : ذبيحتي في الحج والعمرة . وعن مقاتل : يعني الحج . ومما يدل على تفسيره بالذبيحة الدينية مطلقاً سواء كانت فدية أو أضحية في الحج أو غيره حديث جابر عند أبي داود والترمذي وابن ماجه فيما قاله ( ص ) عند التضحية وهو « اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض (١) حنيفاً وما انا من المشركين . إن صلاتي ونسكي - الى قوله - أول المسلمين » الحديث ، وحديث عمران بن حصين عند الحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي قال قال رسول الله ( ص ) لفاطمة « يا فاطمة قومي فاشهدي أضحيتك فانه يغفر لك بأول فطرة تقطر من دمه كل ذنب عملته وقولي : ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين \* لا شريك له وبذلك أمرت وأنا من المسلمين » قلت يا رسول الله هذا لك ولاهل بيتك خاصة فأهل ذلك أنتم أم للمسلمين عامة ؟ قال « بل للمسلمين عامة »

(١) زيد هنا في رواية « على ملة ابراهيم »

الذين لا هم لهم في حياتهم إلا التمتع بالشهوات الحيوانية ، والتعدييات الوحشية ، يعدو الأقوياء منهم على الضعفاء لاستعبادهم ، وتسخيرهم لشهواتهم ومنافعهم ، ولكن المنتمين الى الدين في هذه القرون الاخيرة قد تركوا هدايته ، وفتنوا بزينة أهل المدينة المادية وقوتهم ، ولم يحاروهم في فنونهم وصناعاتهم ، فحسروا الدنيا والآخرة وذلك هو الخسران المبين ، ولو اعتصموا بحبله المتين ، وعادوا الى صراطه المستقيم ، لنالوا سيادة الدنيا وسعادة والآخرة وذلك هو الفوز العظيم ، وعسى أن يكون الزمان قد أيقظهم من رقادهم ، وهداهم الى السير على سنن أجدادهم ، وما ذلك على الله بعزيز

﴿ لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين ﴾ أي لا شريك له تعالى في ربوبيته ، فيستحق أن يكون له شركة ما في عبادته ، بأن يتوجه اليه معه لاجل التأثير في إرادته ، أو تذبح له النسائك لاجل شفاعته عنده ، ( من ذا الذي يشفع عنده إلا بأذنه ؟ \* ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون ) وبذلك التجريد في التوحيد والبراءة من الشرك الجلي والخي ، أمرني ربي ، ولا يعبد الرب إلا بما أمر ، دون أهواء الانفس ونظريات العقول وتقاليد البشر ، وأنا أول المسلمين في علو الدرجة والرتبة : وفي الزمن بالنسبة الى هذه الامة ، - ويبيان هذا أنه (ص) اكل المدعنين لامر ربه ونهيه ، بحسب ما أعطاه من الدرجات العلى التي فضله بها على جميع رسله . كما أنه أول من لقنه ربه الاسلام . في هذه الامة الشاملة لجميع الامم والموصوفة بأنها خير أمة أخرجت للناس ، وقد يستلزم عموم بعثته وخيرية امته أوليته (ص) وأولويته بالتقدم على الرسل الذين بعثوا قبله ، فيكون أولا في كل من مزاياه الخاصة والعامة المنعدية ، وهذا التفسير الاول مما فتحه الله تعالى علي الآن وهو الفتح العليم ولما بين توحيد الألوهية ، انتقل الى برهانه الاعلى وهو توحيد الربوبية ، بما أمره به تعالى في قوله ﴿ قل أغير الله أبغي ربا وهو رب كل شيء ﴾ الاستفهام للانكار والتعجب والمعنى أغير الله خالق الخلق ، وسيدهم ومربهم بالحق ، أطلب ربا آخر أشركه في عبادتي له ، بدعائه والتوجه اليه أو ذبح النسائك وأنذرها له ، لينفعي أو يمنع الضرر عني أوليقر بني اليه زلزلني ويشفع لي عنده كما تفعلون بالهتك ، والحال أنه تعالى هو رب كل شيء مما عبد ومما لم يعبد ، فهو الذي خلق الملائكة وخواص البشر كاليسوع والشمس والقمر والكواكب والاصنام المدكرة

لذلك وأن هذا دليل على قول أصحابه الاشعرية ان افعال العباد مخلوقة لله وليس للعباد فيها تأثير. وهذا من أغرب ما انفرد به من السخف بعصبية المذهب مع الغفلة عن منفاة قوله (وبذلك أمرت) له وعن كونه ليس مما يختلف فيه المؤمن الموحد والمشارك فلا يصح أن يكون هو المراد في بيان تقرير حقيقة التوحيد، والمتبادر ان معنى كون حياة الرسول (ص) وموته - وكذا من تأسى به - لله وحده هو أنه قد وجه وجهه وحصر نيته وعزمه في حبس حياته لطاعته ومراضاته وبذلها في سبيله ليموت على ذلك كما يعيش عليه. وفي الكشف أن معناه وما آتاه في حياتي وما أموت عليه من الايمان والعمل الصالح كله لله رب العالمين. زاد البيضاوي: أو طاعات الحياة والخيرات المضافة الى المات كالوصية والتدبير (١) أو الحياة والمات أنفسهما اه ويزاد في الاعمال التي تضاف الى الموت كل ما يبتدئ ثوابه به كالصدقة الجارية المتعلقة على الموت وما يستمر بعده وإن وجد قبله كالصدقات الجارية المبتدأة في عهد الحياة والتصانيف التي ينتفع بها الناس. وبهذا تكون الآية جامعة لجميع الاعمال الصالحة التي هي غرض المؤمن الموحد من حياته وذخيرته لماته بجمعها خالصة لله رب العالمين. ولفظ الجلالة (الله) و«رب العالمين» لم يكن المشركون يطلقونها على معبوداتهم ولا معبودات غيرهم المتخذة التي أشركوها مع الخالق سبحانه وتعالى، وقد قرأ نافع (محيي) بأسكان الياء إجراء للوصل مجرى الوقف وهو مما كان يجري على السنة بعض العرب ولا يزال جاريا على السنة العراقيين حتى في الشعر

فتذكر أبها المؤمن أن الذي بوطن نفسه على أن تكون حياته لله وماته لله يتحرى الخير والصلاح والاصلاح في كل عمل من أعماله ويطلب السكال في ذلك لنفسه ليكون قدوة في الحق والخير في الدنيا وأهلا لرضوان ربه الاكبر في الآخرة. ثم يتحرى أن يموت ميتة مرضية لله تعالى فلا يحرص على الحياة لذاتها ولا يخاف الموت فيمنعه الخوف من الجهاد في سبيل الله لاحقاق الحق وابطال الباطل وإقامة ميزان العدل والاخذ على أيدي أهل الجور والامر بالمعروف والنهي عن المنكر، فهذا مقتضى الدين يقوم به من يأخذه بقوة، ولا يفكر فيه من يكتفون بجعله من قبيل الروابط الجنسية، والتقاليد الاجتماعية، فأين أهل المدنية المادية من أهل الدين اذا أقاموه كما أمر الله؟ أولئك الماديون

عباس في تفسير الجملتين بمحصل المعنى : لا يحمل أحد ذنب غيره . فالدين قد عامنا ان نجري على ما أودعته القطرة من ان سعادة الناس وشقاءهم في الدنيا بأعمالهم ، وان عمل كل نفس يؤثر فيها التأثير الحسن الذي يزكيها ان كان صالحا أو التأثير السيئ الذي يفسدها ان كان فاسداً ، وان الجزاء في الآخرة مبني على هذا التأثير فلا ينتفع احد ولا يتضرر بعمل غيره من حيث هو عمل غيره ، وأما من كان قدوة صالحة في عمل أو معلماً له فانه ينتفع بعمل من أرشدهم بقوله وفعله زيادة على انتفاعه بأصل ذلك القول أو الفعل ، ومن كان قدوة سيئة في عمل أو دالاً عليه ومغرياً به فان عليه مثل اثم من أفسدهم كذلك ، وكل من هذا وذاك يمد من عمل الهادين والمضلين ؛ وقد بين النبي (ص) هذا بقوله « من سن في الاسلام سنة حسنة فلها اجرها واجر من عمل بها من غير أن ينقص من اجورهم شيء ، ومن سن في الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من غير أن ينقص من أوزارهم شيء » رواه مسلم من حديث جرير بن عبد الملك البجلي والترمذي بلفظ « من سن سنة خيرة .. ومن سن سنة شر .. » وبهذا يعلم انه لا تعارض بين الآية وما في معناها وبين قوله تعالى في المضلين من الناس ( ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم ) وقوله فيهم ( وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم ) ولكن أشكل في هذا الباب حديث « ان الميت يعذب ببعض بكاء اهله عليه » رواه الشيخان وغيرهما من حديث عبد الله بن عمر مرفوعاً من عدة طرق وهذا لفظ البخاري في احد طرقه وليس في سائرهما ذكر « ببعض » والمراد به النياحة كما صرح به في بعض الروايات عنه وعن أبيه وورد التصريح بعدم المؤاخذة بالبكاء المجرد ، وقد أوله بعضهم بأنه إنما يعذب بما نيج عليه اذا وصى أهله به وكان ممن يرضى به ويحتمل أن يكون المراد بتعذيب الميت بنواح الحي عليه أنه يشعر ببكائه فيؤلمه ذلك لا أن الله تعالى يعذبه به ويؤاخذه عليه والله اعلم وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن أبي مليكة قال توفيت أم عمرو بنت أبان بن عثمان فحضرت الجنازة فسمع ابن عمر بكاء فقال : ألا تنهى هؤلاء عن البكاء فان النبي (ص) قال « إن الميت يعذب ببكاء الحي عليه » فأتيت عائشة فذكرت لها ذلك فقالت : والله إنك لتخبرني عن غير كاذب ولا متهم ولكن السمع يخطئ وفي القرآن ما يكفيكم (ولا تزر وازرة وزر أخرى) اهـ وكانت عائشة ترد كل ما

ببعض الصالحين وصانعيها ( والله خلقكم وما تعملون ) ، فاذا كان تعالى هو الخالق المقدر ، وهو السيد المالك المدبر ، وهو الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى ، وفضل بعض المخلوقات على بعض ولكنها بالنسبة اليه على حد سوى ، فكيف أسفه نفسي واكفر ربي . يجعل المخلوق المربوب مثلي ربالي ؟ وقد سبق تقرير هذه المسألة مراراً في تفسير هذه السورة وغيرها ، ومنه أن جميع المشركين كانوا يقولون بأن معبوداتهم مخلوقة وأن الله رب العالمين هو خالق الخلق أجمعين . الا ان النصارى يقولون بخلق ناسوت المسيح دون لاهوته اذ اللاهوت عندهم هو الله سبحانه وتعالى عن الحلول في الاجساد ، والتحول في صور العباد .

﴿ ولا تكسب كل نفس إلا عليها ولا تزر وازرة وزر أخرى ﴾ هذه الجملة معطوفة على الجملة الحالية قبلها ، لانها معللة للانكار ومقررة للتوحيد مثلها ، وهي قاعدة من أصول دين الله تعالى الذي بعث به جميع رسله كما قال في سورة النجم ( أم لم ينبأ بما في صحف موسى وإبراهيم الذي وفي \* ألا تزر وازرة وزر أخرى وان ليس للانسان إلا ما سعى ) وهي من أعظم أركان الاصلاح للبشر في أفرادهم وجماعاتهم ، لانها هادئة لاساس الوثنية ، وهادية للبشر الى ما تتوقف عليهم سعادتهم الدنيوية والاخرية ، ( وهو عملهم ) وقد بينا مراراً أن أساس الوثنية طلب رفع الضر وجلب النفع بقوة من وراء الغيب ، هي عبارة عن وساطة بعض المخلوقات العظيمة الممتازة ببعض الخواص والمزايا بين الناس وبين ربهم ليعطيهم ما يطلبون في الدنيا من ذلك بدون كسب ولا سعي اليه من طريق الاسباب التي جرت بها سنته تعالى في خلقه ، وليحولوا عنهم أوزارهم حتى لا يعاقبهم تعالى بها ، أو يحولوا الباري تعالى على رفعها عنهم وترك عقابهم عليها ، وعلى اعطائهم نعيم الآخرة وانقاذهم من عذابها ، أي على ابطال سنته وتبديلها في أمثالهم ، أو تحويلها عنهم الى غيرهم . وإن قال في كتابه ( ولن تجد لسنة الله تبديلاً ولن تجد لسنة الله تحويلاً )

فمضى الجملتين : ' ولا تكسب كل نفس عاملة مكافئة إنما الا كان عليها جزاؤه دون غيرها ، ولا تحمل نفس فوق حملها حمل نفس أخرى ، بل كل نفس إنما تحمل وزرها وحده ، ( لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ) دون ما كسب أو اكتسب غيرها . والوزر في اللغة الحمل الثقيل ، ووزره يزره — حمّله يحمله . قال ابن



احد عن احد ولا يصم احد عن احد» وقد جعل الحنفية فتوى ابن عباس مانعة من العمل بحديثه على مذهبهم في ذلك المبني العالم ان الصحابي لا يخالف روايته الا اذا كان لديه ما يمنع العمل بها ككونها منسوخة ، ومذهب غيرهم من أهل الاصول والحديث ان الحجة برواية الصحابي لا برأيه فانه قد يترك العمل بالرواية سهواً أو نسياناً أو تأولاً على انه غير معصوم من تركه عمداً . وعندنا انه لا تعارض بين قولي ابن عباس وعائشة وروايتهما لان قولهما أو فتواهما بأن لا يصلي ولا يصوم أحد عن أحد هو أصل الشريعة العام في جميع الناس الا ما استثنى بالنص من صيام الولد أو حجه أو صدقته عن والديه ولا سيما اذا كان ذلك حقاً ثابتاً بأصل الشرع أو بنذر أو ارادة وصية كما كانت الحال في وقائع فتوى النبي (ص) لاولئك الاولاد . فلا محل اذا لتخريج الحنفية ولا الجمهور في المسألة وكتاب الله فوق كل شيء . وأما قياس عمل غير الولد على عمله فباطل ، لمخالفته للنص القطعي على كونه قياساً مع الفارق ، وقد غفل عن هذا من عودونا استدراك مثله على المتقدمين ، كشيخ الاسلام والشوكاني من فقهاء الحديث المستقلين ، فعلم مما شرحنه ان كل ما جرت به العادة من قراءة القرآن والاذكار واهداء ثوابها الى الاموات واستئجار القراء وحبس الاوقاف على ذلك بدع غير مشروعة ، ومثلها ما يسمونه اسقاط الصلاة ، ولو كان لها اصل في الدين لما جهلها السلف ولو علموها لما اهلوا العمل بها ، وليس هذا من قبيل ما لا شك في جوازه ووقوعه في كل زمن من فتح الله على بعض الناس بما لم يؤثر عن غيرهم من حكم الدين واسرارهم والفهم في كتابه كما قال أمير المؤمنين علي المرتضى كرم الله وجهه : الا ان يؤتي الله عبداً فهماً في القرآن . بل هو من العبادات العملية التي يهتم الناس بأمرها في كل زمان ولو فعلها الصحابة لتوفرت الدواعي على نقلها بالتواتر أو الاستفاضة

﴿ثم الى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون﴾ أي ثم ان رجوعكم في الحياة الآخرة التي بعد هذه الحياة لدنيا الى ربكم وحده دون غيره مما عبدتم من دونه زاعمين أنهم يقربونكم اليه فينبئكم بما كنتم تختلفون فيه من أمر أديانكم إذ كان بعضكم يعبده وحده ، وبعضكم قد اتخذ له أنداداً من خلقه ، ويتولى هو جزاءكم عليه وحده بحسب علمه واردة القديمتين ويضل عنكم ما كنتم تزعمون من دونه ، فكيف تمبدون معه غيره ؟ وقد تقدم مثل هذا في سورة المائدة (المنار : ج ١) (٤) (المجلد الثالث والعشرون)

يروى لها مخالفا للقرآن وتحمل رواية الصادق على خطأ السمع أو سوء الفهم — ولكن العلماء قصرُوا في إعلال الأحاديث بمثل هذا مع أن مخالفة الرواية الأحادية للقطعي كالقرآن من علامة وضع الحديث عندهم

ومما ينتفع به المرء من عمل غيره من حيث يعد من قبيل عمله لانه كان سببا له دعاء اولاده له أو حججه عنه وقضاؤهم لصومه كما ثبت في الصحيح وهو داخل في حديث « اذا مات الانسان انقطع عمله الا من ثلاث صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له » رواه مسلم وابو داود والترمذي والنسائي من حديث أبي هريرة ومن قال بانتفاع الميت من كل عمل يعمل له وان لم يكن العامل ولده فقد خالف القرآن ولا حجة له في الحديث الصحيح ولا القياس الصحيح . أما الحديث فقد صح فيه الاذن بالصيام والحج المندورين عن الوالدين من حديث ابن عباس في الصحيحين وغيرهما وفيهما من حديث عائشة انه (ص) قال « من مات وعليه صيام فليصم عنه وليه » وقد علل (ص) الصيام والحج المندورين عن الوالدة أو الوالد بقضاء دين العباد عنه وان دين الله أحق بأن يقضى وقد روى هذا الحديث في الصحيحين وغيرهما بألفاظ مختلفة في السائل فقيل رجل وقيل امرأة من جهة وهو الصحيح وفي المسؤل عنه فقيل اب وقيل اخت وقيل ام وهو الصحيح . وفي المسؤل فيه هل هو الصيام او الحج ولا تنافي بينهما لجواز الجمع بينهما وتدل عليه رواية لمسلم، وذكر الراوي وهو ابن عباس لكل منهما في وقت لاقتضاء المقام لذلك ولهذا الخلاف قال بعض العلماء ان الحديث مضطرب لا يحتج به ، ولكن حديث عائشة لا اضطراب فيه وقد اختلفوا في الولي فيه فقيل كل قريب وقيل الوارث وقيل العصة ، والراجح المختار انه الولد لينطبق على الآيات وحديث « اذا مات الانسان انقطع عمله » الخ ومن اصولهم ان العبادات البدنية لا تصح النيابة فيها في الحياة ولا بعد الممات . ومذهب اشهر أئمة الفقه انه لا يصام عن الميت مطلقا ومنهم ابو حنيفة ومالك والشافعي والامام زيد بن علي والهادوية والقاسم من العترة وحصر احمد وآخرون الجواز بالندرج عملا بحديث ابن عباس ويلزمه ان يكون من يصوم عن الميت ولده لان الرواية وردت بذلك وما روي في بعض طرقهما من ذكر الاخت غلط ظاهر لمخالفته للطريق الصحيح وللآيات والأحاديث الأخرى كحديث انقطاع عمل الانسان بموته وحديث ابن عباس موقوفا او فتواه التي رواها النسائي بسند صحيح « لا يصل

يطلبه الناس من سعادة الدنيا ونعيمها أو رفع نعمها، أو من ثواب الآخرة والنجاة من عذابها، إلا وهو منوط بأعمالهم التي ابتلاهم بها، بحسب ما قرره شرعه المبني على توحيده المجرد، ومضت به سننه في نظام الاسباب والمسببات، فبقدر نيلهم وعلمهم بالشرع وسنن الكون والاجتماع البشري يكون حظهم من السعادة فهذه لهداية الاجتماعية مقرررة لمقيدة التوحيد وهادئة لقواعد الشرك التي هي عبارة عن انكسار الناس واعتمادهم على ما اتخذوا بينهم وبين ربهم من الوسائط ليقربوهم اليه وشفعوهم عنده فيما يطلبون من نعم ودفع ضرر كما تقدم شرحه، ولهذا ترى هؤلاء المشركين من حيث يشعرون أو من حيث لا يشعرون أشقى الناس وأبعدهم عن نيل ما ربهم، وترى خصومهم دائماً ظافرين بهم، وإن كانوا شرا منهم فيما عدا هذا النوع من الشرك، فربما ترى قوما يدعون الايمان بالله ورسالة كلهم أو بعضهم يعتمدون في قضاء حاجهم من شفاء مرض وسعة رزق وانصر على عدو وغير ذلك على التوسل ببعض الانبياء والمصلحين وذبح الذنور لهم ودعائهم والخواف بقبورهم والتسج بها، وتجد آخرين ليس لهم مثل اعتقادهم وعملهم هذا وهم أحسن منهم صحة وأسلم من الامراض واوسع في الرزق، وإذا قالوهم ينتصرون عليهم ويسودونهم، وسبب ذلك أنهم يعرفون سنن الله في الاسباب والمسببات وإن الرغائب إنما تنال بالاعمال مع مراعاة تلك السنن سواء كانوا يعلمون مع ذلك أن الله تعالى رب الخلق هو الخالق والواضع لنظام خلقه بتلك السنن، وأنه لا تبديل لسننه كما أنه لا تبديل لخلقها، أم لم يكونوا يعلمون ذلك

ولو استوى شعبان من الناس في الجري على هذه السنن الربانية للاجتماع الانساني في القوة والضعف والعز والذل والحرية والعبودية وكان أحدهما مؤمناً بالله مستمسكاً بوصاياه وهداية دينه والآخر كافر به غير مهتد بوصاياه فلا شك في أن المؤمن المهتدي يكون أعز وأسلم في دنياه من الآخر كما أنه يكون في الآخرة هو الناجي من العذاب أتماز بالثواب، ومن جهل بمصداق ذلك في تواريخ الامم القديمة لمدم ضلعاها فامامه تاريخ الامة الاسلامية واضح جلي ولكن أكثر المنتهين الى الاسلام في هذا المعبر يجهلون تاريخهم كما يجهلون حقيقة دينهم، حتى إن كثيراً من حملة العلم الدينية منهم يجهلون حقيقة التوحيد الذي بينته هذه الآيات بالاجمال بعد شرح السورة له بالتفصيل، وربما يعد بعضهم

في سياق اختلاف الشرائع وذكر نصه آنفاً — وكذا آل عمران في قصة عيسى (٣ : ٥٤) الى مرجعكم فأحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون) ومثله في البقرة بعد ذكر طعن اليهود والنصارى بعضهم ببعض (٢ : ١١٢) وله نظائر بعضها في الانبياء بالاختلاف أو الحكم فيه وبعضها في الانبياء بالعمل ومنه ما تقدم في هذه السورة (٦ : ٢٠ و ١٠٩) وكله إنذار بالجزاء وأنه بيده تعالى وحده.

﴿ وهو الذي جعلكم خلافت الارض ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليلوكم فيما آتاكم ﴾ هذه الآية مبينة لبعض احوال البشر التي نعبر عنها في عرف هذا العصر بالسنن الاجتماعية وقد عطفت على ما قبلها لانها في سياق تقرير التوحيد وإبطال خرافات الشرك على ما سنينه . والخلافت جمع خليفة وهو من يخلف احداً كان قبله في مكان أو عمل أو ملك — وفي الخطاب وجهان « أحدهما » أنه للبشر جملة والمعنى أنه تعالى جعلهم خلفاءه في الارض بالتبع لآيهم آدم على ما تقدم في سورة البقرة ، أو جعل سنته فيهم أن تذهب أمة وتختلف أخرى « ثانيهما » ان الخطاب للامة المحمدية وأنه جعلهم خلفاء لمن سبقهم من الامم في الملك واستعمار الارض وهذا هو الراجح المختار ويؤيده قوله تعالى بعد ذكر إهلاك القرون الخالية (١٠ : ١٤) ثم جعلناكم خلافت في الارض من بعدهم لننظر كيف تعملون ) وفي معناها آيات أخرى . وقال تعالى (٢٤ : ٥٣) وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم ولنمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم ) وهذا استخلاف خاص وذلك عام . والمعنى إن ربكم الذي هو رب كل شيء هو الذي جعلكم خلافت هذه الارض بعد أمم سبقت ولكم في سيرتها عبر ، ورفع بعضكم فوق بعض درجات في الخلق والخلق ، والغنى والفقر ، والقوة والضعف ، والعلم والجهل ، والعقل والجهل (١) والمز والذل ، ليختبركم فيما أعطاكم أي يعاملكم معاملة المختبر لكم في ذلك فيبني الجزاء على العمل ، بمعنى أن سنته تعالى في تفاوت الناس فيما ذكرنا من الصفات الوهية والاعمال الكسبية هي التي يظهر بها استعداد كل منهم ودرجة وقوفه في تصرفه في النعم والنقم عند وصايا الدين وحدود الشرع ، ووجدان الاطمئنان في القلب ، والحقوق والواجبات تختلف باختلاف احوال الناس في تلك الدرجات ، وسعادة الناس أفراداً وأسراراً وأممًا وشقاوتهم في الدنيا والآخرة تابعة لاعمالهم وتصرفاتهم في مواهبهم ومزايهم وما يبتليهم به تعالى من النعم والنقم ، ولا شيء مما الجبل يطلق بمعنى ضد العلم وبمعنى ضد العقل والحكمة والحفة والطيش (١)

وان تصبروا وثقةوا فان ذلك من عزم الامور) وقال (٢ : ١٥٤) وانبلو نكم بشيء من الخوف والجوع ونقص من الاموال والانس والثرات وبشر الصابرين ) وقال (٤٧ : ٣٢) وانبلو نكم حتى تعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلو أخباركم) وقال (٢٩ : أ لم (١) أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون (٢) ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين) وقال حكاية عن نبيه سايمان (٢٧ : ٤٠) هذا من فضل ربي ليبلوني أشكر أم أكفر ، ومن شكر فأنما يشكر لنفسه ، ومن كفر فان ربي غني كريم ) وثم آيات أخرى أرشدنا الله تعالى في هذه الآيات وأمثالها الى طريق الاستفادة من سننه في جعلنا خلائف في الارض ، ورفع بعضنا درجات على بعض ، بان نصبر في البأساء والضراء ، ونشكر في السراء ، والشكر عبارة عن صرف النعم فيما وهبت لاجله ، وهو ما يرضي المنعم تعالى وتظهر به حكمته ، وتم رحمته ، كاتفاق فضل المال في وجوه البر التي تنفع الناس ، وإعداد القوة بقدر الاستطاعة لتأييد الحق وإقامة العدل ، ولكل نعمة بدنية أو عقلية أو علمية أو مالية أو حكيمة شكر خاص ، ومن لم يهتد بهذه الهداية الربانية في الاستفادة من النعم والنقم فانه يسيء التصرف في الحالتين فيظلم نفسه ويظلم الناس ، وإن العقل الصحيح والفطرة السليمة مما يهدي الى الصبر والشكر ، ولكن لا تكمل الهداية إلا بتعليم الوحي ، لان الاسلام قد شرع لمساعدة العقل على حفظ مواهب الله تعالى في الفطرة ومنع الهوى من إفسادها ، وصددها عن الوصول الى كمالها ، ولذلك سمى دين الفطرة ، فالمسلمون أجدر الناس بالصبر والصبر عون على الجهاد والجلاد ، ومنجاة من جميع الشدائد والاهوال ، وأحقهم بالشكر والشكر سبب للمزيد ، فلو كانوا مهتدين به كما يجب لكانوا أعظم الناس ملكا وأعدلهم حكما ، وأوسمهم علما ، وأشدهم قوة ، وأكثرهم بروة ، وكذلك كان به سلفهم ، وقد أخبرهم الله بانه لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ، ولكن التقليد أضلهم عن تدبر القرآن ، والاتكال على الميتين حال بينهم وبين سنن الله في هذا الانسان (٢٠ : ١٢١) فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى ١٢٢ ومن أعرض عن ذكري فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى \* ٧٢ : ١٦ وأن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا (١٧) لنفتنهم فيه ومن يعرض عن ذكر ربه يسلكه عذابا صعدا \* ) ولعذاب الآخرة أشد وأبقى ، ونعيمها ادوم واعلى ، كما قال

## ٢٨ كون أهل البدع والخرافات فتنة منفرين عن الاسلام المنار: ج ١ م ٢٣

الداعي اليه كافرأ أو مبتدعاً ، ويعتمدون في هذا على قوة أنصارهم من العوام الذين أضلوهم ، وهم غافلون عن عقاب الله لهم ، وعن كونهم صاروا فتنة للناس ، وحجة على الاسلام ، فأعداؤه يحتجون بجهلهم وسوء حالهم على فساد دينهم المسى وان لم يكن هو الاسلام الذي نزل به القرآن بل ضده ، وأولياؤه الجاهلون يتسلمون منه فرادى وثبات - كالتلاميذ - بما يظهر للذين يقتبسون علوم سنن الكائنات وعلم الاجتماع من مخالفته لها ، وانما المخالف لها بدعهم وتقاليدهم الخرافية ، وأمادين الله في كتابه القرآن فهو المرشد الاعظم لها ، ولو فهو وعملوا به لكانوا أسبق اليها .

واضرب لهم مثلاً اهل مراکش : انشأنا منذ انشأنا المنار نذكرهم بآيات الله وسننه ، وأنذرناهم الهلاك والزوال بفقد الاستقلال اذا لم يوجهوا كل همهم الى ما تقتضيه حالة العصر من التربية والتعالم العسكري وغيره ، وأرشدناهم الى الاستعانة على ذلك بالدولة العثمانية ، فكان يبلغنا عنهم أنهم يجتمعون عند حلول النوائب بهم وتعدي الاجانب عليهم عند قبر مولاي ادريس في فاس ، راجين أن يكشف باستنجادهم إياه ما نزل بهم من الباس ، أنذرناهم بطشة الله بترك هدي كتابه وتنكب سننه فتماروا بالنذر ، واتكوا على ميت لا بملك لهم ولا لنفسه شيئاً من نفع ولا ضرر ، ولم سبق هذه العبرة من عبر ، ( ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر ) ؟ \*

نزل في معنى هذه الآية آيات كثيرة ناطقة بأن نعم الله في الانفس والاتفاق بما يفتن الله به عباده — أي يختبرهم — ليظهر أيهم أحسن عملاً فيترتب عليه الجزاء في الدارين ، قال تعالى في بني اسرائيل ( ٧ : ١٦٧ ) وبلوناهم بالحسنات والسيئات لعلهم يرجعون ) وقال في خطاب كل البشر ( ٢١ : ٣٥ ) ونبلوكم بالشر والخير فتنة والينا ترجعون ) وقال بعد ذكر خلق السموات والارض وخلق الموت والحياة ( ١١ : ٧ — و ٦٧ : ٢ ) لنبلوكم أيكم أحسن عملاً ) وقال ( ١٨ : ٧ ) اناجعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملاً ) وقال في ابتلاء المؤمنين بالكافرين ( ٢٥ : ٢٠ ) وجعلنا بعضهم لبعض فتنة أتصبرون ؟ ) وقال في خطاب المؤمنين ( ٣ : ١٨٦ ) لتبلون في أموالكم وأنفسكم ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيراً ،

هـ ( \* ) برامج اسم مراكشي واسم فرنسة في فهارس جلات المنار السبع الاولى

## فتاوى المنار

فتحنا هذا الباب لاجابة أسئلة المشترين خاصة اذ لا يسع الناس عامة، ولشترط على السائل أن يبين اسمه ولقبه وبلده وعمله ( وظيفته ) وله بعد ذلك أن يرمر الى اسمه بالحروف أو يعبر بما شاء من الالقاب ان شاء . وانا نذكر الاسئلة بالترتيب غالبا وربما قدمنا متاخرا لسبب كحاجة الناس الى بيان موضوعه ، وربما أجبنا غير مشترك لمثل هذا ، ولعن مضى على سؤاله شهران أو ثلاثة أن يذكر به مرة واحدة فان لم نذكره كان لنا عذر صحيح في إغفاله

### ﴿ سؤال عن الاسترقاق المهود في هذا الزمان ﴾

(س ١) من احد القراء في سنغافورة نشرناه بنصه وغلطه :

ما قول علماء الاسلام أدام الله بهم النفع للخاص والعام فيما يتعاطاه اهالي بعض الجهات وذلك أن احدهم يأخذ من احد الشينة وهم مشركون بنته الصغيرة بثمن فبربها ثم يتسراها أو يبيعها الى آخر مثلا ويستولدها فهل يجوز ذلك والحال أن حكومة تلك الجهة كافرة تمنع ذلك وتعاقب عليه بفرض ثبوته لديها لمنعها بيع الرقيق والفاعل لذلك انما يفعله بحفية وبصورة استخدام ومتى خرجت تلك البنت من عنده وامتنعت منه لا يقدر هو ولا غيره على ردها بحال — أو لا يجوز ذلك أو يكون مجرد شراها من والدها أو والدتها استيلاء تملك به فيجوز تسريها وبيعها ؟ وان كان الحال ما ذكر واذا قلتم بالملك فهل يختص بها المشتري أو يسلك بها مسلك التمي ؟ أفيدوا فان المسألة واقعة ولا يخفى ما يترتب عليها من هتك الابضاع وضياع الانساب وقد استشكل ذلك بعض طلبة العلم وفهم بديهية أن مجرد الشراء والحال ما ذكر لا يملك به لانب المملك هو الاستيلاء لا الشراء كما نص عليه ومن لا يقدر على قهره ليس مستولي عليه ، فاستئول من اهل العلم توضيح هذه المسئلة بما فيها من خلاف وأقوال بما يطلع الكاتب مذهبيا كان غيره وفي أنه هل يختص بها المشتري فلا يجب عليه تخميسها أو لا يجب ؟ فاعمل شيئا من الاقوال يحمل من وقع في شيء من ذلك أفيدونا وأوضحوا وبينوا فان المسئلة وقع فيها كثير من الناس وخرجت منها الصدور

٣٠ كونه تعالى سريع العقاب وغفور رحيم المنار : ج ١ م ٢٣

تعالى بعد بيان حال من يريد بعمله حظوظ الدنيا وحدها ، ومن يريد الآخرة ويسمى لها سعيها ، ( ١٦ : ٢٠ ) كلا عند هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظورا ٢١ انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض وللآخرة اكبر درجات واكبر تفضيلا ) وإنما جعل الدنيا للمؤمن والكافر ، والبر والفاجر ، لئلا تعظم الفتنة يجعل نعيمها كله او معظمه للكفار وحدهم فيكون الناس كلهم لضعفهم كفارا ، قال تعالى ( ٤٣ : ٣١ ) هم يقسمون رحمة ربك ؟ نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا . ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ، ورحمة ربك خير مما يجمعون ٣٢ ولولا ان يكون الناس امة واحدة لجملنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضة ومعارج عليها يظهرون ) الى قوله — والآخرة عند ربك للمتقين

﴿ ان ربك سريع العقاب وانه لغفور رحيم ﴾ اي انه تعالى سريع العقاب لمن كفر به او بنعمه ، وخالف شرعه وتنكب سننه . وسرعة العقاب تصدق في عقاب الدنيا والآخرة فان العقاب العام عبارة عما يترتب على ارتكاب الذنوب من سوء التأثير وهو في الدنيا ما حرمت لاجله من الضرر في النفس او العقل أو العرض او المال او غير ذلك من الشؤون الاجتماعية فان الذنوب ما حرمت الا لضررها وهو واقع مطرد في الدنيا في ذنوب الامم واكثر في ذنوب الافراد ولكنه يطرد في الآخرة بتدنيسها النفس وتدسيها كما وضحناء مرارا ، وقد يستبطن الناس العقاب قبل وقوعه لان ما في الغيب مجهول لديهم فيستبعدونه وهو عند الله معلوم مشهود فليس يبعد ( انهم يرونه بعيدا ونراه قريبا )

وانه تعالى على سرعة عقابه وشدة عذابه للمشركين والكافرين ، غفور للتوايين الاوايين ، رحيم بالمؤمنين والمحسنين ، بل سبقت رحمته غضبه ووسعت كل شيء ، ولذلك جعل جزاء الحسنه عشر امثاله وقد يضاعفها بعد ذلك اضعافا كثيرة ، وجزاء السيئة سيئة مثلها ، وقد يغفرها لمن تاب منها ( وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم ويعفو عن كثير ) وقد اكد المغفرة والرحمة هنا بما لم يؤكد به العقاب وهو اللام . فنسأله تعالى ان يغفر لنا ذنوبنا ، ويكفر عنا سيئاتنا ، ويتغمدنا برحمته الواسعة ، ويجعل لنا نصيبا عظيما من رحمته الخاصة ، ويكون منه توفيقنا لاتمام تفسير كتابه على ما يحب ويرضى من هداية الامة ، وكشف الغمة ، فنكون هادين مهدين ، وقد تم تفسير ربه بفضله وتوفيقه والحمد لله رب العالمين



فعلم من هذا أن ما يجري عليه الناس من اغتصاب بعض أولاد الزوج أو « الشينة » الصينيين أو الجركس أو شرائهم من آبائهم وأوليائهم لا يعد استرقاقاً شرعياً فلا تملك به الأعيان ولا الإبزاع وإن التسري بالمفصوبة أو المشتراة من والدها أو غيره حرام وأهون ما يقال في فاعله جاهلاً حكم الشرع فيه أن وطأه وطء شبهة وولده منها ولد شبهة وإلا فهو زنا ظاهر ، لا يستحله أحد يؤمن بالله واليوم والآخر

وما ذكر في السؤال عن بعض طلبة العلم من أن سبب الملك هو الاستيلاء دون مجرد الشراء لا محل له في النوازل المسؤل عنها فإن شرط كون الاستيلاء الصحيح مملكا قابلية المحل للملك وهو الحربي المشرك الذي يسبى بالحرب الدينية بعد إباء الاسلام والجزية وبعد ترجيح امام المسلمين لاسترقاقه كما تقدم فهنا يختلف الفقهاء في حقيقة الاستيلاء المملك هل يشترط فيه دار الاسلام ام يحصل بالحيازة في دار الحرب ، وقد صرح الفقهاء بعدم جواز بيع الكافر لاولاده في دار الحرب ولا في دار الاسلام

وانا لنعجب ممن يهتم بأمر الإبزاع والانساب والحلال والحرام ثم يصير على اتباع شهوته في الاستمتاع بهؤلاء الحرائر من السود او الصفر او البيض ويسأل عن نواذر الخلاف بين الفقهاء وشواذ الأقوال ليجد لنفسه عذراً لبقائه على ضلاله ؟ ألا فليتبوبوا الى الله تعالى وليتركوا هذه الرذيلة وما يتبعها من الفواحش والمنكرات ، والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم

### ﴿ مسيح الهند ﴾

( س ٢ ) من أحد القراء في زنجبار

نكتب ملخص هذا السؤال لكثرة الغلط في عبارته لغة وإملاء وإعراباً وهو أن الدعوة الى مسيح الهند غلام أحمد القادياني قد بثت في زنجبار بأنه « النبي المسيح المهدي » وان مذهب أتباعه ودعائه هو مذهب خوجه كمال الدين الذي في لندن والامامين جمال الدين الافغاني ومحمد عبده . ويقول السائل : انهم قد غشوا الناس بهذه الاسماء وصار الناس بالمجادلات حزينين أحدهما مصدق والآخر مكذب ، وسألنا هل عندنا كتاب في الرد عليهم فترسله اليه ؟ وقد أرسل لنا صورة القادياني التي يوزعونها هنالك

وماذا يكون الحكم في الاولاد من هذا الوطء لو قيل بفساد وجه التملك لا عدمكم المسلمين

(ج) ليعلم المسلمون في سنغافورة وفي سائر بلاد الاسلام ان الله تعالى خلق البشر احراراً وان الحرية حق لكل فرد ولكل جماعة أو شرب منهم بفطرة الله وشرعه كما كتب الفاروق رضي الله عنه الى عمرو بن العاص لما بلغه أن ابنه ضرب غلاماً قبطياً « يا عمرو منذ كم تعبدتم الناس وقد ولدتهم امهاتهم احراراً » وان الرق كان عادة اجتماعية همت بها البلوى حتى كانت تكون في بعض الاحيان من الضروريات التي تختل بدونها بعض المصالح العامة . وكان العرف بين الامم والدول أن الدولة الظافرة في الحرب تملك الرقاب كما تملك الاعيان مما تستولي عليه

فلما جاء الاصلاح الاسلامي فتح أبواباً كثيرة لتحرير الرقيق ولم يحرم الاسترقاق من اول الامر تحريماً قطعياً لئلا يكون المسلمون وحدثهم عرضة للاسترقاق اذا غلبوا في الحرب وهذه علة صحيحة كنا غافلين عنها فهذا امر لا يمكن ابطاله الا بتواطؤ بين الامم ولا سيما الحرية منها كما جرى أهل هذا العصر ووافقتهم عليه الدولة العثمانية لانه من مقاصد الشرع لا من محظوراته — ولان البشر يشق عليهم ابطال العادات الراسخة دفعة واحدة ولا سيما اذا كانت مصالحهم مشتبكة بها ولا أن بعض الرق كان يكون لمصلحة الارقاء في بعض الاحوال كأن يقتل رجال قبيلة ويبقى النساء والاطفال لا ملجأ لهم ولا عائل ، وقلم يقم مثل هذا في زماننا لان شؤون العمران فيه قد تبدلت ، والذي عليه فقهاء المذاهب المعروفة كلها ان الاسترقاق للسبي والاسرى جائز لا واجب ولا مندوب لذاته لانه ضرورة للحرب نفسها وانه مفوض الى الامام الاعظم يعمل فيه وفيما يقابله بما يرى فيه المصلحة بمشاورة أهل الحل والقعد ويشترط فيه ان يكون في حرب شرعية مبنية على تبليغ دعوة الاسلام وحمايتها وحفظ بلاد المسلمين بالشروط المعروفة في كتب الفقه ، ويقابله المن على من ذكر أي اطلاقهم بدون مقابل أو فداء أسرى المسلمين عند قومهم بهم ، وهذا مقدم على غيره عند التعارض بالضرورة على خلاف فيه وفي قتل الاسرى . وقد خير الله رسوله (ص) في هذين الامرين الاخيرين بسورة القتال ولم يذكر الاسترقاق فقال (فايما منا بعد وإيما فداء) وقد فصلنا هذه المسائل في مواضع من مجلدات المنار السابقة كالرد على خطبة لورد كرومر الشهيرة وغيره

وقد رد عليه كثير من علماء الهند وناظروه ففندوا دعوته ورددنا عليه في المجلد الثالث والمجلد الخامس من المنار وترجت ردنا عليه الجرائد الهندية في حياته فساء ذلك وآلمه حتى حمله على تأليف كتاب في شتمنا وتهديدنا بضحك الشكلى ، سماه ( الهدى ، والتبصرة لمن يرى ) فانه خلط فيه الهزل بالجد ، وجمع بين الدم والمذح ، ولم يخل من المجون ، ووحى شياطين الجنون ، ومما توعدني به فيه زاعماً أنه قاله بالوحي قوله بعد كلام ، « وعمد أن يؤلمني ويفضخني في أعين العوام كالانعام ، فسقط من الممار الرفيع وألقى وجوده في الآلام ، ووطئني كالخصى ، واستوقد نار الفتنة وحضى ، (١) وقال ما قال وما أمعن كأولي النهي ، — الى أن قال — سبهزم فلا يرى ، نبأ من الله الذي يعلم السر وأخفى » الخ (٢) ولو قدر الله تعالى جمل وفاتنا أو نكبة تقم بنا أو بالمنار بعد صدور كتابه هذا لادعى هو وأتباعه أنها مصداق دعواه ، ولكن الله لم يزدنا الا صحة وقوة وحجة ، ولم يزد المنار بفضلها الا تأييداً وانتشاراً وقبول كلمة ، اذ رددنا عليه بعد هذا عدة مرات ، فكان هو المنهزم الى أن مات

ولكن كان من الغريب أن أتباعه قدمروا على المناظرة والمجدل فانصرف أناس منهم الى الدعوة الى الاسلام في الهند وانكلترة والولايات المتحدة الاميركية ، وما أعرف لهم بدعة غير هذه الضلالة الوهمية ، التي زاحموا بها البابية البهائية ، ولو تركوها للقي دعائهم للاسلام مساعدة وتمضيدياً من جميع المسلمين ، وما أدري أي فائدة يطلبون باصرارهم عليها ، فانهم ليسوا كالبهائية الذين اخترع دعائهم دساً جديداً ملفقاً أصابوا به مجدداً وعظمة باقرار من اشربت قلوبهم الوثنية بأن البهاء الهيم وربهم حتى أن خليفة وابنه ، الذي فعل في تأسيس هذا الدين ما عجز قبله أبوه عن مثله ، قد لقب نفسه بعبد البهاء

وكنت أظن أن هؤلاء القاديانية قد رجعوا عن هذه الدعوى الخرافية حتى اذا ما زرت الهند جاءني وفد منهم للاسلام علي في ( لسكهنؤ ) ودعوني الى زيارة بلدهم . فعلمت منهم أنهم لا يزالون على غرورهم ؛ ولم يتسع الوقت لاختبارهم التام بزيارة بلدتهم ، ولا يبعد أن يكون خوجة كمال الدين منهم فانه ليس من كبار العلماء الاعلام ، وحاشا حكيم الاسلام والاستاذ الامام ، أن يكونا من اهل هذه الاوهام

(١) حضاً الذي بالهزم وحضاً يحضوها بالراز اذا حركها اشتتل ، واستعملها هو باليهزم  
(٢) راجع ص ٣١٧ — ٣٢٠ من مجلد المنار الخامس من ١٣٩٠ هـ

(ج) إن غلام أحمد القادياني قد ادعى أنه هو المسيح عيسى بن مريم وأن الله تعالى قد أوحى إليه بذلك وأن البسلة تدل بلفظ الرحمن الرحيم على أن محمداً صلى الله عليه وآله وسلم رسول الله وأن غلام أحمد القادياني هو المسيح عيسى بن مريم ، وقد نسخ من أحكام الشريعة الجهاد ، وكان يستدل على صدق دعوته بقصيدة نظمها وادعى أنها معجزة كالقرآن ، على أنها كثيرة السخف والغلط والهذيان ، وبكتاب في تفسير الفاتحة سماه ( إعجاز أحمدي ) وآثره لغو لا يفهم واستنباط معان لا تدل عليها الالفاظ بحقيقتها ولا بضرب من ضروب المجاز ولا الكناية بل هي دعاو باطلة كادعاء دلالة البسلة على نبوة محمد ( ص ) ومسيحيته ، وكان يتأول الاحاديث الواردة في نزول المسيح عيسى بن مريم من السماء في الشام وبكونه يقتل الدجال ويفعل كيت وكيت أو يردها بزعم انها مخالفة للقرآن ، والقرآن لا يدل عليه بل ولا على نزول المسيح عيسى بن مريم أيضاً كما بيناه في المنار من قبل . والآيتان اللتان استدلت بهما بعضهم على ذلك ليستا نصاً — ولا ظاهراً فيه —

فأما قوله تعالى في المسيح ( ٤ : ١٧ ) وأن من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته ) فانه لا يدل على ما ذهب اليه بعضهم في تأويل الآية الا بتكلف بعيد لا مسوغ له كما بيناه في تفسيرها ( ١ ) وأما قوله تعالى ( ٤٣ : ٦١ ) وانه لعلم للساعة فلا تمترن بها واتبعون هذا صراط مستقيم ) بعد قوله عز وجل ( ٤٣ : ٥٧ ) ولما ضرب ابن مريم مثلاً اذا قومك منه يصدون ٥٨ وقالوا آلأهتنا خير أم هو ؟ ما ضربوه لك الا جدلاً بل هم قوم خصمون ) ففي مرجع الضمير في قوله ( وإنه لعلم للساعة ) وجهان ذكرهما المفسرون ( احدهما ) أنه القرآن فانه ذكر أولاً رساله موسى ثم رسالة عيسى لاجل الاستدلال بهما على رسالة محمد ( عليهم الصلاة والسلام ) وصدق القرآن ( ثانيهما ) أنه عيسى عليه السلام وقد ذكروا لكونه علماً للساعة وجوهاً أظهرها أنه إحياءه لبعض الموتى وحياة صورة الطير من الطين بنفخه فيها فانه دليل يعلم به ان البعث ممكن تتعلق به قدرة الله تعالى وواقع بتأييده تعالى لعيسى وجعل احياء الميت وحياة الجهاد من آياته الدالة على رسالته . وقد اوضحنا هذا في المنار من قبل

## العلّة الحقيقية لسعادة الانسان<sup>(\*)</sup>

لسيدنا آية العصر ، وسر حكمة الدهر ، ودرة تاج الحكماء : وواسطة عقد البلقاء ، من لا تستوعب وصفه الاقلام وما نسقت ، والطروس وما وسقت ، استاذنا الاكبر ، الفيلسوف الاشهر ، السيد جمال الدين الافغاني أعزه الله

ان الممكن بالامكان الخاص (وهو الذي لا يلزم من وجوده ولا من عدمه محال) يكون وجوده بوجود علمته وعدمه لعدمها ، ولا ريب في أن السعادة من الماهيات الممكنة بالامكان الخاص ، وانها العلة الغائية لحركة كل فرد من أفراد الانسان حسية كانت تلك الحركة أو معنوية ، اذ لو لوحظت مساعيه آناء الليل وأطراف النهار ، وأخذ به وسائل الحرف من زراعة وصناعة وتجارة. وجدته في تحصيل العلوم والفنون ، وارتكابه المصاعب ، في نيل المراتب والمناصب ، لما وجد لها من باعث أو داع سوى طلب السعادة ، مع أنك لا تجد من نالها أو دنأ منها ولو تنقل في مراتب الشؤون وتقلب في درجات التطورات ، وما ذلك الا لعدم تحقق علمتها ، فعلمينا أن نبعث عن تلك العلة وعن الاسباب التي أوجبت عدم تحققها ، حتى يتبين وجه ضلال طلاب السعادة عن أن يصيبوها فنقول :

ان بين السعادة والصحة شبهة كلياً ، فكما أن صحة الجسم هي نتيجة ومعلولة للتماسك الطبيعي بين أعضاء ذلك الجسم وجوارحه وكال الاعتدال فيما تكونت عنه تلك الاعضاء وحسن قيام كل عضو منها بأداء وظيفته مع مراعاة اللوازم والشروط الخارجية من الزمان والمكان والمطعم والمشرب والملابس فيكون روالها لزوال هذه الامور كلها أو بعضها — كذلك سعادة الانسان هي معلولة للتماسك الحقيقي في الاجتماعات المنزلية وقيام كل من اركان المنزل بأداء وظيفته ، وللتعادل التام في الائتلافات المدنية بأن تكون المدينة فيها من الحرف

(\*) هذا الاثر النفيس لاستاذنا موقظ الشرق رحمه الله تعالى كان فائحة لكتاب (البيان في الاكابر والافان) الذي كان مما أملأ حقيبنا ونشر في جريدة (مصر) التي أصدرها بأمره الإديان السوربان الشهيران سليم القاش وأديب اسحق وكانت لسان حاله ومظهر آرائه وأقواله ثم طبع ذلك في كتاب مستقل بمطبعة جريدة مصر بالاسكندرية سنة ١٨٧٨ وكتب تحت الاسم هذه العبارة : « لسيدنا آية الحكمة ، بجلي الجلال والجلال ، ومظهر محاسن الكمال ، استاذنا الفيلسوف الطاهر الارومة ، النقيب ابن النقيب ، السيد جمال الدين الافغاني أعزه الله » وقد كان لمقالات « البيان » المذكورة تأثير في الأمة البريطانية حتى ردت عليها جرائدها فرد هو عليها رداً عرفت به عظيم شأنه وكان ذلك السبب الاول لمعرفة اسمه في أوروبا

## ﴿ اشكال في بيت من الشعر ﴾

(س ٣) من صاحب الامضاء في لنجة (في خليج فارس) في ١٠ ربيع الاول ١٣٤٠  
 حضرة العلامة المفضل الاستاذ الامام المصلح الفهامة السيد محمد رشيد  
 رضا منشئ مجلة المنار لا زال مفيداً للاسلام ومعيداً للانام ، المرجو بيان  
 إعراب هذا البيت فقد وصلنا اليه في الاشعوني في المدرسة الرحمانية وعجزنا  
 عنه لأن إعرابه يناهز معناه وبالعكس فسألنا حضرة الوالد خليفكم عنه فادعى  
 أن فيه تحريفاً ولم تقتنع فصدعنا حضرتكم لتزيلوا الاشكال ولم تزالوا كذلك  
 (وكائن في الاباطح من صديق يراني لو أصبت هو المصابا)

وقد راجعنا المواد التي عندنا كالصبا و حاشية ابن سعيده وشرح شواهد الرضي  
 وشرح العيني وشرح شواهد المغني فلم نجد ما يشفي العليل ويغني الغليل والمرجو أن  
 تشرقوني بالجواب فنحن من المحسوين ولم يزل حضرة الوالد يبحثنا على ذلك  
 من أسير احسانكم - محمد بن عبد الرحمن سلطان العلماء بلنجة

(ج) إذا كنتم لم تطلعوا على ما قاله ابن هشام في روايت البيت ووجوه  
 اعراب الرواية المشكلة من المغني فالعجب منكم كيف راجعتم فيما عندهم من  
 الكتب شرح شواهد المغني ولم تراجعوا المغني نفسه أولاً، وإذا كنتم قد اطلعتم  
 على ما في المغني - ورأيت فيه أن في البيت روايتين وما ذكره في اعراب الرواية المشكلة  
 - فالعجب منكم كيف لم تكتفوا بما فيه وما بعده قول لقائل؟ والختار عندنا في  
 البيت أن الرواية التي عني بنقلها النحاة ليسجدوا بقراءتهم باعراها غير صحيحة  
 بل هي من تحريف بعض الرواة وفاقاً لدوق والدكم السليم وان الرواية الصحيحة  
 وكائن بالاباطح من صديق يراه إن أصبت هو المصابا

أي إن أصبت أنا يرى أنه هو المصابا لانه بصدق وده، أنزلني منه منزلة  
 نفسه، وما ينبغي لمن علم بنقل الروايتين أن يعرض عن الواضحة، ويضيع الوقت  
 النفيس في الرواية المشكلة، التي لا يمكن تطبيقها على القواعد وفهم معنى صحيح  
 لها الا بتكلف الاحتمالات البعيدة التي ذكرها من وقفوا أعمارهم لاستقصاء  
 أمثالها من الاغلاط أو الشواذ لاجل الاحاطة بفروع فن النحو ونوادره،  
 وتقييد أو ابدع شوارده،

وقد أورد صاحب المغني البيت في الكلام على (شرح حال الضمير المسمى

فصلاً وعماداً وهو في الباب الرابع (ص ١٠٥ ج ٢)

السعادة المدنية انما جاء من تهاون الآخرين

وتدبر حال الملوك مع رعاياها ترى كلا منهما يرمي الآخر بالاغراق وعدم الاعتدال ويتهمه بانتهاك المحارم والحقوق ويبري نفسه من نسبة شيء من ذلك اليها .

فالمملوك فضلا عما رسخ في نفوسهم من أن رتبته المملوكية ، إنما هي رتبة سماوية ساقطها اليهم يد العناية الالهية ، بسبب طيب عنصرتهم ، وطهارة طينتهم ، يعتقدون أن لاقوام الرعية بدون وجودهم ، وأن لا غنى لها عنهم ، إذ هم يحفظون أموالها ، ويحفظون دماءها ، ويوفون لكل ذي حق حقه ، وينتقمون المظلوم من الظالم ، ويحرسون الشغور لدفع ضرر المهاجرين ، فيرون أن لهم بذلك حق التصرف في أموال الرعية ودمائهم ، وأنه يجب عليها طاعتهم ، والخضوع لسلطتهم وسلطتهم ، وامتنال أوامرهم واجتناب نواهيهم ، ويرمون الرعية بالتقصير فيما يجب عليها .

والرعايا يخاطبونهم قائلين لا مزية لكم علينا كما زعمتم ، واستم أظهر عنصراً ، ولا أطيب طينة ، بل نراكم أناساً استولى عليكم حب الرئاسة وأستركم الشهوة واستعبدكم الهوى ، فاستمالكم الى سلب راحتكم وراحة رعاياكم حرصاً على التغلب وطمعاً في توسيع دائرة السلطة وكسب الافتخار مينة ، وأما اعتقادكم ان لا قوام لنا الا بكم فأنتي لكم صدق هذا الاعتقاد وقد أصبحتم كلا على كواهلنا : نحن نفرس ونحرث ، ونغزل ونحوك ، ونفصل ونخيط ، ونبني ونشيد ، ونخترع الصنائع ، ونتفنن في المعارف ، وأنتم تأكلون وتشربون ، وتلبسون وتسكنون ، وتنتفعون بلذة الراحة . وأما ما تعللتم به من حفظ أموالنا وحقق دمائنا الى آخر ما ادعيتم فذلك إنما نشأ عن العظمية والكبرياء اللذين ثبتت أصولهما في نفوسكم ، أفلا تعلمون أن الحارس والمرباط إنما هو منا ، وإن الحافظ والحاقل والمنتهم إنما هو القانون والشرعية الحققة ، وما أنتم الا منوطون بحفظها ، والعمل في الناس بها ، فان قتم بذلك على وجه الاستقامة كان لكم علينا ما يقوم أودكم ، فكيف ساغ لكم أن تلعبوا بأموالنا وتمبثوا بدمائنا وتلقوا بنا في هاوية الشقاوة ، ثم تبتغوا طاعتنا وامتنالنا ، وترموننا بالتقصير والتهاون فيما وجب علينا

وذلك الذي ذكرناه فيما اذا لم يكن الملوك من المتغلبين المباينين للرعايا جنسا ومشربا ، وأما المتغلبون من الملوك والمتغلب عليهم فكل منهما يزعم فوق ما ذكر

والصنائع ما يكفيها مؤنة الافتقار من دون نقص أو خروج عن حد حاجتها مع حسن التعامل بين أرباب تلك الصنائع ، وأن تكون أحكامها تحت قانون عدل تساوى فيه الصغير والكبير ، والامير والمأمور ، وللاارتباطات العادلة بين الدول بأن تقف كل دولة عند حدها ، ولا تتعدى على حقوق غيرها ، وأن يمهّد سبل التواصل بينها وبين باقي الدول لكمال التعاود والتوازر بين نوع الانسان وانتفاع كل من الآخر ، فيكون حدها على السعادة بحصول تلك الامور وفقدائها فقد جميعها أو بعضها

وهذه الامور وان كانت ممكنة الحصول وجد الناس في التماسها ما استطاعوا الا أن هناك مانعا من الوصول اليها وهو اعتقاد كل كمال نفسه ونقص غيره ، ونظره الى أفعاله بعين الرضى الى أفعال غيره بعين السخط ، وزعمه أنه ما حاد عن حد الاعتدال ولا أخل بشيء من واجباته وشؤونه ، ولا تقاعدت همته عن أداء وظائفه في العالم الانساني ؛ ويتمحل لاثبات ذلك بما تسوله له نفسه من الحجج والبراهين ، وان أصابه الغناء ، ونزل به الشقاء ، حسبهما من تهاون الغير فيما يلزمه وإهماله ما يجب عليه ، مبرئ نفسه من أسباب ذلك ، حتى لو أغفل شأنًا من شؤونه يزعم أنه قد سدت دونه أبواب الامكان وتمذر عليه القيام به ، ولو انتهك محظوراً من المحظورات لادعى أنه لا اختيار له فيه وانما الضرورة هي التي ساقته الى ارتكابه فهو مجبور لا مختار ، مع أنه لا يلمس للغير عذراً فيما يفوته أو يقيم منه ولو كان في نفس الامر مجبوراً . ومن ثم وقع التضارب في الآراء والتدافع في الافعال والحركات ، وعمل كل على نقيض الآخر ، فارتفع التناسب وانعدم التعادل وذهب الارتباط

أنظر الى حال الآباء مع الابناء والسادات مع الخدمة ، كيف أن كلا منهم مع علمه بأن السعادة المنزلية انما تحقق بأدائه ما يجب عليه وجعل حركته من متمات حركات الآخر بخالفه في أفعاله ويزاده في آرائه ، معتقداً أنه لو لم يقصر ذلك الآخر في اداء الحقوق المفروضة عليه لاستقرت الراحة المنزلية وارتفع الغناء — والى حال المشتركين في المدينة فان كل واحد مع جزمه بأن الراحة والنجاح انما يكونان باحكام الصنعة وتهذيبها وحسن التعامل وكف يد الشره والحماية وضبط المهود والمواثيق واجتناب الكذب والاعتصام بحبل الصدق والوفاء لا يرى نفسه مخلاً بشيء من ذلك وان اخل بجميعه ، ويزعم أن زوال



وظالمك الآن قد عم وطم ؛ وإن الثروة والابهة والجلالة والشأن التي يزدهي بها الآن أهالي بريطانيا كان المتعمع بها وقتئذ أبناء وطننا ؛ إذ النوابون والراجوات وغيرهم من الامراء والكبراء وحاشيتهم وخاصتهم كانوا من أبنائنا ومشاركينا في الجنسية ، وكنانتيه بهم فخاراً على سائر الممالك والاقطار ، فكيف بك أن تمني علينا بما مننت زورا ومينا . وأنا لا نراك أيتها المتغلبة علينا الا كالمعلق مصصت دماءنا ، بل كالسلاخ سلخت جلودنا لتتخذها أحذية لنعال البريطانيين . على أنك لم تكتف بهذا وذاك بل تريد أن تستعلمي عظامنا النخرة لتصفية السكر في معاملك

وتبصر في شأن الملوك بعضها مع بعض فان كل واحد منهم يرى بما اقيم من الحجج القاطعة أنه على صراط العدل وحد الاستقامة لا يقدم على محاربة ولا يحجم عنها ولا يضع غرامة أو يأخذ من ممالك الآخرين شيئاً الا وهو في ذلك محق عادل ، مثلاً ملك الروسيين يحتاج لحرب العثمانيين بأن أنين النصارى من رعاياهم قد ذهب براحتهم وتجافى به عن مضجعه وحرك فيه حاسة الشفقة حتى دعت الرحمة والانسانية للاخذ بانصرهم واستنقاذهم من ايديهم ، ونحريرهم من رق عبوديتهم ، من ..... والعثمانيون يدحضون حجته قائلين (اولاً) لو كنت ممن تحررهم الشفقة والرحمة لكان الاحق بنيلها رعاياك المتحدون معك في المذهب من اهالي (لهستان) فادعواك هذه الاحض الرياء والمواربة (وثانياً) اننا لانعامل رعايانا الا كعامله الآباء للابناء بدون تفرقة بين مذهب ومذهب وجنس وجنس ، وأوضح دليل على ذلك بقاؤهم على مذهبهم حافظين للغاتهم وجنسيتهم ، ولو أننا كنا نفرق بين المذاهب والاجناس كما تدعي لملناهم على رفض مذاهبهم وتغيير لغاتهم ، وكنا قادرين على ذلك في وقت لم يكن لك فيه اسم ولا رسم ، بل لم تكن شيئاً مذكوراً

وكذلك امبراطور فرنساويين بما ثبت عنده من البراهين البينة على طمع الجرمانيين وحرصهم وشرهم يرى لنفسه الحق في افتتاح الحرب عليهم . وامبراطور الالمانيين بما تحقق لديه من كبر فرنساويين وعجبهم ومجاوزتهم الحد في أطوارهم يحسب أن من الواجب عليه أن يضم عليهم غرامة باهظة ويتسلط على قطعة واسعة من بلادهم لتذليل نفوسهم واضعاف قوتهم ، ليدفع بذلك شرهم ، ويأمن على نفسه وامته من تعديهم .

انه الوسيلة لمنفعة الآخر والواسطة لمصلحته ، وان الآخر قابل حسنته بالسيئة . ومنفعته بالمضرة .

مثلا ان الحكومة الانكليزية المتغلبة على الهنود تخاطبهم بقولها اني عمرت لكم المدن ( كمباي ) و ( كلكتا ) و ( كراچي ) وأمثالها وزينتها بالابنية الشاهقة ، والقصور الشائقة ، ووطأت شوارعها ، ووسعت مسالكها ، ورقشتها بالاغصان وزخرفتها بمروج وبساتين ، ومهدت لكم سبل التجارة ، وسهلت لكم أسباب الزراعة ، وفتحت أبواب الثروة بما مددت من الاسلاك البرقية في ارجاء بلادكم ، وأنشأت من الطرق الحديدية في أنحائها ، وحفرت من الترع والانهار ، ووضعت من القناطر ، وكذلك أسست لكم المدارس ، ورفعت عنكم ظلم النوابين وقهر الراجاوات ، وأنتم مع ذلك أبيتم الا الشقاق والنفاق ، وبذل الطاعة وسلب الراحة .. وإن الهنود يجيبونها متظلمين مستغيثين منها قائلين لها : انك ما عمرت تلك المدن إلا بعد أن خربت بلاداً كانت زينة الارض ونفار الابداء ( شيو ) و ( وشنو ) و ( كهكلي ) و ( مرشد آباد ) و ( عظيم آباد ) و ( اكبر آباد ) و ( اله آباد ) و ( دهلي ) و ( رايبود ) و ( فيض آباد ) و ( لسكنو ) و ( حيدر آباد ) وغيرها من البلدان ، وإنك ما مددت الاسلاك البرقية ، ولا أنشأت الطرق الحديدية ، ولا حفرت الترع والانهار ولا وضعت القناطر الا لنرف مادة ثروتنا وتسهيل سبل التجارة لساكني جزيرة بريتانيا وتوسيع دائرة ثروتهم ، وإلا فما بالنا أصبحنا على فقر وفاقة وقد نفذت أموالنا ، وذهبت ثروتنا ، ومات الكثير منا يتضور جوعاً ؟ فان زعمت أن ذلك لنقص في فطرتنا ، وضيق في مداركنا ، فيا للعجب من أبناء ( بريتوس ) الذين مضت عليهم أحقاب متطاولة يهيئون في أودية التوحش والتبر اذ يمتقدون النقص وعدم الاستعداد في أولاد ( برها ) و ( مهاديو ) مؤسسي شرائع الانسانية وواضعي قوانين المدنية .

وأما المدارس التي تمنين علينا بتأسيسها فلم تكن لمصلحة تعود علينا اذ لو كانت لذلك لاحتوت على العلوم والفنون والصنائع مع أنها لم تنشأ إلا لتعليم اللغة الانجليزية المتعجرفة الحشنة لآبناء اللغة ( السنسكريتية ) اللغة المقدسة السماوية حتى تستعملهم في ادارة مصالحك في تلك الممالك الشاسعة .

وأما دعواك رفع ظلم النوابين وقهر الراجاوات عنا ، فما يضحك الشكلى ؛ هو يبكي المستيئس الذي جاءته البشرية ، فان الظلم إذ ذاك كان قاصراً على البعض

المهمة وعدم تمكنه من إسمافهم — شرها شهوياً محتجاً بأنه بشره وانصابه الى الشهوة يؤدي حق الطبيعة — غوراً يرتب وشؤون ساعده على نيلها البخت والصدفة بدون استحقاق مع أنه ما أدى حقها ساعة من دهره مرضياً نفسه في ذلك بكلمة «العبد العاجز» أو (إفتخار أولسون) (١) متكبراً يظن أنه وقور من الواجبات عليه إقامة الحجاب على بابيه ، والدائدين عن أعتابه ، قياماً بحق رتبته ولازم شأنه — مرتشياً يقنع نفسه بأن ما يأخذه حق تبجيح له الشريعة أخذه إما لانه جمالة على عمله أو هدية من صديق — مهمل في المصالح العامة متهاوناً فيها معتذراً بأنه من آحاد الناس ليس في طوعه تقويمها . وما من مساعد يعاضده عليها . وقد أدى الواجب على شخصه — مستبدأ برأيه لمعتقداً أنه قد بلغ من العقل والدراية الى حد تنحط دونه جميع أفكار العالم ويقصر عن إدراك غايته مدى أنظارهم ، مع أنه أعمى البصر والبصيرة لا يرى ما تحت قدميه — متقدماً للمفضول على المضال مستهداً الى سلامة قلب ذلك المفضول ولين عريكته وطلاقة وجهه . أي أنه (يهزله القاووق) وفي رواية (يمسح له جوخ) وأنه (سطرلي لجنايه العالي) (١) — رافعاً الى أسنى المراتب من لا يليق لادناها حاسباً نفسه طبيباً روحانياً خبيراً بأخلاق العالم وطبائهم حكماً لا ينظر في أعماله إلا الى المصالح العامة — غضوباً سريع العقوبة يحسبها سياسة وتديبراً مدنياً — سفيهاً بذئياً يرى أن الناس لا يستحقون سوى قبيح فعله وفحش قوله ولا يدركون مزية الآداب ، ولا يقدررون الاديب حق قدره — خائناً لوطنه ساعياً في خرابه وإذلال أهله ( بأفيا لنيس اليوناني ) ويمد نفسه في ذلك مجبوراً ملجأ — طالباً الاستعباد متشبهاً بأن الحرية لا تليق بالاهالي لعدم استعدادهم لها ، بل إنها مما يوجب فسادهم لو نالوها — آيساً من صلاح العالم اذ يراهم لنقص قريحته ناقصي الاستعداد فاقدى القابلية ، ويزعم أنه لو كان لهم نوع من التهيؤ للاصلاح لآتمه لهم بسعيه واجتهاده

ومن أغرب آثارها ان المتخلق بها مع كونه متصفاً بأرذل الاخلاق وأشنم الحصل يعنى عن أنه متصف بها — مثلاً يكون قسي القلب ويعتقد نفسه رحيماً

( ١ ) كال السيد رحمه الله على قلما كتب بيده مقالا وكان تلاميذه كالقاني وأديب اسحق بكسوة كل ما يقوله حتى الكلام والامثال العامية التي يبرجها الكلام عادة كدهم الجمل والموضين وكان دائماً في معاصري احكام من الترك ولكن ابرهم الاستاذ الامام كان يتصرف في العبارة بمحبة ذلك السيد

## ٢٤ اختلاف آراء الانسان وشعوره باختلاف المناصب والرتب المنار: ج ٢٣

ودقق النظر في شؤون العقلاء والحكماء وذوي الآراء والمذاهب الذين يعتقدون أن الحق واحد في نفس الامر والواقع لا يتعدد كيف أنهم بعد اتفاقهم على أن القواعد المنطقية هي ميزان النظر وهي يعرف صحيح الفكر من فاسده قد انتهج كل واحد منهم منهجا واتخذ مشربا يناقض به الآخر ويعتقد أن دلائله المؤدية اليه هي المنطبقة على ذلك الميزان وان لا انطباق لدلائل غيره عليه وارجم البصر الى احوال السارقين والقاتلين ونحوهم من مركبي الفواحش والشناعات في العالم الانساني ترى أنه لا يصدر عمل من هذه الاعمال المجمع على قبحها من فاعلها الا بسبب هذه الخلة الذاتية، أعني اعتقاده كمال نفسه والنظر الى أعماله بعين الرضى — ضرورة أن الفعل انما يكون بعد الارادة التي لا تكون الا بعد ترجيح الفعل على الترك ورؤيته خيرا منه وهو عين الرضى به ومن غرائب آثار هذه الخلة ابرازها الحقيقة واحدة بصور مختلفة في انظار شخص واحد على اختلاف مراتبه وشؤونه، فالك ترى زيدا من الناس مثلا وهو في رتبة دانية رؤوفا بالفقراء، رحما بالضعفاء، شفيقا على المظلومين، ذاما للبخل والشح، مادحا للكرم والسخاء، مهتما بقضاء حوائج ذوي الحاجات، مدعيا للنفعة، كارها للانكباب على الشهوة، مستهزئا بذوي التكاثر والتفاخر، مبغضا للكبرياء، متنفرا عن الارتشاء، مشعزا من الاهمال في المصالح العامة والتهاون في الواجبات، مستهينا بالمستبدين بأرائهم، المعجبين بأقوالهم وأفعالهم. مستقبجا تقديم المفضول على الفاضل لغرض يعود على ذاته. مستبشعا لاعطاء المراتب لغير أهلها وحرمان مستحقها منها، لائما على الغضب وإسراع العقوبة، مستفحشا للسفاهة والبذاء، محبا للوطن، محاميا عن الحرية، زاعما أنه لو آل الامر اليه لقام بصلاح العالم.

وإذا ارتقى الى رتبة سامية تجده قسي القلب على الفقراء زاعما أن التكفف صناعة اتخذها أرباب السفالة والبطالة هربا من عناء الكسب — جافي الطبع على المظلومين مستدلا بأن المتظلمين أولو مكر ودهاء (اورياء) يعلنون خلاف ما يسروا ويستترون تحت حجاب المسكنة والالتجاء للتغلب على حقوق غيرهم — بخجا شحيحا متمسكا في ذلك بأن من مقتضيات الحزم أن تحرز الاموال وتود الخازن لوقت الزوم أو (إن الكرم والسخاء قبيحان عند السويليين من الافرنج) — متوانيا في الاخذ بيد المحتاجين متعللا بتراكم الاعمال عليه في وظيفة

وهذا الذي ذكرناه هو العلاج الحقيقي والوسيلة العظمى لوقوف كل عند حده ، وسعي كل لاستكمال نفسه ، اللذين هما مدار السعادة .  
ولسنا نذم حب الذات بجميع أنواعه فان منه ما قد يعود بسعادة ما على طائفة من الطوائف أو امة من الامم وهو حب الذات الداعي الى طلب المحمدة الحقة (١) وهو الذي يرتقي بصاحبه الى توجيه افكاره وأعماله نحو المصالح العمومية بدون أن يطلب في ذلك شيئاً سوى الحمد وخلود الذكر ، والسلام على من اتبع الهدى ، ورجح العقل على الهوى

## كتاب الخلافة الاسلامية

مؤلفه باللغة الاوردية  
مولانا أبو الكلام محيي الدين آزاد  
صاحب مجلة الهلال الهندية

مترجه بالعربية  
الشيخ عبد الرزاق المليح آبادي  
محرر جريدة (بيغام) الهندية

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وكفى \* وسلام على عباده الذين اصطفى

باب

( الخلافة )

« الخلافة » مصدر من خلف يخلف خلافة ، ومنها « الخليفة » من قولك « خلف فلان فلانا في هذا الامر ، اذا قام مقامه فيه بعده » ( ابن فارس ) « فالخليفة » هو الذي يخلف من قبله ويقوم مقامه إما بموته أو عزله أو غيبته أو نصبه إياه في منصبه وسلطته — وفي مفردات الامام الراغب الاصفهاني « الخلافة — النيابة عن الغير ، إما بغيبة الذوب عنه وإما لموته وإما لعجزه وإما لتشريف المستخاف » « ص ١٥٥ »

وهذه الكلمة أيضاً من تلك المختارات اللغوية التي اختارها القرآن الحكيم ، فنقلها من معانيها اللغوية الى المعاني المصطلحة الشرعية « كالايمان والغيب والتقدير والبعث والصلاة » وغيرها من الكلمات التي انتقاهم من اللغة لمعنى خاص به — فكلمة « الايمان » مثلاً تستعمل في اللغة لليقين

١ الحق مصدر يستوي في الوصف به الذكر والمؤنث والمفرد والمجمع

ومتكبراً ويرى نفسه متواضعا . وهكذا باقى الخصال مع أنه لو تلبس غيره بأدنى رذيلة لادرکها وشد عليه النكير فيها . حتى انك ترى كل واحد « كأنه » قد جعل على احدى عينيه نظارة معظمة (ميكروسكوب) ليقف على دقائق معايب معاشره وعلى الاخرى نظارة رصدية (تلسكوب) لثلا يفوته أعمال البعداء عنه ، وعلى احدى اذنيه موصلة الصوت (تليفون) لاستراق اخبار الناس كيلا يميز عنه شيء من نقائصهم ، وعلى الاخرى حافظة الصوت (فونوگراف) ليستحفظ قبايحهم لئلا يغيب عنه شيء منها ويقتدر على استحضارها وقت الحاجة عند ما يتحرك دولا ب حقه وحسده ، مع أن أقرب الاشياء اليه نفسه وهو لا يرى شيئا من معايبها ، فهو اعمى حد يد البصر وأصم قوي السمع ،

فتعسا لها من خلة قضت على نوع الانسان بالاختلال وسوء الحال ، وأذنته بالشقاء والعناء ؛ وأوقعت الخبط في الاعمال والخلط في الاقوال ، ولبست الحق بالباطل والزائف بالصافي والجيد بالرديء ، وحسنت القبيح وقبحت الحسن ، وأبرزت المعوج مستقيما والمستقيم معوجا .

ومن نظر بعين الحق وسبر الحقائق بنور البصيرة لا يجد لهذه الخلة أعني (اعتقاد كل كمال نفسه ونظره الى اعماله بعين الرضى) علة وسببا سوى حب الذات الذي هو غشاوة على عين العقل تمنعه من استطلاع الحقائق على ما هي عليه ، ووقوفه عند حد الصواب في سير الافكار ، بل هو متغلب على جميع الاحساسات النفسانية وحاكم على كلها بالتغيير . بل لا يختص حكمه بها اذ يتعدى الى الاحساسات الطبيعية أيضا . فانك ترى مشوه الوجه مختل الخلقة رث الثياب الذي قد تجسدت عليه الادران والاقذار اذا نظرت الى صورته بهذه الصفة الرديئة في مرآة مثلا لا يشمئز ولا يستنكر ، واذا وقم بصره على من بلواه في ذلك أخف من بلواه ان فعلت نفسه واستنفر واستبشم .

وهذا الوصف أعني حب الذات الذي هو علة الشقاء والعناء من الاوصاف اللازمة لذات الانسان ما دام موجودا فلا ينفك الانسان عنه ولا هو يزايله ، فاذن لا حيلة ولا خلاص من بلاياه ونكباته الا باستعمال الانسان عقله ورجوته اليه في جميع اموره ، والخروج من ربة عبودية سلطات حب الذات ورفض احكامه ، وذلك أن يحكم على نفسه بما يراها عليه في مرآة غيره لا في مرآة نفسه (ما أجلك أيتها الانساني المعجب في مرآة نفسك وما أقبحك في مرآة غيرك) .

« وهو الذي جعلكم خلائف الارض » ٦ : ١٦٧ « وبستخلف ربي قوماً غيركم » ١١ : ٥٧ « ثم جعلناكم خلائف في الارض من بعدهم لننظر كيف تعملون ؟ » ١٠ : ١٤ « واذكروا اذ جعلكم خلائفاً بعد قوم نوح » ٧ : ٦٨ « ياد اود ! انا جعلناك خليفة في الارض » ٣٨ : ٢٦ —

وعبر عن هذه الخلافة « بوراثه الارض » فقال تعالى « ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الارض يرثها عبادي الصالحون » (٢١ : ١٠٥) وأيضاً « بالتمكين في الارض » وهو استفحال القوة وكل العظمة الذي ناله فتى اسرائيل في ارض الفراعنة بعد أن بيع فيها عبداً ، ثم وصل الى عرش الحكومة وتاج الملك بعمله الحق وسيره القوم « وكذلك مكنا ليوسف في الارض » ١٢ : ٥٦ وقد وعد الله به سبحانه المسلمين فقال « الذين ان مكناهم في الارض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ، والله عاقبة الامور » ٢٢ : ٤٣ وثبت أيضاً من هذه الآية ان الله تعالى انما يريد من التمكن في الارض أن تقام عبادته فيها ويعم الصلاح والصدق والهداية فيها ويصد الانسان العنود عن غيه وعمل المنكر —

وعبر في الآية الاخرى عن التمكن في الارض « بالخلافة » فقال تعالى : « وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم ولتكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم ، وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا يعبدونني لا يشركون بي شيئاً ، ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون » ( ٢٤ : ٥٥ )

نزلت هذه الآية العظيمة بعد هجرة رسول الله ( صلعم ) وأصحابه الى المدينة ، وكانوا فيها خائفين من الكفار ومحاطين بالاعداء من كل جهة ، يصبحون في السلاح ويمسون في السلاح ، فضجر منهم رجل من هذه الحالة وقال « ما بآني علينا يوم نأمن فيه ونضع عنا السلاح » فبشرهم الله بهذه الآية أن لا يهنوا ولا يحزنوا ، فانه لا يضيع اجر ايمانهم وحسن صنيعهم . فسينالونه باذنه ، ويأمنون أعدائهم ، فيذهب الخوف ويحل محله الامن ، ويصيرون ملوكا وسلاطين ، فيكون الامر أمرهم ، والكلمة كلمتهم ، واكبر من ذلك كله ان خلافة الله تنتقل اليهم فيرثونها وتطمئن قلوبهم بها ( ذكره الطبري بالمعنى في تفسيره عن ابي العالية ( ج ١٨ ص ١٠٩ )

والطمانينة وزوال الخوف والشك — ولكن القرآن يستعملها في يقين أخص من الاول ، يصحبه اقرار باللسان وعمل بالجوارح ، فصارت اصطلاحاً خاصاً ، دالة على معنى خاص به دون دلالتها في اللغة —

وكذلك كلمة « الخلافة » كان معناها عاماً في اللغة ، فوضعها القرآن لمعنى أخص من الاول ، واستعملها ( وكذلك الاستخلاف في الارض ، ووراثتها والتمكين فيها ) في العظمة القومية والراسة المالية ، والحكومة العامة والسلطة التامة على الارض ومن فيها من الامم والشعوب : ويعدها اكبر منة وجزاء من الله سبحانه تناله الامم في هذه الحياة الدنيا على ايمانها وحسن عملها — أما المراد من هذه الخلافة فهو أن تقوم في الارض امة وحكومة تأخذ على عاتقها هداية النوع البشري وسعادته ، ونشر لواء القسط الالهي ، وتمحق الظلم والجور والاضلال والطغيان حتى لا تذله اثره على وجه البسيطة ، وتمدد رواق الامن والسكينة والراحة والطمانينة على العالم بأسره ، وتقيم ناموس العدل الالهي الذي يسميه القرآن « بالصراط المستقيم » الذي هو نافذ من الارض الى السموات العلى ، ومن ذرات الرمل في الصحراء الى الشمس والقمر والنجوم وما هو تحت الثرى — فتقيم ذلك الناموس في مشارق الارض ومغاربها وتنفذه في جميع بقاعها ونواحيها حتى تصبح الكرة الارضية جنة ودار قرار ، وتكون السعادة ضاربة فيها بأطرافها . والامنية بأسطة جناحيها من فوقها :

ولما أطلق لفظ الخلافة على هذه الخلافة المصطلحة ، لان أول أمة وأول فرد لما قام في الارض باعباء الخلافة ، كان نائباً عن الله في اقامة عدله . ثم الذين جاؤا بعد تلك الامة وذلك الفرد كانوا نائبين عنهم في هذا الامر ، حتى ظهر الاسلام وقامت الامة الاسلامية ، فانتقلت الخلافة الارضية الالهية اليها ، فكان اول خليفة من هذه السلسلة المباركة صاحب الشرع المتين ، ورسول رب العالمين . محمد صلى الله عليه وسلم — فكان خليفة الله العظيم مباشرة — ثم الذين استتوا بعده على منصبه الحكومة الاسلامية المركزية ، كانوا خلفاء هذا الخليفة الالهي والنائبين عنه في الدنيا ، فلذا سموا « الخلفاء » ولا يزالون يسمون به الى الآن —

وقد تقالبت خلافة الارض ووراثتها في أمم كثيرة ، قامت كل واحدة منها في نوبتها بخدمة دين الله الحق — وقد ذكرت هذه الخلافة في الآيات الآتية :



### ١- الخلافة النبوية الخاصة ، والخلافة الملكية ﴿

انصبغت الخلافة الاسلامية بعد النبي عليه الصلاة والسلام بصفتين مختلفتين ، وظهرت بمظهرين متباينين ، وكان عليه السلام قد أخبر عنهما ، ورفع الستار عن خصائصهما ، والاحاديث التي وردت في هذا الباب تكاد أن تكون متواترة لكثرة طرقها وشهرة متونها — خلافة الخلفاء الراشدين المهديين كانت مصبوغة بصبغة الرسالة ، وسائرة على منهاج النبوة ، فكانت خلافة الرسول حقاً ، والخلفاء الراشدون خلفاءه حقاً — لا في منصة الحكم والسلطان فقط ، بل في جميع اعماله وهديه — فكانوا مثله دعاة الدين ، هداة الامم ، قضاة الشرع ، قادة الشعوب ، ساسة البلاد ، قواد الجيوش ، أخوة الحروب ، رايات الامن ، قد اجتمعت في شخص كل واحد منهم صفات كثيرة مما كان مجتمعاً في شخص سلفهم وهاديمهم ( صلعم ) فكانوا خلفاءه وحاملي شرعه ، بل حلقة من حلقات عهد الرسالة ، وبركة من بركات زمن النبوة ، حكومتهم حكومة اسلامية محضة ، ونموذج كامل للنظام الاسلامي ، فكانت « حكومة جمهورية » قائمة على اساس الشورى بالمعنى الصحيح — غير أنها لم تدم كثيراً ، بل ماتت بموت علي عليه السلام ودفنت معه في ارض الكوفة

ثم ظهرت بعد هذه الخلافة الراشدة ، خلافة في حلة غير حلة اختها منحرفة عن منهاج النبوة ، منقطعة عن مسلك الرسالة ، فكانت حكومة دنيوية وملسكا عضوضا ، وذلك عند ما فشت البدع العجمية ، وامتزجت بالمدينة الاسلامية العربية ، ولدت جرائم الفساد في فضاء العالم الاسلامي ، فهذه الخلافة — وان كانت كل حلقة منها أشبه بالخلافة الراشدة من التي جاءت بعدها — لم تكن في مجموعها من محاسن الخلافة الراشدة في شيء . ولذا سميت الاولى على لسان النبي ( صلعم ) « بالخلافة » لغلبة الهداية والصلاح عليها . والثانية « بالملك العضوض » لظهور الاستبداد والقهر فيها — فقال صلعم « الخلافة بعدي ثلاثون سنة ثم ملك بعد ذلك » (١) وفي حديث ابي هريرة « الخلافة بالمدينة والملك بالشام » (٢) واخبر في حديث آخر بأن هنالك ثلاثة أدوار : عهد نبوة ورحمة — عهد خلافة ورحمة — عهد ملك وسلطان (٣) فانتهى الدور الاول بالنبي صلعم —

« ١ » رواه احمد والترمذي وابو يعلى وابن حبان عن سفينة بسند صحيح ، وفي رواية « ثم تكون

ملسكا عضوضا » « ٢ » رواه البخاري في تاريخه والحاكم بسند صحيح

« المجلد الثالث والعشرون »

« ٧ »

« المنار : ج ١ »

وقد تضمنت هذه الآية أن مراد القرآن الحكيم « بالخلافة » انما هو « خلافة الارض » أي الحكومة والسلطان فيها — فاذا لا بد للخليفة الاسلامي من أن يكون صاحب الامر والنهي والحكومة التامة ، لانه ليس كبايا المسيحيين وبطاركتهم فأولئك سلطتهم روحية وهي خضوع القلوب وانحناء الرؤوس امامهم — بل هو حاكم وسلطان بالمعنى الحقيقي — الا أن سلطته يجب أن تكون تحت الشريعة الالهية ، وليس له حق التشريع البتة (١) ولا أعطته الشريعة سلطة دينية روحانية كما أعطت المسيحية للبابوات ، لانهما تعد كل سلطة لنير الله وموسوله شركا به وكفراً تمتعه أشد المقت وتمحقه من أول ظهوره (٢) قال الله سبحانه « اتخذوا أحيارهم ورهبانهم أربابا من دون الله » (٩ : ٣٢) وقال « ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عباداً لي من دون الله ، ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون (٣ : ٧٩) »

هذا — وقد وفى الله تعالى للمسلمين وعده بالخلافة ، كما وفى جميع وعوده وعهوده . فلم يمض بضعة سنين والرسول بين أظهرهم . الا وأصبحت جزيرة العرب في قبضة يدهم ، وشوهدت جيوشهم خارجة من أسوار المدينة لمقاومة الروم اعداء دينهم ، وسبقت خلافة الارض اليهم بعد أن نزلت من غيرهم ، فكان اول خليفة منهم هو حامل الشريعة الفراء بنفسه صلى الله عليه وسلم — ثم الذين قاموا في مقامه من بعده كانوا خلفاءه — وقد أوضح النبي (صلعم) بتسميتهم « خلفاء » أنهم ينوبون عنه بعده ، فقال للمسلمين « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي » (رواه ابن ماجه عن العرباض ابن سارية) ولذا سمي ابو بكر الصديق رضي الله عنه لما خلفه خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) الشارع في دين الاسلام هو الله تعالى وبطابق القلب على النبي «ص» باعتبار التبليغ وقال بعض العلماء ان الله تعالى اذن له ان يشرع والجمهور على ان كل ما ثبت في السنة من الاحكام الشرعية فهو اما استنباط من القرآن واما وحى غيره فان الوحي لا ينحصر فيه . والتحقق ان هذا التفصيل خاص بالاحكام الدينية كالعبادات واما الامور المدنية والسياسية والحربية فقد كان «ص» يحكم فيها وبسبب برأيه واجتهاده ومشاورته أولى الامر من هؤلاء المسلمين وزعمائهم بالمكانة والرأي وجمهور الامة وقد اذن له تعالى بهذا ولا ولي الامر بعده بالتبع له كما حققناه بالتفصيل في تفسير (٤ : ٥٩) اطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم » وهذا يسمى تشريعا في عرف علماء الحقوق وواضعي القوانين ، وبه يبطل قول الجاهلين بشرعنا انه شرع جامد لا ينطبق على كل زمان (٢) السكاكوليك من النصارى يقولون بأن من حق البابا ان يكون حاكما سياسيا مدنيا أيضا

« والله متم نوره » الخ « ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون » (١) ولذا لا يزال قلب المؤمن قويا برجاء الله ، مملوءاً باليقين ، لم يخالطه ريب ، ولا دخله زيغ ، ولا صادفه قنوط ويأس — حتى في هذا الزمان الذي انصبت فيه على المسلمين المصائب ونزلت بهم النوازل وزلزلوا فيه زلزالا شديدا — بل كلما ازدادت العواصف شدة ، والليل ظلمة ، والارض عداوة ، يزداد المؤمن رجاء ويقينا ، ويهصر بعينه نور الصبح الجميل من بين هاتيك الظلمات والغيوم والعواصف — ولسان حاله يقول « إن موعدهم الصبح ، ليس الصبح ب قريب ؟ »

### ﴿ فصل ﴾

### ﴿ عهد الاجتماع والائتلاف \* ودور التشتت والانتشار ﴾

قبل ان نخوض غمار هذا البحث نتكلم في هذا الفصل على كلمتين مصطلحتين زيادة في الايضاح وتفصيلا للبيان — فنقول :

« الاجتماع والائتلاف » كلمتان خفيتان على اللسان ، ثقيلتان في الميزان ، فيهما سر حياة الامم ومماتها . نهوضها وهبوطها . سعادتها وشقوتها . « فالاجتماع من الجمع وهو ضم الشيء بتقريب بعضه من بعض ( مفردات ص ٩٥ ) ويقرب منه « الائتلاف » من الالف اجتماع مع التثام « والمؤلف ما جتمع من اجزاء مختلفة ورتب ترتيباً فقدم فيه ما حقه ان يقدم واخر فيه ما حقه ان يؤخر » ( مفردات ص ١٩ ) اما « عهد الاجتماع والائتلاف » فهو ذلك العهد الذي تجتمع فيه القوى الاجتماعية الفعالة في مكان واحد ، في نقطة واحدة ، في سلسلة واحدة ، في ذات واحدة ، وفي يد واحدة ، بترتيب طبيعي لائق بها . فتصبح كل المواد والقوى والاعمال الاجتماعية وافراد الامة متماسكة متشابكة . حتى لا ترى فيها خلا ولا خرقا ولا فتقا . بل تجدها كلها كحلقات السلسلة التي انجم بعضها مع بعض فأضحت شيئاً واحداً —

فدور الاجتماع والائتلاف اذا جاء على المادة ظهر فيها الخلق واستعدت للحياة . وعبر القرآن عن هذا « بالخلق ~~الخلق~~ والتسوية » فقال « الذي خلق فـ دى » ( ٨٧ : ٢ ) فالوجود والحياة ليس الا اجتماع اجزاء المادة مؤتلفة . (١) كان شيخنا الاستاذ الامام يقول ان هذا الوعد لما يتم ولا بد من تمامه بظهور الاسلام على سائر الاديان في اوروبا وأمريكا والشرق الاقصى

والثاني بعلي عليه السلام كما مر - وقد كان هذا الدور بالحقيقة ذبيلا للاول وجزءاً لازماً له كما هو سنة الله في دعوة الاديان وتوثيق عمرى الشرائع حيث يجعل الله لكل نبي خلفاء يقومون بعده بدعوته ، ويوطدون دعائم شريعته - ثم جاء بعد هذا وذاك الدور الثالث ، دور حكومة ومالك عضوض ، وهو باق على حاله الى الآن - ولم يكن الصحابة يحجلون هذا الدور ولا يستبعدونه بل كانوا يعرفونه وينتظرون مجيئه لاخبار النبي صلعم اياهم به -

وقد كان هذا الدور اكبر مصيبة ابتليت بها الامة ، فبعد أن كانت ترتع في رياض النبوة ، وتجنبي ثمار الخلافة الراشدة آمنة مطمئنة ، اذ لنق ناعق الشر بينها ، وقتل الخليفة الثالث عثمان بن عفان بين يديها ، فتقلص ظل هدي النبوة شيئاً فشيئاً ، وزهبت بركاتها واحدة تلو واحدة ، وأخرجت البدع رؤوسها ، وزحفت الفتن بخيلها ورجلها ، فأحاطت بها من كل جوانبها ، فكلما ابتعدت الامة عن عهد الرسالة حرمت نصيباً من بركات وبركات الخلافة الراشدة - ولم يكن حرمانها محصوراً في امر الامامة العظمى والخلافة الكبرى فقط ، بل تمدها الى غيرها ، فتغلغل جراثيم الفساد في هيكلها الاجتماعي فزعزت نظامها وقوامها ، ثم سرت الى حياتها الشخصية فأفسدت عقائدها وعواطفها ، ونفثت في أعمالها سمومها ، فغيرت من صغيرها وكبيرها - ولم تكن فتنة واحدة أو فتنة قليلة محصورة فيسهل اتقاؤها ، بل سالت سيول من الفتن دهمت المساميين بفتنة فاجت عليهم أمواجها ، وثقلت عليهم وطلتها . فكانت كما قال أعلم الصحابة بالفتن حذيفة رضي الله عنه « تموج كموج البحر » وبين لهم انه ليس بينها وبينهم سد الا عمر بن الخطاب رضي الله عنه وأنه متى سقط هذا السد المنيع طغت تلك السيول الجارفة وبغت فلم يقدر احد على صدها ، فزالت حتى أخذت الخلافة النبوية في تيارها وحطمتها وتركتها اثرا بعد عين -

نعم وقع ما وقع ، الا ان الامة المسامة قد بشرت على لسان نبيها بأنها ستري في آخر أيامها دور نجاح وفلاح ، فتقر به عينها ويشرح صدرها وتصلح أمورها حتى « لا يدري أولها خير أم آخرها » (١) ويتم فيه نور الله

(١) اشارة الى حيث « امتي امة مباركة لا يدري أولها خير أو آخرها » رواه ابن

٥١٤ عن عمر بن عثمان مرسل وسنده حسن

الاجتماعية ، فانها اذا مستها لا تبقى عليها ولا تذر - فقال تعالى « وكنتم على شفا حفرة من النار فانقذكم منها ، كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون » ( ٣ : ١٠٣ ) ثم يخبر بأن الحياة الاجتماعية في الامم ليست من تدبير البشر ( ١ ) ، فهما بلغ الانسان من القوة والعظمة والعقل ، لا يقدر على أن يكون أمة ، بل هو الله الواحد القادر بجمع الاشتات فيؤلف بينهما ويسلكها في نظام واحد فقال « لو أنفقت ما في الارض جميعاً ، ما أنفت بين قلوبهم ، ولكن الله ألف بينهم إنه عزيز حكيم » ( ٨ : ٦٤ )

وأخبر القرآن أيضاً بأن أول ثمرة تنورها الشريعة الالهية وأعظم بركة تجود بها على النوع الانساني في الدنيا هي « الاجتماع والائتلاف » وكرر مرة بعد أخرى ان التفرق والتشتت والانتشار لا يجتمع مع الدين أبداً . وأنه عاقبة الاعراض عن الله وعصيانه والبغي عليه . فقال « وما اختلف فيه الا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم ( ٢ : ٢١٢ ) » فما اختلفوا حتى جاءهم العلم « ( ١٠ : ٩٣ ) » وآتيناهم بينات من الامر . فما اختلفوا الا من بعد ما جاءهم العلم بغياً بينهم » ( ٤٥ : ١٦ )

ولذلك جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الاسلام والحياة الاسلامية في الجماعة وعد الخروج عنها من الجاهلية . والحياة الجاهلية . فقال « من فارق الجماعة فمات فميتته جاهلية » ( كما ستراه مفصلاً ان شاء الله ) وأمر المسلمين أمراً مؤكداً بالترام الجماعة في كل حال . وبطاعة الامير سواء كان برا أو فاجرا . اهلال الامارة أو غير اهل . عادلا في حكمه أو ظالما . كيفما كانت سيرته ومهما فسدت طريقته يجب عليهم طاعته . ولا يجوز لهم الخروج عليه . الا أن يرق من الدين جهارا أو يترك الصلاة فحينئذ لا طاعة له عليهم ( ٢ ) - وأخبر أن كل من تنكب عن الجماعة

( ١ ) ليس المراد أنه لا ينبغي لزعماء الشعوب والاقوام المتفرقة ان يسعوا الى تكوينها وجعلها امة عزيزة لعجز البشر عن ذلك بل المراد ان هذا التكوين للامم قد جعل بسنة الله تعالى في الاجتماع اثرا وعاية لاعمال اطوار كثيرة بعضها من كسب الافراد وبعضها ليس من كسبهم فلا تقع بتدبيرهم ولكن عليهم ان يعملوا ما في طاقتهم من وسائلها ويكولو الى عناية الله تعالى لإنجاح سعيهم وانمام عملهم

( ٢ ) انما الطاعة في المعروف ولا طاعة لمخلوق في معصية الخالق كما صحح في الحديث وأجمع عليه المسلمون . وصرح الخلفاء الراشدون على منبر الرسول ( ص ) =

وكذلك الموت والفناء ليس الا تفرقها وتشتتها. واذا جاء على الاعمال سماه علماء الاخلاق « بالخير » وسماه الشريعة « بالعمل الصالح والحسنات » واذا جاء على الجسم سماه علم الطب « بالصحة » وقال الطبيب « هذه حياة » ثم اذا جاء على القوى والاعمال الاجتماعية القومية سمي « بالحياة المدنية الاجتماعية » وكان موجبا لنمو الامة ونفوذها وساطرتها - فالعبارات مختلفة كثيرة . والحقيقة واحدة لا تعدد ولا تتبدل . ولا غرو فان الله الحكيم واحد منفرد . وحكمته واحدة . وناموسه واحد - ولعمري ما قيل :

عبارتنا شتى وحسنك واحد وكل الى ذلك الجمال يشير

و ضد الاجتماع والائتلاف « التشتت والانتشار » فالتشتت من « الشتات » ومعناه في اللغة التفرق يقال شت جمعهم شتاً وشتاتاً . وجاؤا اشتاتاً اي متفرقي النظام ( مفردات ص ٢٥٦ ) وفي القرآن « يومئذ يصدر الناس اشتاتاً ( ٩٩ : ٦ ) من نبات شتى ( ٢٠ : ٥٣ ) وقلوبهم شتى » ( ٥٩ : ١٤ ) اي مختلفة - « والانتشار » من النشر وهو ايضاً التفرق والبسط كما في القرآن « فاذا قضيت الصلاة فانتشروا » اي تفرقوا -

واما دور « التشتت والانتشار » فهو ان تنفرد المواد والقوى والاعمال والافراد . فيصير كل شيء على ضد ما كان عليه في عهد الاجتماع - فاذا عرضت هذه الحالة للامة قيل « فساد وانحلال » وللجسم قيل « مرض وداء ثم موت » وللاعمال قيل في تعبير القرآن « عمل السوء والعصيان والنسق والاجرام » وللأمم قيل « الموت الممي . والموت الاجتماعي » فتمتصج الامة في هذا الدور في هبوط بعد الصعود وذلة بعد العزة ، وضعف بعد القوة . وعبودية بعد الحرية والسيادة ، ثم تسير الى الموت والهلاك بعد ان كانت صحيحة قوية حية ، فياله من بلاء ليس فوفه بلاء وانذراذ بالله !

ولذلك تجد القرآن ينبه مرة بعد مرة على أن « الاجتماع والائتلاف » الاساس الاكبر لحياة الامم ، ويعده اكبر نعمة من الله سبحانه على البشر ، ويعبر عنه بالعبارات الثمينة الشأن « كالاتصام بحبل الله » وغيره ، ويقول للامة « واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا وذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم اعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمة اخوانا » ثم يخبر بعد هذا بان لا حياة مع التشتت والانتشار ، فانه نار موقدة تحرق كل شيء يقرها ولا يما شجرة الحياة

الجماعة في كل حال ، حتى أنها لا تترك لفقدان الامام الاهل للجماعة ، بل يدوام عليها مع السعي في نصب الاهل لقوله صلعم « صلوا خاف كل بر وفاجر » (١) ولذلك نرى سورة الفاتحة التي هي دعاء اجتماعي للمؤمنين عامة يدعو بها كل واحد منهم على حدته استعملت فيها صيغ الجمع لا الواحد - فقال « اهدنا الصراط المستقيم » ولم يقل « اهدني » وذلك لان القرآن كما قلنا من قبل لا يرى للفرد حياة قائمة بالذات ، بل الحياة عنده للجماعة فقط - وما الافراد وأعمالهم في نظره الا لان تتكون منهم ومنها الهيئة الاجتماعية ، فلهذا عبر بصيغ الجمع في هذا الدعاء الذي هو حاصل الايمان ، وزبدة القرآن ، ومخ الاسلام - وكذلك جعل الدعاء الذي يدعو به كل مسلم لاختيه لما يلقاه « السلام عليكم » بالجمع لا « السلام عليك » وكذلك السلام حين الخروج من الصلاة - والعلة فيه أيضا ما ذكرناه لا ما فهمه كثير من الناس -

وانك اذا أعمت النظر ترى جميع أحكام الشريعة وأعمالها مبنية على هذا الاساس - أساس الاجتماع والاتلاف - وقد علمت ما في صلاة الجماعة والجمعة والعيدين ، ومثلها الحج ، فليس هو الا عبارة عن اجتماع المسلمين (على أحاديث شعائر الله) وكذلك الزكاة التي ما جعلت الا لقيام الهيئة الاجتماعية ، فيؤخذ من رءوس أموال الافراد شيء معين ليصرف على الجماعة ، وطريقة أدائها أيضا اجتماعية فليس لكل أحد أن يصرف زكاته بمشيئته وارادته ، بل عليه ان يؤديها الى الامام الذي له وحده أن ينفقها في الامور العامة ويعين لها مصرفا من المصارف المنصوصة في الكتاب - لا كما يفعله الناس في الهند فينفق كل واحد زكاته بنفسه - نعم ليس في هذه البلاد التعسة امام ، ولكن هذا لا يمنعنا من أن نعمل لها نظاما مخصوصا كما عملنا للجمعة والعيدين -

ولعمري الله إن هذه الحقيقة واضحة لا غبار عليها تنجلي كالشمس لمن دقق النظر في الاحاديث النبوية التي تنص على أن المسلمين يجب أن يعيشوا عيشة واحدة وبحسبوا أنفسهم أبناء امة واحدة - فانظر مثلا حديث مسلم « مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم كمثل الجسد الواحد ، اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى » وحديث الصحيحين « المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا » ثم شبك بين أصابعه فأوضح (صلعم) ان المسلمين ليسوا أجرا (١) رواه البيهقي في سننه بسند ضعيف وله تنمة

شبرا فقد كب على وجهه في النار . وجعل زمامه بيد الشيطان، وقضى على نفسه بالخسران والهلاك . — وذلك لان الجماعة كالسلسلة القولا لاذية التي يعمي الاشداء كسرهما . وآحاد الامة كالحلقات التي سلامة كل واحدة منها في سلسلتها . فانها ان انفصلت عنها صارت حلقة واحدة تكسر أو تلقى في الزبالة —

ولقد كان امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه كثيراً ما يروي في خطبه « عليكم بالجماعة . فان الشيطان مع الفرد . وهو من الاثنين أبعد » وفي رواية « فان الشيطان مع الواحد » وقد ذكره في خطبته الشهيرة بالجالية التي رواها عبد العزيز بن دينار وعامر بن سعد وسليمان بن يسار وغيرهم — ونقل البيهقي أن الشافعي رضي الله عنه كان يستدل بهذا على صحة الاجتماع — وورد في الحديث المتواتر بالمعنى « عليكم بالسواد الاعظم » وحديث « فانه من شد . شد في النار » وحديث « يد الله على الجماعة » وحديث لا يجمع الله امتي على الضلالة • وكما قال علي عليه السلام في خطبة له « اياكم والفرقة . فان الشاذ من الناس للشيطان كما أن الشاذ من الغنم للذئب . الا من دعا الى هذا الشعار فاقتلوه ، ولو كان تحت عمامتي هذه (١) ! » وغير هذا كثير من الاحاديث والآثار في هذا الباب —

لجملة القول ان المسلمين أمروا أمراً مؤكداً بأن يكونوا مع الجماعة أبداً ، لان من انقطع عنها انقطع في النار — ولان الافراد والآحاد المتفرقة لا حياة لهم بل انما هم للوت والفناء والهلاك ، وأما الامة الصالحة غياتها باقية على وجه الدهر ، ولن تهلك أبداً — ولان يد الله مع الجماعة ، وهو لا يرضى أن تجتمع الامة بأسرها على الضلالة —

ولتعويد المسلمين على الحياة الاجتماعية (٢) أمرتهم الشريعة بالتزام صلاة

عطالة المسلمين بتقويم زيفهم وعوجهم ، وانما يتبع عند علماء أهل السنة الخروج على الامام الجائر اذا كان يحشى من الخروج عليه فتنة تفرق الامة وشق عصاها تضعف القائمين بذلك من الامة . واذا كان المؤلف قد وعد بتفصيل القول في المسألة فاننا منتظرون ما يجيء به فاما ان نقره واما ان نذيله بحاشية نبين فيها ما نرى انه الحق كما بيناه في المنار مرارا

(١) روي هذا في الروايات الاخرى مرفوعاً — اه من حواشي الاصل

(٢) تقديم التعليل يفيد الحصر ولا حصر ففي صلاة الجماعة فوائد اخري



ايقاع الشقاق والتفريق بين المسلمين .

لقيت البذور التي زرعها هذا اليهودي المتريبي بزي المسلمين تربية خصبة، وكانت ادارة عثمان بن عفان كساعداً لئموها . فتمكن الرجل من تفريق المسلمين في أمر الخليفة وشق عصاهم فاذا هم فريقان يختصمون

ولم يكتف بذلك، بل تمسك بحبل الاستفادة من شعور الحب والاحترام في القلوب لاهل البيت النبوي الشريف، واستفاد من استخدام هذا الشعور العالي لمقاصده ، واتخذ الفجعية بعلي المرتضى وولديه سبطي الرسول (عليهم السلام) ذريعة لدس الدسائس وتقسيم المسلمين الى شيع ، لانه كان يعلم أن العقائد الراسخة والثقة باليد الموروثة والعادات لا تتبدل في الناس بسرعة بمجرد دخولهم في دين جديد مهما يكن واضحاً جلياً ومنطقياً معقولاً ، كما كان يعلم أن الدين اذا دخل محيطاً غير محيطه الاصيلي لا بد أن يضم اليه أشياء كثيرة ويكتسب لوناً يوافق نظر أهل تلك البلاد . لذلك عزم على أن يستفيد من هذا الحال ليضرب الدين ضربة قاضية . فأخذ ينشر قواعد الدين الحنيف صابغاً اياها بصباغ عادات البلاد الموروثة . والناس كانت تستقبل ذلك بشوق وسرور

انتشر الاسلام في فارس ومصر وسورية واستولى عليها . وكان لاهالي هذه البلاد عقائد وعادات قديمة راسخة في القلوب . ومع قبول هؤلاء الناس للدين الاسلامي كانت عاداتهم لا تزال ذات السلطان الغالب عليهم . فسذاجة الدين الاسلامي وبساطته لم تكن كافية لتسكين نيران شوق السكان الاصليين لحب الفخفخة والمنحجية التي ورثوها عن آبائهم واجدادهم، ولذلك كانوا يتلقون أقاويل عبد الله بن سبأ بكاء زلال تسرب الى قلوبهم المملوءة حرارة وشوقاً الى المظاهر الفارغة . وكانوا يحرمون على لباس الدين الحنيف كساء جديداً منسوجاً من خيوط عاداتهم واساطيرهم . وهذا الشوق من جملة اسباب دخول خرافات ايران ومصر القديمة والهند في الدين الحنيف

اول من تصدى لهدم دين مجوس الفرس وملكهم الكسروي أبو بكر الصديق الاعظم وتلاه الفاروق الاعظم فقضى على ذلك الاستقلال وجعل تلك الامة تابعة للعرب الذين كانت تحتقرهم، وتبع ذلك انتشار الاسلام فيهم . فساء هذا وذاك الذين ظلوا مستمسكين بديهم ، ولا سيما أصحاب السلطتين الدينية والدنيوية منهم ، فكان منهم بالطبع من يندب استقلالهم . ويتريص الفرص

أو حجارة متفرقة بل هم جدار بل حصن مشيد يشد بعضه بعضاً - ولا يذهبن عن بالك أن الامر بتسوية الصفوف في الصلاة ، انما هو لنفس هذه الحكمة - قال صلعم « لتسون صفوفكم أو ليخافن الله بين وجوهكم » ( البخاري ) وفي رواية السنن « سوا صفوفكم ، فان تسوية الصفوف من إقامة الصلاة » ( البخاري ) ومثله كثير من الآيات والاحاديث في هذا الباب ، يحتاج في شرحها وبيان حقائقها الى مجلد ضخم ، وقد وفينا البحث حقه في تفسيرنا « البيان في مقاصد القرآن » فليراجعه من يشاء -

## من الخرافات الى الحقيقة

—٢—

### ﴿ الضربة الاولى التي ضرب الاسلام بها ﴾

كان الواجب أن نبدأ بالفصل الاول والثاني حسب ترتيب الكتاب الذي هو مأخذنا . ولكن بعض الاسباب دعتنا الى تأخير ذيك الفصاين وتقديم هذا الفصل :

ان الضربة الاولى التي ضرب الاسلام بها كانت بيد رجل اسمه (عبدالله ابن سبأ) كان هذا الرجل يهودياً ثم أسلم ظاهراً ، وأعماله تدل على أنه كان يحمل حقدا شديدا للمسلمين . وكان يرمي الى غرض واحد هو تمزيق شمل (الوحدة) الاسلامية ، وسلاحه القاطم نشر الخرافات الملائمة لطبائع المسلمين من غير العرب ذهب هذا الرجل الى البصرة اذ كان عبدالله بن عامر عاملا (واليا) عليها وسمى نفسه باسم مستعار (ابن السوداء) وأخذ ينشر هناك آراء تلائم أهواء الذين دخلوا في الاسلام حديثاً . وعند ما بلغ خبره العامل (الوالي) استقدمه اليه وسأله عن شخصه وسبب مجيئه الى البصرة فقال «أنا رجل من أهل الكتاب أحببت السكنى في دار الاسلام تحت رعايتك» واذ لم يقنع الوالي هذا الجواب طرده من البصرة . فتزيا بزي مسلم مهتد وطق يزوع بذور الفساد بين المسلمين الذين دخلوا في الاسلام حديثاً ولم ينسلخوا من تقاليدهم القديمة . ذهب أولا الى الكوفة ثم الى مصر والى جميعات سرية لاجل القيام على الخليفة بقصد

المنار: ج ٢٣١ الأسباب التي مهدت لظهور هذه الفرقة ثلاثة ٥٩

آخر، وقد تلقاه الإيرانيون بأحسن قبول لأنه يشابه اعتقادهم أن (هرموز) موجب دين (زردشت) صعد إلى السماء وسينزل يوماً ما إلى الأرض. وبهذا الشكل جعل اليهود والنصارى والمجوس راضين مطمئنين ! لأنه أتاهم بشيء أنست به أرواحهم ، ولطم الحنيفية لطمه لطمح بها جسمها الناصع البياض لطمحة مباينة للونه الجميل فكانت هذه أول خرافة سرت إلى أهل هذا الدين الحنيف العوام غريبو الطبع يتبعون كل ناعق ويركضون خلف كل صوت بسهولة. لذلك تمكن هذا اليهودي (عبد الله بن سبأ) من تكوين حزب ديني وشيعة سميت (السبائية) . وإذا كان أفراد هذه الفرقة التي زالت ولم تزل خرافاتها يعتقدون أن الرعد صوت علي عليه السلام صار من شعائركم أن يقولوا كلما تألق البرق بالتقاء الكهربائية الإيجابية بالسلبية (السلام عليك يا أمير المؤمنين)

الأسباب التي مهدت لظهور هذه الفرقة ثلاثة

(السبب الأول) سيرة عثمان ابن عفان رضي الله عنه في إرخاء العنان لمروان وكثرة استعماله لأقاربه ومحبابته لهم خلافاً لما جرى عليه الخليفتان قبله، فبذلك كثر الناقون الطالبون لتغيير الحال وقد قال الله تعالى (إن أكرمكم عند الله أتقاكم) فلو اتبعت هذه الآية الكريمة لما وجد عبد الله بن سبأ محلاً خصباً لبذر بذوره. (السبب الثاني) افتتح المسلمون بسيف الحق ومكارم الأخلاق بلاد الفرس والروم (مستعمرات الرومان) وكانت هاتان الدولتان في ذلك الوقت على غاية من الانحطاط وفساد الأخلاق وكان أبو بكر الصديق والماروق رضي الله عنهما يبذلان الجهد لحفظ كرامة الإسلام ورفعته ونقاؤه وبجذران عليه من سريان أمراض تينك الامتين الروحية والاجتماعية إلى العرب ، وناهيك بعناية الفاروق وحرصه على معالي الأخلاق والفضيلة والشرف فتانت في الدين وصلابته في الحق وعدلته التامة بين الخلق كانت تجذب إلى الإسلام فضلاء الامتين (الفرس والروم) كما يجذب المغناطيس الحديد. ومن سوء حظ الامم المنحلة أن يكون ابناؤها المنحلون بالفضائل خصوصاً لها كما وقم في هاتين الامتين وغيرهما من الامم (١)

(١) المنار: هذه الكلمة منبعثة عن التعصب الجذمي من المؤلف وهي ليست حقاً باطراداً جرى عليه أهل الفضائل من تفضيل الصلاح والاصلاح الاسلامي وإن جاءهم من غير أبناء جنسهم على فساد أقوامهم كان من حسن حظ أقوامهم لانهم =

لرفع السلطة العربية عنهم ، وكانوا يمجثون الفاروق مقتا شديدا لانه هو الذي فتح بلادهم وذهب بعزهم ومجدهم . في ذلك الوقت استفاد عبد الله بن سبأ من هجرى الاحوال كما استفاد في زمان ذي النورين وظهر بمظهر المدافع عن حقوق آل البيت ، فخدع بعض العرب ومهد الطريق أمام سياسي الجوس لاختالنار والانتقام من العرب واعادة الاستقلال السياسي لبلادهم بحجة الانتصار لآل البيت .

وأما مقصد عبد الله بن سبأ فلم يكن الا تفريق المسلمين بمجملهم شيعتين متعاديتين تقاتل كل منها الاخرى ، مستفيدا من شعور المسلمين معتمدا على أهواء الفرس ، فاستفاد من احساس العرب ومن دهاء المعجم .  
بث أولا دعوة حصر الخلافه والامامة في علي وأولاده رضوان الله عليهم .  
ثم ادعى ألوهية علي حتى قال له ( أنت الله ) عندئذ نفاه كرم الله وجهه الى المدائن ولكنه ظل مثابرا على نشر دعوته

قلنا ان الذي بدأ بالمسألة الايرانية ابو بكر الصديق والذي ضرب الضربة القاضية عمر الفاروق . وفي زمان ذي النورين عام ٣١ هجرية قتل آخر ملوك ايران ( يزديجر ) فكان هذا من دواعي تشيع عبدالله بن سبأ لعل رضي الله عنه لاجل أن يشق عصا المسلمين ويفرق شمل العرب فيجعلهم فريقين مختصين ، ويوقع الشبهات في العقيدة الاسلامية الجامعة للكلمة ، ويحجى الجوس من الفرس على أخذ نارهم ومحاولة استعادة ملكهم

وبعد أن توفي الله أبا الحسنين طفق يقول « لم يمت علي وان الذي قتله ابن ملجم شيطان تمثل بصورة علي لان صهر النبي صعد الى السماء ! والاعد صوته والبرق لمعان سيفه ، وسينزل يوما الى الارض ويملاها عدلا »

وقد صدق كثير من العوام الجاهلين أقوال هذا اليهودي الماكر ، لان دأبهم تصديق كل قائل واتباع كل ناعق ، ولا سيما اذا كانت هذه الاقوال قريبة من تقاليدهم كما هو شأن اولئك الذين دخلوا الاسلام حديثا من النصرارى واليهود والمجوس ، فالقول بالوهية علي وربوبيته كالقول بربوبية عيسى والوهيته ، والقول بنزول علي الى الارض لاجل اصلاحها يوافق اعتقاد النصرارى (الذين ينتظرون نزول عيسى من المسكوت الى الارض ولا يبعد عن اعتقاد اليهود ظهور مسيح

(السبب الثالث) توسيد الامور السياسية التامة الى غير العرب من المسلمين فلو حصرت الحقوق السياسية — أي حق التدخل بأمر الادارة وتنفيذها — بالعرب لما حصل ما حصل، فان بعض الذين أساءوا لم يكن اسلامهم حقيقيا بل اتخذوا الاسلام سلاحا لجرح الاسلام، ثم كانوا أمهر من العرب بالدسائس السياسية فاستفادوا من صفاء قلوب العرب وكدروها كما شاؤوا بكل سهولة، ألم تر الى الدول التي تغلب الشعوب على أمرها في هذا العصر لا تعطي مثل هذا الحق للمغلوبين البتة، أيتصور اليوم أن يدخل مجاس النواب الانكليزي أعضاء من فلسطين أو الهند ويكون لهم رأي في أمور الادارة والسياسة؟ ان رجال دول الاستعمار في هذا العصر يبعدون المغلوبين عن الوظائف العالية ادارية كانت أو سياسية أو عسكرية — لانهم درسوا التاريخ وعرفوا علة انحطاط من سبقهم من الامم. فاعتبروا بخطيئات المتقدمين (١)

(١) المنار: يظهر ان مؤلف الكتاب وهو من اخواننا الترك الذين ينظرون في تاريخ الاسلام بالعين التي ينظرون بها الى دول أوربة وشعوبها ولا يقدرين ما بينهما من الفارق حق قدره. ان أهل أوربة يقصدون من التغلب على الشعوب استخدامها لتوفير لذاتهم والاستعلاء عليها خرد التمتع بالعظمة والسلطان والكبرياء والعلو في الارض. وأما الاسلام فانه يحرم هذا كله ولم يقصد اهله العارفون به من فتح البلاد الا هداية اهلها الى الحق والعدل والفضيلة واتقادهم من الشرك والخرافات والردائل لا لجعلهم عبيدا للمسلمين بل ليكونوا مثلهم لهم ملهم وعليهم ما عليهم، ولو جرى العرب على الخطة التي يجري عليها الاوربيون اليوم خلافا لتعاليم الاسلام لما أمكن أن يستولوا في قرن واحد على سلطة اعظم من السلطة الرومانية التي اسسوها في بضعة قرون ولما غلبوا اعظم دول الارض — الفرس والروم — في بضعة سنين وقد كانت الدولة الاموية ذات عصبية عربية فلم تقدر أن تثبت قرنا واحدا. نعم ان سياسة الفاروق كانت هي السياسة المثلى في محافظة العرب الفاتحين على آدابهم وبنادهم التي كانت على وفق هداية الاسلام لئلا تفسدها التقاليد الأعجمية الفاسدة وكان ينبغي ان تكون يدهم مقاليد الامور ألا يشركوا فيها الامن يوثق بصلاح حاله وعدم الخوف من سوء مآله. ولم يعمل الامويون ولا العباسيون بهذه القاعدة الراشدة فضاع الامر بين التفريط والافراط

## ٦٠ الفرق بين فتح العرب الاسلامي والاستعمار الاوربي المتأرجح ٢٣١

وأول ما كان الفاروق يعتني به هو منع الامتزاج بين العنصرين الغالب والمغلوب كما يفعل الانكليز اليوم (٢)

ولكن عندما صار الامر الى عثمان النورين وحصل الشقاق بين بني هاشم وبين الامويين تمكنت عادات الفرس والروم « ايران وبيزانس » من التسرب الى المسلمين. وهذا مما جعل بذور عبدالله بن سبأ تنبت ثم تثبت في هذه القلوب، فبرجوع مروان الى المدينة وهو المطرود منها بأمر نبوي وجعله على رأس رجال الحل والعقد وتعيين اكثر الامويين ولاية واشتداد الخصام بين الامويين وبني هاشم أهمت أحكام الشرع الانور. وكانت شكايات الناس وتظلماتهم تصل الى عثمان رضي الله عنه بصورة مقفولة لا يعرف بها حقيقتها، الى أن اشتد البأس ونفذ الصبر فسفك الدم، أركان صيبا نافعا يسقي بذور أعداء الاسلام.

= استفادوا من العرب دى وصلاحا ولم يحسروا شيئا لان الاسلام لم يفضل العرب عليهم بشيء الا بحصر الخلافة في قریش. وقد تبنى بعض كتاب فرسة الاخراج لو بقي العرب في بلادهم عند ما فتحوا بعضها وقال ان اخراجهم منها قد كان لسوء حظهم فلولا له سبقوا سائر اودية الى المدينة ببيعة قرون. وانما تصح هذه الكلمة في حالة استيلاء شعب على شعب آخر ليسخره في منفعه ويستغل بلاده بأيدي أهلها كما فعل الرومان بالامس ويفعل اخلافهم من الافرنج اليوم، ولكن اهل الفضائل في هذه الحالة لا يفضلون الاجنبي على قومهم وان كان يفوقهم في كثير من المراتب وانما يفضلهم طلاب المنافع بخدمته وهم من اهل الرذائل وان رفعتهم المناصب التي يخونون امتهم بقبولها من الاجنبي نمنا لأوطانهم

(٢) من أصح الشواهد على هذا ما رواه مسلم في صحيحه مختصراً: كتب عمر (رض) الى قائد جيشه في بلاد العجم عتبة بن فرقد: يا عتبة! انه ليس من كدك ولا من كد ابيك ولا من كد امك فاشيع المسلمين مما تشيع منه في رحلك. واياكم والتنعم وزى اهل الشرك. ولبوس الحرراخل وفي مسند ابي عوانة بسند صحيح أنه كتب اليه: «أما بعد فاعتزوا وارتدوا وألقوا الخفاف والسراويلات وعليكم بلباس أبيكم اسماعيل، واياكم والتنعم وزى الاعاجم وعليكم بالشمس فانها حمام العرب. وتعددوا واخشوشوا واقطعوا الركب واربزوا وازموا الاغراض» قال النووي في شرح صحيح مسلم: ومقصود عمر رضي الله تعالى عنه حثهم على خشونة العيش وصلابتهم في ذلك ومحافظةهم على طريقة العرب في ذلك اه والتعدد التشبه بمعد بن عدنان في ذلك

## ثانياً — العلاقات الاجنبية

(٢) تتولى الشؤون الخارجية لمصر وزارة الخارجية المصرية تمت ادار وزير معين لذلك

(٣) يمثل حكومة جلالة ملك بريطانيا العظمى في مصر قومي سير عال يكون له في جميع الاوقات وبسبب مسؤولياته الخاصة مركز استثنائي ويكون له حق التقدم على ممثلي الدول الاخرى

(٤) يمثل الحكومة المصرية في لوندرد وفي أية عاصمة أخرى ترى الحكومة المصرية أن المصالح المصرية يمكن أن تستدعي هذا التمثيل فيها معتمدون سياسيون يكون لهم لقب ومرتبة وزير

(٥) بالنظر للتمهيدات التي أخذتها بريطانيا العظمى على نفسها في مصر وعلى الخصوص فيما يتعلق بالدول الاجنبية يجب أن توجد اوثق الصلات بين وزارة الخارجية المصرية والقوميسير العالي البريطاني الذي يقدم كل المساعدة الممكنة للحكومة المصرية فيما يتعلق بالمعاملات والمفاوضات السياسية

(٦) لا تدخل الحكومة المصرية في أي اتفاق سياسي مع دولة أجنبية بدون أن تستطلع رأي حكومة جلالة ملك بريطانيا العظمى بواسطة القوميسير العالي البريطاني (٧) تتمتع الحكومة المصرية بحق تعيين ممثلين قنصلين في الخارج حسب مقتضياتها

(٨) لاجل تولي الشؤون السياسية بوجه عام والقيام بالحماية القنصلية للمصالح المصرية في الاماكن التي لا يوجد فيها ممثلون سياسيون أو فناصل مصريون يضم ممثلو جلالة ملك بريطانيا العظمى تحت تصرف الحكومة المصرية ويقدمون لهم كل مساعدة في قدرتهم

(٩) تستمر حكومة جلالة ملك بريطانيا العظمى على تولي المفاوضات لالغاء الامتيازات الحالية مع الدول ذوات الامتيازات وتقبل مسؤولية حماية المصالح المشروعة للاجانب في مصر وتداول حكومة جلالة الملك مع الحكومة المصرية قبل البت في هذه المفاوضات رسمياً

## ثالثاً — النصوص العسكرية

(١٠) تتعهد بريطانيا العظمى بمساعدة مصر في الدفاع عن مصالحها

## العبر التاريخية في أطوار المسألة المصرية

ذهب وفد وزارة عدلي باشا الرسمي الى لندن لاجل الاتفاق مع حكومتها على رفع الحماية البريطانية عن مصر واستبدال علاقة أخرى بين البلدين بعد أن صدع هذا الوفد بناء الوحدة المصرية وفرق كلمتها فمن جراء هذا كان نصيبه الفشل واغتر الانكليز بتفريق الكلمة بقوة الوزارة المصرية فوضع اللورد كرزون لمصر نظاما جديدا حذف به كلمة الحماية وأبقى معناها بل ما هو أشد منه في استعباد البلاد واستذلالها الابدي فلم يسمع عدلي باشا ووفده قبول هذا النظام باسم مصر بل عاد اليها وبعد عودته بأيام نشرت الحكومة الوثائق الثلاث الآتية في المسألة المصرية وهما هي ذي بنصها:

### بلاغ رسمي

رفع حضرة صاحب الدولة عدلي يكن باشا رئيس مجلس الوزراء ورئيس الوفد الرسمي المصري الى حضرة صاحب العظمة السلطانية بطريق البريد مشروع المعاهدة الذي وضعته الحكومة البريطانية وجواب الوفد الرسمي المصري عليه وهذه ترجمة هاتين الوثيقتين

### ترجمة مذكرة

بنصوص مشروع اتفاق بين بريطانيا العظمى ومصر

### أولا - انتهاء الحماية

(١) في مقابل إبرام المعاهدة الحالية والتصديق عليها تقبل حكومة جلالة ملك بريطانيا العظمى رفع الحماية المعلنة على مصر في ١٨ ديسمبر سنة ١٩١٤ والاعتراف بمصر من ذلك الحين دولة متمتعة بحقوق السيادة SOVEREIGN STATE تحت امرة ملوكية دستورية فبمقتضى هذا قد أبرمت وتستمر باقية بين حكومة جلالة ملك بريطانيا العظمى وشعبها من جهة وبين حكومة مصر والشعب المصري من الجهة الاخرى معاهدة دائمة ورابطة سلام ووداد وتحالف



العظمى قوميسيراً قضائياً يكلف بسبب التعهدات التي تحملتها بريطانيا العظمى القيام مراقبة تنفيذ القانون في جميع المسائل التي تمس الاجانب (١٦) لاجل أن يؤدي القوميسير القضائي واجباته كما ينبغي يجب أن يحاط احاطة تامة بجميع الامور التي تمس الاجانب وتكون من اختصاص وزارة الحقانية والداخلية ويكون له في كل وقت التمتع بحق الدخول علي وزيرى الحقانية والداخلية

### سابعا - السودان

(١٧) حيث أن رقي السودان السلمى هو من الضروريات لأمن مصر ولدوام مورد المياه لها تتعهد مصر بأن تستمر في أن تقدم لحكومة السودان نفس المساعدات الحربية التي كانت تقوم بها في الماضى أو أن تقدم بدلا من ذلك لحكومة السودان اعانة مالية تحدد قيمتها بالاتفاق بين الحكومتين تكون كل القوات المصرية في السودان تحت أمر الحاكم العام وغير ذلك تتعهد بريطانيا العظمى بأن تضمن لمصر نصيبها العادل من مياه النيل ولهذا الغرض قد تقرر أن لا تقام أعمال ري جديدة على النيل أو روافد جنوبى وادى حلفا بدون موافقة لجنة مؤلفة من ثلاثة أعضاء يمثل أحدهم مصر والثانى السودان والثالث أوغندا

### ثامنا - قروض الجزية

(١٨) المبالغ التي تعهد خديوي مصر في أوقات مختلفة بدفعها للبيوت المالية التي أصدرت القروض التركية المضمونة بالجزية المصرية تستمر الحكومة المصرية على تخصيصها كما كان في الماضى لدفع الفوائد والاستهلاك لقرضى سنة ١٨٩٤ وسنة ١٨٩١ الى ان يتم استهلاك هذين القرضين تستمر الحكومة المصرية أيضا في دفع المبالغ التي كان جاريا دفعها للسداد فوائد قرض سنة ١٨٥٥ المضمون .

عندما يتم استهلاك قروض سنة ١٨٩٤ وسنة ١٨٩١ وسنة ١٨٥٥ تنتهي مسؤولية الحكومة المصرية فيما يتعلق بأي نعهد ناشئ عن الجزية التي كانت تدفعها مصر لتركيا سابقاً

الحيوية وعن سلامة أراضيها  
 لاجل القيام بهذه التعهدات ولحماية المواصلات الامبراطورية البريطانية  
 الحماية اللازمة تكون للقوات البريطانية حرية المرور في مصر ولها أن تستقر  
 في أي مكان في مصر ولا يمد مدة بحدودان من وقت لا آخر . ويكون لها أيضاً  
 في كل وقت ما لها الآن من التسهيلات لاجرائه واستعمال الثكنات وميادين  
 التمرين والمطارات والترسانات الحربية رامين الحرية

#### رابعا — استخدام الموظفين الاجانب

( ١١ ) بالنظر للمسؤوليات الخاصة التي تتحملها بريطانيا العظمى وبالنظر  
 للحالة القائمة في الجيش المصري والمصالح العمومية تتعهد الحكومة المصرية بأن  
 لاتعين ضباطاً أو موظفين أجانب في أية مصلحة منها قبل موافقة القوميسير  
 العالي البريطاني

#### خامساً — الادارة الماليه

(١٢) تعين الحكومة المصرية بعد استشارة *in consultation with*

حكومة جلالة ملك بريطانيا العظمى قوميسيراً مالياً توكل اليه في الوقت المناسب  
 الحقوق التي يقوم بها الآن أعضاء صندوق الدين ويكون هذا القوميسير  
 المالي مسؤولاً بوجه أخص عن دفع المطلوبات الآتية في مواعيدها وهي :

(١) المبالغ المخصصة لميزانية المحاكم المختلطة

(٢) جميع المعاشات والسنويات الاخرى المستحقة للموظفين الاجانب

المحالين على المعاش وورثتهم

(٣) ميزانتي القوميسيرين المالي والقضائي والموظفين التابعين لها .

(١٣) لاجل أن يؤدي القوميسير المالي واجباته كما ينبغي يجب أن يحاط  
 احاطة تامة بجميع الامور الداخلة في دائرة وزارة المالية ويكون له في كل

وقت التتم بحق الدخول على رئيس مجلس الوزراء ووزير المالية

(١٤) ليس للحكومة المصرية عقد قرض خارجي أو تخصيص ايرادات

مصلحة عمومية بدون موافقة القوميسير المالي

#### سادساً — الادارة القضائية

(١٥) تعين الحكومة المصرية بالاتفاق مع حكومة جلالة ملك بريطانيا

أو الآداب العمومية

(٢٥) جميع الحائزين للرعاية المصرية يكونون متساوين أمام القانون ويكون لكل منهم التمتع بما يتمتع به الآخرون من الحقوق المدنية والسياسية من غير تمييز بسبب الجنس أو اللغة أو الدين .

اختلاف الأديان والعقائد والمذاهب لا يؤثر على أي شخص حائز للرعاية المصرية في المسائل الخاصة بالتمتع بالحقوق المدنية والسياسية مثل الدخول في الخدمات العمومية والتوظيف والحصول على ألقاب الشرف أو مزاولة المهن أو الصناعات

لا يسوغ فرض أي قيد على أي شخص متمتع بالرعاية المصرية في حرية استعماله لأية لغة في معاملاته الخصوصية أو التجارية أو في الدين أو في الصحف أو في المطبوعات من أي نوع كانت أو الاجتماعات العمومية

(٢٦) الأشخاص الحائرون للرعاية المصرية التابعون للأقليات القومية أو الدينية أو اللغوية يكون لهم الحق في القانون وفي الواقع في نفس المعاملة والضمانات التي يتمتع بها غيرهم من الحائزين للرعاية المصرية وعلى الخصوص يكون لهم حق مساو لحق الآخرين في أن ينشؤوا أو يديروا أو يراقبوا على نفقتهم معاهد خيرية أو دينية أو اجتماعية ومدارس أو غيرها من دور التربية ويكون لهم الحق في أن يستعملوا فيها لغتهم الخاصة وأن يقوموا بشعائر دينهم بحرية فيها

### ترجمة رد الوفد المصري الرسمي

( على مشروع الاتفاق بين بريطانيا العظمى ومصر )

اطلع الوفد الرسمي المصري على المشروع الذي سلمه اللورد كرزون الى رئيس الوفد بتاريخ ١٠ نوفمبر سنة ١٩٢١

ولقد رأى أن هذا المشروع تضمن فيما يتعلق بأكثر المسائل التي تناولتها مناقشاتنا والمذكرات التي تبادلناها منذ أربعة شهور نفس النصوص والصيغ التي عرضت علينا عند بدء المفاوضات ولم تقبلها حينئذ

فعن المسألة العسكرية وهي ذات أهمية كبرى استبقى المشروع الحل الذي قاومناه أشد مقاومة ولم يقتصر على ذلك . بل توسع في مرماه بما جعله أشد وطأة على أن حماية المواصلات الامبراطورية . ( وهي التي قيلت في مفاوضات

تاسما - اعترال الموظفين والنعوض المسحق لهم

(١٩) لالحكومة المصرية الحق في أن تستغني عن خدمه الموظفين البريطانيين في أي وقت كان بعد نفاذ هذه المعاهدة بشرط أن يمنح هؤلاء الموظفون تعويضاً مالياً كما سيأتي بيانه وذلك زيادة على المعاش أو المكافأة التي يستحقونها بمقتضى احكام استخدامهم

ويكون للموظفين البريطانيين الحق بنفس هذه الشرط في الاستعفاء من الخدومه في أي وقت بعد نفاذ هذه المعاهدة .

تسري جميع هذه الاحكام على الموظفين الذين لهم الحق في المعاش والذين ليس لهم الحق في المعاش وأيضاً على موظفي البلديات ومجالس المديريات والهيئات المحلية الاخرى

(٢٠) الموظفون المرفوتون أو المحالون على المعاش طبقاً لنص المادة السابقة تعطى لهم زيادة على التعويض اعانة اياب لبلادهم تكون كافية لسد نفقات ترحيل الموظف نفسه وعائلته ومناعه المنزلي الى لوندرة .

(٢١) تدفع التعويضات والمعاشات بالجنهيات المصرية باعتبار سعر ثابت قدره  $\frac{1}{4}$  قرشاً للجنهية الانجائزي

(٢٢) يوضع جدول عن التعويضات :

(١) للموظفين الدائمين

(٢) للموظفين المؤقتين

بمعرفة رئيس جمعية خبراء حسابات التأمين Societiofract aries

ناشرا حماية الاقليات

(٢٣) تتعهد مصر بأن النصوص الوارد ذكرها فيما بعد تعتبر قوانين أساسية . والا يتضارب معها أو يؤثر عايبها أي قانون أو لأئحة أو عمل رسمي والا ينقض مفعولها قانون أو لأئحة أو عمل رسمي .

(٢٤) تتعهد مصر بأن تضمن لجميع سكان مصر الحماية التامة السكاملة لارواحهم وحريةهم من غير تمييز بسبب مولدهم وتبعيتهم الدولية أو لغتهم أو جنسهم أو دينهم يكون لجميع سكان مصر الحق في أن يقوموا بحرية تامة علانية أو غير علانية بشعائر أية ملة أو دين أو عقيدة ما دامت هذه الشعائر لا تتنافى النظام العام

عند الاقتضاء المفاوضات بشأن إلغاء الامتيازات  
أما فيما يتعلق بالمندوبين (القوميسرين) المالي والقضائي وبتدخلهما في إدارة  
الشؤون الداخلية كلها باسم حماية المصالح الأجنبية تدخلا قد يصل في بعض الاحوال  
فيما يختص بالمندوب ( القوميسير ) المالي الى شل سلطة الحكومة والبرلمان  
فاننا لا نريد هنا أن نكرر ما سبق لنا إبدائه من الاعتراضات في مذكراتنا  
على انه يتحتم علينا القول بان المناقشات التي تلت تأجيل مسألة الامتيازات  
بعمت في نفوسنا الشعور بان الاتفاق فيما يتعلق بحماية المصالح الأجنبية سيقيم  
على قواعد أكثر ملاءمة للسيادة المصرية .

أما مسألة السودان التي لم يكن قد تناولها البحث فلا بد لنا فيها من توجيه  
النظر الى أن النصوص الخاصة بها لا يمكن التسليم بها من جانبنا . فان هذه  
النصوص لا تكفل لمصر التمتع بما لها على هذه البلاد من حق السيادة الذي  
لا نزاع فيه وحق السيطرة على مياه النيل

ان الملاحظات المتقدمة لا تجعل ثمة حاجة الى مناقشة المشروع تفصيلا اذ  
فيها ما يكفي للدلالة على روحه ومرماه وغير هذا فقد التزم المشروع تكرار  
ذكر تعهدات بريطانيا العظمى و « المسؤوليات الخصوصية » الواقعة على  
المندوب السامي وكذلك الغرض الجديد — وهو قصد صيانة المصالح الحيوية  
لمصر — الذي اتخذ سببا لوجود القوة العسكرية وبهذا تم للمشروع صبغة  
الوصاية الفعلية

إنما قبلنا المهمة التي عهد بها الينا عظمة السلطان كننا نؤمل الوصول الى  
إبرام معاهدة تحالف مؤيدة لاستقلال مصر تأييدا حقيقيا وكفيلة في الوقت  
نفسه بصيانة المصالح البريطانية وعندئذ فان مصر حليفة بريطانيا العظمى كانت  
تعد من واجبات كرامتها الوفاء باخلاص بما تقطعه على نفسها من العهود والكن  
التحالف بين أمتين لا يمكن أن يتحقق الا على شريطة أن لا يقضى على  
احدهما بالخضوع الدائم

وان روح المسألة التي سادت مناقشاتنا كانت تسمح لنا بالتفاؤل بنجاح  
المفاوضات . ولكن المشروع الذي أمامنا لم يحقق هذا الامل فهو بحالته لا  
يجعل محلا للامل في الوصول الى اتفاق يحقق أماني مصر الوطنية

لوندرة في ١٥ نوفمبر سنة ١٩٢١

العام الماضي أنها العلة الوحيدة لوجود قوة عسكرية في القطر المصري )  
لا تبرر هذا الحل

ففي حين أنه كان يكفي تعيين نقطة في منطقة القنال تنحصر فيها طرق ووسائل المواصلات الامبراطورية وكذلك القوة التي تتولى حمايتها نص المشروع على تحويل بريطانيا العظمى الحق في ابقاء قوات عسكرية في كل زمان وفي أي مكان بالاراضي المصرية وضع أيضا تحت تصرفها كل ما لدى القطر من وسائل المواصلات وطرقها . وهذا انما هو الاحتلال بذاته — الاحتلال الذي يهدم كل معنى للاستقلال بل ويذهب الى حد القضاء على السيادة الداخلية . على أن الاحتلال العسكري في الماضي ، ولو لم تكن له الا صفة مؤقتة ، قد كفى لأن يثبت لبريطانيا العظمى المراقبة المطلقة على الادارة كلها وان لم يكن هناك أي نص في معاهدة أو تقوية لآلية سلطة

أما مسألة العلاقات الخارجية — وهي المسألة الوحيدة التي عدلت فيها الصيغة الاولى التي كانت وضعها وزارة الخارجية البريطانية وذلك بقبول مبدأ التمثيل — فان المشروع قد أحاط الحق الذي اعترف لنا به بقيود كثيرة أصبح معها بمثابة حق وهمي . اذ لا يتصور ان تتوفر لدى وزير الخارجية الحرية التي يقتضيها القيام بأعباء منصبه وتحمل مسؤوليته اذا كان ملزماً بنص صريح بأن يبقى على اتصال وثيق بالمندوب السامي . فان ذلك معناه أن يكون خاضعاً في الواقع لمراقبته مباشرة في ادارة الامور الخارجية . وعدا ذلك فان الالتزام بالحصول على موافقة بريطانيا العظمى على جميع الاتفاقات السياسية ( حتى ما لا يتناقض منها مع روح التحالف ) فيه اخلال خطير بمبدأ السيادة الخارجية . وأخيراً فان استبقاء لقب المندوب السامي ( وهو لقب لم تجر العادة بمنحه الى الممثلين السياسيين لدى البلاد المستقلة ) لهو أوضح في الدلالة على طبيعة النظام السياسي المقترح لمصر

ومن جهة أخرى فان تأجيل مسألة الامتيازات دعانا الى الاعتقاد بأنه لم تبق حاجة الى النص عليها في المعاهدة وان المفاوضات بشأنها في المستقبل تكون موكولة الى مصر صاحبة الشأن الاول مع معاونتها في ذلك سياسياً من جانب حليفها . ولكن المسألة منظور اليها اليوم كأنها تعني على الاخص بريطانيا العظمى التي تتولى من الآن حماية المصالح الاجنبية . وتريد أن تباشر وحدها

بريطانيا العظمى ومصر هي أفضل عميلة للآخرى فقط بل لان كل خطر جسيم على مصلحة مصر التجارية أو المالية يدعو الى مداخلة الدول الاخرى فيها ويهدد استقلالها . هذه كانت البواعث الرئيسية للعلاقات بين بريطانيا العظمى ومصر وهي لا تزال الآن على ما كانت عليه من القوة في الماضي

قد اعترف الجميع بما أصاب هذا الائتلاف من النجاح بوجه عام أثناء العهد السابق للحرب العظمى . ولما بدأت بريطانيا العظمى تهتم بمصر اهتماماً فعلياً كان المصريون فريسة للاختلال المالي والفوضى الادارية وكانوا تحت رحمة أي قادم ولم يكن في طاقتهم مقاومة ضروب الوسائل القتالة للاستغلال الاجنبي تلك الوسائل التي تستأصل من نفوس الامة كرامتها وتمحو قواها الحيوية . فاذا كانت الامة المصرية الآن أمة اشيطلة ذات كرامة فانها مدينة بهذه النهضة على الخدوص لمعونة بريطانيا العظمى ومشورتها — ان المصريين سامعوا من المداخلة الاجنبية واعينوا على اشاء نظام اداري واف وقد تدرب عدد كبير منهم على ادارة الامور والحكم واطرد نمو مقدراتهم ونجحت ماليتهم بنجاح فوق المنتظر وقد قامت سعادة جميع الطبقات على أسس ثابتة . وفي هذا التقدم السريع لم يكن هناك ظل للاستقلال . ان بريطانيا العظمى لم تطلب لنفسها ربحاً مالياً أو امتيازاً تجارياً والامة المصرية قد جنت كل ثمار مشورة بريطانيا العظمى ومساعدتها لها

ان شوب نار الحرب بين الدول الاوربية العظمى سنة ١٩١٤ زاد بالضرورة عرى الائتلاف توثيقاً بين الامبراطورية البريطانية ومصر . ولما انضمت الدولة العثمانية الى جانب المانيا في الحرب لم يكن أثر ذلك قاصراً على تهديد المواصلات البريطانية وحدها بل كان مهدداً لها ولاستقلال مصر على السواء تهديداً عاجلاً ، فكان اعلان الحماية على مصر اعترافاً بهذه الحقيقة وهي انه لا يمكن دفع الخطر عن الامبراطورية البريطانية ومصر معاً الا بعمل مشترك تحت قيادة واحدة . كان اتساع نطاق الحرب بدخول تركيا فيها السبب في قتل وتشويه آلاف من رعايا جلالة الملك من الهند واستراليا ونيوزيلاندا ومن رجال بريطانيا العظمى أيضاً وقبورهم في غاليبولي وفلسطين والعراق شاهدة على الجهد العظيم الذي كابדתه شعوب الامبراطورية البريطانية بسبب دخول تركيا ، قد اجتازت مصر هذه المحنة دون أن يمسه ضرر بفضل جهود

## ترجمة تبليغ

من نائب جلالة الملك الى حضرة صاحب العظمة سلطان مصر

في ٣ ديسمبر سنة ١٩٢١

يا صاحب العظمة

انه بموجب التعليمات التي وصلتني من حكومة جلالة الملك لي الشرف أن أرفق الى مقام عظمتكم البيان الآتي المتضمن آراء حكومة جلالاته فيما يتعلق بالمفاوضات التي جرت حديثاً مع الوفد المرسل من قبل عظمتكم تحت رئاسة صاحب الدولة عدلي باشا . ان حكومة جلالاته قدمت الى عدلي باشا مشروع اتفاق لعقد معاهدة بين الامبراطورية البريطانية ومصر كات حكومة جلالاته على استعداد لان توصي جلالة الملك ومجلس النواب بقبوله ولكنهم علمت بمزيد الاسف ان ذلك المشروع لم يحز قبولا لديه . ومما زاد أسفها أنها تعتبر اقتراحاتها هذه سخية في جوهرها واسمة النطاق في نتائجها وانها لا يمكنها أن تبقي محلا لاي أمل في إعادة النظر في المبدأ الذي بنيت عليه تلك الاقتراحات لذلك كان من المستحسن أن نحيط حكومة جلالاته علم عظمتكم احاطة وافية بالاقتراحات الرئيسية التي استرشدت بها وبالروح التي صدرت عنها تلك الاقتراحات ان هناك حقيقة جليلة سادت العلاقات بين بريطانيا العظمى ومصر مدة أربعين سنة ويجب أن تبقى هذه الحقيقة سائدة هذه العلاقات على الدوام وهي التوافق التام بين مصالح بريطانيا العظمى في مصر وبين مصالح مصر نفسها . ان استقلال الامة المصرية وسيادتها كلاهما عظيم الامة للامبراطورية البريطانية ، ان مصر واقعة على خط المواصلات الرئيسي بين بريطانيا العظمى ومملكتها جلالة الملك في الشرق وجيم الاراضي المصرية هي في الواقع ضرورية لهذه المواصلات لان مصير مصر لا يمكن فصله عن سلامة منطقة قناة السويس . لذلك فان حفظ مصر سالمة من تسلط أية دولة عظيمة أخرى عليها هو في الدرجة الاولى من الامة للهند واستراليا ونيوزيلاند ولجيم مستعمرات وولايات جلالاته في الشرق ويؤثر في سعادة وسلامة نحو ثلاثمائة وخمسين مليوناً من رعايا جلالاته . ثم ان نجاح مصرهم هذه البلاد ليس لان كلاً من



سيرفعه الى عظمتكم صاحب الدولة عدلى باشا . وأتم هذه الشروط هو ما يتعلق بالجنود البريطانية . فان حكومة جلالة الملك قد عنيت أتم عناية ببحث الادلة التى قدمها الوفد المصري في هذا الشأن ولكنها لم تستطع أن تقبلها . لان حالة العالم الحاضرة ومجرى الاحوال في مصر منذ عقد الهدنة لا يسمحان بأي تعديل كان في توزيع القوات البريطانية في الوقت الحاضر . ومن الواجب اعادة القول بان مصر هي جزء من مواصلات الامبراطورية . ولم يكذب بمضي جيل على مصر منذ انقذت من الفوضى . وهناك علامات على انه لا يبعد على المتطرفين في الحركة الوطنية أن يزجوا بمصر ثانية في الهوة التى لم يطل العهد على انقاذها منها . وقد زاد اهتمام حكومة جلالة الملك بهذا الشأن لما رآته من وفد عظمتكم في الاعتراف بان الامبراطورية البريطانية يجب أن يكون عندها ضمان قوي ضد أي تهديد مثل هذا المصالحها ، والى أن يحين الوقت الذي يكون فيه سلوك مصر مدعاة الى الثقة بالضمانات ، وأول هذه الضمانات ورأسها هو وجود جنود بريطانية في مصر ، وحكومة جلالة الملك لا يمكنها أن تتخلى عن هذا الضمان ولا أن تنقص منه

على انها تعيد القول وتؤكد به بأن مطالبها في هذا الصدد لا يقصد بها استمرار الحماية لافعلولا حكما بل بالعكس ان امنيتها القلبية الخالصة هي أن تتمتع مصر بحقوق وطنية ويكون لها بين الامم مقام دولة متمتعة بحق السيادة على أن تكون مرتبطة ارتباطاً وثيقاً بالامبراطورية البريطانية بمعاودة تكفل للفريقين مصالحهما وأغراضهما المشتركة . ولهذا الغاية التي جعلتها حكومة جلالتهم نصب عينها اقترحت رفع الحماية فوراً والاعتراف بمصر « دولة متمتعة بحقوق السيادة تحت امرة ملوكية دستورية » والاستعاضة عن العلاقات القائمة الآن بين الامبراطورية البريطانية ومصر بمعاودة دائمة ورابطة سلام ووداد وتحالف » وكانت حكومة جلالتهم تأمل ان مصر باعادة وزارة الخارجية ترسل ممثلها في الحال الى الممالك الاجنبية . كما انها كانت على استعداد لتعريض مصر في انضمامها الى جمعية الامم اذا طلبت ذلك وبذلك كان يتحقق لمصر في الحال ما للدول المتمتعة بحقوق السيادة من السلطة والميزات

ولكن رفض حكومة عظمتكم الحاضرة لهذه الاقتراحات أوجد حالة جديدة . وهذه الحالة لا تؤثر في مبدأ السياسة البريطانية ولكنها بالضرورة

المنار : ج ١ (١٠) ( المجلد الثالث والعشرين )

من بعثت بهم تلك الشعوب من الجنود . فكانت خسائر مصر طفيفة ولم يزد دينها . وثروتها الآن أعظم مما كانت قبل الحرب في حين أن الكساد الاقتصادي قد اشتدت وطأته على أكثر البلدان الأخرى . فليس من الحكمة أن الشعب المصري يتغاضى عن هذه الحقائق أو ينسى لمن هو مدين بذلك كله ، ولولا القوة التي أبدتها الامبراطورية البريطانية في الحرب لا أصبحت مصر ميدان حرب بين القوات المتحاربة ولوطئت هذه القوات حقوق مصر بأقدامها وأفنت ثروتها . ولولا نصر الحلفاء لم تكن الآن في مصر أمة تطالب بحقوق السيادة الوطنية بدلا عن حماية أجنبية . فالحرية التي تتمتع بها مصر الآن وما تتطلع اليه من حرية أوسع إنما هي مدينة بهما للسياسة البريطانية والقوة البريطانية

ان حكومة جلالة الملك مقتنعة بأن الاتفاق التام في المصالح بين بريطانيا العظمى ومصر الذي جعل ائتلافها نائما لكتلتهما في الماضي هو دعامة العلاقة التي يجب على كتليهما استمرار المحافظة عليها . وعلى الامبراطورية البريطانية الآن كما كان في الماضي أن تحمل على عاتقها في آخر الامر مسؤولية الدفاع عن أراضي عظمىكم ضد أي تهديد خارجي . وكذلك عليها تقديم المعونة التي قد تطلبها في أي وقت حكومة عظمىكم لحفظ سلطتكم في البلاد . ثم ان حكومة جلالة الملك تطلب فوق ذلك أن يكون لها دون غيرها الحق في تقديم ما قد تحتاج اليه حكومة عظمىكم من المشورة في ادارة البلاد وتدير ماليتها وترقية نظامها القضائي ومواصلة علاقاتها مع الحكومات الأجنبية . على ان حكومة جلالت لا ترمي من وراء هذه المطالب الى منع مصر من تمتعها بكامل حقوقها في حكومة ذاتية وطنية بل هي ترمي بذلك الى التمسك بها قبل الدول الأجنبية الأخرى وهذه المطالب قوامها تلك الحقيقة وهي ان استقلال مصر واستتباب النظام فيها وسعادتها ركن أساسي لسلامة الامبراطورية البريطانية ، وحكومة جلالة الملك تأسف على ان مندوبي عظمىكم لم يتقدموا أثناء المفاوضات تقدمما يذكر في سبيل الاعتراف بما للامبراطورية البريطانية دون سواها من الأسباب الصحيحة للتمسك بهذه الحقوق والمسؤوليات

ان شروط المعاهدة التي تعتبرها حكومة جلالة الملك ضرورية لحفظ هذه الحقوق وكفالة هذه المسؤوليات قد ادرجت في مواد المشروع الذي

الاسابيع الاخيرة على التأثير في مصير المفاوضات بنداات مهيجة استثاروا بها جهل العامة وشهواتهم، وان حكومة جلالة الملك لا تعتبر انها تخدم مصلحة مصر بتساهلها ازاء تهيج من هذا القبيل ولن يمكن مصر أن تسير في سبيل الرقي الا متى اظهر قادها المسؤولون من الحزم والعزيمة ما يكفل قمع مثل هذا التهيج. فان العالم يتألم الآن في جهات عديدة من الاندفاع في نوع من الوطنية المتعصبة المضطربة. وحكومة جلالة الملك تقاوم هذا النوع من الوطنية بكل شدة سواء في مصر أو في غيرها. وان اولئك الذين يستسلمون لتلك النزعات انما يعملون على جعل القيود الاجنبية التي يطلبون الخلاص منها أشد لزوما وبذلك يطيلون أجلها

واذ الامر كذلك فان حكومة جلالة الملك مراعاة لمصلحة مصر ومصلحتها الخاصة أيضاً ستستمر بلا تردد على مواصلة غرضها كرشدة لمصر وأمانة على مصالحها. ولا يكفيها أن تعلم ان في استطاعتها العودة الى مصر اذا تبين أن مصر بعد أن تركت لنفسها بغير معونة قد عادت الى عهد التبذير والاضطراب الذي لازمها في القرن الماضي فرغبة حكومة جلالة الملك أن تستكمل العمل الذي بدىء به في عهد اللورد كرومر لا أن تبدأه من جديد وهي لا تنوي أن تبقي مصر تحت وصايتها بل بالعكس ترغب في تقوية عناصر النعمير في الوطنية المصرية وتوسيع مجال العمل أمامها وتقريب الوقت الذي يمكن فيه تحقيق المطمح الوطني تحقيقاً تاماً. ولكنها ترى من الواجب أن تصر على الاحتفاظ بالحقوق والسلطة النعالة لاجل صيانة مصالح مصر ومصلحتها الخاصة على السواء وذلك الى أن يظهر الشعب المصري أنه قادر على صيانة بلاده من الاضطراب الداخلي وما يترتب عليه حتماً من تدخل الدول الاجنبية

وسبيل التقدم الوحيد للشعب المصري يقوم على تازره مع الامبراطورية البريطانية لا على تفاورها. وحكومة جلالته لرغبتها في هذا التازر مستعدة فيما يتعلق بها الى البحث في أية طريقة قد تعرض عليها لاجل تنفيذ اقتراحاتها في جوهرها وذلك في أي وقت تريده حكومة عظمتكم، على أنها مع هذا لا يسمعها تعديل المبدأ الذي بنيت عليه تلك الاقتراحات ولا إضعاف تلك الضمانات الجوهرية التي تشتمل عليها. وهذه الاقتراحات من مقتضاها أن يكون مستقبل مصر في أيدي الشعب المصري نفسه. فكلما زاد اعتراف شعبكم

تقلل من التدابير التي يمكن تنفيذها الآن . فلذلك ترغب حكومة جلالة الملك ان تبدي بوضوح حالة موقفها الآن

ففيما يتعلق بالحاضر لا يمكن لحكومة جلالاته تنفيذ اقتراحاتها بدون رضا الامة المصرية واشترائها ولكن حكومة جلالاته تحافظ على الرغبة التي كانت لديها على الدوام وهي العمل على انماء مواهب المصريين بزيادة عدد الموظفين منهم في كل فرع ولا سيما في الفروع الادارية العالية التي كثر فيها عدد الموظفين الاوربيين . حكومة جلالاته مستعدة لان تواصل بمشاوره حكومة عظمكم المفاوضات مع الدول الاجنبية لاجل إلغاء الامتيازات لكي يكون الموقف الدولي جلياً عند ما يحين وقت اصدار التشريع المصري الذي سيحل محل تلك الامتيازات ، وكذلك ترجو حكومة جلالاته ان السلطة التي يباشرها الآن القائد العام تحت القانون العسكري تباشرها الحكومة المصرية وحدها بمقتضى القوانين المدنية المصرية وهي تسر برفع الاحكام العسكرية حالما يصدر « قانون التضمينات » ( act of Indemnity ) ويعمل به في كل المحاكم المدنية والجنائية في مصر . وهو قانون لا بد منه لحماية الحكومة المصرية وحماية السلطة البريطانية في مصر

وأما من جهة المستقبل فان حكومة جلالة الملك ترغب أن توضح بعبارة جلية السياسة التي تنوي اتباعها . فقد علمت ان المشروع الذي قدمته الى وفد عظمكم قد رفض بحجة ان الضمانات التي تضمنها المشروع لصيانة المصالح البريطانية والاجنبية تقضى على التمتع بالحكومة الذاتية تمتعاً صحيحاً وهي تأسف غاية الاسف على ان استبقاء الجنود البريطانية في مصر واشترائك الموظفين البريطانيين مع وزارتي الجقانية والمالية يساء فهم المراد منها الى هذا الحد . اذا كان الشعب المصري يستسلم الى أمانيه الوطنية مهما كانت هذه الاماني صحيحة ومشروعة في ذاتها دون أن يكثر اكرثاً كافياً بالحقائق التي تستحكم في الحياة الدولية فان تقدمه في سبيل تحقيق مطمحه الاسمى لا يصيبه التأخر فقط بل يتعرض للخطر تعرضاً تاماً . اذ ليس من فائدة ترجى من وراء التصغير من شأن ما على الامة من واجبات وتعظيم ما لها من الحقوق . وان الزعماء المتطرفين الذين يدعون الى هذا العمل لا يعملون على نهوض مصر بل يهددون رقيها . وهم بما كان لهم من الاثر في مجرى الحوادث قد تحدوا مرة بعد مرة الدول الاجنبية في مصالحها وأثاروا مخاوفها . وكذلك عملوا في

القاهرة الى الريف — فردوا الامر فاعتقلوا ونفوا من مصر — فثارت البلاد ثورة اجتماعية عامة لم يصدها عنه الخوف من الجند البريطاني الذي ملأ العاصمة وغيرها من المدن معززا بالسيارات المدرعة والطائرات المهددة وعاد أعضاء الوفد المشاقون فالتحدوا مع الباقين يعملون في بيت الامة ، وبرزت الى ميدان السياسة عقيلة الزعيم التي أبت مرافقته لتحل محله في خدمته فألقت على أعضاء الوفد خطابا من وراء حجاب ، ذرفت منه العيون واضطربت الالباب ، ثم جمعت شمل النساء على مقاومة الخضم بمقاطعة تجارته ، وتربية الاولاد على بغضه وعداوته ، وعم التظاهر بالاستياء والاحتجاج على المذكرتين ونفي الزعيم وأعضاء الوفد في الجرائد وغيرها من جميع الاحزاب والجماعات الرسمية وغير الرسمية من دينية ومدنية حتى أن رؤساء الكنيسة القبطية قرروا ترك الزيارات والتباني بعيدي الميلاد ورأس السنة ، وألحت الوزارة العدلية بقبول استقلاليتها وتمذر تأليف وزارة جديدة تنفذ لسلطة البريطانية ما تريد لشدة الاحتجاج من الرأي العام للامة حتى الذين كانوا يسمون العدليين أو الحكوميين والوزاريين . وتواترت الوفود من جميع أرجاء القطر رافعة احتجاجها الى القصر السلطاني على المذكرتين ونفي الزعيم ومن معه الخ واستقر رأي السواد الاعظم على مقاطعة التجارة الانكليزية ورجال الانكليز . وأخيراً أصدر الوفد قراراً شديداً في هذا المعنى نشر في بعض الجرائد فعطلتها السلطة العسكرية واعتقلت أعضاء الوفد الذين وقعوه فخل محلهم أفراد آخرون بلا خوف ولا وجل ، ولا غرو فان كل ما حصل فهو خير لمصر اذ لا تترتب الامم الا بالشدائد ، وشر للانكليز لانه وضع للقوة العسكرية القاهرة ، في موضع سياسة الحكمة والدهاء الساحرة ، فاذا أصرروا على ذلك كانوا هم الخاسرين . واذا أصررنا على طلب حقنا كنا نحن الفائزين ، والعاقبة للمتقين

## تقرير المطبوعات الجديدة

(باحثة البادية)

« بحث انتقادي بقلم الآتسة مي »

قد اشتهر هذا الكتاب بين الناطقين بالضاد في كل قطر تنشر فيه أو تقرأ  
المصحف العربية فقد قرطه صحف القطر المصري فالقطر السوري فسائر

بوحدة المصالح البريطانية ومصالحه كلما قلت الحاجة الى هذه الضمانات. وقادة مصر المسئولون هم الذين عليهم في هذا العهد الثاني من اشتراكهم مع بريطانيا العظمى أن يثبتوا بقبولهم النظام الوطني المعروض عليهم الآن وبالتزام جانب الحكمة في العمل به أن المصالح الحيوية للامبراطورية البريطانية في بلادهم يمكن أن توكل لعنايتهم بالتدريج . اهـ

( المناز ) قد صدقت الاحداث جميع ما قررناه في المسألة المصرية في الجزء السابع وجاءت الوقائع بما توقعناه من فشل مفاوضة الوفد الرسمي للحكومة البريطانية واستعفاء وزارة عدلي باشا فكان ما أحدثه اختلافها مع الوفد — او سعد — من الشقاق، سبب حرمانها مما تبغي من الاتفاق، وكان فشلها خيرا لمصر من نجاحها، فانه أزال غرور جميع محسني الظن بالدولة البريطانية وأبطل تقرير الاتفعايين الذين كانوا يخدعون بها الامة، فمشروع ( كرزون ) الصاعد، خير من مشروع ( ملنر ) الخادع، اذ أظهر للعالم والجاهل والذكي والغبي أن بريطانيا لاتبغي من المصريين الا الاعتراف لها بأنها سيدة مصر والسودان والمالكة لها ولاهلهما، ولئن كان لورد كرومر هو المسترق، فكرزون هو المحرر بحضرة الامة الى الخروج من هذا الرق، وإنما الفضل للسلطة العسكرية التي أرهقت البلاد، وأجبرت وزراء لندن على إمالة حجاب الرياء . ونكتفي بأن نقول في هذه التعليقة المجلى على هذه الوثائق الرسمية إن بريطانيا كانت تظن أن هذا الطغيان والجبروت والعظمت والتهديد بقوة السعير المسكري لا بد أن يرهب مصر الفتاة العزلى فتخر ساجدة بين يدي القائد النبي فاتح القدس قائلة غفرانك غفرانك نحن عبيد بريطانيا العظمى صاحبة الحق في أموالنا ودمائنا وأرضنا وسمائنا فمهما تمنحنا في حكم بلادنا من وظيفة أو منصب، أو حق مأكل أو مشرب، فهو فضل وسخاء منها نقابله بالحمد والشكر، ومما تستأثر به من الحكم والتصرف والمنافع ومن رقبة الارض فهو من تصرف المالك في ملكه وان ممي في العرف العام والخاص مصادرة وظلما

كذب ظن بريطانيا فان الامة قد هبت كلها للانكار الشديد على المذكرتين ورفضهما أشد الرفض وفي مقدمتها زعيمها الاكبر سعد باشا وأعضاء الوفد داعية الى الاتحاد على ذلك وعلى الاصرار على الاستقلال التام المطلق بلسان جميع أحزابها وصحفها. فأمر القائد النبي سعدا ومن معه باعتزال السياسة والخروج من

ثم في المنار، فكان لها تأثير عظيم ذكرناه في محله من قبل. ثم جاءت الحرب الكبرى وماتلاها من الهدنة وبناء قواعد الصلح بين الدول الغربية على حل المسألة الشرقية حلانها فتم تنبه أذهان الشرقيين عامة والمسلمين خاصة للبحث في هذه المسألة فبعث ذلك حسين ليبب أفندي أستاذ التاريخ في مدرسة القضاء الشرعي على وضع كتاب وجيز في المسألة نشرته مجلة الهلال المصرية ثم طبعته على حدة في جزء بلغت صفحاته ١٢٠ ص من قطع المنار وهو خاص بطور المسألة الشرقية العثمانية التركية، وقد استمد مسائله من كتب التاريخ العربية والافرنجية والجرائد. وهو مؤلف من مقدمة في التعريف بالمسألة وستة فصول بين فيها معنى المسألة وأسباب ضعف الدولة وما كانت من نهضة الدولة الروسية وقتالها إياها لحل المسألة الشرقية، والانتقال العثماني الأخير ومسألة استقلال العناصر، وخاتمة في حال الدولة العثمانية في الحرب العظمى ومعاهدة سيفر المقررة للقضاء على سلطنتها ( ونحمد الله تعالى ان أماتها عقب ولادتها) والكتاب مزين بصور عظماء رجال الدولة من المتقدمين والمتأخرين ويتصل به خريطة تاريخية لأملاك الدولة في القرن الماضي. فنحت كل من يهمه أمر الشرق والدولة العثمانية من قراء العربية أن يطلع هذا الكتاب المختصر المفيد

### ﴿ مفاوضات الانكليز بشأن المسألة المصرية ﴾

نشر أمين بك الراجعي مدير جريدة الاخبار في العام الماضي مقالات في الاخبار في تاريخ اعتداء الدولة البريطانية على البلاد المصرية واحتلالها إياها وماتبع ذلك من الوقائع والاحداث والمفاوضات السياسية الدولية في شؤون هذه البلاد كشف فيها القناع عن الدهاء والرياء والخداع الإنكليزي الذي يجب على كل مصري وكل عربي بل كل شرقي أن يعرفه ويعتبر به ، وكنا كلما قرأنا مقالة من تلك المقالات نرى وجوب حفظ الجريدة لاجل الرجوع اليها ثم نتعنى لو تجمعت تلك المقالات في كتاب خاص. وكان يتمنى ذلك مثلنا كل من يعرف قيمتها وشدة الحاجة اليها وما كان من تعب الكاتب في جمع تلك الحقائق وبراها في الصيغة النافعة المؤثرة ، وقد كشف الكاتب بذلك كثيرون منهم واقترحوه عليه فأجابهم اليه ، وطبعت المقالات على ورق جيد فكانت كتابا تاريخيا سياسيا جليلا بلغت صفحاته ٢٧٠ من قطع المنار فنحت كل من يعنى بالسياسة من قراء العربية على قراءة هذا الكتاب متوارا ، وتتمنى لو ينتشر في جميع الاقطار العربية ولا سيما المخدوعة منها الى اليوم بالسياسة الانكليزية ،

الجرائد العربية في سائر الاقطار، فكان له في صفحاتها أجل الذكر والثناء. اذ كان غريباً في بابه، عديم النظير في الكتب العربية في نفسه، وفي كون منشئته فتاة عربية تترجم عقيلة عربية بأسلوب عربي جم بين تأثير الشعر ودقة الفلسفة وتحقيق التاريخ وقد عرف قراء هذه الصحف أن « باحثة البادية » لقب أدبي منتحل للادبية المصرية الشهيرة فقيدة الاصلاح (ملك ناصف) عقيلة عبد الستار بك الباسل (رحمها الله تعالى) كانت تتنكر على به على عادة ربات المجال المسلمات في عصرنا، وان (ميا) لقب ادبي منتحل للادبية المصرية النشأة السورية الاصل الآتية (ماري زيادة) أتمت الله الآداب العربية بطول حياتها، وأن هاتين الباغيتين العربيتين قد فاقتا جميع ربات جنسهما في هذا العصر، بل تفاخر مصر العربية بهما بنات كل شعب وكل مصر،

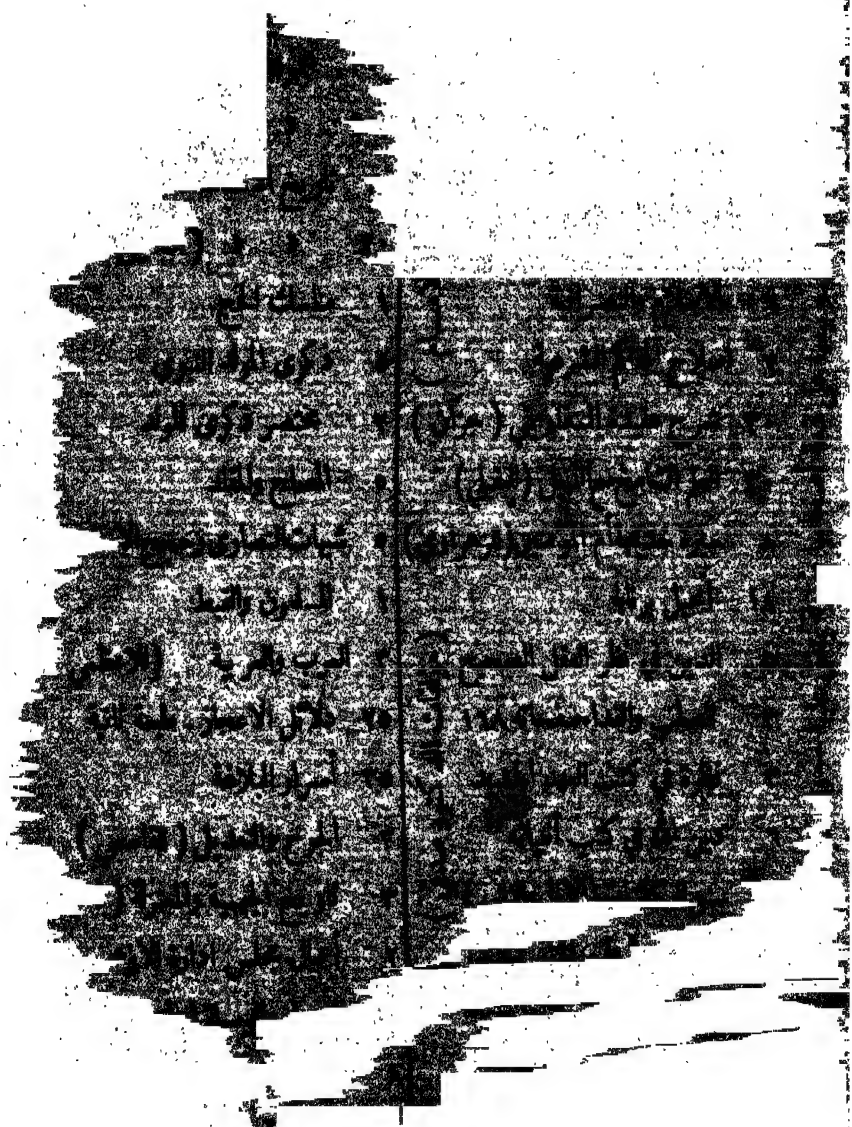
نشر هذا الكتاب مطبوعاً منذ سنتين وأهدته الى المؤلفة وأنا في دمشق فكانت مطالعته مروححة لنفسي مما أكابد من اعمال رئاسة المؤتمر، وسياسة الوطن، وتبريح المرض، والبعد عن الاهل والولد، فتوجهت الارادة الى العناية بتقريظه، والاستقصاء لوصفه، والبحث في نقده، على اثر التأثر بقراءته، فخالفت دون ذلك كارتة زحف الجنرال الفرنسي على الشام، واسقاطه لحكومتها المبنية على اساس الاستقلال، واشتداد المرض، ومنع المعتمد البريطاني اياي من العودة الى وطن السكن، فأحلت امر تقريظه الى من كان يقرض غيره من المطبوعات التي تهدي الى الممار، على ما كان من تفصيله في حقوق المهدين والقراء، فخرى فيه وفي كثير من الكتب على مذاهب الاراء، وحسبى من قضاء حقه هذا التنويه الآن، وأرجو أن أعود اليه في وقت اطيل فيه البحث في شؤون تربية النساء

﴿ كتاب المسألة الشرقية ﴾

المسألة الشرقية في علم السياسة أهم من مسألة التحسين والتقبيح العقلين في علم الكلام، وأعقد من مسألة تربيعة الدائرة في علم الهندسة، ونحن الشرقيين أحوج الى الاحاطة بها والوقوف على عللها ومعلولاتها منا الى العلم بسائر مسائل السياسة ومستمدتها من علم التاريخ

وقد كان أكثر أهل الشرق غافلين عن هذه المسألة لعدم المنبهات، الموقظة من ذلك السبات، ولهذا افترضنا مسألة تألم العالم الاسلامي من مسألة طرابلس الغرب وبرقة فكتبنا عشر مقالات بعنوان المسألة الشرقية نشرناها في المؤيد





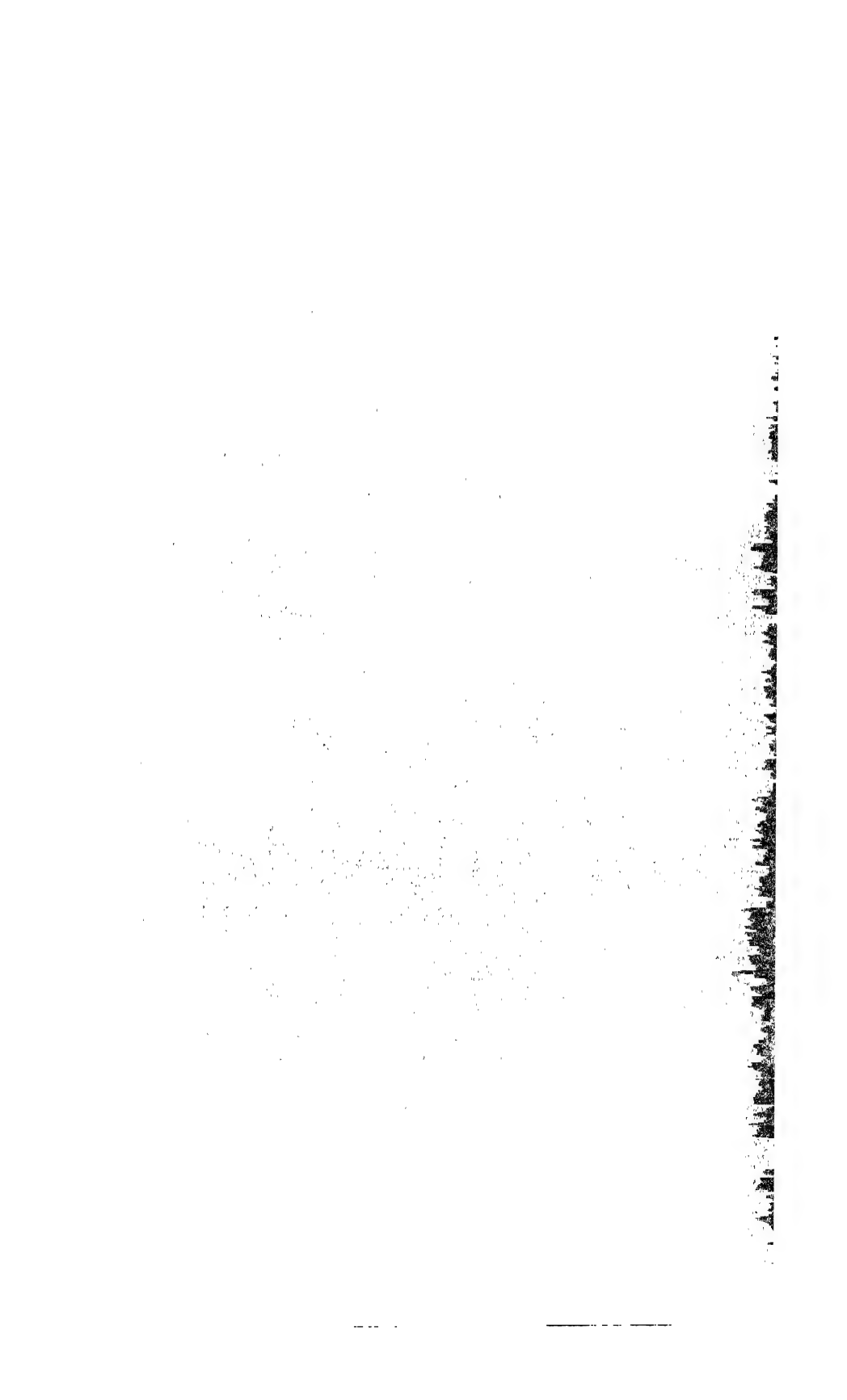
النسخة منه ٢٥ قرناً مصرياً إضافة إليها أجرة البريد

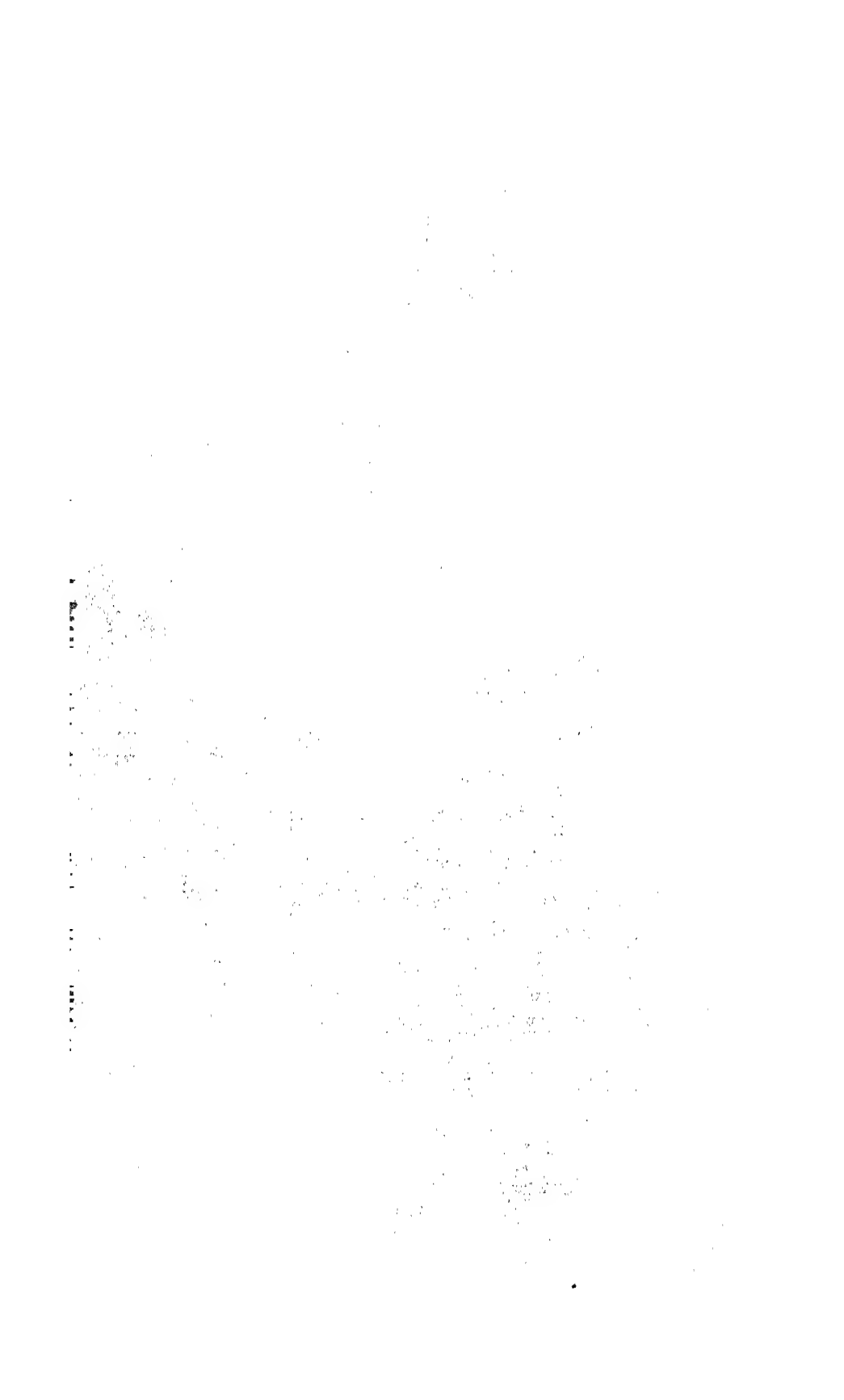
## ﴿ كتاب الارشادات الصحية والاسعافات الوقية ﴾

الاطباء أنعم العلماء بسنن هذا الكون للبشر وأكثرهم قد قصر نفعه على معالجة المرضى التي هي حرفتهم ومنهم أفراد ينفعون الناس بعملهم هذا وبما ينشرون من الكتب النافعة وهم قليلون، وأقل منهم من لا تقف همته عند هاتين الخدمتين العملية والعلمية بل تتجاوزها الى السعي لانشاء المستشفيات والملاجئ للقراء وغير ذلك من الاعمال الاجتماعية التي ترتقي بها الامم — والدكتور عبد العزيز بك نظمي من هؤلاء الافراد، الذين تفتخر بهمتهم هذه البلاد، فهو على كثرة عمله في عيادته الذي هو حق الحرفة، وعمله في مستشفيات الاوقاف بما توجب عليه الوظيفة ( حكمباشي مستشفيات الوزارة ) وعمله في ملجأ الحرية الذي أسس بسعيه الحميد، يجد سعة فيما يقتصد من وقته للتأليف، فله عدة كتب بالغة المربية أكثرها في تربية الاطفال ومعالجتهم — وهو اخصائي في ذلك — وأخرى باللغة الفرنسية — وآخر ما كتبه هذا الكتاب الذي نحن بصدد تقريره فقد نشره بالطبع في أول هذا العام، واسمه يدل على مسماه، وهو يتألف من مقدمة وأربعة أقسام

فالمقدمة في التعريف بقانون الصحة، والقسم الاول في الارشادات الصحية المتعلقة بالاغذية والاشربة والماء والهواء والنور والنوم والملابس والرياضة ومضار المسكرات والمخدرات، والثاني في التمريض وفيه ٣ فصول، والثالث في الامراض الكثيرة الانتشار في الظاهر والباطن وطرق اتقانها، والرابع في الاسعافات الطبية بانواعها، ويتلوا بيان الصيدلية المنزلية، أي ما ينبغي ان يكون في كل دار من العلاجات والمطهرات والادوات التي تشتد الحاجة اليها ولا سيما للاسعاف عند حدوث مرض أو حرق أو جرح أو لدغ أو لسع، وعبارة الكتاب سلسة، يفهمها كل متعلم ومتعلمة، وان لم يخل كأكثر المطبوعات العصرية من أغلاط لغوية يحسن تصحيحها في الطبعة الثانية، وفيه عدة صور ورسوم لايضاح بعض المسائل. وجهة القارئ انه ينبغي ان لا يخلو منه بيت من البيوت ولا أن يجهل ما أودعه رجل ولا امرأة، فكل ذلك من الضروريات التي لا يستغنى عنها. وصفحاته ١٧٠ من قطع كتاب الاسلام والنصرانية. والنسخة منه ١٠ قروش صحيحة وأجرة البريد، وهو يطلب من مكتبي

(تعبه) صافي هذا الجزء من سائر المواد الموصولة بها ومنها أ





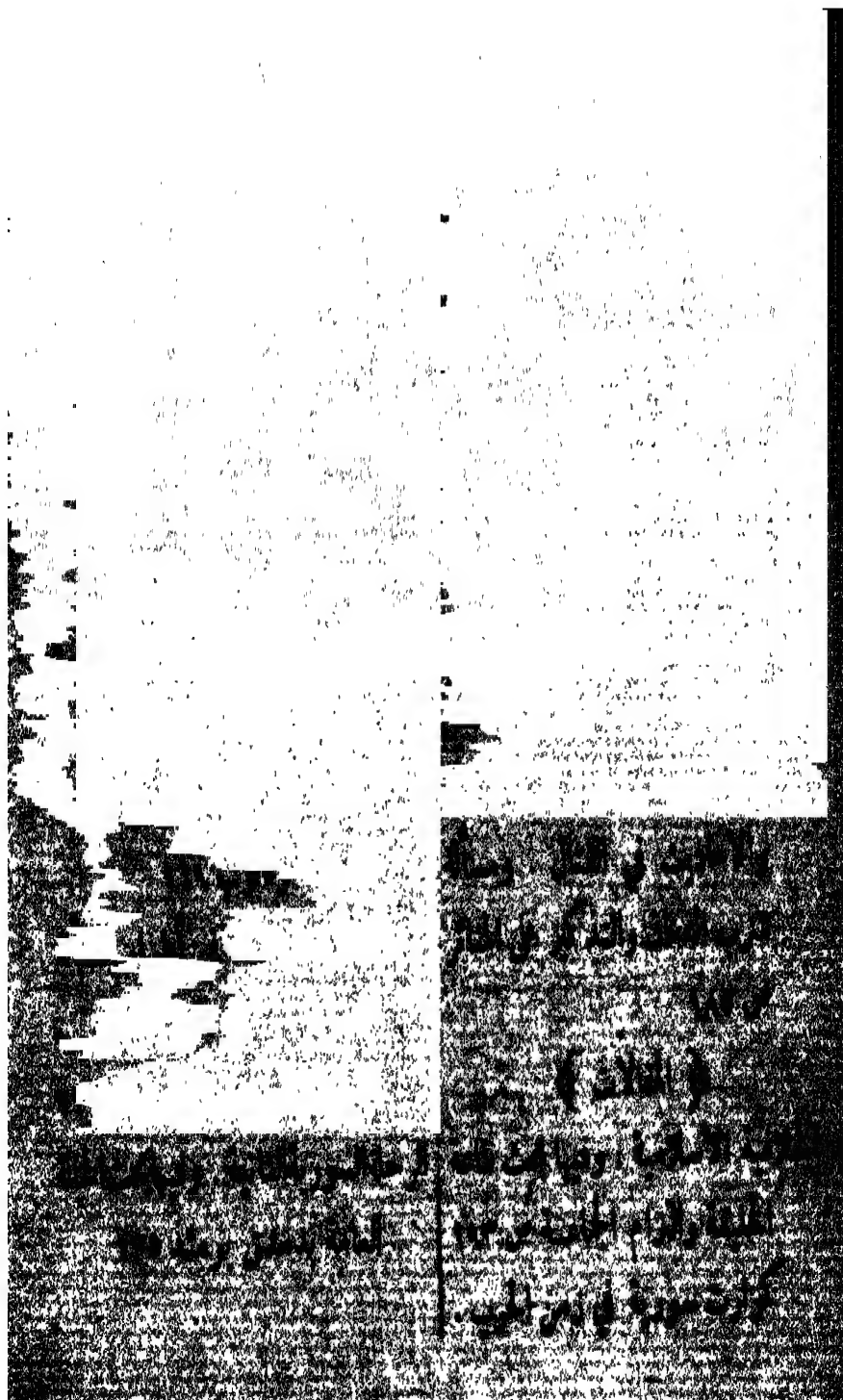
1. The first part of the document discusses the importance of maintaining accurate records of all transactions. It emphasizes that this is crucial for ensuring the integrity of the financial system and for providing a clear audit trail. The document also notes that this practice is essential for identifying and preventing fraud.

2. The second part of the document outlines the specific procedures for recording transactions. It details the steps involved in the process, from the initial entry of data into the system to the final review and approval. The document also provides examples of how these procedures should be applied in various situations.

3. The third part of the document discusses the role of the accounting department in maintaining these records. It highlights the importance of the department's oversight and the need for regular communication and coordination with other departments. The document also provides guidance on how to handle any discrepancies or errors that may arise.

4. The fourth part of the document discusses the importance of data security and the need to protect sensitive information. It outlines the measures that should be taken to ensure that data is stored securely and that access is restricted to authorized personnel only. The document also provides guidance on how to respond to any security incidents.

5. The fifth part of the document discusses the importance of regular audits and the need to ensure that all records are accurate and complete. It outlines the steps involved in the audit process and provides guidance on how to handle any findings or recommendations. The document also provides guidance on how to improve the system based on the results of the audit.



معدودة عدا، معرفة بحدود ناقصة، أو رسوم دارسة . مقرونة بأدلة نظرية ،  
وتفكيكات جدلية ، لا تتم إيمان الاذعان ، ولا خشية الديان ولا حب الرحمن ،  
بل تشييد رواكد الشبهات ، وتعارض في إثباتها دلائل النظريات

تأمل كيف بدئت السورة بحمد الله الذي خلق السموات والارض وجعل  
الظلمات والنور ، ثم التذكير بخلق الناس وقضاء الآجال . وكيف عطف على  
الاول ذكر شرك الكافرين بهم بجعل بعض خلقه عدلا له ، ثم أن البداهة  
قاضية بأن الرب الخالق لا يعادله أحد ولا شيء من خلقه . وعطف على الثاني  
التنبيه الى اعراضهم عن الآيات الدالة على الحق ، وأنه هو المانع لهم من العنم ،  
تذكيرا للمستعد لفهم المانع ليجنب ، والمقتضى ليقبم ، وإيدانا للعاقل بأن  
عقائد الاسلام ، مؤيدة بالحجة والبرهان

ولما كان التوحيد الذي هو لباب الدين وروحه نوعين --- توحيد الربوبية وتوحيد  
الالهية ---<sup>(١)</sup> بين كلامهما بالآيات والبراهين . ولما كان الشرك في الربوبية قليلا  
في الناس والشرك في الالهية دون الربوبية هو الكثير الفاشي وعليه سواد  
جاهلية العرب الاعظم بنى القول ببطلان هذا على بطلان ذاك ، كما بنيت حجج  
إثبات أحدهما على المعترف به من إثبات الآخر ، راجع في فهرسي الجزئين السابع  
والثامن من التفسير بحث الايمان والتوحيد والشرك والشفاعة والرب والاله  
والجزء وفي آخر تفسير السورة بحث نجات الناس وسعادتهم وأوشقارتهم بأعمالهم  
وأنتقل بك من هذا التذكير الى قصة ابراهيم ( صلى الله عليه وعلى نبينا  
وأهلها وسلم ) مع أبيه وقومه في انكاره عليهم اتخاذ الاصنام آلهة أي معبودين ،  
واتخاذ السكواكب أربابا أي مدبرين لأمور العالم وإن لم يكونوا خائقين ، وهو  
بحث جاء بأسلوب المناظرة في قصة واقعة تمتددت فيها الحجج على توحيد  
الالهية والربوبية معا فكان أجدر بأن يوعى فيحفظ ، ويعقل فيقبل ، وقد  
أسهبنا القول في تفسيره بما لم يأت بشبه أحد من المفسرين المعـروفين  
فاستغرق خمسين صفحة أو أكثر ( ص ٥٣٣ - ٥٨٤ ج ٧ تفسير )

ومن أبلغ ما في السورة من تقرير عقيدة التوحيد وسوء حال أهل الشرك  
في ضلالهم عنها واعراضهم عن آياتها بأسلوب التمثيل قوله تعالى ( ٣٨ ) والذين  
كذبوا بآياتنا صنم وبكم في الظلمات ) فارجع الى تفسيرها ( في ص ٤٠٢ - ٤٠٦ من

آياتها في الألوهية والربوبية والرسالة والجزاء وأصول البر وأحوال المؤمنين والكافرين، وآيات الله وحججه على العالمين، وإنما ذكر فيها من قصص الرسل عليهم السلام محاجة إبراهيم لأبيه وقومه في التوحيد وما آتاه الله من الحججة عليهم لما بيناه من حكمة ذلك، وذكر موسى والتوراة لشبه بين رسالته وكتابه وبين رسالة محمد وكتابه عليهما السلام كما شرحناه في محله، ومنه وصايا القرآن العشر ووصايا التوراة العشر، وذكر فيها أيضا ما كان من حال الرسل عامة مع أقوامهم المشركين، لأجل العبرة وتسلية خاتم الرسل صلى الله عليه وآله وعليهم أجمعين. وإنما بعد هذا الأجمال نذكر القراء ببعض الأصول التي يغفل الكثيرون عن مجملتها وفوائدها الجملع بينهما

### أساليب القرآن في العقائد الالهية

أما مسائل العقائد في الالهيات فقد فصلت أبلغ تفصيل «أساليب القرآن» العلية الجامعة بين الأفعان والتأثير كبيان صفات الله في سياق بيان أفعاله وسننه في الخلق والتكوين والتقدير والتدبير، وآياته في النفس والآفاق، وطبائع الاجتماع وملكات الاخلاق، وتأثير العقائد في الاعمال، وما يترتب عليها في الدارين من الجزاء. ونهايك بآراء الحقيقة بأسلوب المناظرة والجدال، أو ورودها جوابا بعد سؤال، أو تجايبها في برود الوفاة وضروب الامثال، وهذا الأسلوب أعلى الأساليب وأكملها جمعا بين إقناع العقول والتأثير في القلوب، فيقترب اليقين في الايمان، بحج التعظيم وخشوع الخوف والرجاء، وفي أثناء ذلك يذكر شبهات المشركين والكفار، فيكون مثلها فيسه كقشة من الطين الأسن تلقى في غدير صاف، يتدفق من صخر، على حصباء كالدر، لا ثابت أن تتضاءل وتحقق، ولا تكدر له صفوا، حتى إنه ليستغنى بمجرد بيانها، عن وصف قبورها والحجة على بطلانها، فكيف وهي تقرر غالبا بالوصف الكاشف لما غشيتها من التلبس، أو يقي عليها بالبرهان الدامغ لما فيها من الباطل. ولا نفصل عن أسلوب احالة المخاطبين على ما أودع في غرائزهم وفطرتهم، وتذكيرهم بمعارضته لما ألفوا من تقاليدهم وفساد فطرتهم، ولا عن أسلوب انذار سوء المنة في العاجلة، وسوء العاقبة والمصير في الآخرة، وقد أضلت الفلسفة اليونانية علماء الكلام عن هذه الأساليب العليا فلم يتدوا بها، ولا اقتدوا بشيء منها، بل طفقوا يلتمنون النش الاسلامي صفات الله تعالى مسرودة سردها،



القصوى يدعون الله وحده دون غيره لا يخطر في بالهم سواه، وهذا هو الإيمان الوجداني الذي فطر الله عليه الناس، أضاعوا هذه الوساوس الوهمية، والتقاليد الموروثة، (راجع تفسير هذه الآيات في ص ٣١ - ١٢ ج ٧ تفسير) ولا تفعل عند مراجعة ما ذكره من الآيات في هذا الأسلوب عما يمازجها أو يقارنها من الآيات في الأسلوب الآخر المناسب له وهو التذكير بأحوال الأمم في كفرهم وعنادهم، وقيام حجج الرسل عليهم، فلما غرضنا هنا التنبية والتذكير، وإذا أحيانا الله تعالى ووفقنا لأجزاء ما وعدناه من وضع كتاب في فقه القرآن وهدايته مرتب على أبواب العقائد والآداب والأعمال الدينية والمدنية فهناك نستوفي بيان هذه الأساليب في اثبات العقائد والشواهد من القرآن كله ولا حاجة إلى ذكر شيء من الشواهد على أسلوب انذار المأمئة، وسوء المأمير في الدنيا والآخرة، فلما جلية واضحة

الأساليب في عقيدة الوحي والرسالة

وأما مسائل الركن الثاني من أركان الاعتقاد وهو الوحي والرسالة فنستغنى عن التذكير بأساليب الإثبات وطرق الإقناع فيه بما ذكرنا في عقيدة التوحيد وآياته وخصائصه وأفعاله وما يتماق به من بطلان الشرك وإقامة الحجة على الكفار الجعنين. على أن بعض ما ذكرنا فيه وما لم نذكر من الشواهد على مكابرة المعاندين والآيات والحجج تشترك فيه حجج الوحي والرسالة مع حجج التوحيد وسنشير إلى بعضه هنا. وأما المهم تذكير الغارئين باتباع الاهتداء في نفسه والهداية لغيره بالآيات التي تعرفه موضوع الوحي والرسالة وخصائص الرسل ووظائفهم، وما أبدوا به من الآيات لإثبات دعوتهم، وشبهات الكفار على ذلك وبيان بطلانها قد بينا في مواضع من التفسير أن أكثر البشر يؤمنون بأن للعالم خالقاً مقدرًا، وربما مدبرًا، وأن هذا الرب الخالق عليم حكيم قادر على كل شيء، وأنه يجب أن يعبد ويشكر، وأن كفر أكثر الكفار إنما هو بعصاة غيره معه، ولو بقصد التوسل للتقريب إليه والشفاعة عنده. ولكن كثيرًا من الكفار المشركين وغير المشركين يكفرون بالرسول سواء كانوا مؤمنين بوجود الله وهم إلا كثرون، أم لا وهم الآفلون، وسبب ذلك استبعاد وقوع الوحي وشبهات أخرى عليه. وقد بينت هذه السورة معنى الرسالة وموضوع الوحي والدليل عليه ووظائف الرسل عليهم السلام. وكشفت ما أوردوا من شبهات على ذلك، فنحن نلخص أولاً

ج ٧ تفسير) وقوله تعالى (٧١) قل أندعو من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا ونرد على أعقابنا بعد إذ هدانا الله كاذبي استهوته الشياطين في الارض حيران) الخ فراجع تفسيرها (ص ٥٢٢ - ٥٣٠ منه أيضا)

ولا حاجة الى الدلالة على شواهد بيان التوحيد من طريق السؤال والجواب لكثرةها . مع ظهورها لكل قاري بصيغتها

واعمل أرق أساليب الافتناع . وأبلغ وسائل الاذعان باصول الايمان ، إحالة المخاطبين الى عرائضهم وقطوعهم . وتذكيرهم بتأثير التربية التقليدية في أنفسهم ، ومناشئ حروف الشهوات لاذهاهم ، وإلزامهم بالحجة المناسبة عقولهم لانفسهم على تعارض الافكار . تماقض الاقوال ، بسبب اختلاف الاوقات والاحوال ، وبخالفه التقاليد والمسلكات ، للفرق والميلكات . ويتلو هذا الاسلوب إحالتهم على مثل ذلك في غيرهم من الناس بالنظر في أحوال المعاصرين ، والاعتبار بسير الغابرين .

تأمل وصف المعاندين من مشركي مكة في الآية الرابعة وما بعدها الى آخر التاسعة بالاعراض عن جميع الآيات التي تأبى من ردهم ، وتكذبهم بالحق لما جاءهم . والحزم بأنهم يكابرون الحس . ويشبهون في اللبس ، ولا يخرجون من محيط اللبس . وقابله بقوله ( ٨ ) وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها - الى قوله في آخر الآيتين بعدها - ولكن أكثرهم يجهلون) ثم بما يناسبه من إقامة الحجة عليهم . تقطع انزال الكتاب لاعتذارهم يوم القيامة عن شركهم وضلالهم ، بأن الكتاب انما أنزل على طائفتين من قبلهم ، وكانوا غافلين عن دراسته ، جاعلين له دياتة ، وأنه لو أنزل عليهم لكانوا أهدى منهم ، لنكاه عقولهم وعلمهم - فراجع تفسير الآيات ١٤٥ - ١٥١ في ( ص ٢٠٠ - ٢٠٨ ج ٨ تفسير )

ثم تأمل قوله تعالى في أولئك المعرضين بعد تسلية الرسول (ص) عن جحودهم (٣٥) إن كان كبر عليك اعراضهم) الى آخر الآية (٣٩) تركيف سجل عليهم الجمل والحرمان من العلم . وشبههم بالصم البكم . ثم تأمل كيف التفت عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، سائلا أياهم أن يراجعوا عقولهم وضمايرهم ، ويخبروا كيف حالهم ، إن شاء الله عذاب الله أو أتتها الساعة ، أغير الله يدعون في هذه الحالة ؟ ثم أجاب عنهم بما أنزلهم من العلم من انفسهم ، وهو أنهم في مثل هذه الشدة

من الاعتماد على الآيات والبراهين ومخاطبة العقل . وكان أصحاب الاديان المحرفة والاديان المبتدعة قد بعدوا عن العقل والعلم ، واعتمدوا في الدعوة وتلقين الدين على التسليم والتقليد الاعمى

ووصف القرآن في آية ١٥٥ بأنه مبارك أي جامع لاسباب الهداية الدائمة النامية ثم قال في آية ( ١٥٧ ) فقد جاءكم بينة من ربكم وهدى ورحمة ) وقال ( ١٦١ ) قل انني هداة ربي الى صراط مستقيم ديناً قيماً ) والصراط المستقيم أقرب الطرق الموصلة الى السعادة التي شرع لها الدين من غير عائق ولا تأخير ، والقيم ما يقوم ويثبت به الامر المطلوب حتى لا يفوت صاحبه . وقال ( ١١٥ ) وتمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً ) أي صدقاً في الاخبار وعدلاً في الاحكام . فهذه أمهات الآيات في بيان صفة ما جاء به الرسول وانه أفضل وأكمل ما يحتاج اليه الخلق لتكميل أنفسهم وتركيتها بالعلم والهدى وليس هو من قبيل الدعوى بغير دليل ، بل هو من قبيل التنبيه وعطف النظر الى الشيء البديع الصنع البالغ منتهى الحسن والجمال الذي يدرك جماله وكأنه بمجرد النظر اليه ، ولعمري إن من كان صحيح العقل مستعمل الفكر ، لا يحتاج الى دليل يثبت به كونه هداية القرآن حقاً وصدقاً وعدلاً وصراطاً مستقيماً ، وقد أثبتت الوقائع ان الذين آمنوا به بمجرد الدعوة كانوا اكمل الناس عقلاً ونظراً وفهماً وفضلاً كالسابقين الاولين من المهاجرين والانصار ، على انه ارشد الى الاعتماد فيه على الآيات البينات ، والحجج الواضحات ، ومتى ثبتت هذه الآيات حقيقة ما جاء به الرسول وحسنه ونفعه فمن الحماقة أن يترك الاهتداء به لاجل مشاركته لنا في البشرية ، أو استبعاد ما فضله الله به من الخصوصية ،

الرسول ووظائفه

أمر الرسول أن يخاطب الناس بقوله ( ٥٦ ) قل اني على بينة من ربي ) والبينة ما يتبين به الحق ، والمراد بها هنا العلم الذي أوحاه اليه مبيناً له به الحق مؤيداً بالدلائل والحجج العلمية والفطرية . وهذا في معنى قوله ( ادعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني ) فليس في دينه تحكم ولا إكراه إذ أمره أن يقول ( ٦٦ ) لست عليكم بوكيل ) أي ليس أمر هدايتكم والتصرف في شؤونكم موكولاً الى من الله بحيث اكون مسيطراً عليكم وملزماً إياكم كغفان الوكيل على افعال الناس ، وبين في الآيات ١٠٣ - ١٠٦ ان ما جاء به ( من )

ما جاء في معنى الرسالة وموضوعها ووظائف الرسل ثم نقفي عليه بما ورد فيها  
أثبتها الله تعالى به من الآيات ودفع الشبهات عنها فنقول :

### موضوع الرسالة ووظائف الرسول

ان الرسول بشر آناه الله علما ضروريا غير مكتسب لهداية الخلق به الى  
ما تنزكى به أنفسهم، وتنهدب به أخلاقهم، وتصلح به أحوالهم الشخصية  
والاجتماعية، بحيث يكون الوازع لهم به من أنفسهم، وهو الايمان اليقيني والتسليم  
الاذعاني بالتعليم والهدى الذي جاء به الرسول لا القهر والسيطرة. وبذلك  
يكونون سعداء في الدنيا بقدر ما يكون في الدنيا من السعادة، ويحيون الحياة  
الابدية العليا في الآخرة

وصف الله تعالى ما أرسل به خاتم رسله (ص) بأنه الحق وبأنه بصائر للناس  
وبأنه هدى ورحمة، وبأنه صدق وعدل. وبأنه صراط مستقيم ودين قيم. وأثبت  
ان الرسول نفسه على بيضة من ربه فيه، وأنه أول المسامحة له والمهتدين به،  
قال تعالى ( ه فقد كذبوا بالحق لما جاءهم ) وقال (٦٦) وكذب به قومك وهو  
الحق ) وقال (١١٣) والذين آتيناهم الكتاب يعلمون انه منزل من ربك بالحق )  
وقال (٥٧) ان الحكم الا لله يقص الحق وهو خير الفاصلين ) والحق هو الامر  
الثابت المتحقق بنفسه فلا يمكن نقضه ولا ابطاله . فهذا الوصف ينسب  
العقلاء الى ان يبحثوا عن حقيقته بفكر مستقل وبالآيات الدالة عليه ليصلوا  
بأنفسهم الى معرفة انه الحق، وهي غاية لا بد أن يصل اليها الباحث المصنف  
البريء من الاهواء في نظاره، ومن قيود التقليد في طلبه للحق، كما قال في آخر  
سورة فصلت ( ٤١ : ٥٣ ) سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم  
أنه الحق ) وكذلك كان وهكذا يكون

وقال (١٠٣) قد جاءكم بصائر من ربكم فمن أبصر فلنفسه ومن عمي فعليها  
وما أنا عليكم بحفيظ ) والبصائر جمع بصيرة وهي لادراك العقل كالبحر في  
ادراك الحس، فتطابق على المعرفة اليقينية، وعلى الحاجة العقلية والعلمية، وفي  
معناه وصف الوحي من آخر سورة الاعراف بقوله ( ٧ : ٢٠٣ ) هذا بصائر  
من ربكم وهدى ورحمة لقوم يؤمنون ) ومثلها في سورة الجاثية ( ٤٥ : ١٩ )  
واخر رسوله في أواخر سورة يوسف بأن يقول ( ١٢ : ١٠٨ ) قل هذه سبيلي  
أدعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني ) ويؤيد هذا كل ما ورد في القرآن

ومنذرين» (٥٠) قل لا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم إني ملك . إن تبع الامايوحي الي . قل هل يستوي الاعمى والبصير أفلا تتفكرون ) فراجع تفسيرها في (ص ٤٢١ — ٤٣٠ ج ٧ تفسير) فقد بينا فيه بطلان ما سرى الى المسلمين من أهل الوثنية والكتب المحرفة من الغلو في الانبياء والصالحين زعمهم أنهم يعلمون الغيب ، ويتصرفون في خزائن ملك الله بالمعطاء والمنع ، والضر والنفع ، وإلحاقهم بإيام بالملائكة من عالم الغيب ، حتى صاروا يطلبون منهم ما لا يطالب الا من الله تعالى ، وذلك عين العبادة التي يسمى الذين توجه اليهم آلهة ، شبهات الكفار على الوحي والرسالة

هذا الغلو من بعض الناس في الانبياء والرسل يقابله غلو آخرين منهم في انكار رسالتهم واختصاص الله تعالى بإيام بوحيه اليهم ، فأولئك الغلاة أفرطوا في تصوير خصوصيتهم ، وزادوا فيها بأوهامهم وأهوائهم ، وهؤلاء فرطوا فيها، فلم يروا لهم مزية يمتازون على غيرهم بها ، أولئك زادوا في بيان حقيقتهم فصلا فصلهم من نوع الانسان، وهؤلاء جعلوا بشريتهم مانعة من تفضيل الله بإيام على سائر افراد الناس، إذ رأوهم بشرا وظنوا أن الوحي يخرجهم منها فيجعلهم كالملائكة كما يزعم الغلاة — قال تعالى في هذه السورة (٩٢) وما قدروا الله حق قدره إذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء أي أنهم ما عرفوا الله حق معرفته ولا عظموه حق تعظيمه بانكارهم قدرته على انزال شيء من العلم على قلوب بعض البشر لاقتضاء علمه وحكمته ان يكونوا معالين لسائر البشر ما فيه هدايتهم — كما ان الغلاة فيهم ما قدروا الله حق قدره إذ زعموا انه جعلهم شركاء له في علم الغيب ، والتصرف في ملكه بالمعطاء والمنع ، ...

وقد بينا في تفسير هذه الآية حقيقة الوحي ووجه حاجة البشر اليه واقتضاء حكمة الله وفضله الانعام عليهم به، فراجع في (ص ٦١١ ج ٧ تفسير) وهذه الشبهة شبهة كونهم بشرا قد ذكرت في سور كثيرة عند الكلام على رسالة الرسل كالأعراف وبراءة والنحل والكهف والانبياء والشعراء ويس والتغابن، وذكرت في بعض السور بلفظ رجل بدل بشر كقوله تعالى في اول سورة يونس ١١: الر — اكان للناس عجباً ان اوحينا الى رجل منهم ان انذر الناس (الح وهذا في نبينا (ص) ومثله عن اول من كذبوا الرسل وهم قوم نوح فقد قال تعالى في قصته من سورة (المنازل: ج ٣) (٢٢) (المجادل الثالث والعشرون)

بصائر للناس فمن أنصرت به الحق واتبعه ، فأنفسه أبصر فهو الذي سيسعد به ،  
ومن عمي فعلها الورر اذ هو الذي يشقى به ، ثم قال ( وما أنا عاينكم بحفيظ )  
اي موكل بأحصائها وحفظها لأجل الجزاء عليها ، ثم أخبر تعالى جده بأن هذا من  
تصرفه الآيات وتقويمه الدلائل وتبيينها أفوم يعلمون . ثم أمره باتباع ما يوحى  
إليه والاعراض عن المشركين - ان ان قال ( وما جعلناك عليهم حفيظا وما أنت  
عليهم بوكيل ) ( راجع تفسير الآيات في ص ٦٥٤ - ٦٦٣ ج ٧ تفسير )

وكل هذه الآيات وأما لما تنصّل للآية التي حصرت فيها وظيفة جميع  
المرسلين في التبليغ والتعليم المتقدم الى التشييع والانذار وهو قوله تعالى (٤٨)  
وما ارسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين ( وقد وردت هذه القاعدة في الحصر  
بصفة الاثبات بعد النفي ، الذي هو الاصل فيما يخاطب به الجاهل أو خالي الذهن ،  
لانها من اول ما نزل في بيان هذه العقيدة الحادية لعقائد الكفار في الرسل  
وخواص اتباعهم التي منها انها وكلاء الله على الارض بيدهم الهدى والحرمان  
منه والاسعاد والاشقاء والرحمة والغفران والعقاب وغير ذلك . ووردت آيات  
أخرى مثلها في عدة سور منها ما هو عام في جميع الرسل ومنها ما هو خاص  
بمخاطبتهم . ووردت آيات أخرى في معناها ذكر الحصر فيها بصفة « إنما » وهي  
متأخرة عن الاولى كلها أو بعضها ، وهي البصفة التي يخاطب بها من كان على  
علم بالشئ لكنكنة من المنكث كما تقدم بيانه في تفسير ( ١٤٥ ) قل لا أحد قبلا  
أوحى الي ( الآية )

وكما غلا الضالون في الرسل ومن دونهم من الصالحين بجمعهم وكلاء الله  
سبحانه وتعالى في الهداية والجزاء كالمغفرة والرحمة والعقاب ، غلوا فيهم بزعمهم  
انهم يعلمون الغيب وانهم يتصرفون في امور الارض ، فيوسعون على الناس  
الرزق . ويقضون الحاجات بقوة غيبة الهية فيهم مخالفة لسنن الله تعالى في الناس ،  
او يحمل الخالق سبحانه وتعالى على ذلك بحيث لولاهم لم يتعمل . وانهم في تفوقهم  
في ذلك وامثاله على سائر الناس كالملائكة او اعظام تأثيرا من الملائكة . وقد  
بين الله تعالى على لسان خاتم رسله فساد هذا الغلو وغلان هذه العقائد وصرح  
بأن الرسل كسائر البشر في سنن الله تعالى فيهم الا أنه يزيهم بالوحي وعصمهم من الخطأ  
في تبايع ما أمرهم بتبليغه قولاً وعملًا ومما يحول دون التأني بهم . وحسبك من  
ذلك قوله تعالى في إمره قوله « وما ارسل المرسلين الا مبشرين

والخيلات ، فيوهونهم أن الاولياء والقديسين فوق مرتبة البشر ويقدرّون على ما لا يقدر عليه غيرهم من البشر ، وانهم عند الله تعالى كالوزراء ورؤساء الحجاب والاعوان عند الملوك المستبدين يقربون منه ويبعدون عنه من شاؤا ويحملونه على العطاء والمنع والضر والنفع كما يشاؤون  
وجملة القول إن الله تعالى قد أبطل هذه الشبهة في الآيات ٧ و ٨ و ٩ من هذه السورة اكمل رد

فراجع تفصيل القول في تفسيرهن (ص ٣٠٩ ج ٧ تفسير) ثم بين في الآية (١١٠) أنه لو نزل اليهم الملائكة وآتاهم كل شيء من الآيات مقابلا لهم أو حشره وجمعه لهم قبلا بمدقيل ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله لانهم معاندون لا يريدون حق وطلاب دليل يعرفونه به ، فراجع تفسيرها (في أول جزء التفسير الثامن) تعجيزهم الرسول بطلب الآيات

كان الجاهلون المعاندون من كفار مكة يطالبون الرسول (ص) بالآيات على رسالته وكان بأمر الله تعالى محتج ويستدل عليها بالقرآن الجامع لا قوى طرق الاستدلال العلمية والعقلية على كونه آية في نفسه من وجوه كثيرة وآية باعتبار كون من انزل على قلبه وظهر على لسانه كان اميا لم يتعلم شيئا ما من أنواع العلوم الالهية والشرعية والاجتماعية والتاريخية التي اشتمل عليها ، وقد بينا وجوه دلالة القرآن على رسالته (ص) في مواضع من تفسير هذه السورة فراجع تفسير الآية ١٩ في (ص ٣٣٨) والآية ٢٥ (ص ٣٤٦) والآية ٣٧ (ص ٣٨٦) وفيه بيان كون القرآن أدل على رسالة محمد (ص) من الآيات الكونية التي أوتيتها موسى وعيسى وغيرهما (ع س) على رسالتهم والآية ٥٠ (ص ٤٢١ - ٤٢٦) وكل ذلك في الجزء ٧ من التفسير والآية ٥ (ص ١٠ ج ٨) نعم إن آية القرآن أقوى الحجج وأظهر الدلالات ، وهي مشتملة ومرشدة الى كثير من الآيات والبيّنات ، ولكن الذين كانوا يطالبون الرسول (ص) بالآيات على صدقه لم يكونوا ينظرون في الآيات ، ولا يحفلون بأمر الاستدلال ، بل كانوا يعرضون عن كل آية لانهم فريقان : فريق الرؤساء والكبراء الذين شغلهم الكبر والحسد للرسول والعداوة له عن النظر فيما جاء به من هدى وما أقام عليه من دليل ، وفريق المقلدين الذين ألفوا ماورثوا عن آبائهم وأجدادهم فأعرضوا عن كل ما يخالفه ولا سيما اذا كان مزيفا له ومضللا لاهله ، ولهذا قال

الاعراف حكاية لخطابه إياهم (٧: ٦٢) أو عجبتم ان جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم (ويليه حكاية مثل ذلك عن هود مع قومه (آية ٦٧) ولما استبعد هؤلاء الوحي لرجل من البشر مثاهم كما حكاه عنهم في قوله (٢٣: ٣٣) ما هذا الا بشر مثلكم يأكل مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون (٢٤: ٢٤) ولئن اطعمتم بشر أمثالكم انكم اذا لخاسرون) زعموا ان الرسول عن الله يجب ان يكون ملكا او ان يؤيد بتلك يكون معه كما حكاه عنهم بقوله (٢٤: ٢٤) وقالوا ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق؟ لولا انزل عليه ملك فيكون معه نذيرا) وقد ردت هذه الشبهة في الآيتين الثامنة والتاسعة ببيان سنة الله تعالى في إزال الملائكة وبيان عدم استعداد جمهور البشر لرؤيتهم والتلقي عنهم في الدنيا وإنما يعده الله بعض الافراد من كلمهم لذلك فلأمندوحة اذا انزل الملك عن جعله رجلا أي متمثلا في صورة رجل وحينئذ يلبس عليهم الامر وتبقى شبهتهم في موضعها

هذه الشبهة على الرسالة وهي كون الرسول بشرا مثل المرسل اليهم لم تدع بحجة ولم تؤيد ببرهان بل هي باطلة بالبدهة لانها تقييد لمشيئة المرسل وهو الفعال لما يريد (يختص برحمته من يشاء) وقد كان أولئك المشتهون مؤمنين بقدرته التامة ومشيتة العامة، بل كون الرسول الى البشر بشرا مثلهم يفهمون أقواله ويتأسون بأفعاله هو المعقل الذي تقتضيه القطرة وطبيعة الاجتماع، ولكن الاوهام الجهلية تقلب الحقائق وتعمكس القضايا حتى إن بعض الفرويين في زماننا جاء احدى المدن مرة فرأى الناس مجتمعين للاحتفال بوال جديد جاء من دار السلطنة فرغب أن يرى بعينه الوالي الذي أرسله السلطان اليهم فلما مر أمامه وقيل له هذا هو استغرب أن يكون انسانا وقال كلمة صارت مثلا وهي: حسبنا الوالي واليا فاذا هو لإنسان أو رجل.

وأخبرني محمود باشا الداماد أن بعض فلاحي الاناضول يتخيلون أن خلق السلطان يخالف خلق سائر الناس وان لحيته خضراء اللون. ولهذا الضعف في كثير من البشر يلبس بعض رجال الاديان ازياء خاصة ويوفرون شعورهم لاجل استجلاب المهابة - فقوله تعالى (ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون) كاشف لهذه الغمة من الوهم، وهاد الى ما يوافق سنن القطرة من العلم، وقاطع على الدجالين طريق الجبت والخرافات، التي يحدعون بها أولي الاوهام



السان الذي يلحدون اليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين) فان ذلك الرومي لم يكن  
 من العرب العربية. وهذا القرآن قد بلغ به ما فيه من الآلاء والبركات. تمتع العرب في  
 هذا تراء في تفسير الآية الثانية من الآيتين اللتين انتقنا بهما هذه المسألة  
 فعلم مما تقدم ان الرسل رجال من البشر في جميع الشؤون البشرية الفطرية  
 ليسوا أرباباً ولا شركاء لرب العباد هي في علم الغيب ، ولا في تصرفه في تدبير  
 أمر الخلق ، فهم لا يملكون لانفسهم ولا لغيرهم ضرراً ولا نفعاً ، ولا إيماناً  
 ولا رشداً ، بل هم عبيد لله سبحانه كسائر عباده ولكنه أكرمهم بسلامة الفطرة  
 واختصهم بعلم أوحاه اليهم وأمرهم أن يبلغوه لأقوامهم ليهتدي به المستعد  
 منهم للهداية وتحقق الكرامة على الجاحدين والمعادين ( ليهلك من هلك عن بينة  
 ويحيى من حي عن بينة )

وقد بين للناس ان ما يؤيدهم به من الآيات ليس في استطاعتهم ولا من  
 مقدورهم لان سنة الله تعالى في قدرتهم كسفته في سائر البشر كما ان سنته في  
 علمهم كذلك ، ولا الوحي الذي اختصهم به من كسبهم واستنتاج عقولهم ، ولا  
 الآيات المثبتة له من عملهم ، تأمل قوله تعالى لخصم الرسل ( ٣٥ ) وان كان كبر  
 عليك اعراضهم فان استطعت أن تبغني نقفا في الارض أو سائدا في السماء فتأتيهم  
 بآية ، ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن من الجاهلين ) وراجع تفسيرها  
 في ( ص ٣٨ : ج ٧ )

وتأمل أمره إياه بان يبين للناس انه ليس عنده خزائن الله ولا علم الغيب  
 وانه ليس ملكا وحصر خصوصيته باتباع وحي ربه في الآية ( ٥٠ ) التي أشرنا  
 اليها آنفاً وأمره في الآية التي بعدها بالانذار ثم تدبر بعد هذين الأمرين ما نهاه  
 عنه وما أمره به في شأن معاملة فقراء المؤمنين السابقين وسائر المؤمنين في الآيات  
 ( ٥١ - ٥٥ ) وقارن فيها بين قوله في الآية ٣٥ ( فلا تكونن من الجاهلين ) وقوله  
 في آية ( ٥٢ ) ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء  
 فتطردهم فتكون من الظالمين ) تعلم الفرق بين مقام الربوبية ومقام عبودية النبوة .  
 وبقابل هذا النهي عن طرد فقراء المؤمنين اجابة لاقتراح الاغنياء المتكبرين  
 قوله تعالى في معاملة هؤلاء المشركين ( ٧٠ ) وذو الذين اتخذوا دينهم هزوا  
 ولعباً الخ وسيأتي شيء من بيان سنن الله تعالى في الرسل وأقوامهم عند  
 الاشارة الى ما في السورة من بيان السنن الالهية العامة في الخلق

تعالى بعد افتتاح هذه السورة الكرعة بحمده ووصفه بما يثبت استقامته وقائه الحمد ،  
ومقارنة ذلك بما نحن عليه من سوء حاله ، ونزل ، ٤ ماناً إليهم من آية من آيات  
ربهم الا كانوا عنها معضين ) وأنى يفهم شيء من يمر من عنده ولا ينظر فيه ؟  
وقد كان النبي (ص) يحزن لآراء اعضاءه وود لو يؤتيه الله تعالى آية مما اقترحوا  
عليه من الآيات السماوية ، نزال الملك أو انزال كتاب من السماء - أو الآيات  
الارضية كتفجير ينبوع في مكة أو اعطائه جنة فيما يفجر الاسهار خلاها تفجيراً ،  
فهو ن الله تعالى عليه ذلك وعلمه ما لم يكن يعلم من طماع هؤلاء المعاندين وعدم  
استماعهم له ، وكونهم يكذبون بكل آية يؤتونها كما كذب أمثالهم الرسل من  
قبلهم ، وبين له سنته في عذاب المكذبين بعد إيمانهم الآيات المقترحة بالاستئصال ،  
وفي خذلانهم ، نصر الرسل عليهم ، وأمره أن يصبر على قومه كما صبروا على أقوامهم ،  
ويتحمل مثل ما تحملوا من أذاهم ، ويخبرهم ان الآيات عند الله تعالى لا عندهم ،  
راجع تفسير الآيات ٧-٩ ( ص ٣٠٩ ج ٧ ) و ٢٥ و ٢٦ ( ص ٣٣٧ منه ) و ٣٣ -  
٣٧ ( في ص ٣٧١ - ٣٨٩ منه ) وآية ٥٠ ( ص ٤٢١ منه ) و ٥٧ و ٥٨ ( في  
ص ٤٣٥ منه ) و ٦٥ - ٦٧ ( ص ٤٩٠ الى ٥٠٣ منه ) و ١٠٨ و ١٠٩ ( ص  
٦٧٠ ) الى آخر الجزء السابع و ١١٠ في أول الجزء الثامن و ١٢٣ - ١٢٥  
( ص ٢٧ - ٤٤ منه )

وأما قولهم في القرآن أساطير الاولين كما في الآية ٢٥ ( ص ٣٤٦ ج ٧ )  
وقولهم للنبي (ص) « درست » كما في الآية ١٠٤ ( ص ٦٥٨ منه ) فهو مما قاله بعضهم  
في قصص القرآن تعالى لا لانفسهم بما أملاه الخاطر ، وتبادر الى فكر المكارة لا  
عن معرفة واطلاع ، كما بيناه في تفسير الآيتين ، فقلهم فيه كمثل من يستكبر  
من أهل البداية من كاتب أو شاعر ما يكتب أو ينظم فينسبها الى أحد المشهورين  
ولا سيما اذا كان لذلك الكاتب أو الشاعر صلة بأحد منهم ، كما كان يظن بعض  
الناس أن الاستاذ الامام هو الذي يحرق المنار كله ، أو التفسير والمقالات  
الاصلاحية . ولم يجد الجاحدون شبهة على كون النبي (ص) تعلم شيئاً من أحد  
وقد عاش طول عمره معهم وليس عنده ولا عندهم أحد يعلم أخبار الرسل مع  
أقوامهم ، وقد احتج عليهم بذلك بأمر الله تعالى حتى ألجأت المكارة بعضهم الى عزو  
هذا التعليم الى قين ( حداد ) رومي جاء مكة يشتغل فيها بصنع السيوف فكان  
النبي (ص) يقف عليه ليشاهد صناعته ، وقد رد الله تعالى شبهتهم هذه بقوله

يؤلف في هذه الدار ، وهذا جهل وغفلة من قوم يؤمنون بأن الله تعالى هو الذي بدأ هذا الخلق ، وأنه هو الذي خلق السموات والارض ، وأنه قادر على كل شيء ، لهذا اكتفى في هذه السورة بعمل هذه القضية في ثبوتها كالتقاضي المسلمة ، من التذكير في بعض الآيات بمشيئة الله النافذة وقدرته الشاملة ، وحكمته في التكليف والجزاء ، وكونه رحمة منه تعالى وهو غني عن عبادة العباد ، كآيات الثلاث ١٣٢ - ١٣٤ (ص ١١٣ ج ٨ تفسير ) ولم يذكر هذه الصفات بأسلوب الاستدلال لانه لم يحك عن المنكرين شيئا من الاحتجاج وما ثم احتجاج ، ولا ما حكاه عنهم في غير هذه السورة من التعجب والاستغراب ، فكان الغرض من سرد الآيات بالاساليب التي أشرنا اليها التأثير في النفس ، فان من غرائز البشر ومقتضى فطرته أن تتأثر أنفسهم وعقولهم بما يتكرر على أسماعهم من كلام الصادقين الموقنين ، ولا سيما اذا كانوا هداة مهدين ، وقد كان فيما نزل قبل هذه السورة حكاية تعجبهم من خبر البعث وتفنيد ذلك بأسلوب إقامة الحجة ، ودخس الشبهة ، ومنها سورة (يس) وقد تكرر فيها ذكر الحشر والبعث والجزاء ، وختمت بأسلوب المناظرة والاستدلال ، فراجع تفسيرها في مفاتيح الغيب للرازي ، وذكر مثل ذلك في فواتح السورة التي تليها (الصافات) وفي فاتحة سورة (ق) ومن الرد عليهم في أثنائها (٥٠ : ١٥) أفعيينا بالخلق الاول ؟ بل هم في لبس من خلق جديد) وقد بينا في تفسير آيات البعث والجزاء من هذه السورة وغيرها ما ينبغي بيانه وذكرنا فيه بعض ماورد في سور أخرى ، فللقاريء أن يراجع ذلك اذا أراد أن يجمع بين الآيات في ذلك

### عالم الغيب

عقيدة البعث والجزاء مما يجب اعتقاده من أمر عالم الغيب ومنه الملائكة والجن والشياطين ، ومن الغريب أن العرب كانت تؤمن بوجود الجن ويزعمون أنهم يظهرون لهم أحيانا بصور الغيلان وأنهم يسمعون أصواتهم وعزفهم ، وأنهم يلقون الشعر في هواجس الشعراء ، ويستغني القاريء عن ذكر ماورد في هذه السورة من الآيات في ذلك بمراجعة كلمات الملائكة والشياطين والغيلان والروح والارواح في فهرس الجزئين ٧ و ٨ من التفسير ومراجعة ما كتبناه في تفسير اسم الله لللطيف فيه ، وكذا غيرهما من أجزاء التفسير ، ومنها تعلم أن العلوم الكونية قد وصلت الى درجة لم يمد يستغرب معها شيء من أخبار عالم الغيب

البعث والجزاء

ذكرت آيات البعث والجزاء في هذه السورة تارة خبراً مجرداً مؤكداً بقوله (١٢) ليجمعنكم إلى يوم القيامة لا ريب فيه) وقوله (١٣) إن ما توعدون لآت وما أنتم بمعجزين) أو غير مؤكد للاستغناء عن التوكيد في السياق كقوله (٣٦) والموتى بينهم الله) وكفى بالأسناد إلى القادر على كل شيء استغناء عن التوكيد كما قال في آخر السورة (١٦٥) ثم إلى ربكم مرجعكم). والأسلوب الغالب في بيان هذه العقيدة إيرادها في سياق ذكر الجزاء على الأعمال والبشارة والآنذار والوعد والوعيد، وأبلغ الآيات فيه التذكير بما يكون في ذلك اليوم كقوله (٢٢) ويوم نحشرهم جميعاً) إلى آخر آية (٢٤) وقوله (٢٧) ولو ترى إذ وقفوا على النار) إلى آخر آية (٣٢) وقد جاء هذا بعد حكاية انكار البعث عنهم وحصرهم الحياة في الدنيا فبين لهم سوء مصيرهم في الآخرة التي ينكرونها لعدم الاستعداد لها بتزكية أنفسهم وختم السياق بحصر متاع الحياة الدنيا باللعب واللهو الذي هو شأن الاطفال وتفضيل الآخرة عليها. ويناسب هذا المعنى قوله في الآية (٧٠) وذُر الذين اتخذوا دينهم لعباً ولهواً وغرهم الحياة الدنيا وذُكر به أن تبسل نفس بما كسبت ليس لها من دون الله ولي ولا شفيع (الآية) وكل هذه الآيات في الجزء ٧ ويقرب منه ما جاء في أسلوب حشر الانس والجن، وبيان ما يقوله يومئذ كل منهما في الآخر وسؤال الله إياهم عن مجي الرسل منهم اليهم يقصون عليهم آيات ربهم وينذرونهم لقاء ذلك اليوم، وشهادتهم على أنفسهم - راجع آية ١٢٧ - ١٢٩ (ص ٦٤ ج ٨) وقد جمع في الآيات ١٣٢ - ١٣٤ بين الوعيد بسوء عاقبتهم في الدنيا والآخرة جميعاً

إذا استقصى القاريء آيات البعث في هذه السورة يراها تخبر بشيء ثابت مقرر، هو لصدق الخبر به كونه مسلم، لأنذار ما يقع في يومه من العذاب للعجرام عسى أن يتقي، والبشارة بما أعد فيه للمعتقين من القورز والنعيم عسى أن يسمى له بالإيمان والهدى. ويظن الذين اعتادوا تلقي العقائد من طريق النظريات الجدلية، أن هذه دعاو غير برهانية، وإنما هي أساليب خطائية، والصواب أنها أخبار أخبر بها من لا خلاف بين المؤمنين والكفار في صدقه وأمانته، وقد قام البرهان على رسالته، ولم يأت منكروها بدليل على انكارها ولا شبهة، فيحتاج إلى إظهارها بالحجة، وإنما كان سبب الانكار، استغراب ما لم يعرف ولم

فلا يحمل أحد وزر غيره ولا ينجو بحسنات غيره (راجع الآية ١٦٥ وتفسير هذا الاصل فيها (ص ٢٤٥) والاستدراك عليه (ص ٢٥٤ — ٢٧٠ ج ٨) **﴿ تنبيه ﴾** <sup>(١)</sup> مسألة الجزء على الاعمال يجعل الحسنات مضاعفة دون السيئات التي جزاؤها بمثلها ان لم ينل صاحبها شيء من عفو الله ومغفرته ومسألة سعة الرحمة الالهية لكل شيء وسبقها للغضب — كل ذلك قد عد مشكلا مع تفسير الجمهور لخلود الكفار في النار خلوداً لا نهاية له ، وقد بسطنا ما وقع من الخلاف في هذه المسألة في تفسير قوله تعالى (٢٧) قال النار مثواكم خالدن فيها الا ما شاء الله ان ربك حكيم عليم) فيراجع (في ٦٨ — ٩٩ ج ٨) وفيه كلام نفيس في رحمة الله تعالى وحكمته

(الاصل الخامس) الجزء يكون على الاعمال البدنية والنفسية جميعا ولذلك أمر تعالى بترك ظاهر الاثم وباطنه ، بل المراد من العمل الظاهر اصلاح الباطن. (راجع الاصل الثاني)

(الاصل السادس) الناس عاملون بالارادة والاختيار ، ولكنهم خاضعون في أعمالهم للسنن والاقدار ، فلا اجبار ولا اضطرار ، ولا تعارض بين عملهم باختيارهم وبين مشيئة الخالق سبحانه ولا يعدون به مشاركين له تعالى في ارادته وقدرته فان صفاته تعالى ذاتية واجبة الوجود كاملة وارادة العباد وقدرتهم من عطاء الله وخلقه حسب مشيئته فهو الذي شاء أن يخلق نوعا من الخلق ويجعله ذا قدرة محدودة ومشيئة تتوقف عليها أعماله الاختيارية ، ومعنى خلقه تعالى الاشياء بقدر وتقديره لكل شيء أنه خلقها بنظام جعل فيها المسببات على قدر الاسباب عن علم وحكمة ، ولم يخلق شيئا جزافا ولا أنفكا كما يزعم منكرو القدر . والانف بضم التين الامر الذي يكون بادى الرأي عن غير تقدير ولا نظام يجري عليه فليس في القدر شيء من معنى الاكراه والاجبار على العدل المنة. راجع في فهرسي الجزئين ٧ و ٨ كتاب مشيئة والجبر والقدر وسنة الله أو سنن الله تعالى في الكائنات. مثل ذلك ص ٣٠٢ و ٤٠٢ و ٤٩٨ و ٦٦٩ من الجزء السابع وص ٣ و ٨ ج ٨ وتفسير (١٢٤) فمن يرد الله أن يهديه (الآية (ص ٤٢ ج ٨) وآية (١٢٨) وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا) ص ١٠٠ ج ٨ ايضا وص ١١٢ منه وتفسير (١٤٨ و ١٤٩) سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا) ص ١٧٦ — ١٨١ منه

(١) كان اللافي بهذا التنبيه الذي يجعل عقب الاصل الثالث وكذلك وضع في جزء النفس (المنار: ج ٣) (٢٣) (المجلد الثالث والعشرون)

ولا سيما علم الكيمياء وعلم الكهرباء، لكن من عجائب تفاوت أفهام البشر أنه لا يزال الكثيرون ينكرون من أخبار الرسل ما لم يألفوا . ولا يرون المعروف منها إلا ما عرفوا ، وإذا قيل لهم فيه أو في مثله إنه قد اكتشفه الهر فلان والمستر علان<sup>(١)</sup> مثلاً قبلوه مذعنين ، وقالوا أنه الحق المين ، وهذا شر التقليد .

#### أصول الدين العلمية والعملية

أجمع ما ورد في السورة من الاصول الكلية الجامعة للمعقائد والآداب والفضائل والنهي عن الرذائل الوصايا العشر في الآيات الثلاث ١٥١ — ١٥٣ وتفصيل القول في تفسيرها في ( ص ١٨٣ — ١٩٩ ) ونشير الى بعض الاصول والقواعد المتفرقة في الآيات قبلها وبعدها

( الاصل الاول ) إن دين الله دين توحيد واتفاق فتفرقه بالمذاهب المختلفة والاهواء المفرقة ، وجعل أهله شيعا متعادية ، مفارقة له ، وخروج عن هدي الرسول الذي جاء به ، بوجب براءته ( ص ) منه ، — راجع تفسير ( ص ١٥٩ ) ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء ( ص ٢١٣ — ٢٣٢ ج ٨ ) وهذا الاصل هو قاعدة سياسة الدين وحياة أهله الاجتماعية والتشديد فيه يضاهي التشديد في أصل التوحيد الذي هو القاعدة الاعتقادية

( الاصل الثاني ) ان سعادة الناس وشقاوتهم منوطتان بأعمالهم النفسية والبدنية وان جزاءهم على أعمالهم يكون بحسب تأثيرها في أنفسهم وهذا المعنى يستفاد من آيات كثيرة بالنص أو الفحوى . ومن أصرح آيات هذه السورة فيه قوله تعالى في آية ( ١٣٩ ) سيجزئهم وصفهم ) فراجع تفسيره في ( ص ١٢٩ ج ٨ ) واستمع على مراجعة سائر الآيات بالارقام التي بجانب كلمة « الجزاء » من فهرس الجزئين ٧ و ٨ ومن أهمها ما في ص ٣٢٥ ج ٧ وتفسير ( ولا تكسب كل نفس الا عليها ) في أواخر السورة ( ص ٢٤٥ ج ٨ )

( الاصل الثالث ) في الجزاء على الاعمال وهو الجزاء على السيئة بمنتهى وعلى الحسنة بعشرة أمثالها فضلا من الله ونعمة جل ثناؤه ، وعظمت نعمائه ، وبإخساره من غلبت سيئاته حسناته المضاعفة ، اولئك هم الخاسرون ( راجع الآية ١٦٠ ص ٢٣٢ ج ٨ )

( الاصل الرابع ) كون جزاء سيئات كل عليه وحده وحسناته له وحده

(١) كلمة هر لقب الماني ومستر لقب انكليزي كسيو الفرنسي

( الاصل التاسع ) التقليد في الدين باطل لانه ينافي أصل العلم اليقين ، فان المقلد في الدين هو من يعتمد في دينه على قول من يثق به من أهله وقومه او معلمه وليس على علم ولا بصيرة فيه ، فهو لا يدخل في أتباع الرسول الذين قال فيهم الله عز وجل « ١٢ : ١٠٨ قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني » فكل ما ورد في هذه السورة وغيرها من القرآن أو السنة من كون هذا الدين علما مؤيدا بالحجة وبصائر للناس وآيات بينات فهو مبطل للتقليد ، وكل ما ورد فيها من النعي على الكفار وعيهم بالجهل وعدم العلم ، ووصفهم بالصم البكم العمي ، وبكونهم لا يعقلون — فهو مبطل للتقليد . وكل ما فيه من مطالبتهم بالدليل على ما يدعون وبالعقل فكذلك . وقد نهنا في تفسير بعض آيات السورة الواردة في هذه المسائل الى بطلان التقليد كقوله تعالى في آخر آية ١٤٤ فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم « ص ١٤٤ ج ٨ » والعبرة فيه انه جاء في حاشية تفرغهم على ما حرموا من الحرث والانعام تقليدا لا بأئهم فبذلك كانت كل تلك الآيات هادمة للتقليد ، ويؤيدها آية محرمات الطعام بعدها وقد نقلنا في تفسيرها كلاما حسنا في جهل المقلدين وإيثارهم كلام شيوخهم على كلام الله ورسوله نقله الرازي عن شيخه الذي وصفه بخاتمة المحققين والمجتهدين « راجع ص ١٦٩ ج ٨ » وراجع تفسير خسران النفس في ص ٣٢٨ ج ٧

( الاصل العاشر ) ان التحليل والتجريم التعبديان وسائر شرائع العبادة وشعائرها من حق الله على عباده فمن وضع لهم حكما من ذلك لم يستند الى شرع الله الذي أوحاه الى رسوله فقد افترى على الله وجعل نفسه شريكا له في ربوبيته وأضل الناس بغير علم فهو ضال مضل ، وما جاء به فهو بدعة ضلالة ، راجع تفسير الآيات ١٣٦ — ١٤٠ ( ص ١٢١ — ١٤٧ ج ٨ )

( الاصل الحادي عشر ) ان الله تعالى لم يحرم على الناس طعاما يطعمونه الا الثلاث التي ذكرت بصيغة الحصر في الآية ( ١٤٥ ) وهي الميتة والدم المنفوح ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله ، فراجع تحقيق الحق في تفسيرها ( من ص ١٤٧ — ١٧٠ ج ٨ )

( الاصل الثاني عشر ) ان هذه المحرمات تباح للمضطر اليها بشرط أن لا يكون بافيا أي مزيدا لها ، ولا عاديا أي متجاوزا حد الضرورة الى التمتع بها ، وإذا كان

ويدخل في هذا الباب سنة الله تعالى وقدره في فقد الاستعداد للايمان الذي يعبر عنه في القرآن بمشيئة الاضلال وبالا كنة والحثم والرين على القلوب ويوصف أصحابه بالصم البكم العمي - ليس معنى هذه السنة أن الله بقدرته طبع هؤلاء على الكفر ابتداء وخلقا أنفاً ، حتى صار تكليفهم الايمان عبثاً ، ومن تكليف مالا يطاق ، بل هي داخلة في نظام المقدار ، وارتباط الاسباب بالمسببات ، اذ هي عبارة عن تأثير اعمال الانسان في نفسه وتأثير التربية والمعايشة ايضاً ، فهي اذاً أتركسبه كما يعلم من الشواهد التي أشرنا اليها آنفاً . وكثيراً ما نذكر به في التفسير لايضاح هذه المسائل التي ضل فيها كثير من المتكلمين فأوقعوا الناس في الحيرة ، راجع تفسير آية ٧ و ٩ ص ٣٠٩ وآية ٢٠ ص ٣٤٢ وآية ٢٥ ص ٣٤٦ و ٣٥ ص ٣٨١ و ٤٦ ص ٤١٧ كلها من الجزء السابع وتفسير ١١٠ - ١١٢ من آخر السابع وأول الثامن و ١٢١ و ١٢٢ ص ٢٩ و ١٢٣ - ١٢٥ ص ٣٧ و ١٢٤ ص ١٤٥ من الجزء الثامن

وكذلك سنن الله في افتتان بعض الناس - وكذا الجن - ببعض في الآية ٥٣ ص ٤٤٣ وفي لبسهم شيماً واذاقة بعضهم بأس بعض في الآية ٦٥ ص ٤٩٠ وتولية بعض الظالمين بعضاً في الآية ١٢٨ ص ١٠٠ ج ٨ و ١٠٩ منه وفي تزيين أعمالهم لهم في الآية ١٠٧ ص ٦٦٨ ج ٧ وآية ١٢١ ص ٣١ وآية ١٣٧ ص ١٢٤ من الجزء الثامن ، وفي مكر اكابر الجرمين في المدائن في الآية ١٢٢ ص ٣٢ منه ، كل هذه السنن العامة في الاجتماع البشري في معنى ما بيناه في الاصل الذي قبل هذا علمها الله رسوله والمؤمنين ليكونوا على بصيرة من أمر البشر وتأثير دعوة الاسلام في المستعدين دون غيرهم ، حتى لا يحزنوا ولا يطمعوا في غير مطعم ، ولا شيء منها يقتضي سلب الاختيار ، ولا وقوعها بالاكرام والاحبار ( الاصل السابع ) ما ورد من بيان السنن الاجتماعية في حياة الامم وموتها وسعادتها وشقاوتها وإهلاكها بمعاودة الرسل وبالظلم والفساد في الارض وتربيتها بالشدائد وكذا بالنعم والنقم . راجع ص ٢٣٦ وما بعدها و ٣٠٨ و ٣٦٩ و ٤١٢ و ٤٩٧ من الجزء السابع و ٦٤ و ١١٨ و ٢٥٢ من الجزء الثامن

( الاصل الثامن ) « ان مسائل عقائد الدين علم صحيح ، يشترط فيه اليقين ، ومن ثم كان بصائر الناس ، وأيد بالآيات البينات ، كما تقدم في بحث العقائد الالهية وبحث الرسالة ، واليقين جزم تطمئن به النفس ، لا يزلله شك ولا ريب ،



الذي هو فرض عين فالسفر لطلبه اذا تمذر تحصيله بدونه يكون فرض عين ، والسفر لطلب العلم الذي هو فرض كفاية (ومنه الفنون والصناعات التي يتوقف عليها حفظ البلاد وشؤون المعاش والصحة...) فرض كفاية تأثم الامة كلها اذا لم يقيم به من تحصل بهم كفاية الامة والبلاد . وقد يكون محرماً أو مكروهاً اذا قصد به عمل محرم أو مكروه . كالذين يسافرون الى أوربة لاجل الفسق وأجمع الآيات لتكميل النفس بالسفر من طريق الدراية المستفادة بالنظر والاكتشاف والاعتبار ، وطريق الرواية والتلقي عن أهل العلم والبصيرة والاختبار ، قوله تعالى في سورة الحج ( ٢٢ : ٤٤ ) أفلم يسيروا في الارض فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو آذان يسمعون بها ؟ فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور )

وقد نهت آية آل عمران الى أصل من أعظم أصول العلم التي تستفاد من السياحة واختبار أحوال الامم وهو العلم بسنن الله في شؤون البشر العامة المعبر عنه في هذا العصر بعلم الاجتماع وهي ( ٣ : ١٣٧ ) قد خلت من قبلكم سنن فسيروا في الارض فانظروا ) الآية . ونهت آية المنكبات الى أصل آخر وهو البحث فيما يتعاقب بيده الخلق من الآثار ، ليكون من فوائده قياس النشأة الآخرة على النشأة الاولى وذلك قوله تعالى ( ٢٩ : ١٩ ) قل سيروا في الارض فانظروا كيف بدء الخلق ) الآية . ونهت الآية الاولى من آيتي سورة الروم الى النظر في أحوال الامم وآثارها الخاصة بالقوة الحربية وموارد الثروة الزراعية وسائر شؤون العمران وكيف كان عاقبة ذلك وأسبابه ليعلم أن القوة والثروة . لا تحول دون هلاك الامة ، اذا استحققت ذلك بالظلم وكفر النعمة ، وهي ( ٣٠ : ٨ ) أو لم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا أشد منهم قوة وأنابوا الارض وعصروها اكثر مما عصروها ) الخ وفي معناها آية فاطر ( ٣٥ : ٤٤ ) وهي خاصة بمسألة القوة ولكنها جاءت بعد بيان سنة الله في الاولين ، وان سنن الله لا تبدل لها ولا تحويل ، فهي ترشد بموقعها الى البحث عن تلك السنن ، وفي معناها آيتا سورة غافر ( ٤٠ : ٢١ و ٢٢ ) فهما ترشدان الى الاعتبار بقوة الامم وآثارها في الارض فتريد على ما قبلها الارشاد الى الاستفادة من صناعة الاولين وكسبهم ، والاعتبار بكونها لم تكن واقية لهم مع قوتهم الحربية من عذاب الله إياهم بذنوبهم وكفرهم ،

الاضطرار علة هذه الاباحة بشرطها فمثل هذه الاطعمة غيرها من المحرمات التي يضطر اليها الانسان لحفظ حياته كالاضطرار الى الحمر أحياناً كما صرحوا به وليس منه الزنا لانه ليس مما يضطر اليه أحد لحفظ حياته

(الاصل الثالث عشر) السياحة والسير في الارض ، فأتينا أن نذكر في تفسير قوله تعالى (١١ قل سيروا في الارض) أنه يدل بعمومه على وجوب السياحة ، وان جعل الزمخشري والبيضاوي الامر فيه للاباحة ، نعم ان الخطاب في هذه الآية للمشركين المكذبين وان الغرض منه الدلالة على مصداق الآية التي قبلها الناطقة بما حل من عقاب الله بالسافرين من الرسل والمستهزئين بهم من قبلهم ، ولكن العبرة بعموم اللفظ دون السبب الخاص لنزوله والاحتجاج به ، وقد تكرر الامر في الكتاب العزيز بالسير في الارض والحث عليه ، فنه ما جاء في خطاب المشركين كآية الانعام ومثلها في النحل والنمل والعنكبوت ويوسف وفاطر وغافر ، ومنه ما جاء في خطاب المؤمنين كآية آل عمران (١٣٧:٣) ومثلها آية سورة الروم (٤١:٣٠) ومنه ما يحتمل العموم والاطلاق . ويؤيد ذلك وصف المؤمنين والمؤمنات في القرآن بالسائحين والسائحات في سورتي التوبة والتحريم . وكذا تخصيص سهم من مال الزكاة لآبناء السبيل وهم الرحالون الذين ينقطعون بالاسفار عن أوطانهم ومعاهد كسبهم حتى كأن السبيل لكل منهم أبوه وامه ، لانه لا يكاد يفارقه ، وانظر أحكام السفر وفوائده في الاصل التالي :

(الاصل الرابع عشر) النظر في أحوال الامم ، وعواقب الاقوام التي كذبت الرسل ، في أثناء السير في أرضها ، ورؤية آثارها ، وسماع أخبارها ، كما بينا ذلك في تفسير الآية التي استدلنا بها على الاصل السابق وهي (١١ قل سيروا في الارض ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين)

وهذا النظر والاعتبار لاختلاف بين العلماء في وجوبه شرعاً وكونه مطلوباً لذاته ومقصوداً من السياحة والسير في الارض وانما اختلفوا في السفر نفسه اذا لم يقصد به ذلك فذهب بعضهم الى إباحته كما تقدم وبعضهم الى وجوبه ، والحق ان القرآن قد بين للسفر فوائد أخرى علة بها الامر به والحث عليه . وان الاصل فيه الاباحة وقد يكون واجباً اذا كان الامر واجب كالحج والجهاد الشرعي والنظر والاعتبار الذي هو موضوع هذا الاصل من أصول فوائده سورة الانعام — وقد يكون مندوباً اذا كان لطلب التوسع في العلوم . وأما العلم

أحاديث أخرى أبلغ منها معروفة في محلها وراجع تفسير الآية (ص ٣٩١-٤٠٢ ج ٧)  
(الاصل الثامن عشر) إثبات أن الحياة الدنيا ليست إلا لعبا ولهوا وأن  
الحياة الآخرة خير منها للذين يتقون ما أمر الله تعالى الناس باتقائه من الشرك  
وكفر النعم والظلم والفواحش والمنكرات ، والآية ٣٢ نص صريح في ذلك  
وقد ذكرنا في تفسيرها ما ورد في معناها فراجع في (ص ٣٦٢ - ٦٧٠ ج ٧)

والمراد من بيان هذه الحقيقة تحذير العاقل من جعل التمتع بشهوات الدنيا  
كل همه من حياته أو أكبر همه فيها ، وإن وقف في ذلك عند حد المباح من  
الزينة والطيبات من الرزق ، ولم يضيع ما لله وما لعباده عليه من حق ، على أن  
هذا لا يكاد ينفق لمن كان ذلك أكبر همه ، ذلك بأن متاع الدنيا قليل ، وأجله  
قصير ، وهو مشوب بالمنغصات ، وعرضة للآفات ، والذي لا هم له فوفقه يسرف  
فيه فيظلم نفسه ويظلم غيره ، وإننا نرى أهل الحضارة المادية في هذا العصر قد  
وصلوا إلى درجة رفيعة من العلوم العقلية والادبية والاجتماعية ولم تكن  
بصارفة لهم عن افتراس أقويائهم لضعفائهم فضلا عن الضعفاء الذين هم دونهم في  
حضارتهم أو من غير أبناء جنسهم ، وقد انتهوا في الخبط والشر والظلم والفتك  
إلى غاية لم يعرفها تاريخ البشر في أشد المتوحشين جهلا

(الاصل التاسع عشر) ابتلاء الناس بعضهم ببعض أي جعل ما بينهم من  
الاختلاف والتفاوت في الصفات والمزايا الوهبية والكسبية مما يختبر به استعداد  
الافراد والشعوب في التنافس والمسابقة إلى ما يفضل به بعضهم على بعض فنهض  
من سلك في ذلك سبيل الحق والخير ، ومنهم من سلك طرق الباطل والشر ،  
ولذلك ينتهي الاختبار تارة بارتقاء كل من المتنافسين في العلوم والاعمال النافعة  
وتارة ينتهي بالرزايا والنكال لكل منهما ، وتارة ينتهي بارتقاء فريق إلى أعلى  
الدرجات ، وهوي الآخر إلى أسفل الدرجات ، وكان الواجب على المسلمين أن  
يكونوا أول المهتدين بهذا الارشاد الالهي في منافستهم لغيرهم ومنافسة غيرهم  
لهم ، وذلك قوله تعالى في آخر السورة (١٦٧) وهو الذي جعلكم خلائف الارض  
ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليبلوكم فيما آتاكم . إن ربك سميع العقاب وإنه  
لغفور رحيم ) عسى أن يتوب الله تعالى عليهم ، ويعود برحمته الخاصة عليهم ،  
فيرفع عنهم ما نزل بهم من الارزاء ، ويعيد اليهم ما سلبهم من الآلاء ، وهو

## ١٨٢ اهلاك الظلم للامم . علوم المواليد وحفظ الحيوان المنار : ج ٣ م ٢٣

وقد ذكرنا هذه الامم من أصول علوم الاجتماع والعمران على سبيل الاستطراد لتذكير مسلمي هذا العصر بأن القرآن قد ارشد البشر الى جميع ما يتعلق بسعادة الامم والافراد ، في أمري المعاش والمعاد .

( الاصل الخامس عشر ) جعل الله الظلم سببا لهلاك الامم وإبادة الاقوام فقال ( ٤٥ : فقطع دابر القوم الذين ظلموا ) وقال ( ٤٧ : هل يملك الا القوم الظالمون ) وقال ( ٨٣ : الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أولئك لهم الاوفى وهم مهتدون ) والظلم أنواع قد بين في هذه السورة بعضها والحق أن المراد في مثل هذه الآيات الظلم العام

( الاصل السادس عشر ) الترغيب في علوم الكائنات والارشاد الى البحث فيها لمعرفة سنن الله وحكمه فيها وآياته الكثيرة فيها الدالة على علمه وحكمته ومشيئته وقدرته وفضله ورحمته ولأجل الاستفادة منها على أكل الوجوه التي ترتقي بها الامة وتشكر فضل الله عليها ، وقد جعلنا هذا النوع من هداية السورة أصلا واحدا وهو أصول تتعلق بكثير من العلوم المتعلقة بالمواليد الثلاث وغيرها ، وإنما غرضنا بذكر هذه الاصول التذكير والاشارة ويمكن القاري أن يأخذ من هذا الاصل ارشاد القرآن الى جميع العلوم النباتية والحيوانية والانسانية من جسمية ونفسية ، والفلكية والجوية والحسابية

ولولم يرد في هذه السورة الا الآيات الاربع المتصلة من قوله تعالى ( ١٩٥ ) إن الله فائق الحب والنوى - الى قوله - لايات لقوم يؤمنون ) لكفى قراجع تفسيرها في ( ص ٦٢٩ - ٦٤٥ ج ٧ ) وفي معناها في إثبات ( ١٤١ ) وهو الذي أنشأ جنات معروشات وغير معروشات ) الآيات . ومثالها في الحيوان خاصة آية ٣٨ التي تذكر في الاصل الذي بعد هذا

( الاصل السابع عشر ) العناية بحفظ أنواع الحيوان ، والرفق بما سخره الله منها للانسان ، وبغيره . يؤخذ هذا من قوله تعالى ( ٣٨ ) وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا أمم أمثالكم ) فقد استنبط النبي (ص) منها حظر قتل الكلاب فقال « لولا أن الكلاب أمة من الامم لأمرت بقتلها » الحديث رواه أبو داود والترمذي عن عبدالله بن مغفل بسند صحيح

وقد استدلت إحدى الصحابييات بالآية على وجوب الرفق بالحيوان وتحريم تعذيبه كما ذكرناه في تفسيرها وذكرنا في المعنى بعض الاحاديث المرفوعة وهناك

## فتاوى المنار

فتحتنا هذا الباب لاجابة أسئلة المشتركين خاصة اذ لا يسع الناس عامة، ونشترط على السائل أن يبين اسمه ولقبه وبلده وعمله ( وظيفته ) وله بعد ذلك أن يرزى الى اسمه بالحروف أو يعبر بما شاء من الالفاظ ان شاء . واننا نذكر الاسئلة بالترتيب غالباً وربما قدمنا متاخراً لسبب كحاجة الناس الى بيان موضوعه ، وربما أجبنا غير مشترك لمثل هذا ، ولعن مضى على سؤاله شهران أو ثلاثة أن يذكر به مرة واحدة فان لم نذكره كان لنا عذر صحيح في إغفاله

﴿ حرية الدين وقتل المرتد وانتفاع الوالدين بعمل أولادهم ﴾

(س ١٨٠٩) من الشيخ محمد نصر الوكيل طالب العلم بالقسم الثانوي النطاقي للآزهر ( من أسطفاها )

سيدي الرشيد ، ذو الرأي العديد ، خليفة الاستاذ الامام ، وحامي دمار الاسلام ، سلام عليكم من قتي . معجب بالمنار ومتأثر بدعوة صاحبه الذي وقف بحياه ومماته لله رب العالمين ، ونصب للناس في ديمجور الشرك صوى ومناراً به يهتدون ويهدون ، وأطلع لهم في ليالي السرار نجم الحقيقة في سماء الدين وبعد فلدي سؤالان أقدم بهما الى موآله علمكم الشريف رجاء أن نحسنوا الى محبكم بتوضيحية بضع دقائق من وقتكم المبارك تكتبون فيها جواباً على صفحات المنار الاغر أو في كتاب خاص يكون ذخراً لديه من حكم الاسلام وخادمه ومقر عين النبي ووارثه

( ١ ) ان شريعتنا السمحة قد امتازت بالتسامح مع المخالفين في الاعتقاد والتساهل مع ذوي المذاهب والاديان ، وفي ذلك قال الله تعالى ( لا اكراه في الدين . . الخ ) وهذه الآية هي مفخرتنا على الغربيين في أن ديننا أتى بمبدأ حرية الاعتقاد ، ووسع صدره في الايام التي كان فيها قابضاً على ناصية الارض ومتقلداً صولجان العزة والملك كل مخالف من غير أن يتعرض لعقيدته ، بل كان يستعين بالنصارى النسطوريين على نشر العلم واقامة المدارس في ربوع المملكة ،

الغفور الرحيم ، ذو الفضل العظيم ،

( الاصل العشرون ) التوبة الصحيحة مع ما يلزمها من العمل الصالح توجب مغفرة الذنوب ورحمة الرب بإيجابه ذلك على نفسه ، بسننه في خلقه ، ووعدته في كتابه ، لا بتأثير مؤثر ، ولا إيجاب موجب ، ولا محاباة شافع ، والآية ٥٤ من هذه السورة نص في هذا الإيجاب الشرعي إذ قال ( كتب ربكم على نفسه الرحمة أنه من عمل منكم سوءاً بجهالة ثم تاب من بعده وأصلح فانه غفور رحيم ) وأما إيجابها بمقتضى سنن الله تعالى فهو أن مبدأ التوبة شغور بالالم والامتناع من الذنب والحياء من الله والخوف من سخطه وعقابه عليه ولوم النفس الذي يسميه بعضهم توبيخ الضمير وهذا يستلزم بسنة الفطرة البشرية تركه والالتيان بعمل يضاده ويذهب بأثره من النفس . وقد عرف أبو حامد الغزالي رحمه الله تعالى التوبة بأنها مركبة من علم وحال وعمل فالعلم بقبح المعصية وكونها سبباً لسخط الله وعذابه يوجب الحال وهو ألم النفس الذي ذكرناه آنفاً ، وهذا الحال يوجب العمل الشامل لترك الذنب وتكفيره بالعمل الصالح ولا سيما اذا كان مضاداً له . وبرايم تفسير الآية في ص ٤٤٨ ج ٧ ثم تفسير الآيات التي يحيل عليها في تفصيل المسألة

وقد أخرجنا هذا الاصل لتذكير الافراد والاقوام من هذه الامة التي جعل الله تعالى هذا الكتاب إمامها بما يجب عليها من التوبة عن مخالفة ما هداها اليه من دين الله القويم وضراطه المستقيم ، وتنكب ما أرشدها اليه من سننه في خلقه هذا ما تيسر التذكير به من أصول علوم الدين والدنيا في هذه السورة بقدر ما تذكرناه وقت كتابته والفكر في بلبال والقلب في آلام ، والزمن غير مساعد على محاولة الاستقصاء ، على ان الاحاطة بعلوم القرآن ، ليست في استطاعة إنسان ، فهي تتجدد في كل زمان ، ويهب الله منها الاواخر ، ما لم يهب الاوائل ، ويمنع بعض الضعفاء ، ما لا يمنح الاقوياء ، وبهذا نختم تفسير هذه السورة . ونسأله تعالى أن يلهمنا الصواب ، ويوفقنا لاتمام تفسير الكتاب ، ويؤتينا فيه الحكمة وفصل الخطاب . آمين

وهو حديث « من مات وعليه صيام فليصم عنه وليه » على ان ذلك لا يمنعنا من أن نقول فيها ماقاته هي في ابن عمر : لقد حدثموني عن غير كاذب ولا متهم ولكن خاتمه سمعه . أجبوا لازتم هاديين مهديين والسلام محبتكم المخلص محمد نصر الوكيل

### ﴿ الجواب عن مسألة حرية الدين وقتل المرتد ﴾

ذكرت هذه المسألة في مواضع من المنار كالتفسير والفتاوي فنقول فيها هنا قولاً نلخص به ما تقدم نشره . فنقول ( أولاً ) انه ليس في القرآن أمر بقتل المرتد بل فيه ما يدل على عدم قتل المرتدين المسلمين الذين لا يحاربون المسلمين ولا يخرجون عن طاعة الحكومة فقد جاء في تفسيرنا لقوله تعالى ( فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا اليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سبيلاً ) من سورة النساء ما نصه : « وفي الآية من الاحكام — على قول من قالوا انهم كانوا مسلمين أو مظهرين للاسلام ثم ارتدوا — ان المرتدين لا يقتلون إذا كانوا مسلمين لا يقتلون ولا يوجد في القرآن نص بقتل المرتد فيجعل ناسخاً لقوله ( فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم ) الخ « نعم ثبت في الحديث الصحيح الامر بقتل من بدل دينه وعليه الجمهور ، وفي نسخ القرآن بالسنة الخلاف المشهور ، ويؤيد الحديث عمل الصحابة ، وقد يقال ان قتالهم للمرتدين في أول خلافة أبي بكر كان بالاجتهاد فانهم قاتلوا من تركوا الدين بالمرّة كطي وأسد ، وقاتلوا من منع الزكاة من تميم وهوازن ، لان الذين ارتدوا صاروا الى عادة الجاهلية حرباً لكل أحد لم يعاهدوه على ترك الحرب . والذين منعوا الزكاة كانوا مفرقين لجماعة الاسلام ناشرين لنظامهم ، والرجل الواحد اذا ترك الزكاة لا يقتل عند الجمهور » اهـ والتحقيق ان القرآن لا ينسخ بالسنة كما قال الشافعي ومن تبعه وخالفهم الكثيرون في السنة المتواترة

ويؤيد الحكم في هؤلاء الحكم فيمن ذكروا في الآية التالية لهذه الآية وهي ( ستجدون آخرين يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قومهم كلما ردوا الى القتلة أركسوا فيها فان لم يعتزلوكم ويلقوا اليكم السلم ويكفوا أيديهم فخذوهم واقتلوهم حيث

ولكنني أعرض على نور معلوماتكم الدينية ، ومشكاة معارفكم القدسية الربانية ، مسألة المرتد فانها تعارضت عندي مع هذا الاصل الكريم وهذا هو السؤال :

هل في القرآن الشريف أو في السنة الصحيحة أمر يقتل المرتد؟ وإذا كان فكيف التوفيق بينه وبين النهي عن الاكراه في الدين؟ وإذا لم يكن فما مراد الشارع من قوله صلى الله عليه وسلم (من بدل دينه فاقتلوه) وقوله (أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله... الخ) وقوله تعالى (فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) الى أن قال (فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم ان الله غفور رحيم) وإذا لم يكن المراد من ذلك اكراه المرتد وكل مخالف على الدين فعلى أي أصل استند الفقهاء في وجوب قتل المرتد؟ وإذا قلتم انه من باب سد الذريعة واستئصال جذور الفتنة أفلا يصدق ذلك على الفلاسفة والعلماء الاحرار الافكار الذين قديكم تشفون نظريات علمية تخالف ظاهر الدين؟ وإذا كان لا يصدق أفلا يعد على كل حال عملاً منافياً لحرية الاعتقاد وما ساء مبدأ التسامح والتساهل الذي امتاز به الاسلام ؟

( ٢ ) جاء في الجزء الاخير من المنار الاغر صفحة ٢٤ قولكم : ومما ينتفع به الانسان من عمل غيره بعد موته صوم ولده أو حجه عنه مستداين بقوله (ص) « من مات وعليه صيام فليصم عنه وليه » أفلا يعد ذلك نسخاً لقوله تعالى ( وأن ليس للانسان الا ماسعى ) بحديث الآحاد لانكم قلتم ان الحديث لا يصح الا من طريق عائشة ( رضى الله عنها ) وإذا لم يكن نسخاً وقلتم انه تخصيص أفلا يعد التخصيص نسخاً لبعض المفهوم الكلي الشامل في الآية ؟ وإذا كان لا يعد نسخاً فلم خصصتم في هذه الآية ولم تخصصوا في آية الطعام ( قل لأجد فيما أوحى الى محرم... الخ ) وإذا قلتم انه ينتفع بذلك من حيث يعد من قبيل عمله لانه كان سبباً فيه فلم لا تعد الصلاة كذلك وينتفع بها من هذه الحيثية ؟ وإذا قلتم ذلك مخالف للنص القطعي فكذلك انتفاعه بصوم الولد وحجه مخالف للنص القطعي وهو قوله تعالى ( وأن ايس للانسان الا ماسعى ) ويعجنني في ذلك مبدأ السيدة عائشة حيث كانت ترد كل ما تراه مخالفاً للقرآن وتحمل رواية الصادق على خطأ السمع أو سوء الفهم ولكن كيف كان هذا مبدؤها وقد روت هي ما خالف القرآن



وان بعض اليهود كان يصد الناس عن الاسلام باظهار الدخول فيه ثم باظهار الارتداد عنه ليقبل قوله بالطعن فيه . وذكرنا ما حكاه الله عنهم في هذا . وقلنا : فالظاهر ان الامر في الحديث بقتل المرتد كان لمنع المشركين وكيد الماكرين من اليهود فهو لاسباب قضت بها سياسة ذلك العصر التي تسمى في عرف أهل عصرنا سياسة عرفية عسكرية لا لاضطهاد بعض الناس في دينهم . ألم تر ان بعض المسلمين أرادوا ان يكرهوا أولادهم المتهودين على الاسلام فمنعهم النبي (ص) بوحي من الله عن ذلك حتى عند جلاء بني النضير والاسلام في أوج قوته وفي ذلك نزات آية (٢ : ٢٥٦ لا إكراه في الدين) ولزيد هنا ما كذت ذكرته في تفسير هذه الآية وهو ان النبي (ص) أمر بتخيير أولئك المتهودين فمن اختار الاسلام بقي مع أهله المسلمين وكان منهم ومن اختار اليهودية جلا مع أهل دينه من اليهود وهو منهم . وراجع تفسير الآية وكلام الاستاذ الامام فيها (ص ٣٦ ج ٣ تفسير)

وقد أعدت ذكر هذه المسألة في تفسير (٣ : ٦٥) وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره اعلهم يرجعون) فما ذكر يعلم السائل جواب سؤاله وما أخذ الفقهاء في قتل المرتد — وهو الحديث الذي أخذوه على إطلاقه — والجمع بين الحديثين اللذين ذكرهما وبين قاعدة التسامح والحرية في الاسلام .

وأما قوله تعالى (٩ : ٥) فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) الخ فهو يعلم أنه نزل في نبذ عهود الذين نكثوا العهد من المشركين وانهم أعطوا في الآية الاولى من هذه السورة (التوبة) مهلة الاربعة الاشهر الحرم وهي شوال وذو القعدة وذو الحجة والحرم ثم قال (فاذا انسلك الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين) الخ ومن الضروري ان يستثنى من ذلك من يتوب منهم عن الشرك ويدخل في الاسلام . ألا تراه استثنى من حافظوا على عهدهم من المشركين فقال (الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم) ثم ألا ترى كيف علل قتال الناكثين بقوله (كيف وان يظهروا عليكم لا يرقبوا فيكم الا ولازمة) الخ وفيها التصريح بأنهم هم المعتدون وانهم لا أيمان لهم أي لا عهود لهم يحفظ بل يعملونها خداعا في وقت الضعف . ثم قال في هذا

ثقتهم وهم وأولئكم جعلنا لكم عليهم سلطاناً مبيناً) روى ابن جرير عن مجاهد أن هؤلاء ناس كانوا يأتون النبي (ص) فيسلمون رياءً فيرجعون إلى قریش فيرتكسون في الاوثان يثبتون بذلك أن يأمّنوا ههنا وههنا فأمر بقتالهم أن لم يعتزلوا ويصلحوا . وروي عن ابن عباس أنه قال : كلما أرادوا أن يخرجوا من فئسة أركسوا فيها . وذلك أن الرجل منهم كان يوجد قد تكلم بالاسلام فيقرب إلى العود والحجر وإلى العقرب والخنفساء فيقول له المشركون قل : هذا ربي للخنفساء والعقرب . وقد جعل حكمهم حكم من سبقهم وهو أنهم إذا لزموا الحياذ وهو ما عبر عنه باعتزال المسلمين والقاء السلم وكف الايدي عن القتال — فلا سبيل إلى قتلهم والا قتلوا حيث تُقفوا لانهم محاربون لا لانهم مرتدون فقط وقال ( وأولئكم جعلنا لكم عليهم سلطاناً مبيناً ) أي دون غيرهم من المسلمين والمحايدين .

ونقلنا في تفسيرها عن الرازي أنه عزّ القول بعدم قتال هؤلاء إلى الأكثرين ونظر له بآيات سورة الممتحنة وآية البقرة في أنه لا يقاتل الا مقاتلون وقتلنا والظاهر أنه يعني بمقابل الأكثرين من يقول أن في الآيات نسخاً ولا يظهر فيها النسخ الا بتكلف فما وجه الحرص على هذا التكلف ؟

وقد استفتينا في هذه المسألة قبل كتابة هذا التفسير بسنين فتجد في فتاوى المجلد العاشر من المنار (ص ٢٨٧ ج ٤ م ١٠) أسئلة من أحد علماء تونس منها السؤال عن حديث « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا : لا إله إلا الله » إلخ ألا يعارض كون الاسلام قام بالدعوة لا بالسيف كما يعتقد الجهلاء ؟ والسؤال عن حديث « من بدل دينه فاقتلوه » ألا ينافي كون الاسلام لا يضطهد أحداً بعقيدته ؟ وقد أجبنا عن الاول بأن الحديث ليس لبيان أصل مشروعية القتال فان هذا مبين في قوله تعالى ٢٢ : ٣٩ أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا ) الآيات وقوله ( ٢ : ١٩٠ . وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا ) الآيات . بل هو لبيان غايته إذ الغرض منه بيان أن قول « لا إله إلا الله » كاف في حقن الدم حتى في أثناء القتال وان لم يكن القاتل من المشركين معتقداً في الباطن لأن الامر في ذلك مبني على الظاهر إلخ وأجبنا عن الثاني بأن المرتد من مشركي العرب كان يعود إلى محاربة المسلمين

في المسألة . ومن أهم الأحكام المتعلقة بالمسألة ان المجاهر بما يعد في الاسلام كفرا صريحا لا تجري عليه أحكام الاسلام في موت ولا حياة ولا زواج ولا ارث .

### ﴿ جواب السؤال المتعلق بعدم امتناع المرء بعمل غيره ﴾

لعل الاستدراك على هذه المسألة الذي نشرناه في الجزء الذي قبل هذا قد أغنى السائل عن جواب سؤاله هذا وعلم منه كون عمل الولد ملحقا بعمل الوالد فان لم يكن أغناه فليكتب الينا ثانية بما بقي عنده من إشكال ، وليراجع في تفسير آية محرمات الطعام مسألة امتناع نسخ الآيات المؤكدة

### ﴿ شرب الدخان ( التبغ ) والتذكير في المنائر ﴾

( سن ١٠ ) من صاحب الامضاء في جزيرة البحرين

الى حضرة الاستاذ العالم العلامة السيد محمد رشيد رضا صاحب مجلة المنار بعد رفع جزيل السلام اللائق لمقامكم العالي ورحمة الله وبركاته على الدوام لا يخفى عند جميع الناس اشتغالك بالعلوم والمعارف الدينية النافعة وارشاداتك المفيدة المنشورة بمجالتك لابتناء جلدتك في جميع البلدان — لذا كلفني بعض أصحابي الذين هم من أهل السنة والجماعة أن أوجه اليك هذا السؤال وهو : ضمني وجماعة من الاصحاب مجلس جرى فيه البحث في التذكير على المنائر قبل العشاء وقبل صلاة الفجر وفي شرب الدخان ( التبن ) واستمر الجدال ساعات ولم يقدر أحد الفريقين أن يقنع الآخر برأيه . . ولا عجب لسؤالنا لان علماءنا وتمصبيهم لا يقفون عند حد ، واحد يجوز والثاني يحرم ، ولا ندرى أي الصواب لنا أخذه . واسترضي الجميع أن نرسل اليك هذا السؤال لترشدنا من فنون علومك وآرائك الحرة الناضجة وتبين لنا الخطأ من الصواب لنعتمد عليه والله يحفظك على ابراهيم كانوا

### الجواب عن مسألة شرب الدخان

اعلم أولاً أن التحريم والتحليل تشريع وهو حق الله تعالى وحده فمن استباح لنفسه أن يحرم على عباد الله تعالى شيئاً بغير حجة شرعية عن الله ورسوله فقد افترى على الله وأدعى الربوبية معه ومن أطاعه وتبعه في ذلك يكون قد اتخذ ربا كما ورد في الحديث تفسيراً لقوله تعالى ( اتخذوا أربابهم وربهانهم أرباباً من

التعليل (ألا تقتلون قوما نكثوا إيمانهم وهموا بإخراج الرسول وهم بدوكم أول مرة)؟ والفقهاء الذين يقولون بقتل المرتد اختلفوا في بعض مسأله كالمترد ذي المنعة في قومه وغيره وقال أبو حنيفة لا تقتل المرأة . وقد قال الشيخ صالح اليافعي في رده على الدكتور محمد توفيق صديقي (رحمه الله تعالى) مانصه

« قال الفاضل حفظه الله : أوجبوا القتل مطلقا على من ارتد عن الاسلام للحديث والقرآن يقول (لا اكره في الدين \* فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) وأقول قوله أوجبوا القتل مطلقا ليس بصحيح على إطلاقه بل لو منعه الامام عن قتل المرتد لمصلحة كهادنة ومهادنة وأمانة بشروط الحي اليها لا يجوز قتله فقتل المرتد قد يختلف حكمه باختلاف الحالات » الخ (وهو في ص ١٢٤٤٩ من المنار) وقد نقلنا في المجلد التاسع عن جريدة اللواء مقالة مترجمة عن جريدة (ريج) الروسية عنوانها (تسامح الدين الاسلامي) موضوعها أسئلة أقيمت على شيخ الاسلام في الاستانة منها هذه المسألة وأجاب عنها بما قاله بعد تشبيهه المرتد عندنا بالعار من العسكرية في الاستياء منه : « وليس أمرنا هذا مخالفا للحرية الدينية المبينة على أساس ان كل الناس مختارون في أمر الدين ولا نطلب بأي حال من الحكومات أن تعاقب الخارجين عن الدين الا بالحكم المعنوي، ولا يمكن إجبار الناس لقبول الاسلام أو المسيحية، وإذا كان لشخص اختيار في الارتداد فلا يمنعا مانع من اظهار كراهتنا له ونفورنا منه » اه المراد منه وقد ألم السائل في سؤاله باكتشاف أحرار العلماء لنظريات علمية تخالف ظاهر الدين هل يكونون بها مرتدين أم لا ؟ ونقول ان مخالفة بعض ظواهر النصوص الدينية وهي ما كان مدلوله غير قطعي فيها تفصيل فن كان يعتقد ان كلام الله كله حق وكلام رسوله فيما يبلغه عنه حق وقام عنده دليل على ان بعض ظواهرها غير صحيح فصرف الكلام عنه الى معنى آخر رجح عنده بالدليل انه هو الصحيح المراد فلا يعد مرتد أبلا لاثم عليه ولا حرج، وإنما الردة تكذيب كلام الله أو تكذيب رسوله فيما جاء به من أمر الدين بنظريات فلسفية أو بغير ذلك. ونحن نعتقد اعتقادا جازما بأنه ليس في أصول الاسلام القطعية فيه شيء يمكن نقضه وقد بينا حقيقة الاسلام وحقيقة الكفر والردة في المجلد الثاني والعشرين الذي قبل هذا وفي غيره وهو أقرب ما راجع

## الخلافة الإسلامية

ألفه باللغة الاوردية

أحد رعماء الذهب لخدمة

موجودہ کلام

محیی الدین آزاد

صاحب مجلة الهلال الهندية

وتوجه بالعربية

أحد تلاميذ دار الدعوة والارشاد

الشيخ عبد الـ زاق

الملاح آبادي

محرر جريدة (پیغام) الهندیة

فصل

مؤسسة الخيرية والبرام الجمع

بعد هذه التوضيحات الضرورية لنا يجب ان نشير الى ان الشريعة الغراء فرضت على المسلمين طاعة الخليفة في كل امر عبادي ، كما فرضت طاعة الله وطاعة رسوله ، ولا عجب . فان نظام الشريعة الاجتماعية يقتضي ذلك وهو مطابق لما موسى الفطري تمام المطابقة . بل هو حاكمة من سائر هذه الناموس الالهية الذي يخضع له كل ما في السموات والارض . وذلك لاننا نرى كل شيء من هذا الكون القديم على نظام طبيعي مخصوص ، وهو الذي يسمى بـ « بناموس المركزية » او « بناموس الدوائر » . ففي كل جهة من هذا الكون « مركز » يحيط به الاجسام والدوائر على شكل الدائرة ، وعلى هذا المركز تتوقف حياتها وبقاؤها ونماؤها فلو تحولت عنه هذه الدائرة او انحرف عن طاعتها تحولت حالا ويعتريها الخراب والدمار في طرفة عين . وعن هذه الحقيقة عبر بعض الصوفية بقوله « ان الحقيقة كالكرة » . وعنهما قال صاحب الفتوحات « بأنها دائرة قاب قوسين » .

« ناموس المركزية » هذا نافذ في الكائنات كلها ، فها هذا النظام الشمسي الذي فوقنا ، وهذه السيارات العظيمة والنجوم المملوءة ، والكواكب النيرة المتبعثرة على بساط السماء ، وهذه الحياة العجيبة والحركة المدهشة للمقول : ( المار : ج ٣ ) ( ٢٥ ) ( الجلد الثامن والعشرون )

دون الله ) وقد بيناهذه المسائل مراراً وآخر تفصيل لنا فيها تفسير آية محرمات الطعام — وثانياً — ان الاصل في الانتفاع بما خلقه الله لنا في هذه الارض الحل كما تدل عليه الآيات القرآنية فلا يحرم شيء منها الا بنص عن الله ورسوله صحيح الدلالة باللفظ أو الفحوى ولا نص في هذا الدخان المستول عنه بعينه، بل هو داخل في الاباحة العامة لكل ما خلقه الله لنا من هذه الارض الا اذا ثبت ضرره في الجسم أو العقل كالخشيشة والافيون والحقن بالمورفين فيخينئذ يظهر القول بتحريمه كما أفقنا من قبل وفاقا لبعض الفقهاء وفي الحديث الصحيح « لا ضرر ولا ضرار » فاذا ثبت بشهادة الاطباء انه يضر كل من شر به ضرراً ذا شأن فالقول بتحريمه على الاطلاق وجيه وإذا كان يضر بعض الناس كالصدورين دون بعض فهو محرم على من يضره سواء علم ذلك بقول الطبيب أو بالتجربة والاختبار والا فلا. ويستدل بعض الناس على تحريمه بقوله تعالى ( ويحرم عليهم الخبائث ) بناء على تفسير الخبيث بالطبعي وهو ما عافه الطباع السليمة وقيل العرب . والصواب انه الخبث المعنوي الشرعي كالربا والخيانة والغلول كما فصلناه في تفسير آية محرمات الطعام أيضاً والا فان الثوم والبصل من الخبائث قطعاً وهما غير محرمين . ونحمد الله ان حمانا من هذا الدخان وننصح لكل من لم يتبل به أن يجتنب تقليد الناس بشر به ولكل من ابتلي به أن يتركه اذا قدر ان كان يرى بالتجربة أنه لا يضره واهله لا يخلوا من مظنة الضرر التي تقتضي كراهة التنزيه بما فيه من السم المسمى بالنيكوتين وهذا الضرر ظاهر لا محالة في أصحاب الامراض الصدرية وربما كان سبباً لها في المستعدين ، والله أعلم

### ﴿ التذكير على المنابر ﴾

ان كل ما زاده الناس قبل الاذان المأثور وبعده من الاذكار والصلاة على النبي (ص) بدعة اشبهت على العامة بالمشروع بل صارت عند من شعائر الدين فيجب تركها لان الزيادة في الدين كالتقص منه كلاهما شرع لم يأذن به الله وان كانت الزيادة في نفسها حسنة . ولو أبيع في الاسلام ان يزداد في كل ما شرعه الله تعالى من العبادات زيادات حسنة من ركوع وسجود وأذكار لتغيرت الشرائع لشعائر في هذه الملة كالملل السابقة وقد بينا هذا من قبل مراراً

جعل الله الانبياء مركزا لسعادة البشر ، وجعل حياتهم المعنوية و خلاص ارواحهم موقوفة على ارتباطهم بهذا المركز - قال الله تعالى ( وما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله ) ( ٢ : ٦٨ ) وقال ( فلا ترك لا يؤمنون حتى يحكوك فيما شجر بينهم ، ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما ) ( ٤ : ٦٩ ) وقال ( لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة ) ثم جعل الله تعالى تحت هذا المركز الاعظم دوائر مختلفة ومراكز متعددة ، فجعل عقيدة التوحيد مركزا لسائر العقائد ، فهي تحوم حولها قال تعالى ( ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ) ( ٢ : ٥٢ ) وجعل الصلاة مركزا للعبادات عاينها مدارها وضياعها ضياعها ويطلائها بقول النبي ( ص ) « من أقامها أقام الدين ، ومن تركها فقد هدم الدين » وفي حديث الترمذي « كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرون شيئا من الاعمال تركه كفر غير الصلاة » وقد جعل الكعبة مركزا لأرضيا لسائر الامم والشعوب والبلاد فقال تعالى « جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس » ولذا أوجب أن تتوجه إلى هذا المركز دوائر الناس ووجوههم فقال ( وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره ) ( ٢ : ١٢٥ ) ثم لما كان للاجسام والاشخاص والمعتقدات والاعمال مراكز ، وجب أن يكون للحياة الاجتماعية مركز ، فجعل الله لها مركزا ، وجعل الامة حوله كالدائرة ، وأوجب عليها مرافقته وموافقته وطاعته ، فاذا نادى لبث ، وإذا تحرك تحركت ، وإذا وقف وقفت ، وإذا نهض نهضت بخيلها ورجلها وسائر قواها - وجعل عصيانه من الجاهلية التي لا تخرج منها الا بطاعته والرجوع اليه . وقد سمي المسلمون هذا المركز الاجتماعي « بالخليفة والامام » وفرض على المسلمين قاطبة أن يعينوه وينصروه ويطيعوه كما يطيعون الله ورسوله ، فقال تعالى ( يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر منكم ، فان تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ، ذلك خير وأحسن تأويلا » ( ٢ : ٦٣ )

### فصل

### ﴿ أولو الامر ﴾

أمر الله سبحانه في هذه الآية بثلاث طاعات : طاعة الله ، وطاعة الرسول وطاعة أولي الامر ، وقد علمنا أن طاعة الله تكون بطاعة كتابه ، وطاعة

ان هي الا مظهر من مظاهر هذا الناموس - فالنجوم لها دوائر ، وكل دائرة منها قائمة على نقطة في الشمس ، حولها حركتها ودورانها ، وعليها حياتها وبقاؤها . ومهما قيامها ودوامها - وستبقى هكذا مادامت مرتبطة بمركزها ومقادة له - ( ذلك تقدير العزيز العليم ) وكذلك أرضنا حلقة من تلك الدائرة خاضعة لمركزها كل آن - فكل من الارض والسموات يدور في محوره ويسبح في فلكه وبطبيع مركزه ولا يخرج عن دائرته ابدا حسب قوله تعالى ( وله أسلم من في السموات والارض ) ( ٨٣ : ٢ ) وقوله ألم تر ان الله له يسجد من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم ) الخ ( ٢٢ : ١٩ ) وقال ( لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار - وكل في فلك يسبحون ) ( ٣٦ : ٤١ )

ليست الكائنات العظيمة وحدها هي الخاضعة لناموس المركزية - بل الكائنات الحقيرة المنحطة مثلها كذلك العالم النباتي مثلا في كل شجرة ترى الاوراق والفروع والازهار والثمار كلها مرتكزة على مركزها الذي هو أصل الشجرة - ومهما انضضت ورفعت أو غصن من الاصل ، حل به الموت والقناء - هذا في عالم الآفاق ، ثم النظر في عالم الانفس - افلا ترى اعضاءك الخارجية والداخلية ومشاعرك الظاهرة والباطنة كلها تتحرك وتعمل عملها ، حتى كأنك مدينة مزدحمة بالاحياء لكل واحد منها حياة قائمة بذاته ووظيفة خاصة به - ولكنها كلها خاضعة لمركزها الذي هو القلب ، به صلاحها وفسادها ، وعليه مدار حياتها وبقائها - اذا صالح صاحت كلها - واذا فسدت فسدت كلها

وكما جعل الله سبحانه للكائنات ناموسا ونظاما ، كذلك جعل لسيادة النوع الانساني وهدايته ناموسا ونظاما وهو الاسلام ، ( فليرة الله التي فطر الناس عليها ) ولا بد ان يكون هذا الناموس المعمومي موافقا لذلك الناموس الصوري غير متعارض معه لانها صنم بد واحدة ، وتقدير العزيز العليم الذي لا ترى في خلقه من تفاوت ، فارجم البصر هل ترى فيه من فطور ؟ ولعمري انها كذلك فكما ترى نظام السكون قائما على ناموس المركزية كذلك نظام الاسلام قائم على ناموس المركزية سواء بسواء - وقد نبه القرآن الحكيم على هذه الحقيقة مرارا وهي أن النوع الانساني جماعته وآحاده وحياتهم الادبية والمادية قائمة بناموس المركزية - كسائر أنواع الاجسام ، فكما أن الشمس مركز لنجوم سيارة في محيطها



هذا الاستعمال ، يكون معناها الحكومة والسلطان <sup>(١)</sup> وقد كثر استعمالها في هذا المعنى في الاحاديث النبوية كثيرة زائدة لا يتبقى معها محل للريب والشك وفي اللغة أيضا معنى « الامر » « الحكم » ولذا قال الامام البخاري « أولو الامر هم ذوو الامر » ومعلوم أن صاحب الحكم لا يكون الا صاحب الحكومة -

(٣) لقد ثبت بالاحاديث الصحيحة أن هذه الآية إنما نزلت في طاعة أمير الجماعة ، ففي الصحيحين « عن ابن عباس أنها نزلت في عبد الله بن حذافة ابن قيس بن عدي اذ بعثه النبي (ص) في سرية » وروى ابن جرير الطبري في تفسيره « بأنها نزلت في قصة جرت لعمار مع خالد وكان خالد أميراً ، فأجار عمار رجلاً بغير أمره فنحاصم » فعلم من هاتين الروايتين أن الآية إنما نزلت في طاعة الامراء لا غير <sup>(٢)</sup>

(٤) روينا هذا التفسير عن كثير من الصحابة والتابعين ، ولم يؤثر عنهم غيره ، وأما ما قيل في الآية فأنما هو من عند المفسرين المتأخرين ، فقد نقل الحافظ ابن حجر عن ابن عيينة أنه قال « سألت زيد بن أسلم عنها ، ولم يكن بالمدينة أحد يفسر القرآن بعد محمد بن كعب مثله ، فقال اقرأ ما قبلها تعرف ، فقرأت ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى اهلها ، واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل » فقال هذه في الولاية (فتح الباني ١٣ : ٩٩) فانظر كيف استدلال زيد بن أسلم على أن المراد من « أولو الامر » الحكام والولاة الآية التي قبلها والتي ذكر فيها الامراء والحكم <sup>(٣)</sup> وقد وثق الطبري بسند صحيح عن ميعون ابن مهران وابي هريرة وغيرهما « أولو الامر هم الامراء » وعاد ابن حزم « الصحابة والتابعين الذين نقل عنهم هذا التفسير فبدأوا ثلاثة عشر رجلاً

(١) هذا الحكم غير صحيح في الامر بشأن ومثال النبي ويدخل فيه بمعنى الحكم والفريضة تعين المراد كما تقدم قال عمر في الآية من هنا عن الامر آ (وشاورهم في الأمر) وآية (وأمرهم شورى بينهم) فلو الأمر في لغة القرآن أدل الشورى الذين اصطاح العلماء على التعبير عنهم بأهل الحق والعدل وهم الذين لا يكون الخليفة اماماً للمسلمين الا بما يعتمدهم له (٢) هذا الحصر بل هذا الوجه غير صحيح كما علم من الخاشيتين اللتين قبل هذه وكانوا كثيراً ما يعنون بقولهم ان هذه الآية نزلت في كذا انها مبينة للحكم في مثله وذلك بحسب فهم القائل (٣) ليس في الآية التي قبلها ذكر للحكام والامراء وانما هي خطاب الأمة أنه يجب على مناء من منهم على شيء ان يؤديه الى أمته وعلى من حكم بين الناس بولاية عامة أو خاصة أو تحكم من بعضهم ان يحكم بالعدل

الرسول بطاعة سنده القولية والفعلية ، ومن أولو الامر الذين أمرنا بطاعتهم ؟ لقد تضافرت الأدلة القطعية والبراهين الثبوتية على أن المراد بأولي الامر « الخليفة والامام » الذي ينفذ أحكام كتاب الله وسنة رسول الله ، ويقوم بمصالح الأمة وبحكم ويستنبط الاحكام من الشريعة عند النوازل برأيه واجتهاده ، وانما ذهبنا الى هذا القول لوجوه :

(١) قاعدة « القرآن يفسر بعمه بعضه بعضا » فاذا رجعنا اليه نجد في نفس هذه السورة قول الله تعالى ( وإذا جاءهم أمر من الامن أو الخوف أذاعوا به . ولو ردوه الى الرسول وإلى أولي الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ) (٨٦:٤) ذكر الله سبحانه في هذه الآية تلك الآلة التي كانت تروج فيها أخبار الامن والخوف ، والفتح والمزينة . فيسمعها الناس ، فيضطربون من أجلها اضطرابا شديداً ، وقد أشاع في عهد النبي (ص) بعض المنافقين مثل هذه الاخبار ، فعلم منها بعض ضعفة الايمان من المسلمين ، فأمرهم الله أن اذا سمعتم هذه الاشاعات ، فلا تأخذوها على علاتها ولا تصدقوها بل ردوها الى الرسول وإلى « أولي الامر » ليحققوها ويحصوها ويستنبطوا منها ما يجب استنباطه .

فالمآلة التي ذكرت في هذه الآية ، حالة الحرب والصالح والامن والخوف ولا يخفى على أحد ان النظر في هذه الحالة والاهتمام لها واتخاذ التدابير اللازمة لها من وظائف الامراء والحكام ، لا من وظائف العلماء والفقهاء ، لان المسئلة مسألة نظام البلاد . وقيام الامن ، ونشوب الحرب ، لا مسألة الجلال والحرام التي ينظر فيها العلماء ، فاذن لا مناص من أن نسلم بأن المراد « بأولي الامر » هم الذين يبدع الحرب والصالح وتنظيم البلاد وسياسة العباد ، والذين من شأنهم أن يحققوا مثل هذه الاخبار المؤثرة على السياسة العامة وما هم الا الامراء والحكام<sup>(١)</sup>

(٢) اذا تتبعنا الكتاب والسنة واللغة نجد أن كلمة « الامر » اذا استعملت

(١) المار : هذا الوجه حجة على الكتاب لاله فان الرسول (ص) كان عند نزول الآية هو الامام الاعظم وصاحب الامر في السياسة وغيرها ولم يكن معه أمراء ولا حكام فتعين ان يكون المراد بأولي الامر أهل الشورى من زعماء الأمة وأهل الرأي فيها اذ كان (ص) يأخذ برأيهم واستنباطهم في أمر الامن والخوف وسياسة الحرب وغيرها لقوله تعالى ( وشاورهم في الامر ) وهذا نص في موضع النزاع

وروى تحته حديث أبي هريرة « من أطلع أميري فقد أطاعني » فأثبت بهذا أن أولي الامر في مذهبه أيضاً هم الامراء والائمة لا الفقهاء والعلماء كما قال ابن حجر في شرح هذا الحديث « في هذا إشارة من المصنف الى ترجيح القول الصائر الى أن الآية نزلت في طاعة الامراء ، خلافاً لما قال نزلت في العلماء » (فتح الباري ١٣ : ٩٩) (١)

(٦) أن أقدم التفاسير عهداً وأغزرها مادة تفسير ابن جرير الطبري ، ومكانة صاحبه في ، رفة تفسير الصحابة والتابعين واستقصائه معلومة ، وهو قد رجح هذا القول بعد أن ذكر سائر الاقوال - (١)

(٧) لا يذهبن عن بالاك أن الاقوال الكثيرة في تفسير القرآن إنما جاءت من المتأخرين الذين سحرت ألبابهم الفلاسفة اليونانية في زمن كانت العجمية المعوجة قد اندست في الفكر والنظر ، واستولت على العلوم والمعارف ، وتقهقرت العربية الخالصة الصالحة وهجرت علوم السنة وعشق الناس « التعمق » في كل شيء ، حتى في العلوم الدينية ، ذلك التعمق الذي ورد فيه « هلك المتعمقون » وأما السلف الصالح فلم تكن في عصرهم منازعات ولا مشاجرات ولا قيل ولا قال ، بل كانوا يفهمون كتاب الله بملكوتهم اللغوية ، بدون أن يتكلفوا أو يتعمقوا ، أو يجهدوا أفكارهم في نحت المعاني البعيدة واختراع الاحتمالات الباردة ، فإذا سمعوا كلمة « أولي الامر » التي نحن بصدد فهمها منها بلا أدنى تكلف معناها المتبادر الى الذهن ، مثل ما يفهم الاعراب والزعام -

ولكن الدهر كان خبياً أمثال نجر الدين الرازي الذين لا يرضيهم هذه السماحة والسذاجة ، جأؤا من بعدهم بخرعون لكل كلمة معاني عديدة واحتمالات كثيرة ويظهرون بذلك براعتهم وجودة ذهنهم ، فلا تروعنك أقاويل المتأخرين واختلافهم لانهم إنما اتخذوا العلم صنعة لهم وممارسة بينهم ، بل ان كمت تنشده الحق فمليك بالسنة النبوية الصحيحة والآثار الثابتة عن الصحابة والتابعين لهم باحسان ، فما وافقهما فخذوه وما خالفهما فاضرب به عرض الحائط - اذ صاحب القرآن (صلعم) اعلم به وكذلك أصحابه الذين شهد الله عليهم بعلمهم وعملهم

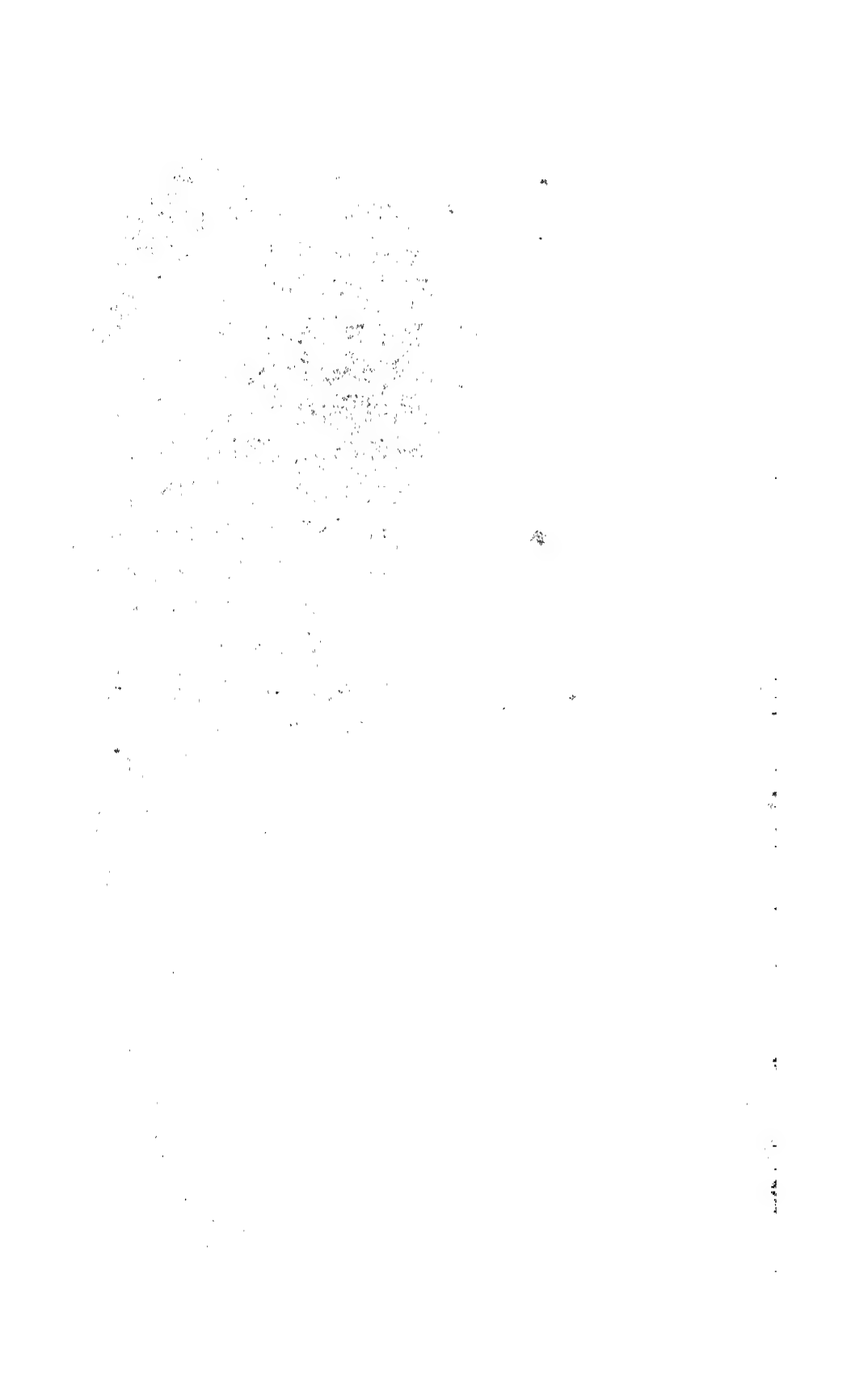
(١) قد صرح الكتاب من قبل كذبه بان المسألة خلافية فترجيح بعض كبار العلماء لاحد الوجوه التي يحتملها اللفظ ليس حجة على غيرهم وإنما البررة بقوة الدليل

نعم قد روى عن بعض الصحابة والتابعين أن المراد من أولي الامر العلماء فقال جابر بن عبد الله (رض) « انهم أهل العلم والخير » وقال مجاهد وعطاء وابو العالية « انهم العلماء » ولكن لا تعارض بين التفسيرين ، وذلك لان الشريعة جمعت الحكومة والولاية مركزاً لسائر شؤون الامة الدينية والسياسية والعلمية ، ولم تكن المناصب والوظائف قد انقسمت الى ذاك الحين ، فأمر المؤمنين كما كان حاكماً وسائساً ، كذلك كان عالماً وفقياً ايضاً ، فالصحابة والتابعون الذين فسرُوا أولي الامر « بأهل العلم والخير » قد احسنوا التفسير ، اذ أثبتوا به أن أمره المسلمين يجب أن يكونوا من أهل العلم والخير ، لا ما فهمه المتأخرون من هذا القول بأنهم قصدوا به تلك الفئة التي عرفت « بالعلماء والفقهاء » بعد انقراض ذلك العهد وانهدام نظام الجماعة الشرعي ، لان هذه الفئة لم تخطر على بال أحد من الصحابة والتابعين في الصدر الاول ، ومن هذا القبيل ما نقله ابن جرير ايضاً عن عكرمة أنه قال « أولو الامر ، هم أبو بكر وعمر » أي ان المراد من أولي الامر الخلفاء والائمة مثل أبي بكر وعمر رضي الله عنهما<sup>(١)</sup>

وهذا التفسير مطابق لحالة البلاد الاجتماعية اذ ذاك ، لان بلاد الحجاز كانت في الفوضى قبل الاسلام ولا سيما قريش مكة ، فانهم لم يكونوا يعرفون الامارة ولا يتقادون لاحد من الناس . فجاءهم الاسلام « بنظام الجماعة » و « نظام الامارة » وأوجب على كل الناس أن يطيعوا الامراء ويتأتمروا بالجماعة والى هذا ذهب الامام الشافعي (رض) كما نقل عنه العسقلاني في الفتح حيث يقول « ورجح الشافعي الاول واحتج بأن قريشا كانوا لا يعرفون الامارة ولا يتقادون لامير ، فأمرُوا بالطاعة لمن ولي الامر » ولذلك قال (ص) « من أطاع أميري فقد أطاعني » (فتح الباري ٨ : ١٩١)<sup>(٢)</sup>

(٥) هذا هو قول اكبر فقيه قام في الامة الاسلامية ، الا وهو الامام محمد ابن اسماعيل البخاري رضي الله عنه ، فقد بوب في كتاب الاحكام من صحيحه باباً على هذه الآية فقال « باب أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر منكم »

(١) ليس هذا معنى قوله بل معناه هم أهل الشورى عند الرسول (ص) كابي بكر وعمر لا ، كان يستشيرهما في كل امر (٢) ان طاعة الائمة والامراء واجبة في المعروف باجماع المسلمين والنصوص فيها معروفة ومنها هذا الحديث الصحيح ولكن هذا ليس كإيلا على تفسير الآية بما ذكر





محت رتبة رجل اسمه نوري بك كان ( مكتوبيا ) بالشم وكان من أشد الناس  
عزواة بالشر والفساد وكان بكزة في الباطن جلالا وطلعت وكل رجال جمعية  
الاتحاد والبرقي ولكنه يفري جلالا بالنفي والتغريب اتقاعا منهم اعلمه ان هذه  
الاعمال ليس وراءها الا الخراب وقيام الاهالي وقد ذهبنا جلالا الى هذا الامر  
وحذرنا من نوري وأحرايه ومن أقوال الجواسيس وأعلمناه انهم لا يخبرونه الا  
بما يرون انه يقرهم اليه زلفى من السعيات والوشايات ، فلم يكن يعا بكلامنا وكان  
يستعبد انه لا تخفى عليه خافية ، حتى لوقات انه كان يظن نفسه ملهما ومعصوما  
الحقا لما كنت مبالغا . ومن جملة من بدأ « بهجوم » أسيرة المرحوم الامير  
عبد القادر الجزائري ولما رجعت في ذلك قال لي ان عنده أدلة ووثائق خطية  
تثبت خيانتهم وخدعتهم لفرنسا في سرورية ، فقلت له الذي أعلمه ان الامير سعيداً  
الجزائري كان لا شغل له الا شتم فرنسا فقال هذا من باب الاحتيال ، لاجل ان  
تسكت فرنسا بالمال ، فقلت له سيما يكن من الامران مراعاة هذا البيت واجبة  
ليكون الامير عبد القادر له منزلة سامية في العالم الاسلامي فأجابني : « بكمانه »  
ومعناها ماذا ينالني من ذلك

(النار) وقد أطلال الكتاب هنا في ذكر وقائع جزئية (مها) أنه

لما بلغه أمر جمال باشا بنفي بعض وجهاء لبنان - وكان الأمير توفيق  
أوسلان والأمير قزاد أوسلان ابنا عمه منهم - كلمه وكتب اليه محاولا  
صرفه عن هذا العزم فلم يأبه له فتوصل اليه بمزي بك والي الشام كما  
ذكر أولا فغضب وأندره أن لا يراجعه في شيء من أمر المسلمين ونشر  
في الجريدة الرسمية أنه لا يسبح لأحد بالاقبال عليه في ذلك . وقد  
كانت رئيس لجنة كتي ( تومسيو ديجير ) محمد فوزي باشا العظم  
بكر الزاد أحد الجريدة هو الأمير عكيب فتسرع إلى الباشا بأن يعف  
من ذلك الجوراء في حياته وما كان في حاله من الضيق . انتهى .

## كوارث سورية في سنوات الحرب

من تقبيل وتصيلب ومخيمه ونقي  
مشاهدات ومجاهدات شاهد غيان ، هو الامر شكيب أرسلان

### ٢

ثم اعود الى حوادث سورية التي كنا في صددنا نقول :  
عهدنا بالبيكة شي شكري بك رئيس الديوان العرقي الذي كان في عاليه انه  
«حي يرق» وكان قد تقرر بيننا وبينه أن نفتح بعد نهاية الحرب مسألة سورية  
في مجلس المبعوثين في الاستانة ونطالب شهادته وأنه يشهد بكل ما جرى معه  
على أن شكري هذا وان استظهر جمال عايه بما في ديوان الحرب من مستنطق  
ومدع عمومي وأكبر الاعضاء قد أمكنه انتقام بضعة عشر شخصا من الموت  
لان جمالا طلب الحكم على أربعة من كما تقدم فلما بالغ في المعارضة نزل معه جمال  
الى عدد ٢٧ ووقف هناك ولكن شكري بك تمكن من تخلص ستة من هؤلاء  
أيضا وتقدم ذكر رأيه فيهم . ولما نفذ الحكم اسمنى حالا وذهب الى الاستانة  
مناضيا الجمال باشا

### مسألة بني السوريين المدة الاناضول

قبل أن أنفذ الحكم بالقتل على الواحد والعشرين رجلا لبنانيين جيلوا في  
ساحة المرجة بالشام وساحة العرج في بيروت أخذ جمال بني العائلات مثاقيلهم  
الى الاناضول من كل مدن سورية . وكان يستند في ذلك على حصول بقدتها  
في تديره البوليس وغيرهم من حواسيب وشكايات سبيلها في قوسيين السيرة

(١) المأثر : المراد بالتشجير الحبل والاكراه على الحيرة أي الخرج من الوطن  
الى غيره وهو ما جعل جديلا مستطوعا في الحرب ولا يفر من الاكراه الى الخرج  
من الوطن بسوى القوة اجلا . ولا يفر من الاكراه من جلاهم من الاكراه الى الخرج  
التشجير في اللغة هو الخروج في وقت الحيرة أي الخرج . والتوك في اللغة هو الخرج  
الاضول في اللغة هو الخروج من حواسيب السبيل والاكراه في اللغة هو الخروج من الوطن



فاشاء ان يخلص الامر بيني وبين حبيب باشا السعد من جملة من صدر الامر بضيهم  
 من اهل الدولة فاستقر قرارني في محلي وقال لي انه سمع من اسير افندي شقير  
 وهو من اهل الدولة اني خرجت بيني وبين جمال باشا من اجل مسئلة النفى والقتل  
 فقلت ان لا يكون الكلام معه في امره بل الكتابة الى علي منيف متصرف  
 الجبل الذي من مدينته لانه يسكن من اقامه فحكيت له كل ما جري وحدث  
 لي في هذه الحال فاجابني بانه قد عرف جمال عن نفية فان لم يمكن فليكن النفي الى  
 امانة الى الجبل فاجابني بانه قد توجهت الى الجبل وبيروت وسالت علي منيفه  
 الذي عن مسئلة حبيب باشا وعبره فاجابني انه لم يدخر وسعا في صرف جمال باشا  
 من فكره الذي لم يزل في ذلك ولكنه يخلص اناسا كثيرين واما حبيب السعد فقد  
 كتب الى والي اقطه جودت بك بان لا يشخصه الى ابعد منها منى وصل اليها  
 وحكاهم وولي حبيب في اقطه وتحدث مع جودت بك . ولقد صانف وصولي  
 الى اقطه فانه يصل اليه على اربعة السفر مثل رشيد بك فحله فاقضت علي  
 منيفه فانه لا يعرف حجة خطبه بالزعم من الخاج جمال باشا بتسميته  
 وكان لي في اقطه خاص عدة اشخاص بحجة المرض مثل امين بك عبد الملك  
 وحسين بك علي شدي وعبرهما

[illegible]

وهو على علمه بأن هذا الكلام حق لم يثن عن صومعه  
(ومنها) انه على تعرضه للخطر بهذا السعي الخيالي كان له نصيب  
ينهمه بأنه هو الذي أغرى جمالا بهم ويستدلون على ذلك بأنه ليس في  
النفيين أحد من حزبهم الارسلاني وان الجواب على ذلك سهل وهو  
ان الحزب الارسلاني معروف قديما وحديثا بأنه الحزب المنتمى  
للإجانب على الإطلاق وأنه الحزب العثماني الوحيد في الجبل وموسم  
كان ذلك حسنة أو سيئة فهو حقيقة يعرفها كل أحد فهو معروف أنه  
تعمد الدولة الى رؤساء هذا الحزب فتفهم منها بلغ من خرفها

(ومنها) ان جمال باشا كان يعتمد في اختيار من يفهم على البلاط  
الجواسيس الموظفين والمتطوعين وان علي منيف بك معصرف لبنان  
كان ممرضاً له في خطة النبي وكلمه في بركة في أحد من الجبل فطلب  
يقبل انضمت له من توار عنهم الميل الى الاساطير ومنهم من وجد في  
أوراق قصابة فراسة بيروت وثائق يخرج صدائهم للدولة ومن  
قدمت عليهم شهادات أخرى . وذكر الكاتب هنا محاورات السرايا  
وهي من الحكومات وأنه كان للدولة من قبل بعض ماله حالي في سوريا  
وطاسطين الآتية

(ومنها) انه لو كان للكاتب أي عقل في الاستدلال لكان قد  
على أماله لما أمكنه أن يستعمل في الاستدلال على ما كان عليه  
قال باشا جرد به كان منكر أن يكون في الاستدلال على ما كان عليه  
التي لم يجرى عليها جمال الدين  
جمال الدين

حال جمال باشا بعد ثورة الحجاز

هذا ولما تم الشرف بالحجاز وسرت الحركة الى سورية خاف جمال العواقب فمهد لها من الحاشنة الى الحاشنة واستدعاني أنا وكامل بك الاسعد وسام باشا الاطرش ونصيب بك الاطرش وكنج أبا صالح شيخ مجدل شمس وغيرنا من الرعاه وتكلم معنا في اتحاد العرب والترك وفي مقاصد الدولة العلية الحقيقية وأفاض بكلام يبعثه صحيح وبعبارة سياسة . والتمس منا السهر على الامانة للدولة . وانا وإن كنت لم أصدق كلامه في البراءة من السياسة الطورانية ... لم أخافه في العلن بسياسة الشريف من جهة مخالفته لنيكثرة وتصديقه لما عاهدنا ... وقلت قبل الحرب وكبرت في أثناء الحرب وبعد الحرب ولا أزال أقول : ان كل عربي يصدق ان دوله الحلفاء يسمعون في استقلال العرب لا بل يقبلون ؟ باستقلال العرب . يكون في عقله خيال ، وانهم ما أوردن الا فصل العرب عن الترك لينسبل لهم ارتلاخ الإسمين ، هذه هي غايتهن : ولي بذلك قبل الحرب نظم من جملة قصيدة في بيته صلاح الدين الايوبي

وكيد على الانراك قبل مدبر ولكن لصيد الامتين حائله  
إذا غالت الخيل أخاك فانه لقد غالك الامر الذي هو غائله

وطلب مني جمال أن أرافقه في سياحة الى حوران وجبل الدروز واستصحبني أيضا للزعم عبد الرحمن باشا اليوسف وسامي باشا مردم بك وبعض العلماء والمعلمين وأراد أن يجلوا ما كان أعظم بيني وبينه فلما كنا في مقعد السويداء بجبل الدروز وكان قنص قبل ذلك على شكري باشا الايوبي وعلمة رجال منهم فارح اندي الحوري أحد المشاركين بالثان في سورية علما وفضلا واتهمهم بالانحياز اليوسف لم مع الان في فعل (فانتهت تلك الفرقة وتكلمت معه بشأن هضم القامع الذاتية على مسبح من عبد الرحمن باشا اليوسف ووجه اندي الايوبي وجهه الى ان سامي باشا مردم بك وما زالت الخيل على شاكلتهم حتى وعد بأن يطلع على أحوالهم وحديثهم وانها تفتت خيلهم ، ولما نزلنا الشام قال لمران التمهيد اني انصرفا ولحمه الشفاعة وثأره ولا يسا ظنرس اندي الحوري

ورجاني أن لا أعرض نفسي للفرار من أجلهم وإنما هم في قلوبنا كقديهم  
من عدوم ونحاحي في تخايل والدم وعدمه لا يقدمان ولا يؤخران شيئا في  
امتثالهم مما جرى . ثم ذهبت بعدها الى الشام فكان كلام امير القسطنطين  
طوق كلام ولده فوزي . نعم انه تخلص فيما بعد بقرار حصانا عليه عاصمة السلطنة  
بشأن عم جميع المنفيين الذين فوق الستين ومع هذا كان يستدعيهم في  
واخلاصي السعي له جملا وينوه به ويؤمن من أساقوا القلبي من المكيولان  
ويزيل مالمصق باذهابهم من الشبهات على حين كان الذين نفعتهم قلا ودفعنا  
عنهم شرورا عظيمة وعاركت من أجلهم في مواقف عديدة قد نسي أكرمهم  
الحليل وأنكره ومنهم من قابلوا الاحسان بالاساءة والود بالشدة .  
ووجدت رجلا آخر بلغت به الخبرة الادبية ان دافع عني بقلبه بعد الحرب  
الا وهو المرحوم ساهم بك المعوشي قائم مقام جزيين فقد كنت أيام الضيق مع  
لاول الحرب استرجعت أمر رجلا بنفيه الى القدس ثم وجدت في أوراق في فضيلة  
فرنسا أوجبت القبض عليه وحيد في عاليه فتمكنت بواسطة رئيس القضاة  
العرفي وأعضائه وبقائهم يكون هذه الأوراق لا بال لها وليس فيها حياة للدولة  
ان أطلق سراحه بدون ان يعلم بذلك جمال فكان هو الرجل الوحيد الذي نشر  
عند نهاية الحرب في احدي الجرائد ما معناه: انني أعلم ان كلامي لا يرضي  
الكثيرين ولكن الحق أولى أن يقع وهو ان الامير شكيب أرسلان لم يشكرك  
في شيء من أعمال جمال بل تشا بل خاصه وعائده من أهلها الخ  
هذا ولو كانت الحرب انتهت بغير ما انتهت به لم يكن عروضة الآن لا لجمال  
بعض المفسدين المتعاقبين للخطا . وبالث الواقفين على آثارهم اليوم  
سمعوا نعمة الرؤساء والزعماء في لبنان أيام الحرب وهم يقولون في هذا الموضع  
شمعه وقصوده : هذا أمير البلاد وأبوها وأما وان لم يقطع عليها هو من بلاد  
بحافض عليها الخ . ولكن لبادارته الى الرملة في ١١ مايو كما انزلت الخيرة منهم  
وصاروا ايضا أسود في نظرم ، الا أكثر الناس يقولون من وراء ظهره ان  
للأمر وكان الحقائق واللائق هي أنها رجال الأقرباء والرفقة قد استعملوا

سبب هذه الثورة بسكوته، والحال ان فارسا الخوري قرر ونحن طالما أكدنا لجمال باشا ان ذهاب فيصل الى الحجاز كان قبل المسئلة التي سئل عنها فارس افندي ومع هذا بقي فارس نحو أربعة أشهر بين أربعة حيطان

(وهنا ذكر الكاتب مجي وفد الآستانة الى سورية وقول مبعوثها (صالح بك جميجوز) الشهير بجرئته ان موعد افتتاح المجلس قد حان ولا يرضون أن يكون أحد المبعوثين محبوسا وان هذا كان سببا لقبول جمال اطلاق فارس الخوري بكفالة الكاتب بشرط استقالته من المجلس)

### مصادرة جمال باشا لفلال سورية

ثم انه خطر لجمال باشا خاطر غريب من جهة تأمين الجيش على ميرته وهو جمع حبوب البلاد كلها موسم سنة ١٩١٦ وادّخارها في أسرار العسكرية واعطاء الاهالي والمساكر جميعا حاجتهم من المنازل والنايير بموجب وثائق، وقد اقتدح هذا الرأي ولم يجرأ أحد لامن أعيان البلاد ولا من كبار المأمورين أن يسيبن له ضرر هذا التدبير الا أنا فراودته كثيراً أن يرجع عن هذا الفكر لاسباب عديدة (منها) أن الاهالي ولا سيما الفلاحين لا يمكن أن يقدموا جميع غلات أراضيهم ويصيروا عالة على المنزل كما أرادوا أخذ مقدار من الحب لقوت عيالهم وعلف دوابهم اضطر الواحد الى تقديم وثيقة والانتظار أباما وإيالي أمام باب المنزل فهذا الفلاح سيضطرم في الارض كل ما يقدر عليه من محصوله فيقل مجموع الموسم عما هو (ومنها) أنه ان كان المقصود هو تأمين الجيش على قوته فيمكنكم عمل حساب ما يلزم الجيش كل يوم ومن ثمة ما يارمه طول السنة الواحدة وقسم من العمام القابل وبعد معرفة مجموع اللازم طرحه على الولايات والالوية بحسب درجات غلاتها واقبال مواسمها واما أخذكم الجميع سواء احتاج الجيش الى كل هذا المقدار أم لا فانه يوم الناس أن مقصودكم إماتهم جوعا والآن يذيع كثير من المفسدين بين العامة انكم ترسلون بجانب من الحبوب الى المانيا وعقول الساذجين تصدق هذه الفرية، فلم يقبل النصيحة، وحصل كل ما كنت تكهنت به لان الذي أعطى جميع حاصلاته احتاج الحب فكان يذهب الى المنزل فلا يأخذ من القمح الا بعد الاتيا واتي وان الاكثريين

والشيخ خضر حسين التونسي الاديب العالم الفاضل والمرحوم الشيخ صالح الرافعي وأناس من وجوه راشيا وآخرين من وجوه زحلة أوصلتهم الى السجن بقريرات شاب طرابلسي ولعب في هذه المسئلة دوراً مهماً المسمى توفيق بك الذي جعله جمال باشا وكيلا لولاية الشام فاجتهد هذا التوفيق - لا وفقه الله - كل الاجتهاد في اثبات ان هناك مؤامرة على قتل جمال وخلع طاعة الدولة . وكانوا يضربون الناس ضرباً مبرحاً ويعذبون الشهود ليقروا ما يريدونه هم . وقيل ان هذا الجهد الباغ لا ثبات وجود المؤامرة هو لاجل اقناع رجال الدولة والرأي العام الذي كان بدأ يقيم النكير على جمال في الاستانة بأن جمالا لم يعتمد على أحد وان لا تزال المؤامرات وحركات النورة في سرورية متصلة ولكن جمالا اضطر في هذه المرة الى الاكتفاء بالحبس ولم يتجاوز الى القتل ، فقبل ان شريف مكة أرسل يندبهم انهم ان قتلوا في هذه المرة أحداً قتل هو جميع الاسرى الذين عنده من الاتراك وفي مقدمتهم الوالي غالب باشا . وقيل ان الاستانة أنذرت هذه النوبة انذاراً شديداً بأن يعدل عن خطئه المبهودة لانه قد طفح الكيل وقد كفي ما جرى ، فلذلك رأينا هذه الدعوى أخرجت في يوم من الايام من يد توفيق وكيل الولاية وتحولت الى ديوان عرني في الشام أخذ ينظر فيها مجدداً ويطرح الشهادات المأخوذة بقوة الضرب والتعذيب ويسلك مسلك العدالة وأمكننا يومئذ اطلاق سبيل أناس من مشايخ راشيا وآخرين من زحلة وواحد من عرمون الغرب . ثم أطلق سبيل الشيخ صالح الرافعي والشيخ محمد خضر حسين التونسي اللذين كان ذنبهما انهما استفتيا في أحد المجالس في جواز الخروج على الدولة فلم يفتيا بذلك ولكن لم يبادرا بأخبار جمال باشا بوقوع هذا الاستفتاء ولو كان هذا الاستفتاء مجرد كلام فارغ من أناس لا شأن لهم . أما شكري الايوبي فكانت قضيته شديدة لانه اعترف بالاتصال بفصيل وكونه اشترك معه في انتقاد الاحوال . وأما فارس الخوري فذنبه الوحيد انه سأل الشاب الطرابلسي رأيه في عمل ثورة فأنكر هذا الامر ونهاه عن الخوض فيه لكن جمالا يقول : لو كان فارس الخوري أخبرني يومئذ بما سأل عنه املت بنية فصيل وقضيت عليه ولم أدعه يذهب الى الحجاز ولم تكن حصلت ثورة الحجاز ففارس الخوري هو

باشا في تسكين الثورة فلم أستطع الا الذهاب و لم اذهب لم يبعد عليه أن يجعاني مسؤولا عما وقع. ولما وصلت الى درعا (أذرعات) استدعيت مشايخ الدروز فحضروا في الف وخمسمائة فارس وأكثروا طاعتهم الاولة وأبرقت الى جمال بالخبر فورد الي جوابه بالشكر والسريرم راسلت مسلمي حوران فحضر مشايخهم وقالوا لي نحن كننا أخبرنا الحكومة أنه لا يقدر على تسكين هذه الثورة الا الامير شكيب فالحمد لله على قدومك إن أكثر الناس متجمعين في قرية نوى فبعثت الى جمال برقية أعرض فيها عليه رأي العفو عن الثارين واعادة الامن الى نصابه وانني أقعده في مقابلة ذلك بادخالهم جميعا في الطاعة فاجابني برقية مريضة بأن من أطاع الى نهاية أربعة أيام وحضر الى مركز الحكومة فهو مغموم عنه فأرعت بكتابه خطاب الى الثارين المحتشدين في نوى أدعوم فيه الي الطاعة وأعظم وأبين لهم عواقب العصيان فأجابوني الى ما أردت وطلبوا أن تتلاقى أولا في قرية الرمثاء.

وبينا نريد تعيين يوم للاجتماع هناك اذ وردني خبر بكون حافظ جمال باشا القائد العسكري في حوران المأمور بقمع الثورة قد ساق عدة توابع على نوى فكسبوا بيانا وضر بوجها بالمدافع وقتلوا نحو ثمانين نفسا، فلم أصدق هذا الخبر ولم يهضم عقلي ان جمال باشا بأذن لي بتأمين الثارين على نيل العفو ويضرب لي لذلك موعداً ربعة أيام وقبل انقضاء الموعد يسوق عليهم العساكر ويضربهم واذا بالوالي تحسین ألك وبحافظ جمال باشا ( وكانوا يقولون له جمال باشا الثالث لانه كان في سورية احمد جمال باشا القائد العام وجمال باشا المرسيني الذي صار بعد الحرب العامة ناظراً للحرية في الاستانة ونفاه الانكليز الى مالطه وجمال باشا هذا ) قد حضرا الى أذرعات وعلما ان واقعة نوى هذه قد حصلت فكان بيني وبينهما في دار الحكومة في أذرعات خصام عظيم ارتفعت فيه الاصوات وبلغت الحدة أقصاها على مسمع الجمهور وانما ظهر ان جمال باشا الثالث هذا في يده أمر برقي بالضرب خلافا للأمر الذي بيدي بالتأمين، فعند ذلك أبرقت الى جمال باشا القائد العام أبين له مزبذ استغرابي من هذه الواقعة التي وقعت ضمن المدة التي أعطاني إياها لتأمين الثارين ومقدار الفضاعة في قتل نحو ٨٠ شخصا منهم بعض نساء وهدم

طَمَرُوا فِي الْأَرْضِ أَكْثَرَ حَاصِلَاتِهِمْ فَتَصَوَّرَ جَمَالٌ أَنَّهُ بِإِثَارِهِ الْإِهَالِي أَن مِّنْ يَّخْفِي مِنْهُمْ شَيْئًا مِّنَ الْحُبُوبِ يَجْزَى بِالْقَتْلِ يَخَافُ الْإِهَالِي فَيَقْدُمُونَ كُلَّ مَا عَنَدَهُ مِنَ الْغَلَّةِ وَالْحَالُ أَنَّ هَذَا الْإِثَارَ لَمْ يَزِدْهُمُ إِلَّا تَكَنُّتًا فِي الْعَمَلِ فَصَارَ الْوَاحِدُ يَطْمَرُ الْحَبَّ فِي جُوفِ اللَّيْلِ تَحْتَ الْأَرْضِ وَيَأْخُذُ مِنْهُ حَاجَتَهُ أَيْمَالَهُ وَدَوَابَهُ وَإِذَا جَاءَهُ أَمِّي كَانَ وَطَلَبَ مِنْهُ حَقْنَةً مِنَ الْحَبِّ بِحِجَّةٍ أَنَّ أَوْلَادَهُ يَمُوتُونَ جُوعًا أَنْكَرَ أَنَّ يَكُونَ عِنْدَهُ شَيْءٌ خَوْفًا مِّنْ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ الطَّالِبُ جَاسُوسًا يَقْصِدُ اسْتِكْشَافَ سِرِّهِ أَوْ يَذْهَبَ فَيَقُولُ أَنَّ هَذَا الْقَمَحَ هُوَ مِنْ عِنْدِ فُلَانٍ جَزَاهُ اللَّهُ خَيْرًا فَيُصَلِّى الْخَبَرَ إِلَى الْحُكُومَةِ الْمَحَلِّيَةِ وَيَجْزَى بِالشَّقِّ. وَجَمَالٌ إِذَا قَالَ فَعَلَ. فَأَصْبَحَ أَنَا سَيِّدُ وَرُونَ فِي الْبَرَارِيِّ فِي طَلَبِ الْقُوَّةِ وَلَا يَجِدُونَهُ وَآخَرُونَ عِنْدَهُمْ أَكْثَرُ الْحَبِّ مَخْبُوءَةٌ تَحْتَ الْأَرْضِ. وَلَا أَقْصِدُ بِذَلِكَ أَنَّ هَذَا هُوَ السَّبَبُ الْأَصْلِيُّ فِي مَجَاعَةِ سُورِيَّةٍ كَلَّا بَلْ أَنَّ هَذَا التَّدْبِيرَ السَّيِّئُ الْمُبِينِي عَلَى الْإِسْتِبْدَادِ وَالْعُرُورِ بِالنَّفْسِ كَانَ مِنْ جَمَلَةِ أَسْبَابِ الْمَجَاعَةِ وَلَكِنَّ السَّبَبَ الْأَهَمَّ هُوَ الْحَرْبُ مِنْ حَيْثُ هِيَ وَقْلَةُ الْإِهَالِيِّ الْعَامِلَةِ وَفَقْدَ الْبَذَارِ وَالْأَبْقَارِ وَالْخَضِرِ الْبَحْرِيِّ وَأَعْظَمُ الْمَسْئُولِيَّةِ فِي شِدَّةِ الْمَسْئَلَةِ وَمَوِيتِ الْأُلُوفِ جُوعًا بِسَبَبِهَا تَعَوَّدَ عَلَى الْخِلْفَاءِ الَّذِينَ رَفَضُوا إِغَاثَةَ سُورِيَّةٍ مِنْ جِهَةِ الْبَحْرِ وَابْتِصَالِ إِعَانَاتِ أَمِيرِ كَا وَاسْبَانِيَا وَالْبَابَا وَأَحْبَبُوا أَنْ يُلَاقُوا ذَنْبَ التَّجْوِيعِ بِالْحُكُومَةِ الْعُثْمَانِيَّةِ ظَلَمًا وَزُورًا كَمَا سَيَأْتِي فِي كَلَامِي عَلَى الْمَجَاعَةِ

عَلَى أَنَّنَا لَمَّا كُنَّا نَذْكُرُ كَلَّا بِفَعْلِهِ تَقُولُ إِنَّ هَذَا التَّدْبِيرَ الَّذِي قَرَّرَهُ جَمَالٌ بِأَسَاءَةِ تِلْكَ فِي تَحْقِيقِ الْغَلَالِ كَانَ تَدْبِيرًا فَائِلًا وَأَنِّي بِمَعْكَسِ الْمَقْصُودِ وَمِنْ جَمَلَةِ نَتَائِجِهِ أَنَّ أَهْلَ حُورَانَ ثَارُوا عَلَى الْحُكُومَةِ. وَذَلِكَ أَنَّهُ فَرَضَ عَلَى لُؤَا حُورَانَ ٨٠ مِلْيُونِ كِيلُو وَجَعَلَهَا تَحْتَ التَّزَامِ مِثْلَ إِبْرَاهِيمَ سَرَسَقِ مَبْعُوثِ بَيْرُوتِ وَوَضَعَ تَحْتَ طَلَبِ مِثْلِ الْقُوَّةِ الْمَسْكِرِيَّةِ فَجَمَعَ هَذَا ٢٠ مِلْيُونِ كِيلُو وَوَقَفَ حَمَارُ الشَّيْخِ فِي الْعَقَبَةِ فَأَخَذُوا حِينَئِذٍ بِالْعُسْفِ وَالْتِصْقِ وَأَخْرَجُوا الْإِهَالِي فَتَارُوا وَضَرَبُوا الْجَنْدَرْمَةَ فَسَاقُوا عَلَيْهِمُ الْمَسْكَرَ فَتَضَارَبُوا وَالْمَسْكَرُ وَقَطَعُوا اسْلَاطَ الْبَرْقِ وَخَرَبُوا سَكَّةَ الْخَدِيدِ وَاسْتَفْعَلَ الْأَمْرَ وَكَانَ جَمَالٌ فِي حَلَبٍ خَفِيَ أَنَّ تَمَثُّدَ الْقَتْلَةِ وَيَشْتَرِكُ فِيهَا الْعَرَبَانِ وَالْدُرُوزُ فَأَبْرَقَ إِلَيَّ— وَكُنْتُ فِي لُبْنَانَ— أَنَّ أَذْهَبَ إِلَى حُورَانَ وَأَنَّ أَشْتَرِكَ مَعَ حَافِظِ جَمَالٍ



وحينئذ يجد أن أشد الضربات وأجعم النكبات قد هبت ريحها على الاسلامية من جهة ايران .

كان الفكر الديني ذو السلطان الروحي في محيط ايران وهو مذهب (زردشت) محافظا على قوته وصولته بعد أفول نجم الفرس السياسي . نعم ان ظفر المسلمين بالفرس في القادسية قد دك دين زردشت كما نزل عرش ملوكه الا كاسرة فان الفرس كانوا يدخلون في دين الله أفواجا ولكنه لم يعف أثره بل أصر عليه كثيرون ولا يزال له أتباع في بلاد الهند في شبه جزيرة كجرات وفي فيافي ايران وعلى ساحل بحر الخزر يدينون دين زردشت . فما بالك بما كان من بقايا تأثيره في أنفس الذين آثروا الاسلام عليه من حيث لا يشعرون

كان للفرس إلهان (آهريمان) أي خالق الشر، و(هرموز) أي خالق الخير، وفي عام ٢٢٤ ميلادية في زمان الدولة الساسانية اتحدت في ايران السلطة السياسية والسلطة الدينية وظلتا متحدتين حتى دخول الاسلام في ديار ايران. كان الاهلون يقسمون في تلك الازمنة أربع طبقات :

(١) طاجيه (٢) شمارجه (٣) دهقين (٤) موبدان

فالاولى طبقة العوام والثانية طبقة الخواص والثالثة طبقة رجال الحكومة والرابعة طبقة رؤساء الدين والاشراف والوجوه

وكان القضاء لرئيس الديني المسمى (موبذ موبدان)

كانت عاصمة الفرس اذ ذاك بلدة اصطخر . وكان للعرب هنالك حكومة طاصمتها الحيرة لادولة (وبين مدلول كلمة حكومة ومدلول كلمة دولة بون شاسم) هكذا كانت التنظيمات الاجتماعية والسياسية في ايران عند دخول الاسلام فيها . وكانت هذه التنظيمات منطبقة على روح الايرانيين طبعاً بمرور الزمان . وكل تشكيل سياسي أو اجتماعي يتولد من روح الامة الاجتماعي لا يمكن تعديله . ولو أرادوا ذلك لما استطاعوا اليه سبيلاً

كان الفرس ينظرون الى دولة الامويين والى حكومتهم شزراً لسببين رئيسيين:

(١) أن تأليف امتهم أحسن ترتيباً وأتم نظاماً من تأليف الامة الحاكمة

(٢) انهم كانوا يعدون الامويين ناصبين لاستقلالهم السياسي . ولكنهم

يسرون ذلك بالباس بغضهم إياهم لباس التشيم لآل البيت النبوي الكريم .

لذلك كان الايرانيون دائماً يترقبون الفرس لكي يستردوا سلطانهم

بيوت في بلدة الامام النووي رضى الله عنه . وتلفرافي هذا مسجل ولاشك في بيت التلفراف بأذرعاع . فغضب جمال من هذا الخطاب وزاده غضباً أن الشيخ أسعد شقير الذي كان أرسله مراقباً له على حركات الجميع في حوران حضر الخصومة بيني وبين والي وجمال باشا الثالث ( كان ممن اجتهد في كفت النزاع وأكثنه ثاني يوم برح حوران الى عكا ويقال انه أبرق الى جمال بما حصل بيني وبين ممثلي الحكومة الملكية والعسكرية واتي أغلظت لهم القبول وقلت اني لا بد أن أفتح هذه المسائل في المجلس بالاستانة وأترح كل ماجرى الخ فأبرق جمال الى بالحضور الى صوفر وكان قدم اليها من حلب وهناك أرغى وأزبد وأشرف على من ساء عظموته فلم أجابه لانفيا ولا اقراراً وقت منصرفاً فكأنه وجدني سكوتي دليلاً على اضمار سوء فقام وتبعني وحول استرضائي وعدل عن الخاشنة الى الملاينة وبقيت ساكنة وصممت أن أذهب الى الاستانة وأن لأعود الى سورية مادام جمال فيها . . . (١)

( للمقال بقية )

## من الخرافات الى الحقيقة



الاسلامية والمجوسية

أو

العرب والعجم

ان السبب الاول لدخول الخرافات في الاسلام هو روح مجوسية الفرس : الدين الاسلامي دينٌ حر ساذج ، ولكن حال لونه الاصلي في محيط ايران ، ولما دخلت الاصول الاسلامية بلاد اليونان ومصر والروم تعقدت سذاجته العالية وأخذ شكلاً غريباً ممزوجاً بنظريات تلك الشعوب الدينية والفلسفية ولا سيما اليهود الذين كانوا كلما دخل أحد منهم في محيط الاسلامية يدخل معه خرافات دينه هنا يجب على الباحث عن جرائم مرض التحزبات الاسلاميه أن يحاول ،

(١) حذف من هذا الموضع ذكر الوسائل التي توصل بها الكتاب الى الذهاب الى الاستانة مع منع جمال للسفر بدون اذنه

شجرة الدين، وقلعه من أسسه وهو التوحيد، فوضعوا مذهب التعاليم الباطني على أسس الحلول، وجاؤوا اصطفاة قلوب ملوك العرب بالدين والدعاء. الى ان ينالوا المرام، ويأخذوا بأزمة الادارة وينفردوا مع صنائعهم بالاحكام، ... على هذه السلم صنعت البرامكة الى صرح وزارة التفويض، والاستبداد بالتنفيذ، كان جدم (خالد) قائداً من قواد جيش أبي مسلم الخراساني. وكان نارا تنقد غيظاً وحقداً على العرب. وهو ابن رجل مجوسي اسمه (برمك) وكان متولياً أوقافه (نيران) مدينة بلخ. وانما أظهر خالد الاسلام عند التحاقه بأبي مسلم وكان شديد الغيرة والحرس على احياء مجد الفرس السياسي والديني. وكان من الدهاء والحنكة بحيث إن السفاح الخليفة العباسي أعجب به وجعله وزيراً له. ثم انتقلت الوزارة من بعده لابنه (يحيى) ثم لحفيده (جعفر). وقد نجح الفرس في هذه السياسة سياسة اصطفاة قلوب العرب الذين تروج عليهم الدسائس بكل سهولة. حتى ان الدولة العربية في زمان السلالة العباسية كانت في أيدي الفرس، فكان الولاة والقواد فرسا كالوزراء. وقد اشتهر في الادارة العربية عدة فصائل عجمية ادارت الملك مثل (١) فصيلة برمك (٢) وفصيلة وهب (٣) وفصيلة قحطبة (٤) وفصيلة سهل (٥) وفصيلة طاهر

فكانت الدولة عربية اسما، وفارسية جسما، أو مسلمة ظاهرا، ومجوسية باطنا، وقد نحل النفوذ الفارسي عند جلوس المأمون على كرسي الخلافة أكل التجلي حتى ان بعضهم كان يتخيل أن الفرس سيميدون ملك الاكاسرة بلا جدال الا أن الاسلام لما كان قد تمكن من مبادته في قلوب الناس لم يتجرأ منافقوا المحرم على ابراز حيلهم مكنونات قلوبهم بوضوح، بل حاولوا الاستفادة من الاسلام بطريقة خفية تدنيهم من آمالهم السياسية بالتدريج، وهذا كان ممكنا ومعتقولا. لذلك اكتفى امراء الفرس كسوة الاسلام ورفعوا علم الخلافة والامامة وظهروا بظهور جديد يحملو لبسطاء العرب ويحذب قلوبهم. على هذه الطريقة ساروا الى خدمة مقام الامامة والخلافة، وبعض العرب يركض وراءهم محذوبا بحاذية الامال الخلافة.

اذا دقق الانسان النظر في التاريخ تدقيقا جيدا يجد أن غلو الفرس في آل البيت النبوي وتعليقهم بين العباسيين والموليين، لم يكن الالعبة سياسة لعبوها خلف ستار الدين، تأمينا لاطاعة مجدهم الذي قوضه العرب. ومن الآيات الدالة

المادية، ولم يجدوا سبيلا يوصلهم الى مقصدهم الاصيل أقنعتهم من تكليف قواهم الدين الخفيف بأشكال توافق احتياجاتهم الزوجية.

وفي سنة احدى واربعين للهجرة اضطر سيدنا الحسن السبط الى ترك الخلافة لخصمه معاوية ، ثم خلف يزيد أباه معاوية ، وما علم يزيد أن فعل فعلته الشنعاء في سيدنا الحسين رضي الله عنه . فكانت كجذوة نار القيت على مستودع بارود النور والكراهة الحزوين في قلوب المسلمين لسلطنة بني أمية ، فانهز الايراينيون هذه الفرصة فالتحذوها ذريعة لتنفيذ المسلمين من خلاف معاوية ، وبذلوا كل ما أوتوه من قوة لشنر هذه الدعوة .

وفي أثناء بث دعوتهم شعروا بالحاجة الى قوة يتكثرون عليها لاجلوا مسألة ( التثمين لآل البيت الكريم ) مذهبا دينيا .

ثم تمخضت الايام بل الاعوام بهذا الجدال والجلاد حتى وضعت حملها ، فظهر أبو مسلم الخراساني الذي تجلت جميع آمالهم بشخصه ، فكان ظهوره كانهجار القذائف النارية فلم يلبث أن فاز بإزالة السلطنة الاموية واقامة سلطنة العباسيين الذين يمثلون نفوذ الفرس مكانها <sup>(١)</sup>

وكان من أعوان أبي مسلم على إعادة النفوذ الفارسي اغني أهل زمانه (أبو سلمة الخلال ) . بذل ماله وجهه بكل سخاء في سبيل فوز أبي مسلم .

ولكن العاقبة لم تكن كما كان يروم الفرس من كل وجه فطرقوا بابا آخر وهو باب ( العلوية ) فاستمر الجدال والجلاد وتوالى المفاجئ الدموية . ومن كل هذا لم ينل الفرس كل مبتغاهم من أنهار الدماء التي بقروها تفجيها ، إذ لم يكن القصد في الباطن الا ادارة ملك العرب كما يشاءون ترويجا لسياستهم . ولكن العباسيين عرفوا سر الامر ، ولم ينقادوا كل الانقياد للفرس ، وحينئذ ظهر هؤلاء بمظهر جديد وهو مظهر ( العلوية ) وبهذا الشكل توالى المفاجئ ، وتعاقب سيل الدماء

وهذه السياسة قد فشلت أيضا فلما رأوا ان بلادهم قد ملكت ، ودمائهم قد سفكت ، ولم ينالوا شيئا - عمدوا الى سياسة أخرى . وهي سياسة اجتثاث

(١) ليعبر العربي بهذا السبيل الى مصالحه الا انني عديم حظ بانها مصلحته ، فيحسرها ما كان بيده ولا يستفيد عروضا مما يخسر شيئا كما يجري في الحروب العالمية - حاشية للمترجم

عن الحزب الارابي أو الشيعي الفرس ، وعن الحزب العربي أو السني الترك ، وقد كان القوز لهُؤلاء في العراق العنوي والمادي . ولاولئك في التنازع المعنوي . لأن الارابي كان ادمى من التركي في السياسة وبهذا تمكنوا من إلقاء بذور النشع في قلوب الترك انفسهم .

ثم دالت دويلة آل بويه ، ولكن فكرة مجد كسرى ظلت باقية في ادمغة المعجم ، فكانوا كلما سنحت لهم فرصة مناسبة او وجدوا بيئة موافقة يظهرون بمظهر ديني مرتدين رداء نصرة آل البيت النبوي الكريم . هكذا كان الاسلام يتدحرج بين يدي المعجم والترك .

فكرة إعادة مجد الفرس ظلت تنمو وتكبر منذ زمان الفاروق الاعظم وقصبت في طريق نموها اجنحة العرب وبقيت مثابرة على غايتها تركض خلف بغيتها غير ملتقطة الى شيء حتى عام ٩٠٥ ففي تلك السنة أعلن اسماعيل العنوي رسمياً مذهب الشيعة واعيد مجد كسرى فعلاً : فالسطاء كانوا يظنون أن المنتصر هو حزب آل البيت النبوي الكريم والحال أن المنتصر كان ورثة كسرى<sup>(١)</sup> والمغلوب ورثة عدنان — بل قوم رسول الله (ص) ولغة كتاب الله ، فإذا استفاد آل الرسول عليهم السلام من اتخاذهم وسيلة لذلك الملك ؟ هل تحولت الامامة اليهم ، وصار أمر الدين والدنيا في أيديهم وفقاً لدعوة دعاة الفرس لهم ؟ أم يغنيهم عن ذلك سب ابي بكر وعمر وزيري جدم وأعز أنصاره وناشري دينه ومؤسسي ملك شريعته وسبب هداية الفرس الى الايمان به ؟

ثم تكرر الاصطدام بين السنة والشيعة أي الحزبين الاسلاميين المتظاهرين بنصرة مبدأ ديني . والحقيقة أن التصادم كان بين شعبين يريدان الاستفادة من غفلة العرب لتوطيده نفوذهما السياسي وهما الترك والفرس وكانت العاقبة انتصار الترك . الا أن ظهور نوادر من بين الفرس مثل الشاه طهماسب والشاه عباس

(١) حاشية للمترجم : لا أدري أين كان عقلاء العرب ودهانهم عند ما كان الفرس والترك يتنازعون على سلاطنتهم بحجة المحافظة عليه ؟ ويتبادر الى الذهن أن تنازع الانكسار والفرنسيس عايناهم اليوم بحجة ترقيةنا بشبه ذلك التنازع حتى باسم الاسلام . فلا تكبر يزعمون أنهم يرقون العرب وأهل البيت النبوي شرقاً مكة والفرنسيس يزعمون أنهم يؤيدون الترك محافظة على سيطرة الاسلام وخلافة النبي عليه الصلاة والسلام ؟

على ذلك ان جعفر البرمكي وزير هارون الرشيد قال مرة لمن كانوا يستحسنون  
أفعال أبي مسلم الخراساني : « إن ماعمله أبو مسلم ليس شيئاً بهاء ، لانه يقل السلطنة  
من سلالة الى سلالة ، متحدتين في المشيرة وفي الديانة . وإنما المهارة هي نقل  
السلطنة من امة الى امة أخرى لا تتحد معها لسانا ولا ديناً » . وكان قصده  
من هذا الفخر ان اسرته تنقل السلطنة من العرب الى العجم ، ثم ان فضل  
ابن سهل السرخسي اشهر رجال المأمون كان مجوسياً تقلد خدمة الحكومة  
ولاجل تأمين مصالح الفرس اسلم عام ١٩٠ اسلامية وتقلد مذهب الشيعة الذي  
أحدثه قومه . وبعد احلامه بثماني سنين الف جيشاً بقيادة ( طاهر بن حسين )  
وقتح بغداد وقهر الامين لان امه عربية ، واجاس المأمون ابن الفارسية .  
ولم يكتف الفضل بن سهل بهذا بل قرر في عام ٢٠١ جعل علي بن موسى  
ولي عهد ثم أزال شعار العباسيين وهو السواد واستبدل به شعار الفرس الاخضر  
بحجة انه شعار آل البيت .

وظلت فتوحات الفرس في قلوب اهل المملكة تزداد وتهويشاتهم لامور  
الدين الاسلامي تكاثرت حتى زمان الخليفة المعتصم فاستعان بالترك على الفرس  
فجرى بين الفرس والترك ما جرى وانتهى الامر بدخول الترك بغداد مظفرين  
بعد ان سحقوا قوة الفرس المجوسية وكان هذا بزعامة طغرل بك الساجوق  
في زمان الخليفة القائم بأمر الله <sup>(١)</sup>

عند ذلك انتقلت المناصب من ايدي الفرس الى ايدي الترك ، فانسحب  
امراء الفرس من ميدان السياسة ودخلوا ميدان الهندية واعلنوا الاستقلال  
واظهروا مكنونات قلوبهم القديمة . انموا في خراسان دولة الطاهرية وفي نفس  
فارس الصفارية وفي ما وراء النهر السامانية وفي آذربايجان الساجية وفي  
جرجان الزيارية . وجميع هذه الدويلات كانت كبراً تتجلى فيها الروح الفارسية  
منذ عهد الامويين الى زمن اعلانها . وكانت جميع دويلات الفرس ضئيفة بالنسبة  
الى قوة المراكز العربية ما عدا دولة ( آل بويه ) التي ظهرت عام ٣٢٠  
ونتيجة ما تقدم ان بذور التفريق التي غرسها للفرس قد نما نبتها وانثرت  
وقوع الشقاق بين المسلمين فكانوا فرقتين يتنازعا في السيادة بينهما ، وكان يدافعهم

(١) (المترجم : كنت هنا أحب اني ابحث عن سر مراجعة المعتصم للترك دول  
العرب ، لولا مانع منعتني لذلك اتركه لغيري )

## جمعية الرابطة الشرقية

من سنن الله تعالى في (الاجتماع البشري) ان يتآلف الافراد والجماعات من الناس ويتعاونوا بقدر ما يكون بينهم من ضرور المشاركة في الصفات التي تميزهم من غيرهم وفي مرفق الحياة لخاصة بهم هي مساهمة في تكوين البيوت والعشائر القبلية والقبائل والاشياء والاشخاص. كانت هذه المساهمة كما كانت حتى صارت الشعوب الكثيرة التي تجتمع بقية ليرة كاسم الارض المسماة بالقارات تتحد وتتعاون على ما هو خاص بالدول القارية الاخرى وبناء على هذه السنة وضع مورور قاعدة مير (مير) يرى الاوروبيين من عهد بعيد يتعاونون فيما بينهم متفقين على وضع سلطانهم على دقات الاسيويين والافريقيين على ما بين دولهم من التماهي بالمازح في تلك وفي غيره. ثم انهم لكثرة الروابط بينهم بين الممالك الاممية قسموا العالم قسمين أطلقوا على احدهما اسم الغرب ويعمون به اوروبا وامريكا وعلى الاخر اسم الشرق ويعنون به اسية وافريقية، وهم يفصلون الغرب على الشرق ويجهدون في جملة تحت سيطرته وسيادته في الحكم وهذا خاص بأوربة وفي الشؤون الاقتصادية والادبية والدينية وهذا مشترك بين الاوربيين والاميركيين. وقد ظل الشرقيون غافلين عن انفسهم خاضعين للغربيين في كل ما ينبغي منهم الى هذا العصر الذي تنبئت فيه الشعوب الشرقية الى وجودها والخطر عليها وقد كانت الحرب الاخيرة أقوى المنبهات للشرقيين اظهر لهم ان الدول الاوربية الظافرة تريد أن تقضي على بقية الدول الشرقية التي أنهكت قواها من قبل بالحروب وبالتدخل السياسي والاقتصادي والعلمي والديني، فشددت أواحي التعاون السياسي بين الترك والفرس والافغان والروس وغيرهم من شعوب الشرق وفي أوائل هذا العام الهجري نبئت في مصر فكرة تأليف جمعية للعارف والتعاون العلمي والادبي والاقتصادي بين الشعوب الشرقية - نبئت هذه الفكرة في حفلة كرم فيها أحد وجهاء الايرانيين في مصر كاتباً أديباً ايرانياً أراد العودة الى بلاده. هذا الاديب هو عبدالمحمد صاحب جريدة (جهرنا) الفارسية المصرية وذلك الوجه هو ميرزا مهدي بك رفيع مشكفي أمين السجادر

والشاه نادر جعل الغلب دينيا فقط ، وطل البناء السياسي قائما  
 أكثر العارفين بدقائق الامور في زماننا يرون ان علة تأخر كل من الترك  
 والفرس عن غوط الاوروبيين محصورة في هذا النزاع الهائل الذي شغل المنصرين  
 المسلمين مدة طويلة . فبينما كان الاروبيون يصالحون ما اختل من امورهم  
 العملية والاقتصادية والاجتماعية والسياسية كان المسلمون يقتل بعضهم بعضا  
 باسم اختلاف عرضي ثم سبق الترك الايرانيين في الالتباء لوخامة هذا الاختلاف  
 وطقوا يقوّمون ما اعوج من امورهم منذ عام ١٢٥٤ هـ ثم تبعهم الايرانيون  
 بعد مدة . ولكن الاصلاحات المصرية وجدت في الاناضول تربة اخصب من  
 رية بلاد ايران

والخاف ان الايرانيين السلوا عن استقلالهم مدة لاتنقص عن الف سنة  
 بأساليب مختلفة وطرئ متتوية اتمموا بها الاسلام والمسلمين وأتعبوا انفسهم .  
 ولا يلزم المؤرخون ولا الاجتماعيون رجال المعجم على ما فعلوه في سبيل  
 استعادة محضهم ولا في الطر التي سلكوها كانت مضرة بالاسلام لارلقاء  
 مذور الفرفة بين المسلمين ونسبتيه وحدهم السياسية أنتج نتائج سيئة جداً .  
 وعميق الحروب التي وقعت بين أهل السنة والشيعة لم تزل مؤثرة في حياة  
 المسلمين الاقتصادية والسياسية او يومنا هذا ولا سيما لداء التي سفكها  
 الاخوان في الاسلام الي لوسكب في بحر الخزر لكفت لجعله احمر قانياً وهي  
 وأسفاه لم تكف لتتبع عيون المسلمين وإراءتهم سوء نائج الاختلافات  
 المذهبية ايرجعوا عن اسبابها<sup>(١)</sup>

حسني عبد الهادي

(١) المار: نحمد الله أن أرا ما لم يره مؤلف الكتاب من يظنة المسلمين في  
 هذه الايام وشروعهم في شد أواخي الاخاء وواحدة بين أهل السنة والشيعة عام  
 وبين الترك والفرس خاصة كما نوهنا بذلك من عهد قريب في تفسير قوله تعالى (اد  
 الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء) وأشرنا اليه بعد هذه المقالة في  
 الكلام على جمعية الرابطة الشرقية





والله نادر جعل الغلب دينيا فقط ، وظل البناء السياسي قاعا  
 أكثر الصارفين بدقائق الامور في زماننا يرون ان هذه الأمور هي من التركة  
 والفرس عن مخطط الاوروبيين بصورة في هذا النزاع الهائل الذي جعل المسلمين  
 المسلمين مدة طويلة . فبينما كان الاوروبيون يملكون ما احتل من اموالهم  
 العلمية والاقتصادية والاجتماعية والسياسية كان المسلمون يقتل بعضهم بعضا  
 باسم اختلاف عرضي . ثم سبق التركة الايرانيين في الاضطرابات هذه الاضطرابات  
 وعلقوا ياقومون ما اعوجج من اموالهم منذ عام ١٢٥٤ هـ ثم تبين ان الاوربيين  
 بعد مدة . ولكن الاملاحات المصرية وجدت في الانحلال زوايا خفية من  
 زوايا بلاد ايران

والحاصل ان الايرانيين اضلوا عن استقلالهم مدة لا تقص عن النسيئة  
 بأساليب مختلفة وطرائق متنوعة اتبعوا بها الاسلام والمسلمين وأصبحت اقسامهم  
 ولا يلوم المؤرخون ولا الاجتماعيون رجاله المعظم على ما فعلوه في سبيل  
 استمادة محضهم . ولكن الطرق التي سلكوها كانت مفسدة للاسلام لانقاذ  
 بذور التفرقة بين المسلمين وتشققت وحلهم السياسية أتبع تشققت بيوتهم وحلهم  
 وعواقب الحروب التي وقعت بين أهل السنة والشيعة لم تكن مفسدة في حياة  
 المسلمين الاقتصادية والسياسية الى يومنا هذا ولا مفسدة الى سلكها  
 الاخوان في الاسلام الي لو سكت في بحر الظن لكنت لمجد آخر عايناه  
 وأسفاه لم تكف لتمتع عبود المسلمين وادامهم سوء نتائج الاضطرابات  
 المذهبية ليرجعوا عن استقامتها

عن عبد الحفيظ

(١) الخار : محمد انه ان ارادنا ما لم يرسلنا التكاثر من هذه التكاثر  
 هذه الأيام وتروى عنهم في عهد اواس ان اخذوا حيلة من اجل ذلك التكاثر  
 ومن تلك والفرس حيلة كما تبين ذلك من عهد التركة في عصره ان كان  
 الذين اربوا دينهم وكما سلكوا حيلة بغير ان يكونوا في حيلة بغير ان يكونوا  
 السكون على حيلة في حيلة السكون



وقد أجاب الدعوة كثير من كبار العلماء والادباء والوجهاء من المصريين وغيرهم  
دعيت الى هذه الخفلة فوافقتها بعد للشروع في الخطب فدميت الى الخطبة  
اذ كان اسمي مطبوعا في البرنامج فوقفت فالتقيت جملا وجيزة في معنى الاحتمال  
رجوت فيها أن يكون المحتفل به رسول تعارف وتآلف بين البلاد المصرية  
العربية التي أقام فيها عزيزاً كريماً وبين البلاد التي يريد السفر اليها (وهي فارس  
والافغان) ثم قلت لأدري هل الموقف يسمح لي بحرية القول في وجه الجامعة  
الى هذا التعارف والتآلف، فصاح أحمد زكي باشا نعم كلنا طلاب حرية ولك أن  
تقول ما شئت حينئذ ذكرت اني قريب عهد بأوربة واني رأيت فيها جميع عقلاء  
الشعوب الشرقية يعقدون روابط التآلف فيما بينها عن شعور بشدة الحاجة الى ذلك  
واني مصر على مكانتها العالية في بلاد الشرق لا تزال مقفلة في ذلك، وأغضت  
في ذلك بما ألهمت من القول ثم تبارى الخطباء في ذلك وكان أوسعهم فيه قولا  
وطولا أحمد زكي باشا والشيخ مصطفى القاياني — فأفضى ذلك الى اقتراح  
تأليف لجنة لوضع مشروع جمعية فتألفت اللجنة ثم شرعت تجتمع في دار السيد  
عبد الحميد البكري فوضعت القانون الاساسي الآتي مع مقدمته وهو :

بسم الله الرحمن الرحيم

تمهيد

إن من يتأمل في حالة الشرق وما أصبحت عليه أمة وبها من ذلك  
بماضي التاريخ، يدهش للأخطا الذي وصلت اليه هذه الامم، على ما كان  
لها — جلها إن لم يكن كلها — من التاريخ الجيد للماضي بعلامات السلطة  
قد يقول بعضهم : ان هذه سنة الطبيعة وان حكم الاسم في ذلك حكم  
الافراد، تولد وتكسب وتهدم وتختل

فولت يمين على كلباس

ولكن في حالة الامم — ولا سيما في تاريخها — تبرز حقائقها  
أو تفسد منها المراسل التي تترك في كل حالة بطور الانساني هذه المراسل

## قانون جمعية الرابطة الشرقية

إن الموقعين على هذا، قد نظروا فيما آلت اليه أحوال الامم الشرقية من التخاذل والانحطاط فأروا بعد البحث أن يسعوا الى تلافي ذلك بتأسيس جمعية علمية اجتماعية تقوم بترقية الامم الشرقية: بالعلم الذي هو أساس كل فلاح، وبالحكام الروابط بين هذه الامم، وبإحياء حضارة الشرق وارجاعه الى فضائله، مع الأخذ بما في مدينة الغرب من المحاسن التي لا تتنافر مع الروح الشرقية. وذلك بمقتضى المواد الآتية:

- ١ - ألفت في القاهرة جمعية علمية اجتماعية باسم «جمعية الرابطة الشرقية»
- ٢ - شعار الجمعية «الارواح جود مجتدة»: ما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف.
- ٣ - غرض الجمعية نشر المعارف والآداب والفنون الشرقية، وتعميمها وتوسيع نطاقها، وتوثيق روابط التعارف والتضامن بين الامم الشرقية على اختلاف أجناسها وأديانها.
- ٤ - يشترط في أعضاء الجمعية أن يكونوا من أهل المكانة والجاه في الشرق أو من أهل الرأي في المصلحة العامة، أو من أرباب القلم في أي لغة من لغات الشرق ويجب أن يكونوا من أولي الحرص والعمل على تحقيق غرض الجمعية.
- ٥ - تتوسل الجمعية الى غرضها بالوسائل العلمية والاقتصادية. وتبث دهرتها بالقلم واللسان، وتنتشر ما ترى فيه المصلحة بأي لغة تراها.
- ٦ - تنشر الجمعية مجلة تتضمن محاضراتها ومباحثها العلمية والادبية والاقتصادية والأثرية، ونحوي بواسطتها آثار السلف، وتدون فيها أيضا ما ترى منه فائدة لتحقيق غرضها.
- ٧ - المركز الرئيسي للجمعية مدينة القاهرة.
- ٨ - تكون للجمعية شعب في كل قطر من الاقطار الشرقية. واللجنة المركزية ولكل شعبة انشاء ما تراه من الفروع في المدن الداخلية في دائرتها.

نشر علوم الشرق وآدابها والبحث في شؤونها : للعمل على ترقية شعوبه ،  
وتكوين صلة تعارف بين أرباب الرأي والقلم منهم على اختلاف اجناسهم  
لتبادل الآراء والمعلومات في هذه السبيل ؛ ثم لتكون رسول سلام وتعارف  
بين الامم الشرقية التي لها من سوابق تواريحها المجيدة وحضاراتها القديمة  
وتقاليدها القويمة ومدارك أفرادها العالية وموارد ثروتها الثمينة ما تستطيع  
به أن يخدم بعضها بعضا وأن تتضامن في سبيل اسعاد المجتمع الانساني  
وترقيته لخير جميع الاجناس والاديان .

ولهذا الغرض تألفت بمصر القاهرة جمعية الى ابططة الشرقية  
المسطر قانونها بعد . وقد اختيرت مصر مركزا لها لما كانت موقعا الجغرافي  
الخاص الذي كانت به ملتقى الامم من اهل المشرق والمغرب المارن بها  
أو المقيمين فيها . ومن ثم كانت هي الواسطة بين الشرق والغرب .  
وعولت الجمعية على الوصول الى غرضها السلمي العمراني بالوسائل  
العلمية العملية . وهي تقبل في عضويتها كل طالب من اهل الفكر والجاه يعمل  
على تحقيق أغراضها بلاميزيين العقائد والاجناس

وستجعل في مقدمة منهاجها دراسة جغرافية الشرق وتاريخه وكذا  
علوم الامم الشرقية وآدابها وحضاراتها ، والتنقيب عن عاداتها وآثارها ،  
والبحث في علل تدهور هذه الامم ، وعقد المؤتمرات الثورية للنظر في  
وسائل رقيها الادبي والمادي ، وتسهيل التعامل وتبادل المنافع بينها ، ثم  
التوفيق بين حضاراتها وآدابها وبين الحضارة الغربية وآدابها بما تقتضيه  
مصلحة الوقت ، لتوثيق ووابط الوداد والاتلاف بين الشرق والغرب .  
والله المسئول أن يوفقها لما تريد وأن يؤيدها بروح من عنده .

ولكل شعبة اصدار مجلة خاصة بها لتحقيق غرض الرابطة في دائرة حدودها  
١٦ - تفاصيل العمل بهذا القانون موكولة الى مجلس ادارة الجمعية بمصر .  
وكل شعبة مستقلة في وضع لا تحتها الداخلية وادارة اعمالها ، بشرط أن  
لا تخرج عن القواعد الاساسية المقررة في هذا القانون ؟

الاعضاء المؤسسون ( - رتبة اسمائهم على حروف الهجاء )

احمد زكي باشا كاتب السر المؤقت

صالح جودت بك

عبد الحميد البكري (السيد) الرئيس المؤقت

محجوب ثابت بك (الدكتور)

محمد بنحيت (الشيخ)

محمد التفتازاني الفنيمي (السيد)

محمد رشيد رضا (السيد) طرابلس الشام

مهدي رفيع مشكي (ميرزا) فارس

نور الدين مصطفى بك توكية

### ﴿ تأليف الجمعية بالفعل ﴾

بعد وضع المؤسسين لهذا القانون أرسلت نسخ منه الى مئين من أهل  
العلم والادب ومن الوجهاء وطلب منهم أن يكتبوا الى كاتب السر المؤقت  
(أحمد زكي باشا) بالرغبة في الانتظام بسلك الجمعية من شاء منهم ذلك . ثم دعي  
جميع من أحاب الدعوة الى الاجتماع في دار الرئيس المؤقت للجنة المؤسسة  
ليبدوا رأيهم في القانون وينتخبوا أعضاء مجلس الادارة بأنهم هم الجمعية العامة  
وقد اجتمع عدد كثير بعد ظهر يوم الاحد ٢٢ جمادى الآخرة الماضي (١٩  
فبراير) بدار صاحب السباحة الرئيس المؤقت وكان في مقدمة الحاضرين  
الاميران الجليلان يوسف كمال واسماعيل داود واقتضت الجلسة بتلاوة أي  
الذكر الحكيم ثم ألقى حضرة صاحب السباحة السيد البكري خطبة افتتاحية  
نوه فيها بفضل الشرق والشرقيين وما كان لهم من المنزلة في الحكمة  
والعلم والادب ثم أبان الغرض من الاجتماع ودعا الحاضرين الى اقرار قانون

(المنار ج ٣) (٢٩) (المجلد الثالث والعشرون)



٩ - يتألف مجلس ادارة الجمعية في القاهرة من رئيس ونائبي رئيس وأمين صندوق وكاتب سر عام وثلاثة مساعدين (عربي وتركى وفارسى) ومن سبعة أعضاء يعينون بطريق الاقتراع العري . على أن يكون ثلاثة منهم من الشرقيين غير المصريين

١٠ - يتخذ المجلس الادارة من مركزه ناديا للاجتماعات العامة والخاصة ولانقاء المحاضرات . ويدعو اليه ويستقبل فيه الوافدين على ديار مصر من كبراء الشرقيين والمستشرقين وفضلائهم لاحكام روابط التعارف والتضامن .

١١ - تعقد الجمعية في كل ثلاث سنوات مؤتمرا شرقيا عاما يتألف أعضاؤه من جميع الامم التي ينتظم افراد منها في ملك الرابطة الشرقية : لاجل التعارف والتآلف ، وتبادل الافكار والمعارف ، والبحث في الاعمال والوسائل التي اتخذت في المركز العام وفي سائر الشعب والفروع لتحقيق غرض الجمعية .

ويعجز عقد هذا المؤتمر بصفة فوق العادة . اذا دعت الحاجة الماسة الى ذلك

١٢ - يكون من أغراض المؤتمر الاساسية توحيد الاصطلاحات اللغوية التي تقضي بها الاحوال العمرانية في هذا الزمان ، وتوحيد الخط العربي وترقيته بين الشعوب التي تكتب به لغاتها بحيث يكون وافيا بالحاجات التي طرأت على هذه الشعوب بعد تقريره على الحالة المعهودة للآن ، والسعي لوضع وحدة للمعاملات بين الامم الشرقية من حيث النقود والموازين والمقاييس والمكاييل ونحو ذلك من الامور التي تزيد في أسباب التفاهم بين الامم الشرقية مما تدعو اليه التجارة والتعامل وكل الاسباب الاقتصادية العامة .

١٣ - على كل شعبة أن تقدم الى المراكز العام بالقاهرة تقريرا سنويا في خلاصة أعمالها . وهذه التقارير تعرض على المؤتمر العام عند انعقاده .

١٤ - ينعقد المؤتمر العام أول مرة بمدينة القاهرة في الموعد الذي يحدده مجلس ادارة الجمعية . وقبل ختامه ينتدب لجنة من أقطار مختلفة لتقرير محل الاجتماع التالي في عاصمة قطر آخر أو في مدينة من كبرى مدنه . وعلى هذا السن يكون كل اجتماع دوايك .

١٥ - يكون لكل شعبة في كل قطر عقده مؤتمر محلي قبل المؤتمر العام بستة أشهر على الأقل . تبسط فيه ما يتعلق بشؤون أمته الخاصة والمسائل التي يجب عرضها على المؤتمر العام القادم .



ذئب الدسائس البريطانية والمطامع الاستعمارية ، ولكن اجماع كلمة الامة المصرية على مقاومة المشروع البريطاني بكل شدة وعدم الخنوع لما فيه من تهديد الفطرسية والعظمة وشروعها في مقاطعة التجارة الانكليزية وكل ما هو انكليزي من الاشياء والاناسي واغتيال الموظفين والجنود عند الامكان وتعذر تأليف وزارة تكون آلة للمستشارين ونائب الملك في استمرار الادارة السابقة — قد حمل نائب الملك ( لورد اللاني ) على السفر الى عاصمة حكومته بأمرها ليطلع على حقيقة الحال في هذا القطر وما يراه من وجوب الاعتراف باستقلال وترك ادارة البلاد لاهلها ، مع قيود تحفظ بها المصالح البريطانية فيها ، فذهب يصحبه اثنان من أعقل رجالهم في هذه الديار وهما مستشار الداخلية الجنرال جلبرت كليتون ومسترايس مستشار الحقانية فكثا أياما قليلة في لندن أقنعا فيها الوزارة بوضع المشروع الآتي الذي جاء به . وهذا نص البلاغ الرسمي فيه :

## الوثيقة الاولى

﴿ كتاب اللورد اللاني الى عظمة السلطان ﴾

يا صاحب العظمة :

- ١ — أشرف بان أعرض لمقام عظمتكم ان الناس قد ذهبوا في تأويل بعض عبارات المذكرة التفسيرية التي قدمتها الى عظمتكم في الثالث من شهر ديسمبر مذاهب تخالف أفكار الحكومة البريطانية وسياستها وهو ما آسف له أشد الاشف
- ٢ — ولقد بخال المرء مما نشر عن هذه المذكرة من التعليقات العديدة ان كثيراً من المصريين ألقى في روعهم أن بريطانيا العظمى توشك ان ترجع في نيتها القائمة على التسامح والعطف على الاماني المصرية وانها تنوي الانسحاب من مركزها الخاص بمصر لاستبقاء نظام سياسي اداري لا يتفق والحرب التي وعدت بها
- ٣ — غير انه لا شيء أبعد عن خاطر الحكومة البريطانية من هذه الفكرة بل ان الاساس الذي بنيت عليه المذكرة التفسيرية هو ان الغاية من الضمانات التي تطلبها بريطانيا العظمى ليست ابقاء الحماية حقيقة أو حكماً وقد نصت المذكرة على أن بريطانيا العظمى صادقة الرغبة في أن ترى مصر متمتعة بما تتمتع به البلاد

الجمعية وانتخاب أعضاء مجلس الإدارة. وبعد المناقشة أقرت أغلبية الحاضرين القانون وشرع في الانتخاب بطريقة الاقتراع السري، ثم أعلنت نتيجة الانتخاب في الجلسة وبلغت بعد ذلك للصحف وهي :

صاحب المباحة السيد عبد الحميد البكري رئيس وصاحب الفضيلة الشيخ محمد بنيت نائب رئيس وصاحب الفضيلة السيد محمد رشيد رضا نائب رئيس وأصحاب السعادة والعزة أحمد زكي باشا كاتب السر العام وميرزا مهدي بك رفيع مشكي أمين التجار أمين الصندوق والسيد محمد الفخيمي التفتازاني مساعد عربي لكاتب السر العام ونور الدين بك مصطفى مساعد تركي لكاتب السر العام ومحمد رضا قزويني أفندي ناصر التجار مساعد فارسي لكاتب السر العام وصالح جودت بك والاستاذ الدكتور محبوب ثابت وأحمد شفيق باشا والشيخ مصطفى عبد الرازق والأمير حبيب لطف الله وأمير زيدان أفندي والشيخ عبد المحسن الكاظمي أعضاء

## العبر التاريخية في اطوار المسألة المصرية

### ٢

نشرنا تحت هذا العنوان في الجزء الاول نص البلاغ الرسمي الذي رفعه عدلي باشا رئيس الوفد الرسمي المصري الى السلطان بشأن مفاوضاته مع الدولة البريطانية في عاصمتها وفيه ترجمة المذكرة التي وضعتها نظارة خارجيتها لمشروع الاتفاق بينها وبين مصر وترجمة رد الوفد المصري عليها وعدم قبوله لها وانقطاع المفاوضات بذلك

ثم ترجمة البلاغ الذي أنهاه نائب ملك الانكليز الى سلطان مصر في شأن تفسير مشروع نظارة الخارجية البريطانية وتأنيده، ووقفنا عليه بتعليق ونحيز في بيان سوء تأثير المشروع وبلاغ نائب الملك في الامة المصرية ونسقه إليها باجماع الكلمة على رده والاستمسك بالاستقلال التام للبلاد حتى أشد الناس مقاومة لسمد باشا وحزبه ورغبة في الاتفاق مع الانكليز

وقد كنا نريد أن نكتب مقالا مطولا في تنديد الشبهات البريطانية وما فيها من العبر لنا في مصر والعراق وسورية وسائر بلاد العرب التي يدب فيها

وأية دلالة على تغيير القاعدة السياسية التي سبق بيانها ، فان الحكومة البريطانية لم يعد غرضها أن تضع حداً لتهديج ضار قد يكون لتوجيهه الى اهواء العامة نتائج تذهب بثمره الجهود القومية المصرية ، ولذلك كان الذي روعي بوجه خاص فيما اتخذ من التدابير مصالحة القضية المصرية التي تستفيد من ان البحث فيها يجري في جو قائم على الهدوء والمناقشة باخلاص

٨ — والآن وقد بدأت تعود السكينة الى ما كانت عليه بفضل الحكومة التي هي قوام الخلق المصري ، والتي تغلب في الساعات الحاسمة ، فاني اسعيد أن أنهي الى عظمتكم ان حكومة جلالة الملك تنوى أن تشير على البرلمان باقرار التصريح الملاحق بهذا واني على يقين بان هذا التصريح يوجد حالة تسود فيها الثقة المتبادلة ويضع الاساس لحل المسألة المصرية حلاً نهائياً مرضياً

٩ — وايسأت ما يمنع الآن من اعادة منصب وزير الخارجية والعمل لتحقيق التمثيل السياسي والقنصلي لمصر

١٠ — اما انشاء برلمان يتمتع بحق الاشراف والرقابة على السياسة والادارة في حكومة مسئولة على الطريقة الدستورية فالامر فيه يرجع الى عظمتكم والى الشعب المصري

واذا أبطلت لاي سبب من الاسباب انفاذ قانون التضمينات (اقرار الاجراءات التي اتخذت باسم السلطة العسكرية) الساري على جميع ساكني مصر والذي أشير اليه في التصريح الملاحق بهذا فاني أود أن أحيط عظمتكم علماً بانني الى ان يتم الغاء الاعلان الصادر في ٢ نوفمبر سنة ١٩١٤ سأكون على استعداد لايقاف تطبيق الاحكام العرفية في جميع الامور المتعلقة بحرية المصريين في التمتع بحقوقهم السياسية ١١ — فالكلمة الآن لمصر وانه ليرجي انها وقد عرفت مبلغ حسن استعداد الحكومة البريطانية ونيتها تسترشد في أمرها بالعقل والروية لا بعامل الاهواء ولي مزيد الشرف أن أكون الخادم المطيع

( اللنبي فيلده مارشال )

المستقلة من ميزات أهلية ومن مركز دولي

٤ — واذا كان المصريون قد رأوا في هذه الضمانات انها تجاوزت الحد الذي يلتم مع حالة البلاد الحرة فقد غاب عنهم ان انجائهم انما لجأها الى ذلك حرصها على سلامة نفسها تلقاء حالة تطلب منها أشد الحذر خصوصا فيما يتعلق بتوزيع القوات العسكرية . على ان الاحوال التي يربها العالم الآن ان تدوم ولا يلبث كذلك ان يزول الاضطراب الدائر في مصر منذ الهدنة ، والامل وطيد في ان الاحوال العالمية صائرة الى النجاة ، هذا من جانب ومن جانب آخر ، ولما قيل في المذكرة : سيجي وقت تكون فيه حالة مصر مدعاة الى الثقة بما تقدمه هي من الضمانات المصرية لصيانة المصالح الاجنبية

٥ — اما ان تكون انجائهم راعية في التدخل في ادارة مصر الداخلية فذلك ما قالت فيه الحكومة البريطانية ولا تزال تقول ان اصدق رغباتها وأخلصها هو ان تترك للمصريين ادارة شؤونهم . ولم يكن يخرج مشروع الاتفاق الذي عرضته بريطانيا العظمى عن هذا المعنى ، واذا كان قد ورد فيه ذكر موظفين بريطانيين لوزاري المالية والحفانية فان الحكومة البريطانية لم ترم بذلك الى استخدامهما للتدخل في شؤون مصر ، وكل ما قصده هو أن تستبقي اداة اتصال يستدعيها حماية المصالح الاجنبية

٦ — هذا هو كل مرعى الضمانات البريطانية ولم تصدر هذه الضمانات قط عن رغبة في الحيلولة بين مصر وبين التمتع بحقوقها الكاملة في حكومة أهلية

٧ — فاذا كانت هذه هي نية انجائهم فلا يمكن لاحد ان ينكر ان انجائهم يعز عليها أن ترى المصريين يؤخرون بعمامهم حلول الاجل الذي يبلغون فيه مطمحا ترغب فيه انجائهم كما تنوق اليه مصر ، أو ان ينكر انها تذكره ان ترى نفسها مضطرة الى التدخل لرد الامن الى نصايه كما أدركه اختلال يثير مخاوف الاجانب ويجعل مصالح الدول في خطر ، وانه ليكون مما يؤسف له ان يرى المصريون في التدابير الاستثنائية التي اتخذت أخيراً أي مساس بعمامتهم الاسمي

(١) قوله : هذا من جانب الخ تركيب غير صحيح في اللغة

## ﴿ تأليف الوزارة الجديدة ﴾

﴿ أمر كريم نمرة ١٣ لسنة ١٩٢٢ ﴾

( صادر لحضرة صاحب الدولة عبد الخالق ثروت باشا )

عزيزي عبد الخالق ثروت باشا :

ان القرار الذي أبلغنا إياه حضرة صاحب المقام الجليل المندوب السامي لدولة بريطانيا العظمى فيما يختص بانتهاء الحماية البريطانية على مصر وبلاعتراف بهادولة مستقلة ذات سيادة يحقق أعز أمنية انا واشعبنا العزيز وهو ثمرة الجهاد القومي الذي تعهدناه على الدوام بالتشجيع والتأييد . ولا ريب عندنا في ان استمهالك الامة بروابط الوئام والاتحاد والتزامها جانب الحكمة في هذا الدور الجديد من حياتها السياسية كفيل بتحقيق كامل أمانها

ونظراً لما نعرفه لكم من الجهد المشكور في خدمة القضية المصرية ولما لنا من الثقة التامة بكم وما نعهد فيكم من الجدارة الكاملة للقيام بمهام الامور — اقتضت ارادتنا السلطانية توجبه سند رئاسة مجلس وزرائنا مع رتبة الرئاسة الجلية لعهدتكم . وقد أصدرنا أمراً هذا لدوائكم للاخذ في تأليف وزارة جديدة يكون من بينها وزير للخارجية وعرض مشروعه لجانبتنا لصدور مرسومنا العالي به

ولما كان من أجل رغبتنا أن يكون للبلاد نظام دستوري يحقق التعاون بين الامة والحكومة لذلك يكون من أول ماتعنى به الوزارة اعداد مشروع ذلك النظام وانا نسأل الله العلي القدير أن يجعل التوفيق رائدنا فيما يعود على بلادنا ورعاياتنا بالخير والسعادة وهو المستعان

الامضاء

صدر بمسراي عابدين في ٢ رجب سنة ١٣٤٠ — أول مارس سنة ١٩٢٢ فؤاد

## ﴿ برنامج الوزارة ﴾

بإصاحب العظمة :

أقدم الى سدة عظمةكم بفائق الشكر على ماتفضات فأوليتني من الثقة السامية أذ عهدت الي تأليف الوزارة الجديدة ووجهت لي رتبة الرئاسة الجلية

## الوثيقة الثانية

( مرفوعة من لدن فخامة المندوب السامي الى عظمة سلطان مصر باسم  
تصريح لمصر )

« بما أن حكومة جلالة الملك عملا بنيتها التي جاهرت بها ترغب في الحال  
في الاعتراف بمصر دولة مستقلة ذات سيادة

وبما ان العلاقات بين حكومة جلالة الملك وبين مصر أهمية جوهرية  
للامبراطورية البريطانية ، فيوجب هذا تعلن المبادئ الآتية :

١ — انتهت الحماية البريطانية على مصر . وتكون مصر دولة مستقلة  
ذات سيادة

٢ — حالما تصدر حكومة عظمة السلطان قانون تضمينات ( اقرار الاجراءات التي  
اتخذت باسم السلطة العسكرية ) نافذ الفعل على جميع ساكني مصر تلقى الاحكام  
العرفية التي أعلنت في ٢ نوفمبر سنة ١٩١٤

٣ — الى أن يحين الوقت الذي يتسنى فيه ابرام اتفاقات بين حكومة جلالة  
الملك وبين الحكومة المصرية فيما يتعلق بالامور الآتية ببيانها وذلك بمفاوضات  
ودية غير مقيدة بين الفريقين تحتفظ حكومة جلالة الملك بصورة مطلقة بتولي  
هذه الامور وهي :

- أ تأمين مواصلات الامبراطورية البريطانية في مصر
- ب الدفاع عن مصر من كل اعتداء أو تدخل أجنبي بالذات أو بواسطة
- ج حماية المصالح الاجنبية في مصر وحماية الاقليات
- د السودان

وحتى تبرم هذه الاتفاقات تبقى الحال فيما يتعلق بهذه الامور على ما هي  
عليه الآن»

أما وقد جئنا هذا الدور بخبر فلم يبق على مصر الا أن تثبت لبريطانيا العظمى أن ليس بها في سبيل حماية مصالحها من حاجة لا تشدد في طلب ضمانات قد يكون فيها مساس باستقلالنا وان خير الضمانات في هذا الصدد وأجابه أثرأهي حسن نية مصر ومصحتها في حفظ العهد

على ان الوزارة ترى انه لكي تكون جهود البلاد في سبيل تحقيق كامل أمانها بحيث تؤدي جميع ثمرها يجب أن يؤلف بين عمل الحكومة وبين عمل هيئة تنوب عن الامة وان تسعى الهيئتان متساندتين لاغراض متحدة

ولذلك فإن<sup>(١)</sup> الوزارة عملاً بأوامر عظمتكم ستأخذ في الحال في اعداد مشروع دستور طبقاً لمبادئ القانون العام الحديث وسيقرر هذا الدستور مبدأ المسؤولية الوزارية ويكون بذلك للهيئة النيابية حق الاشراف على العمل السيامي المقبل وغني عن البيان ان انفاذ هذا الدستور يقتضي إلغاء الاحكام العرفية وأنه على أي حال يجب أن تجري الانتخابات في أحوال عادية وفي ظل نظام تمتنع منه جميع التدابير الاستثنائية، وقد سلمت بهذا الوثيقتان اللتان أبلغنا أخيراً الى عظمتكم وستتخذ الوزارة بلا امهال ما يدعوا اليه الامر في ذلك من التدابير كما انها ستبذل جهدها اعتماداً على حسن موقف الامة في الحصول على الرجوع فيما اتخذ من التدابير المقيدة للحرية عملاً بالاحكام العرفية

هذا وان إعادة منصب وزير الخارجية سيعين على العمل لتحقيق التمثيل السيامي والقنصلي لمصر في الخارج

ونظراً لان النظام الاداري الحالي لا يتفق مع النظام السياسي الجديد ومع الانظمة الديمقراطية التي ستمنحها البلاد فان الوزارة قد اعترفت أن تتولى الامر بنفسها وبلاشريك في الحكم الذي ستحمل كل مسؤوليته امام الهيئة النيابية المصرية وسيكون رائدها في ادارة شؤون الامة توجيهها الى المصلحة القومية دون غيرها

والوزارة موقفة بأن أكبر عامل لنجاح مصر في تسوية المسائل التي بقي حلها

(١) هذا التعبير يكثر في الجرائد وكتب أهل هذا العصر وهو خطأ وما بعد انفاء لا يعمل فيما قبلها وهذه السببية تقدم على لام التعليل اذا احتيج اليها مع (المنار : ج ٣) (٣٠) (المجلد الثالث والمثرون)

واني لا تشرف بأن أعرض على عظمته أسماء الوزراء الذين تتألف منهم  
هيئة الوزارة وقد قبلوا مشاركتي في العمل وهم : —

اسماعيل صدقي باشا	وزارة المالية
ابراهيم فتحي باشا	» الحربية والبحرية
وجعفر والي باشا	» الاوقاف
ومصطفى ماهر باشا	» المعارف العمومية
ومحمد شكري باشا	» الزراعة
ومصطفى فتحي باشا	» الحقانية
وحسين واصف باشا	» الاشغال العمومية
وواصل سميكه بك	» المواصلات

وقد احتفظت بوزاري الداخلية والخارجية

فاذا وقع هذا الاختيار موقع الاستحسان لدى عظمته يصدر المرسوم العالي  
بالتصديق عليه

يا صاحب العظمة :

لم يكن لزملائي ولي ونحن نشاطر الامة امانيتها في الاستقلال الا أن نقر الوفد  
الرسمي الذي تولى المفاوضات اعقد اتفاق مع بريطانيا العظمى على ما فعل . فلم  
يكن يسعنا أن نتولى اعباء الحكم مادامت المبادئ التي تسترشد الحكومة البريطانية  
في سياستها نحو مصر هي تلك التي كانت تظهر من مشروع ١٠ نوفمبر من العام  
الماضي ومن المذكرة التفسيرية التي تلتها . فان تولي الحكم في ظل مثل هذه المبادئ  
قد يكون فيه معنى القبول بها

غير ان الكتاب الذي رفعه فخامة المندوب السامي البريطاني الى عظمته  
وتصرح الحكومة البريطانية في البرلمان قد أحدثا في الحالة تغييراً كبيراً . فأصبح  
من الممكن أن تتألف هذه الوزارة اذاً ترى أن الشعور القومي أصاب ترضية من  
هاتين الوثيقتين لا من ناحية الاعتراف باستقلال مصر حالا وقبل أي اتفاق  
فحسب بل ولأن المفاوضات المقبلة ستكون حرة غير مقيدة بأي تعهد سابق



مفتئنا فرصة فشل الانكليز في تأليف وزارة يتخفونها آلة لادارة البلاد كدأبهم منذ تمكنوا في أرض مصر وما زالت المساومة في ذلك دائرة بين القاهرة ولندن حتى انتهت بما ذكرنا في مقدمة هذه البلاغات الرضمية من سفر اللورد اللنبي الى لندن وعودته بهذا المشروع وعلم بذلك ان ثروت باشا ذو شجاعة أدبية يقل مثله فيها كما أنه ذو ذكاء وفطنة نافذة - وقد انبرى لهذا العمل وهو يعلم ان المعارضين يكيدون له ويستعدون لاغتياله وقد شرعوا في ذلك بالفعل فأنجاه الله من الموت واكتشفت الجمعية التي تواطأت على ذلك وحاولته وحكم على بعض أفرادها بعقاب شديد هذا وان الامة قد قابلت هذا التصريح البريطاني بالغاء الحماية على مصر والاعتراف باستقلالها التام وتأليف الوزارة بفقور و تقور، وعدوه خداعا بريطانياً وان لم يشترط على مصر أن تعترف لهم في مقابلته بحق من الحقوق، ذلك بأنه تم على أيدي أصدقاء الانكليز، وبأنهم أخرجوا سمداً باشا وبعض بطائته وأنصاره من البلاد ووضعوه في جزيرة صغيرة في أقصى البحار، وبأن الاحتلال العسكري باق والحكم العربي باق، وبأن ما حفظوه لانفسهم من الحقوق مثار لاخطار كثيرة ولاسيما مسألة السودان . وسنذكر في جزء آخر ما فيه العبرة من الانباء والآراء في هذا الطور الجديد

## الرحلة السورية الثانية

— ٩ —

جريت فيما كتبت من هذه الرحلة على طريقة بيان أحوال سورية الاجتماعية والادبية والسياسية في هذا الطور الجديد الذي دخلت فيه بعد الحرب لاعلى طريقة بيان تغلي في البلاد بتواريخه وذكر المشاهدات وما يتبعها من الآراء تبعاً له كما اعتاد المؤرخون. وقد كان كل ما كتبت من فصول الرحلة بياناً لما فيه الفائدة مما رأيت وخبرت وجرى لي في الساحل مدة إقامتي فيه متردداً بين بيروت وطرابلس وأخرت الكلام على دمشق وما يتبعها عمداً، وكنت عازماً على اطالة الكلام في شأنها. وقد بذنا لي الآن أن أختصر لما كان من التراخي في كتابة الرحلة ونشرها ولا تني ذكرت بعض ما حدث في الشام بعد ذلك في بعض المقالات التي قبضت الحال ببيان بعض

وأقوى حجة تستعين بها في تأييد وجهة نظرها هو أن تقبل على هذا الدور الجديد متحدة الكلمة مؤلفة القلوب وإن تأخذ بدواعي النظام وتلتزم جانب الحكمة والوزارة تحيي العصر الجديد الذي كان اعظمتكم أجل أثر في طلوعه على الأمة بفضل مابذاته عظمةكم من المساعي الوطنية العالية وهي وثيقة أوستلقى من لدن عظمةكم كل تأييد في عمل الغد وانها اترجوا أن يجيء مكافأة لمجهود البلاد وإني لأزال اعظمتكم العبد الخاضع المطيع والخادم الخاص الأمين ثروت القاهرة في ٢ رجب سنة ١٣٤٠ ( أول مارس سنة ١٩٢٢ )  
( المرسوم السلطاني بتأليف الوزارة )

نحن سلطان مصر

بعد الاطلاع على الامر الكريم الصادر في ٢١ سبتمبر سنة ١٨٧٩ وبعد الاطلاع على أمرنا الكريم الصادر في ٢ رجب سنة ١٣٤٠ ( أول مارس سنة ١٩٢٢ ) وبناء على ما عرضه علينا رئيس مجلس الوزراء  
رسمنا ما هوأت : المادة الاولى

عين عبد الخالق ثروت باشا وزيراً للداخلية والخارجية

اسماعيل صدقي باشا وزيراً للمالية ابراهيم فتحي باشا وزيراً للحربية والبحرية

جعفر باشا والي « للاوقاف مصطفى ماهر باشا « المعارف العمومية

محمد شكري باشا « للزراعة مصطفى فتحي باشا « للحقانية

حسين واصف باشا « للاشغال العمومية واصف سميكة بك « الموصلات

المادة الثانية — على رئيس مجلس وزرائنا تنفيذ مرسومنا هذا

صدر بسراري غابدين في ٢ رجب سنة ١٣٤٠ أول مارس سنة ١٣٤٠ ( فؤاد )

بأمر الحضرة السلطانية رئيس مجلس الوزراء ثروت

( المنار ) — هذا ما نشرته الحكومة في الصحف وعلم مما نشر قبله أنه

كان نتيجة لسعي جماعة رشدي باشا وعدلي باشا ولكن الذي تولى العمل وظهر به في هذه الكرة عبد الخالق ثروت باشا فهو الذي أخذ على عاتقه مواصلة المفاوضات مع اللورد اللتبي في أمر تأليف وزارة بالشروط التي يقترحها

فيه وهل يعقل أن تنقلب سياسة انكثرة بهذه السرعة فتسمح بسورية لفرنسة . وقد ذكر في النبذة الثانية من جوابي لهم ان السياسة البريطانية لم تتغير في المسألة و ليس لما قل أن يظن انها تفضل العرب على فرنسة وانما عرض لفرنسة أمل بأخذ سورية كلها بحجة إجماع السوريين على وحدة البلاد وعدم تقسيمها . وأما بقية الجواب الذي منعت المراقبة نشره يومئذ فهو ان انكثرة لما شعرت بهذا الطمع من فرنسة استعانت بالامير فيصل وحزبه على نبذ السواد الاعظم من أهل المناطق السورية الثلاث للانتداب الفرنسي والمساعدة الفرنسية وقد تم هذا وظهر باستفتاء اللجنة الاميركية لاهل البلاد . وغرض انكثرة من ذلك أن تعلم فرنسة أنها اذا شذت عن الاتفاق معها وحاولت أخذ فلسطين بحجة اتفاق الاهالي على طلب وحدة البلاد فانها هي قادرة على حرمانها من كل شيء . برأي أهل البلاد الذي جعل له الاعتبار الاول في عهد عصبة الامم ! فلما رأت فرنسة ذلك قنعت بنصيبها في اتفاق سايكس بيكو حتى بعد تعديله بما هو في مصلحة الانكليز

مع هذا كان أهل المنطقة الشرقية عامة وأهل دمشق خاصة يظنون أن استقلال منطقتهم مضمون فان فاتهم إلحاق المنطقتين الآخرين بهم فان يفوتهم التمتع بالسلطان القومي في منطقتهم . وازداد شعورهم قوة بهذا بعد جلاء الجيش البريطاني وما تلاه من ترك المراقبة على الحكومة وان كانت لا تزال عسكرية تابعة للقائد العام للجيش البريطاني

كانت مظاهر هذا الشعور بالاستقلال، تبعث في أنفس الشعب السرور وتقوي الآمال فقد صارت دراوين الحكومة ومصالحها عربية والتعليم في المدارس الرسمية كغيرها بالعربية ، وتلاميذ المدارس كانوا يتعلمون أناشيد الاستقلال، فيترنمون بها صباح مساء، وكانت البرقيات المبشرات والمسكنات ترد على الحكومة من الامير فيصل أو من مندوبه النائب عنه لدى الحلفاء وفي مؤتمراتهم ( أحمد رستم بك حيدر ) وكانت الاجتماعات والمظاهرات حرة تنفخ في هذه الاماني روحاً حياً، كل ذلك كان يبعث السرور في كل نفس لم تستشف شيئاً مما وراءه حتى ان سليم بك شاهين أحد أصحاب المقطم قال لي في بيروت إني أقمت في دمشق يوماً واحداً فبعث في روح حياة عربية

حقائق المسألة العربية فيها ، وكان مرضها اللائق بها الرحلة لولا الضرورة فأقول :  
الحال العامة بدمشق في سنتي ١٣٣٧ و ١٣٣٨

قد علم من النبذة الثانية من هذه الرحلة التي نشرت في المجلد الحادي والعشرين (ص ٤٢٨ ..) ان وصولي الى دمشق كان (في ١٩ ذي الحجة سنة ١٣٣٧ - ١٤ سبتمبر سنة ١٩١٩) وانه اتفق ان أعان عقبه كل من انكابترة وفرنسة انهما اتفقتا نهائيا على تنفيذ معاهدة (سايكس وبيكو) المعروفة باتفاق سنة ١٩١٦ وان انكابترة ستخرج جنودها من المنطقتين الشرقية والغربية من سورية وترك الاولى للجيش العربي الحجازي والثانية للجيش الفرنسي — وان أهل سورية عامة كانوا يظنون قبل هذا الاعلان أن الدولتين الحليقتين عدلتا عن تنفيذ هذا الاتفاق لما رأوه من تنازع سياستيهما أثناء مجيء اللجنة الاميركية لاستفتاء أهل البلاد . وكنت بينت في تلك النبذة ان الناس أحفوني بالسؤال عن سبب هذا الانقلاب وذكرت فيها ملخص جوابي لاهل الرأي منهم ولكن المراقبة على المطبوعات بمصر في ذلك العهد منعت نشر ذلك كله وأما نشر منه بعض المقدمات فكان الكلام أتر غير مفيد ولم أعلم بذلك الا عند مراجعته الآن وسألخص ما حذف منه في موضعه

لقد كان الفرور بخديعة الانكابتز للسوريين وغيرهم من العرب في أثناء الحرب بأن استقلالهم سيكون مكفولا بانتصار الحلفاء في الحرب بما بينهم وبين ملك الحجاز من العهود والحلف ، فلما جلا الترك عن سورية وكان أول من دخلها الامير فيصل بجنده المؤلف من السوريين والعراقيين والحجازيين اعتقدوا أن الاستقلال قد تم والسلطة العربية قد تم أمرها ونصب عرشها ، ولم يكن نزاع العلم العربي من بيروت وغيرها من السواحل — ولا خطب سايكس — ويكو الخادعة ولا استيلاء السلطة العسكرية الفرنسية في الساحل على الادارة — بذهب بذلك الوهم الخادع . وقد الممنابشي من هذا المعنى في الفصلين السادس والسابع من الرحلة ومنه يعلم أن الريب دب ديبه الى أهل الساحل ثم انتشر فيهم أولا بتأثير السلطة الفرنسية المحتلة

نعم ان الاذكياء في دمشق قد اضطربوا لاعلان الدولتين الاتفاق على تنفيذ اتفاق (سايكس وبيكو) وكانوا قد عرفوا حقيقته ولذلك كثر سؤالهم اياي عن رأيي

لم تخاطبني بذلك البتة وانه لم يصل الى منه الا الكتاب الذي أرسله في ضمن مכתوبات الحكومة لمندوبها التجاري بمصر الدكتور بشير القصار، وذكرته بما كتبته اليه في الجواب عنه وهو انني مستعد لمساعدة الحكومة العربية بكل ما استطيعه بشرط أن لا أتقيد بعمل رسمي. وذكرت مشربى وتر بيتي الصوفية التي بسببها وطنت نفسي على أن لا أقبل وظيفة ولا عملاً للحكومة ولا رتبة ولا وساماً طول عمري... ثم قلت له بعد محادثة طويلة: ضع لي مذكرة بالعمل لا أرى رأيي فيه

وفي يوم الخميس ( ٣٠ ذي الحجة ) أخبرني أن المشروع الذي تضعه الحكومة لإدارة الأمور الشرعية يتم يوم السبت الآتي ويقدمه لي ، وانه كان كلم فيه الامير بصلاً قبل سفره الى أوربة فوافق هو ونائبه الامير زيد على نوطه بي — فاعتذرت بمشربي الخاص و بالموانع العامة الاخرى وهي سوء حالة البلاد الداخلية والخارجية وعدم استقرار الحال السياسية . اذ البلاد لا تزال بحسب القانون الدولي تابعة للدولة العثمانية — والمستقبل مجهول — ثم بضعف الحكومة والامارة وبأن الاصلاح الصحيح يلقي معارضة قوية من أهل الاهواء الذين يرتزقون بهذه المصالح الشرعية فاذا لم يكن المصالح ركن شديد من قوة الحكومة لا يستطيع عملاً ، فاعترف بذلك وقال إنه هو الحجة التي يستند اليها في وجوب وجود مثلي، وإنني سأكون حرافي عملي، وان الاصلاح الذي تبغيه البلاد مني لا يتم الا بالقيام به بنفسي لان الارشاد بالقول والكتابة لا ينفع الا اذا وجد رجالاً كفاء يقدرون على العمل به وهم غير موجودين (قال) يجب أن تستفيد بلادك من علمك الواسع واختبارك الدقيق مدة اقامتك بمصر بتطور البلاد المصرية وارتقاء الادارة والنظام فيها. وان مانعك فيك من الغيرة وحب الاصلاح يحملنا على الاعتقاد بأن لا ينبغي أمل وطنك فيك

وفي يوم السبت ( ٢ المحرم سنة ١٣٣٨ ) زارني الامير زيد في الفندق بعد العصر ودار الكلام بيننا في حالتنا العامة فذكرت له ملخص ما أعلم من اتفاق والده مع الانكليز وانه يتناهي مصلحة العرب . ثم انتقلنا الى الكلام في سورية فكلمني الامير في شدة حاجة الحكومة الى مساعدتي لها فاعتذرت له بمثل ما اعتذرت له في رضا باشا فأجاب بمثل جوابه، ومما قاله ان الاخلاق في الشام ضعيفة جداً فان أكبر الرجال يرهبه أقل تخويف ويستميله أقل نفع ، فاذا لم

ووطنية جديدة ، ولا أرى هنا إلا أمارات الذل والموت التي تبعث الحزن والاسى  
لقد كنت أعلم ما لا يعلم أهل وطني من نية الخلفاء فيهم وتواطؤهم على بلادهم ومن بناء  
عهدهم على الدخول وعودهم على الغش ، وأنهم اذا وفوا لملك الحجاز بما وعدوه به ولو  
على الوجه الذي طلبه منهم فيما يسميه « مقررات النهضة » لم تكن البلاد العربية  
ولا الحجاز منها الا مستعبدة تحت نير السلطة الاجنبية ، فلهذا لم أكن أشعر بشيء  
مما يشعر به الجمهور من السرور المنبعث عن الفرور وانما كنت أعتقد أن الامة لا يزال  
يمكنها أن تعمل لاستقلالها عملاً تضطر الطامعين الى احترامه اذا وجد فيها عدد  
من الرجال الاكفاء وهذا ما كنت أبديه وأعيده للسائلين ولا سيما من هم مظنة  
العمل من الاخوان ، حتى بعد ان تم ماسعيت اليه معهم من اعلان الاستقلال ، فاني  
لم أكن أعده الا تقوية لحرية العمل باخراج الحكومة من مضيق العسكرية التابعة  
للقيادة البريطانية الى فضاء الحرية الوطنية ، لتكوين قوة من الجند المنظم ومن العشائر  
والقبائل التي يمكن تنظيمها لتوطيد الامن والنظام ، وإقامة الحجة المحترمة لدى الخلفاء  
على القدرة على الاستقلال ، وهذا ما كنت أبعيه وأسعى اليه ولم يوجد في رجال الحكومة  
من هو أهل للنهوض به ، ولذلك كان اساني صامتا في كل تلك الاحتفالات العظيمة  
التي أقامتها الحكومة وكذا الشعب فلم أخطب في شيء منها على ما كان من الالحاح  
علي في كل احتفال بطلب ذلك . وانني اذكر مسألة صرحت فيها برأى بعدم الثقة  
بمحالة البلاد قبل اعلان الاستقلال ، وهي

#### دعوتي الى تولى المصالح الشرعية بدمشق

لم أكدا أستريح في دمشق من لقاء وفرد الزائرين حتى كاشفتني الحماكم العسكري  
العام ( علي رضا باشا الركابي ) بما يرغبون أن ينيطوه بي من مساعدة الحكومة العربية  
وهو تولى اصلاح ( دوائر الامور الشرعية ) ففي يوم الاحد ٢٦ ذي الحجة  
( ٢١ سبتمبر ) وعدني بأن يزورني زيارة خاصة المذاكرة والاستشارة في شؤون الحكومة  
وما يطلب من مساعدتي لها وفي اليوم التالي أعاد الكلام معي فيما يبعيه من تقليدي  
ادارة الامور الشرعية وهي الاوقاف والمحاكم الشرعية والتعليم الديني والمقتنين ، وقال  
انه طالبني من الانكياز خمس مرات وكان يظن ان الامتناع مني . فأخبرته بأن الانكيازية

عن سنة ١٠٠ قرش  
صحيح (صاغ) ذهبا في  
مصر و٢٤ شلن في  
سائر البلاد ويكون دائما  
عن سنة كاملة أو عن  
نصف سنة

سنة المجلة عشرة أجزاء

البريد

١٣١٥

تقديم  
يجب أن يكون وصل  
الاشتراك محتوما يختم  
الادارة الخاص وموقعا  
عليه بتوقيع منشي  
المجلة والمستلم  
وبحسب الدفع سلفا

مؤثر شهريه بحث في فلسفة الربيه وسرور الاجتماع والتمرد  
لمنشئها

السيد محمد رشيد رضا

عنوانها (مصر - ادارة مجلة المنار) والتلغرافي «المنار بمصر»

كلمة في المنار للاستاذ الامام

رحمه الله تعالى

في كتاب أرسله الينا من المنصورة

سنة ١٣٢٠ وهي

(الناس في عماية عن النافع، وفي انكباب على الضار، فلا تعجب اذا)  
(لم يسرعوا بالاشتراك في المنار، فان الرغبة في المنار تقوى بقوة الميل الى)  
(تغيير الحاضرة، بما هو اصلح للآجل وأعون على الخلاص من شر الغارة،)  
(ولا يزال ذلك الميل في الاغنياء قليلا، والفقراء لا يستطيعون الى البذل)  
(سيلا، ولكن ذلك لا يضيغ الامل، في نجاح العمل)

ينتهض مثلك ... بالاصلاح فن ؟ ...

فقلت له ان حجتكم علي وان كانت عندي ضعيفة من حيث مباغتكم في حسن الظن بي هي أقوى من حجتي عليكم بالتوصل من العمل ، وانتي على علمي بضعفي لا أرتاب في قوة إخلاصي وحرصتي على الاصلاح لذاته ، ولكن الاصلاح العام يعوزه الاعوان الا كفاءة علماء وزاهة وإخلاصاوم قليلون متفردون وسأفوض من أثق به منهم قولاً وكتابة ثم أنبي على ذلك ما يتجدد من الرأي ، ولا أعد إلا نبشي .  
وسألني هل أحضر الاسرة وانتقل علي من مصر الى الشام ؟ فقلت ان قبلت المكث الآن في الشام للمساعدة فلا يمكنني أن أنقل أسرتي لما يقتضيه نقلها من العقة الكثيرة والخسارة التي لا يسمع بها لمكث موقت ومركزنا في مصر ثابت لا يمكن التفريط فيه فلا بد من ابقائه على حاله حتى يستقر الامر في الشام على أساس ثابت . فأقرني على ذلك وجاءه وهو عندي بريقة من أخيه الأمير فيصل يؤكده فيها وجوب السكنى في البلاد — اذ علموا ان الاهالي في اضطراب من جراء الاتفاق بين الانكليز والفرنسيين

وفي هذا اليوم أعطاني علي رضا باشا المذكرة التي وضعها لادارة الامور الشرعية وهي خاصة بالادارة والعاملين فيها — ادارة المدير العام — ومحكمة التمييز الشرعية — ولجنة التوجيه والانتخاب والامتحان والتدقيق والمعاهد والمدارس الدينية — وادارة الاوقاف العامة — وقلم الرسائل . وبلي ذلك الامور المالية لهذه الادارات ومن هذه القضية يعلم رأيي في حالة البلاد وحكومتها في سورية على حين كان الوجهاء والمعلمون يعتقدون ان لهادولة ثابتة يتهافتون على مناصبها ووظائفها .  
وقد كان التزامهم على ادارة الامور الشرعية بعد محبي الأمير فيصل وبعد اعلان الاستقلال أعظم ، والتزامهم أشد ، وكان كثير من العلماء يخلفون الى البحث فيها وقد كتبوا لي زهاء أربعين اسما قالوا إنهم على رأي واحد في أن يكونوا أنصارا لي ، ولا يذعنون في رئاسة الامور العلمية لغيري ، فكان ذلك مما زادني فيها زهدا ، وعنها بعدا ، وذكرت لهم رأيي ومشربي كما ذكرته للملك فيصل بمناسبة ذكر هذه المسألة .  
وانتهى الامر فيها بعد الاستقلال وتأليف الوزارة الى إحداث وظيفة مدير العلمية ، ليس له شأن في الاوقاف ولا الحاكم الشرعية . ( للرجلة بقية )



بقر في الحكمة من بناء ومن يوت الحكمة  
فقد أوتي خيرا كثيرا وما يذكر  
إلا أول الأنياب

# المسحاة

١٣١٥

بشر عبادي الذين يستمعون القول  
فينتعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله  
وأولئك هم أولو الأنياب

— قال عليه الصلاة والسلام : ان الاسلام صوى « ومنارا » كمنار الطريق —

٢٩ شعبان ١٣٤٠ - ٦ الثور (٢) سنة ١٣٠٠ هـ ٢٧ أبريل سنة ١٩٢٢

تفسير القرآن الحكيم

## سورة الاعراف ٧

( وهي السورة السابعة في العدد ، وسادسة السبع الطول ، وآياتها ٢٠٥ آيات عند القراء البصريين والشاميين و ٢٠٦ عند المدنيين والكوفيين )  
الاعراف مكية بالاجماع وقد أطلق القول في ذلك عن ابن عباس وابن الزبير ، واستثنى قتادة آية ( واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر ) رواه عنه أبو الشيخ وابن حبان ، قال السيوطي في الاتقان : وقال غيره : من هنا الى ( واذا أخذ ربك من بني آدم ) مدني اهـ وكأن قائل هذا رأى ان هذه الآيات متصل بعضها ببعض بالمعنى فلا يصح أن يكون بعضها مكيا وبعضها مدنيا . وبهذا النظر نقول : ان ما قبل هذه الآيات وما بعدها ينتظم معها في سياق واحد وهو قصة بني اسرائيل — على ان الغاية وهي ( واذا أخذ ربك ) غير داخلة في المعنى بدء فهي سياق جديد عام — ومقتضى ذلك ان السورة كلها مكية وهو الصحيح المختار مناسبتها لما قبلها

سورة الاعراف أطول من سورة الانعام فلو كان ترتيب السبع الطول ( المنار : ج ٤ ) ( ٣١ ) ( المجلد الثالث والعشرون )

## ﴿ فهرس الجزء الرابع من المجلد الـ ٢٣ ﴾

٢٥٦ — ٢٦٤	التفسير — وفيه كلام عام على سورة
رسالة تطهير الاعتقاد عن أدراك	الأعراف وعلى حكمة بدئها وأمثالها
٢٧٣ — الاتحاد	بهذه الحروف المفردة . وببحث كون
الخلافة الإسلامية . وفيه بحث الجماعة	الدين هو ما أنزله الله والامر باتباعه
ووجوب التزامها والطاعة والهجرة	والنهي عن اتباع أولياء من دونه
والجهاد والسياسة والاستعمار	ومعنى الأولياء وجعلهم شركاء الله
٢٨٩ — ٢٨٢	٢٥٦ — ٢٤١
كوارث سورية في سنوات الحرب ٢٩٠	الفتاوى — وفيها صلاة الظهر بعد الجمعة
الجماعة في سوية اثناء الحرب — ٢٩٤	وتعددتها واختلاف الفقهاء فيها .
من الخرافات الى الحقيقة وفضائل	والطلاق الثلاث وتحليله، ومفاسد
الاسلام ٣٠٠	التحليل والتحليل الشرعية والحلف
الرحلة الاوربية . وفيها وصف البحيرات	بغير الله ومعارضة الكفاءة في
والرياض والمطر ٣٠٦	النكاح لكون التفاضل بالتقوى
الرحلة السورية الثانية . وفيها بيان	وجوابه . ومسألة الحرف ولماذا كان
حال حكومة سورية الاستقلالية ٣١٣	منها الخسيس مع وجوبها وجواب
٣١٨ احوال العالم الاسلامي	النهي عن كسب الحجام واستخباته

لوزن فقال عز من قائل ( والوزن يومئذ الحق ) ثم من ثقلت موازينه هو من زادت حسناته على سيئاته، ثم من خفت وهو على العكس ، ثم ذكر أصحاب الاعراف وهم في أحد الاقوال من استوت حسناتهم وسيئاتهم اه ونكتفي بهذا مع ما أشرنا اليه قبله هنا وان كان من السهل بسطه بأوضح من هذه العبارة والزيادة عليه، ونشرع في تفسير السورة مستعينين عليه بالهامه وتفهيمه عز وجل:

بسم الله الرحمن الرحيم

المص (١) كِتَبُ أَنْزَلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ  
لَتُنذَرَ بِهِ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ (٢) إِنِّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ  
رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ، قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ

﴿المص﴾ هذه حروف مركبة في الرسم بشكل كلمة ذات أربعة أحرف ولكنها تقرأ بأسماء هذه الاحرف ساكنة هكذا: ألف، لام، ميم، صاد، واختار عندنا ان حكمة افتتاح هذه السورة وأمثالها بأسماء حروف ليس لها معنى مفهوم غير مسمى تلك الحروف التي يتركب منها الكلام هي تنبيه السامع الى ما سيلقى اليه بعد هذا الصوت من الكلام حتى لا يفوته منه شيء ، فهي كاداة الافتتاح « ألا » وهاء التنبيه . وإنما خُصت سور معينة<sup>(١)</sup> من الطول والمئين والمثنائي والمفصل بهذا الضرب من الافتتاح لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يتلوها على المشركين بمكة لدعوتهم بها الى الاسلام واثبات الوحي والنبوة ، وكلها مكية الا الزهراوين البقرة وآل عمران، وكانت الدعوة فيهما موجهة الى أهل الكتاب - الاسورة مريم وسورتي العنكبوت والروم وسورة ن . وفي كل منها معنى مما في هذه السور يتعلق باثبات النبوة والكتاب ؛

فأما سورة مريم فقد فصّلت فيها قصتها بعد قصة يحيى وزكريا المشابهة

(١) وهي ٢٩ سورة بعدد حروف الهجاء العربية بعد الالف اللينة منها وهي نصف تلك الاحرف المستقلة اذا لم تعد منها لانها لا ينطق بها وحدها ومن الغريب انها جامعة لكل مخارج الحروف

مراعى فيه تقديم الاطول فالاطول مطلقا لقدمت الاعراف على الانعام على انه قد روي انها نزلت قبلها ، — والظاهر انها نزلت دفعة واحدة مثلها ، — فلم يبق وجه لتقديم الانعام الا أنها أجمع لما تشترك السورتان فيه وهو أصول العقائد وكليات الدين التي أجعلنا جل أصولها في خاتمة تفسيرها، وكون ما أطيل به في الاعراف كالشرح لما أوجزه فيها أو التفصيل بعد الاجمال، ولا سيما عموم بعثة النبي (ص) وقصص الرسل قبله وأحوال أقوامهم . وقد بينا بعض هذا التناسب بين السورتين مع ما قبلهما في فاتحة تفسير الاولى ، (ص ٢٨٨ ج ٧ تفسير) وسنزيده تفصيلا فيما نذكره في خاتمة الاعراف على نحو ما ذكرنا في خاتمة الانعام من الاصول الكلية فيها إن أحيانا الله تعالى (\*)

وذكر السيوطي في المناسبة بين السورتين ما نقله الآلوسي عنه وهو أن سورة الانعام لما كانت لبيان الخلق وفيها ( هو الذي خلقكم من طين ) وقال سبحانه في بيان القرون ( كم أهلكنا من قبلهم من قرن ) وأشير الى ذكر المرسلين وتعداد الكثير منهم وكان ما ذكر على وجه الاجمال — جيء بهذه السورة بعدها مشتملة على شرحه وتفصيله فبسط فيها قصة آدم وفصلت قصص المرسلين وأعمهم وكيفية هلاكهم أكل تفصيل . ويصلح هذا ان يكون تفصيلا لقوله تعالى ( وهو الذي جعلكم خلائف الارض ) ولهذا صدر السورة بخلق آدم الذي جعله خليفة في الارض ، وقال سبحانه في قصة عاد ( جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح ) وفي قصة ثمود ( جعلكم خلفاء من بعد عاد ) وأيضاً فقد قال سبحانه فيما تقدم ( كتب ربكم على نفسه الرحمة ) وهو كلام موجز وبسطه سبحانه هنا بقوله ( ورحتي وسعت كل شيء فسأ كتبها للذين يتقون ) الخ وأما وجه ارتباط أول هذه السورة بآخر الاولى فهو انه قد تقدم ( وان هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه \* ) ( وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه ) وافتتح هذه بالامر باتباع الكتاب . وأيضاً لما تقدم ( ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون \* ) ثم الى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون ) قال جل شأنه في مفتتح هذه السورة ( فلنسألن الذين أرسل اليهم ) الخ . وذلك من شرح التنبئة المذكورة . وأيضاً لما قال سبحانه ( من جاء بالحسنة ) الآية وذلك لا يظهر الا في الميزان افتتح بهذه بذكر (\*) . كان عنوان تلك الاصول في المنار أخص منها وقد صححناه بعد ذلك في التفسير وزدنا في تلك الاصول فليتنظر الى ان يتم طبع الجزء الثامن

بأن تبدأ بهذه الحروف المسترعية للاسماع المنبهة للاذهان، وكان هذا بعد انتشار الاسلام بعض الانتشار، وتصدي رؤساء قريش لمنع الرسول (ص) من الدعوة وتلاوة القرآن على الناس ولا سيما في موسم الحجاج، وكان السفهاء يلغظون اذا قرأ ويصخبون، ( وقالوا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون )  
وأما سورة (ن) ففاتحتها وخاتمتها في بيان تعظيم شأن الرسول صاحب الدعوة (ص) ودفع شبهة الجنون عنه، وهي أول ما نزل بعد سورة (اقرأ باسم ربك) وكانت شبهة رمية - حماء الله وكرمه - بتهمة الجنون مما يتبادر الى الاذهان من غير عداوة ولا مكابرة. فان رجلاً أمياً فقيراً، وادعاً سالماً، ليس برئيس قوم، ولا قائد جند، ولا ذي تأثير في الشعب، بخطابة ولا شعر، يدعي ان جميع البشر على ضلال الكفر والفسق، وأنه مرسل من الله لهداية هؤلاء الخلق، وان دينه سيهدي العرب والعجم، وإصلاح شرعه سيعمم جيم الامم، أفيستغرب من مدارك أولئك المشركين الاعميين، الجاهلين بسنن الله في الامم، وآياته في تأييد المرسلين، أن يكون أول ما يصفون به صاحب هذه الدعوى قبل ظهور الآيات والعلوم بقولهم «انه لمجنون»<sup>(١)</sup> وبعد ظهور الآيات بقولهم « ساحر أو كاهن أو مجنون »<sup>(٢)</sup> وبعد ظهور العلم والعرافان بقولهم « معلم مجنون »<sup>(٣)</sup> (٥٢: ٥١) كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول الا قالوا ساحر أو مجنون (٥٣) أتوا صوابه؟ بل هم قوم طاغون )  
نعم قد قيل: إن (ن) هنا بمعنى الدواة ولذلك قرن بالقلم لبيان أن هذا الدين يقوم بالعلم والكتابة، وقيل إنه بمعنى الحوت لان في السورة ذكر لصاحب الحوت يونس عليه السلام، ولو صح هذا أو ذاك لما كتبت النون مفردة ونطقت ساكنة، بل كانت تذكر مركبة ومعربة، كقوله ( وذا النون اذ ذهب مغاضباً ) وإنما يصح أن يكون فيها إشارة الى ما ذكر كما يصح في سائر تلك الحروف أن يكون فيها إشارات الى معاني معينة تظهر لبعض الناس دون بعض، أو غير معينة تذهب فيها الافهام مذاهب تفيد أصحابها علماً أو خشوعاً، بشرط أن تنفق مع هداية القرآن وإن لم يصح أن يقال: إنها مرادة الله تعالى بحسب دلالة الالفاظ العربية على معانيها

(١) هو ما حكاه عنهم في آخر سورة (ن) بعد الرد عليهم في أولها وفي أوائل سورة الحجر (٢) أشير اليه في سورة الطور (٣) حكاه عنهم في سورة حم الدخان

لها؛ ويتلوها ذكر رسالة ابراهيم وموسى واسماعيل وادريس مبدوءا كل منها بقوله تعالى (واذكر في الكتاب) والمراد بالكتاب القرآن، فكأنه قال في كل من قصة زكريا ويحيى وقصة مريم وعيسى «واذكر في الكتاب» وذكر هذه القصص في القرآن من دلائل كونه من عند الله تعالى لان النبي (ص) لم يكن يعلم هذا لاهو ولا قومه كما صرح به في سورة هود بعد تفصيل قصة نوح مع قومه بقوله (تلك من انباء الغيب نوحيها اليك ماكنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا، فاصبر ان العاقبة للمتقين) وكما قال في آخر سورة يوسف بعد سرد قصته مع اخوته (ذلك من انباء الغيب نوحيه اليك وما كنت لديهم اذ اجمعوا امرهم وهم يمكرون) وختمت هذه السورة (أي سورة مريم) باباطال الشرك وإثبات التوحيد ونقي اتخاذ الله تعالى للولد وتقرير عقيدة البعث والجزاء؛ فهي بمعنى سائر السور التي كانت تتلى للدعوة ويقصد بها اثبات التوحيد والبعث ورسالة خاتم النبيين وصدق كتابه الحكيم

وأما سورة العنكبوت وسورة الروم فكل منهما قد افتتحت بعد (الم) بذكر أمر من أهم الامور المتعلقة بالدعوة؛ فالاول الفتنة في الدين، وهي ايداء الاقوياء للضعفاء واضطهادهم لاجل ارجاءهم عن دينهم بالقوة القاهرة، كان مشركو قريش يظنون أنهم يطفئون نور الاسلام ويبطلون دعوته بفتنتهم للسابقين اليه وأكثرهم من الضعفاء الذين لاناصر لهم من الاقوياء بحمية نسب ولا ولاء. وكان المضطهدون من المؤمنين يجهلون حكمة الله بظهور أعدائه عليهم، فبين الله في فاتحة هذه السورة ان الفتنة في الدين من سننه تعالى في نظام الاجتماع يمتاز بها الصادقون من الكاذبين، ليحص الله الذين آمنوا ويعحق الكافرين، وتكون العاقبة للمتقين الصابرين. فكانت السورة جديرة بأن تفتتح بالحروف المنبهة لما بعدها. والامر الثاني الذي افتتحت به سورة الروم هو الانباء بأمر وقع في عهد النبي (ص) - ولما يكن وصل خبره الى قومه - وبما سيعقبه مما هو في ضمير الغيب، ذلك ان دولة فارس غلبت دولة الروم في القتال الذي كان قد طال أمره بينهما فأخبر الله رسوله (ص) بذلك وبأن الامر سيدول وتغلب الروم الفرس في مدى بضع سنين، وبأن الله تعالى ينصر في ذلك اليوم المؤمنين على المشركين. وهذه معجزة من أظهر معجزات القرآن، والآيات المثبتة لرسالة محمد عليه الصلاة والسلام، ولو فات من تلاها عليهم النبي (ص) كلمة من أولها لفهموا ما بعد هاشيئاً، فكانت جديرة

هذا واني بعد ان هديت الى هذه الحكمة لبدء سور مخصوصة بهذه

ألا أيها النوم وبحكم هبوا أسائلكم هل يقتل الرجل الحب  
وكنتم أحفظ أنه رفع صوته بالمصراع الاول وخفضه ورققه بالمصراع الثاني  
وعله بأنه بانه أراد الايقاظ والتنبيه في الاول، وخاطب بالثاني مستيقظين بسألهم عن  
أمر برق له القلب ويخضع للصوت ، والكني راجعت العقد الفريد فرأته ينقل  
عنه أنه قال : ألا ترى النصف الاول كيف استأذن على القلب فلم يأذن له ،  
والنصف الثاني استأذن على القلب فأذن له .

وأبه قد ورد الامر في القرآن نفسه بترتيله وقراءته على مكث، والحث على الخشوع  
فيه والتأثر بقراءته، وفي المسند والسنن من حديث البراء بن عازب أن النبي ( ص )  
قال « زينوا القرآن بأصواتكم » وفي رواية « حسنوا القرآن بأصواتكم فان الصوت  
الحسن يزيد القرآن حسنا » وكان أهل البصيرة في الدين الجامعين بين العلم والعمل  
والتخلق يراعون في التلاوة المعاني وما يؤثر في القلب

قال أبو حامد الغزالي في الادب الثامن من آداب التلاوة الباطنة وهو ( التأثر )  
هو أن يتأثر قلبه بآثار مختلفة بحسب اختلاف الآيات فيكون له بحسب كل فهم  
حال ووجد يتصف به قلبه من الحزن والخوف والرجاء وغيره ، ثم قال : فتأثر  
العبد بالتلاوة أن يصير بصفة الآية المتلوة فعند الوعيد وتقعيد المغفرة بالشروط « أي  
كفوله تعالى ( واني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدي ) » يتضاءل من خيفته  
كانه يسكاد موت — وعند التوسع ووعد المغفرة يستبشر كأنه يطير من القرح —  
وعند ذكر الله وصفاته وأسمائه يتطائرا خضوعا لجلاله واستشعارا لعظمته — وعند  
ذكر الكفار ما يستحيل على الله عز وجل كذكرم الله عز وجل ولدا وصاحبة  
يفض من صوته وينكسر في باطنه حياء من قبح مقالهم — وعند وصف الجنة  
ينبعث بباطنه شوقا اليها — وعند وصف النار ترتعد فرائضه خوفا منها ، اه وقد  
ذكر في موضع آخر أن بعضهم قرأ قوله تعالى حكاية عن فرعون ( خسر فنادى  
فقال أنا ربكم الاعلى ) خفض صوته كالمستحي من الله عز وجل

أقول والواجب في مثل ما ذكر أن يكون خاليا من التكلف والصنعة التي يقصد بها  
التأثير في قلوب الناس لكسب اعجابهم كما يفعل المراءون ، ولكن بعض المسلمين  
أتمموا في هذا سنن من قبلهم من أهل الكتاب وغيرهم الذين جعلوا عباداتهم أغاني  
ومعازف مطربة أو مشجية لاستمالة الناس اليهم

وقد ورد في الحديث « اقرأوا القرآن بلحون العرب وأصواتها وإياكم ولحون  
أهل الكتابين وأهل الفسق فانه سيحيي أقوام يرجعون بالقرآن ترجيع الغناء والرهائية

ومن هذا القبيل الاخير جعل بعض مفسري السلف هذه الاحرف مقطعة من أسماء الله تعالى ، أو من جل من الكلام تشتمل عليها . أخرج اكثر رواة التفسير المأثور والبيهقي في الاسماء والصفات عن ابن عباس في ( المصن ) قال أنا الله أفصل ، ورواه ابن جرير عن سعيد بن جبير ، وروى هو وابن أبي حاتم عن السدي فيه قال : هو المصور . وروى ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن محمد بن كعب القرظي فيه قال : الالف من الله ، والميم من الرحمن ، والصاد من الصمد . وأبو الشيخ عن الضحاك فيه قال : أنا الله الصادق . وروى أبناء جرير والمنذر وأبي حاتم من طريق علي عن ابن عباس في قوله ( المصن وطه وطسم وحمسق وق ون ) وأشبه هذا أنه قسم أقسم الله به وهي من أسماء الله تعالى وأقرب من هذا الى الفهم أنها أسماء للسور ، والاسم المرتجل لا يعقل ، وهو ما اخترناه في تفسير ألم من سورتي البقرة وآل عمران ، وهو لا ينافي ما بيناه من الحكمة آنفا وهي التي 'فتح علينا بها في درس التفسير الذي كنا نلقيه في مدرسة دار الدعوة والارشاد وقد فصلناه فيه أتم تفصيل ، اذ أثبتنا أن من حسن البيان وبلاغة التعبير ، التي غايتها إفهام المراد مع الاقناع والتأثير ، أن ينبه المتكلم المخاطب الى مهمات كلامه والمقاصد الاولى بها ، ويحرص على أن يحيط علمه بما يريد هومنها، ويجتهد في انزالها من نفسه في أفضل منازلها، ومن ذلك التنبيه لها قبل البدء بها، لكيلا يفوته شيء منها، وقد جعلت العرب منه هاء التنبيه وأداة الاستفتاح، فاي غرابة في ان يزيد عليها القرآن ، الذي بلغ حد الاعجاز في البلاغة وحسن البيان، ويجب ان يكون فيها الامام المقتدى، كما انه هو الامام في الاصلاح والهدى؟ ومنه ما يقع في أثناء الخطاب من رفع الصوت، وتكييفه بما تقتضيه الحال من صيحة التخويف والزجر ، أو غنة الاسترحام والمطف، أو رنة النعي واثارة الحزن، أو نفمة التشويق والشجو ، أو هيعة الاستصراخ عند الفرع ، أو صخب التهويش وقت الجدل ، ومنه الاستعانة بالاشارات ، وتصوير المعاني بالحركات<sup>\*</sup>

(\*) مما شرحناه في ذلك الدرس أن الشعراء والخطباء من العرب وأدباء المولدين كانوا يراعون في إلقاء الكلام وانشاد الشعر مناسبة الصوت للمعنى ومراعاة تأثير في النفس حتى رووا عن عليان المروزي ( الموسوس ) أنه سئل أي بيت تقوله العرب أشعر قال البيت الذي لا يحجب عن القلب . قيل مثل ماذا ؟ قال مثل قول جميل :



واستماعهم لما يرد عليهم من القرآن فأُنزل الله عليهم هذه الحروف فكانوا اذا سمعوها قالوا كالمتعجبين: اسمعوا الى ما يحيي به محمد — عليه السلام — فاذا أصغوا هجم عليهم القرآن، فكان ذلك سبباً لاستماعهم، وطريقاً الى انتفاعهم . اه ثم سمي هذا حكمة في مواضع أخرى ، وهو كما قلنا ، ثم علمت ان للشيخ محي الدين بن عربي تفسيراً مختصراً اقتصر فيه على هذا المعنى

وفي شرح الاحياء بعد ذكر القول بان هذه الحروف تنبيهات مانعه : قال الحوي القول بانها تنبيهات جيد لان القرآن كلام عزيز وفوائده عزيزة فينبغي أن يرد على سماع منتهيه فكان من الجائز أن يكون قد علم في بعض الاوقات كون النبي (ص) في عالم البشر مشغولاً فأمر جبريل بأن يقول عند نزوله : ألم، وحم ، ليسمع النبي (ص) صوت جبريل فيقبل عليه ويصنئ اليه ( قال ) وإنما لم تستعمل الكلمات المشهورة في التنبيه كألا وأما لانها من الالفاظ التي تعارفها الناس في كلامهم والقرآن كلام لا يشبه الكلام فاسب أن يؤتى فيه بالفاظ تنبيه لم تعهد ليكون أبلغ في قرع سمعه اه وقيل ان العرب اذا سمعوا القرآن لغوا فيه فأُنزل الله هذا النظم البديع ليعجبوا منه ويكون تعجبهم منه سبباً لاستماعهم له واستماعهم له سبباً لاستماع ما بعده فترق القلوب وتلين الافئدة اه وأقول : إن جعل التنبيه للنبي (ص) مستبعد وقد كان يتنبه وتغلب الروحانية على طبعه الشريف بمجرد نزول الروح الامين عليه ودنوه منه كما يعلم مما ورد في نزول الوحي من الاحاديث الصحيحة، ولا يظهر فيه وجه تخصيص بعض السور بالتنبيه . وإنما كان التنبيه أولاً وبالذات للمشركين في مكة، ثم لاهل الكتاب في المدينة كما تقدم قريباً اذ كان المؤمنون يتوجهون بكل قواهم الحما يتلوه الرسول (ص) عليهم وكله عندهم سواء ، فهم مقصودون بهذا التنبيه بالدرجة الثانية

وقد ظهر بما استقصيناه من التتبع انه لم يبين هذه الحكمة احد بمثل ما بيناها به ابتداء والله الحمد ، ولوراي مثل هذا البيان ابن كثير، لما ضعف هذا الوجه اذ نقله موجزاً اجملاً عن ابن جرير، وقد رجح هو ما ذهب اليه كثير من العلماء من ان حكمة ذكر هذه الحروف بيان إعجاز القرآن بالاشارة الى انه مركب من هذه الحروف المفردة التي يتألف منها جميع الكلام العربي ، وقد اطنب في تقرير ذلك من مفسري علماء البلاغة الزمخشري ، وتلاه البيضاوي ، واختاره من علماء المنقول والمقول ابن تيمية وتبعه تلميذه الحافظ المزي، فيراجع في محله . (المنازل: ج ٤) (٣٢) (المجلد الثالث والعشرون)

الاحرف بمحنت عن ساف لي في ذلك فراجعت التفسير الكبير للرازي لسعة اطلاعه وبسطه لكل ما اطلم عليه ولم أكن اقرأ مثل هذا منه فألقيته قد ذكر للناس قولين في هذه الاحرف (أحدهما) انها علم مستور وسر محجوب استأثر الله تعالى به وانه روي عن أبي بكر الصديق (رض) انه قال : في كل كتاب سر وسره في القرآن أوائل السور ، وعن علي كرم الله وجهه : ان لكل كتاب صفوة وصفوة هذا الكتاب حروف التهجي (وتقول قد تنقل أهل الاثر عن الخلفاء الاربعة وابن مسعود أن هذه الحروف مما استأثر الله بعلمه.) ثم ذكر ان المتكلمين انكروا هذا القول واحتجوا عليه بالآيات ، والاحاديث ، والمعقول ، وفصل ذلك (ثانيهما) ان معناها معلوم ونقل من أقوالهم فيها ٢١ قولاً ، الثاني عشر منها قول ابن روق وقطرب <sup>(١)</sup> ان الكفار لما قالوا (لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون) وتواصوا بالاعراض عنه أراد الله تعالى لما أحب من صلاحهم ونفعهم أن يورد عليهم ما لا يعرفونه ليكون سبباً لاسكاتهم

لا يجاوز حناجرهم ، مفتونة قلوبهم وقلوب من يعجبه شأنهم» رواه الطبراني والبيهقي قال السخاوي في كتابه جمال القراء : قد ابتدع الناس في قراءة القرآن أصوات الغناء . . . . . وما ابتدعوه بشيء سموه الترعيد وهو أن يرعد صوته كأنه يرعد من برد أو ألم — وآخر سموه الترقيص وهو أن يروم الوقوف على السساكن ثم ينفر مع الحركة كأنه في عدو أو هرولة — وآخر يسمونه التطريب وهو أن يترنم بالقرآن ويتنغم به فيمد في غير موضع المد ويزيد على المد ما لا ينبغي — وآخر يسمي التجزئ وهو أن يأتي على وجه حزين يكاد يبكي مع خشوع وخضوع . اه المراد منه . وهذا الاخير اذا كان خشوعاً وخضوعاً خالصاً لله فهو حسن ولكن القبيح اذا كان تنكفاً يقصد به الرياء والسمعة . وقد قال الله تعالى في العلماء الذين يتلى عليهم القرآن ( ويخرون للأذقان يبكون ويزيدهم خشوعاً ) وكان النبي والصحابة وغيرهم من السلف يكون لقراءة القرآن وسماحه وما زال المؤمنون الخاشعون كذلك . وفي حديث سعد بن مالك مرفوعاً «ان هذا القرآن نزل بحزن وكآبة فاذا قرأتموه فابكوا فان لم تبكوا فنبأوا » رواه البيهقي في الشعب ، والمراد بالتبكي تكلف البكاء على سبيل تربية النفس وتوحيدها ، من باب « والحلم بالحلم » لا تكلف المرائين (١) ابن روق هو محمد بن الحسن بن عبد الله بن روق الراسبي الروقي المحدث مات سنة ١٦٨ وقطرب لقب النحوي المشهور صاحب المعاني وهو أبو علي محمد ابن المسنن مات سنة ٢٠٦ وقد أشار الى هذا ابن جرير ولم يزه الى معين

وله وجه آخر باعتبار تبليغه إياه فانه (ص) كلف به هداية الثقلين، وإصلاح اهل الخافقين، ومن المتوقع المعلوم بالبداهة ان المتصدي لذلك لا بد ان يلقي اشد الايذاء والمقاومة، والطمع في كتاب الله، والاعراض عن آيات الله، وهي أسباب لضيق الصدر، كما قال تعالى في آخر سورة الحجر (واقصد نعلم انك يضيق صدرك بما يقولون) وفي آخر سورة النحل بعدها (واصبر وما صبرك الا بالله ولا تحزن عليهم ولا تك في ضيق مما يمكرون) ومثله في سورة النمل. وقال تعالى في اوائل سورة هود (فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك وضائق به صدرك ان يقولوا لا انزل عليه كنز اوجاء معه ملك؟ انما انت نذير والله على كل شيء وكيل) والمراد من النهي عن أمر طبيعي كهذا الاجتهاد في مقاومته والتسلي عنه بوعده الله والتأسي من سبق بمن رسله عليهم السلام

فهذان الوجهان الوجهان، من تفسير القرآن بالقرآن، ينافيان ما روي من تفسير الحرج بالشك، وبغنياب عما تمحله المفسرون في توجيهه بالتأويل الشبيه بالحك، وما اكثر كل ما روي في التفسير بصحيح حتى بالغ الامام أحمد فقال لا يصح فيه شيء، وما كل ما صح منه مقبول، الا اذا صح رفعه الى المعصوم، صلى الله عليه وآله وسلم. وأما قوله تعالى في سورة يونس (فان كنت في شك مما أنزلنا اليك فاسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك) فهو على سبيل فرض المحال، المؤلف في أمثال هذه المواضع والمحال، وشرط «إن» لا يقتضي الوقوع بحال من الاحوال، ومثله في هذه السورة قوله تعالى بعد نهيه «ص» عن دعاء غير الله (فان فعلت فانك اذا من الظالمين) وقوله (قل إن كان للرحمن ولد فانا أول العابدين) وفي ابن جرير وغيره انه «ص» قال في آية يونس «لا أشك ولا أسأل»

وقوله تعالى ﴿لتنذر به وذكري المؤمنين﴾ تعليل لانزال الكتاب والجملة قبله معترضة بين العلة والمعلول لافادة ان الانذار به إنما يكون مطلقا أو على وجه الكمال مع انتفاء الحرج من الصدر، وانشرحه للنهوض بأعباء هذا الامر، وقيل تعليل للنهي عن الحرج على أن اللام مصدرية كقوله (يريدون ليطمئنوا نور الله بأفواههم) أي فلا يكن في صدرك حرج منه لاجل الانذار به لئلا يكذبك الناس. والانذار التعليل المقترن بالتخويف من سوء عاقبة المخالفة، وهو يتعمد الى منعمولين - المنذر والعقاب الذي ينذره أي يخوف من وقوعه به، ومنه

﴿ كتاب أنزل اليك ﴾ اذا قيل ان (المص) اسم للسورة فهو مبتدأ خبر كتاب ، والا فهذا خبر لمبتدأ محذوف تقديره ذلك كتاب ، كقوله : ألم ، ذلك الكتاب : وتتكبر كتاب للتعظيم والتفخيم ، والمراد به على القول الثاني جملة القرآن المشار الى بعضه المنزل بالفعل ، وجملة « أنزل اليك » صفة له دالة على كمال تعظيم قدره وقدر من أنزل اليه ولذلك سميت الليلة التي كان بدء نزوله فيه بيلة القدر . وانما قيل « أنزل » ولم يقل أنزله الله أو أنزلناه إيجازاً مؤذناً بان المنزل مستغنى عن التعريف ، وعن اسناده الى الضمير أو الاسم الصريح ، فان أنزال هذا الكتاب البديع ، لا يمكن أن يكون الا من فوق ذلك العرش الرفيع ﴿ فلا يكن في صدرك حرج منه ﴾ حرج الصدر ضيقه وغمه ، وهو من الحرجة التي هي مجتمع الشجر المشتبك المتلف الذي لا يجد السالك فيه سبيلاً واضحاً ينفذ منه ، أو الذي لا يقبل الزيادة كما قال الراغب ، وقد فسر الحرج هنا بمعناه اللغوي وروي عن الضحاك وروي عن ابن عباس ومجاهد والسدي تفسيره بالشك ، ووجهه بان الشك ضرب من ضروب حرج الصدر وضيق القلب . وتقدم تفسير مثله في الانعام ( الآية ١٢٤ ) وقال الراغب في هذه الجملة قيل هي نهي وقيل دعاء ، وقيل حكم منه ، نحو ( ألم نشرح لك صدرك ) اه والنهي أو الدعاء عن أمر يتعلق بالمستقبل دليل على انه مظنة الوقوع في نفسه ، وبحسب سنن الله ونظام الاسباب في خلقه . والامر هنا كذلك ، الا ان يحول دون وقوعه مانع كمناية الله وتأنيده ، فان هذا القرآن أمر عظيم بل هو أعظم شأن بين الله تعالى وبين عباده ، وقد كان في أول ما نزل منه قوله عز وجل ( انا سنلقي عليك قولاً ثقيلاً ) ثم نزل في تفسيره ( لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله ، وتلك الامثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون ) وكان ينزل على النبي (ص) في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه الوحي وهو يتفصد عرقاً ، وكان يكاد يهيم بشدة وقعه وعظم تأثيره حتى كاد يأتي بنفسه من شأق الجبل ، وأي قلب يحتمل وصدر يتسم لكلام الله العظيم ، ينزل به عليه الروح الامين ، اذا لم يتول سبحانه بفضلته شرحه ، واعانتته على حمله ، وهو ما امتن به على رسوله بقوله ( ألم نشرح لك صدرك ، ووضعنا عنك وزرك الذي انقض ظهرك ) ؟ فهذا وجه مظنة وقوع الحرج بمعناه اللغوي الاصلي بالنسبة الى الرسول نفسه ، وكونه تعالى صرفة عنه بشرحه لصدوره . ويصح فيه ان يكون النهي تكوينياً

﴿اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم﴾ هذا بيان للإنذار العام ، الذي أمر الرسول بتبليغه إلى جميع الأنام ، وهو على تقدير القول الذي يكثر حذفه في مثل هذا المقام ، لما يدل عليه من الأسلوب وسياق الكلام ، أي قل يا أيها الناس اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ، الذي هو خالقكم ومربيكم ومدبر أموركم ، فانه الذي له وحده الحق في شرع الدين لكم ، وفرض العبادات عليكم ، والتحليل لما ينفعكم ، والتحریم لما يضركم ، لانه أعلم بمصالحكم ومنكم ، ﴿ولا تتبعوا من دونه أولياء﴾ تتخذونهم من أنفسكم ، ولا من الشياطين الذين يوسوسون لكم ، بما يزين لكم ضلال تقاليدكم ، فتولونهم أموركم ، وتطيعونهم فيما يرومون منكم ، من وضع أحكام ، وحلال وحرام ، زاعمين أنه يجب عليكم تقليدكم لأنهم أعلم منكم ، أو للاقتداء بما كان عليه آباؤكم ، فانما على العالم بدين الله إبلاغه وبيانه للمتعليم لا بيان آرائه وظنونه فيه ، ولا أولياء تتخذونهم لأجل انجائكم من الجزاء على ذنوبكم ، وجلب النفع لكم أو رفع الضر عنكم ، زاعمين أنهم بصلاحتكم يقربونكم إليه زلفى ، أو يشفعون لكم عنده في الآخرة أو الدنيا ، فان الله ربكم هو الولي أي الذي يتولى أمر العباد بالتدبير والتشريع والخلق والتقدير ، فله وحده الخلق والأمر ، ويبيده النفع والضر ، ﴿قليلًا ما تذكرون﴾ أي تذكروا قليلًا تتذكرون ، أو زمنا قليلًا تتذكرون ، ما يجب ان يعلم فلا يحفل ويحفظ فلا ينسى ، مما يجب للرب تعالى ويحظر ان يشرك معه غيره فيه . او قليلًا ما تعظون بما توعظون به ، فترجمون عن تقاليدكم واهوائكم إلى ما قام البرهان على صحته . قرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم « تذكرون » بحذف إحدى التاءين على ان اصلها ( تتذكرون ) وتخفيف الذال وتشديد الكاف ، وقراها ابن عامر « يتذكرون » بالياء على ان الخطاب للنبي ( ص ) على طريق الالتفات . وقراها الباقر بالتاء وتشديد الذال بادغام التاء الاخرى فيها .

قد حققنا معنى الولاية لغة وأنواع استعمالها في القرآن مراراً أقر بها في سورة الانعام كقوله تعالى (١٢٨:٦) وكذلك نولي بعض الظالمين بعضاً<sup>(١)</sup> وبيننا وجه الحصر في كون الله تعالى هو ولي المؤمنين في تفسير (١٤:٦) قل أغير الله اتخذ ولياً فاطر السموات والارض<sup>(٢)</sup> وزدنا هذا بياناً في تفسير (٥١:٦)

(١) راجع ص ١٠٠ - ١٠٥ من جزء التفسير الثامن (٢) راجع ٣٣٠ ج ٧

قوله (انا انذرناكم عذابا قريبا) وقوله (وينذرونكم لقاء يومكم هذا) والمفعول ان يذكر ان كلاهما تارة ويذكر احدهما تارة بعد اخرى بحسب المناسبات، وقد حذف كل منهما هنا لفادة العموم حسب القاعدة — أي لننذر به جميع الناس اذ تبلغهم دين الله كل ما يتلى عليك في الكتاب من عقابه تعالى لمن يعصى رسله في الدنيا والاخرة — فهو ايجاز بليغ يدل على عموم بعثته (ص) كقوله في سورة الانعام (٦: ٩٣) ولننذرهم القري ومن حولها) وقد صرح بجعل الانذار عاما لامة البعثة كافة بقوله (تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا) وكثيرا ما يوجه الى الكفار والظالمين لانهم هم الذين يعاقبون حتما، وقد يخص به المؤمنون المتقون بأنهم هم المنتفعون به قطعاً، كقوله تعالى (١٨) انما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب) وقوله (١١: ١١) انما تنذر من اتبع الذكر وخشي الرحمن بالغيب) وقوله (٥: ٦) وانذر به الذين يخافون أن يحشروا الى ربهم) الآية

وأما الذكرى فهي مصدر لذكر الشيء بقلبه ولسانه والاسم الذكر بالضم وبالكسر قال في المصباح: نص عليه جماعة منهم أبو عبيدة وابن قتيبة، وأنكر القراء الكسر في القلب وقال: اجعلني على ذكر منك، بالضم — لا غير — ولهذا اقتصر جماعة عليه اه وقال الراغب: والذكرى كثرة الذكر وهو أبلغ من الذكر. اه ولعله أخذ هذا المعنى من كثرة استعمالها في القرآن بمعنى التذكر النافع والموعظة المؤثرة — ولا أذكر انها استعملت فيه بمعنى ذكر اللسان الا في قوله تعالى (يسألونك عن الساعة أيان مرساها؟ فيما أنت من ذكرها) وبمعنى مطلق التذكر الا في قوله (فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين) لانه في مقابل الانساء. وقد خصها هنا بالمؤمنين لانهم هم الذين ينتفعون بالمواعظ كما قال في الداريات (٥١: ٥٥) وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين) ومثله في سورة العنكبوت (٥٩: ٥١) وذكرى لقوم يؤمنون) وفي سورة الانبياء (٨٤: ٨٤) وذكرى للعابدين) وفي سورة ص (٣٨: ٤٣) وذكرى لاولي الالباب) وفي سورة ق (٥٠: ٨٠) تبصرة وذكرى لكل قلب منيب) والمراد بالمؤمنين هنا من كتب الله لهم الايمان سواء كانوا آمنوا عند نزول السورة أم لا. وتقدير الكلام مع ما قبله: أنزل اليك الكتاب لتنذر به قومك وسائر الناس وتذكر به أهل الايمان وتعظم ذكرى نافعة مؤثرة لانهم هم المستعدون للاهتداء به، او أنزل اليك للانذار العام والذكرى الخاصة، او وهو ذكرى لمن آمنوا ولمن علم الله انهم يؤمنون

وأقضيته التي تختلف المصالح فيها، باختلاف الزمان والمكان. والآية نص في بطلان القياس ونبذ الرأي في الامور الدينية المحضة. وقد فصلنا القول في ذلك وما يتعلق به من الاصول والفروع في تفسير (٤ : ٥٨) يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر منكم الآية<sup>(١)</sup> وتفسير قوله تعالى (٥ : ١٠٤) يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبدلكم تسؤلكم الآية<sup>(٢)</sup> ولا شك في أن اتباع الرسول «ص» فيما صح عنه من بيان الدين داخل في عموم ما أنزل إلينا على لسانه، وكذا اتباعه في أحكامه الاجتهادية فانه تعالى أمرنا باتباعه وبطاعته، واخبرنا بانه مبلغ عنه وقال له (وأنزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم) والجمهور على أن الاحكام الشرعية الواردة في السنة موحى بها وان الوحي ليس محصورا في القرآن، والامام الشافعي يقول: انها مستنبطة من القرآن. وقد قال (ص) «إنما انا بشر اذا امرتكم بشيء من دينكم خذوا به واذا أمرتكم بشيء من رأيي فانما انا بشر» رواه مسلم من حديث رافع بن خديج في مسألة تأبير النخل، وروى من حديث موسى بن طلحة عن ابيه أنه «ص» قال «ان كان ينفعهم ذلك فليصنعوه فاني انما ظننت ظنا فلا تؤاخذوني بالظن، ولكن ان حدثتكم عن الله شيئا فخذوا به فاني لن اكذب على الله عز وجل» واذا كان عليه أفضل الصلاة والسلام قد اذن لنا ان لا نأخذ بظنه في امور الدنيا وقال «أنتم أعلم بأمر دنياكم» كما في حديث عائشة وثابت ابن انس فما القول بظن غيره؟

قال الرازي: هذه الآية تدل على ان تخصيص عموم القرآن بالقياس لا يجوز لان عموم القرآن منزل من عند الله تعالى والله تعالى أوجب متابعتة فوجب العمل بعموم القرآن، ولما وجب العمل به امتنع العمل بالقياس والا لزم التناقض. فان قالوا لما ورد الامر بالقياس في القرآن وهو قوله (فاعتبروا) كان العمل بالقياس عملا بما أنزل الله. — قلنا هب أنه كذلك الا انا نقول: الآية الدالة على وجوب العمل بالقياس انما تدل على الحكم المثبت بالقياس لا ابتداء بل بواسطة ذلك القياس؛ وأما عموم القرآن فانه يدل على ثبوت ذلك الحكم ابتداء لا بواسطة، ولما وقع التعارض كان الذي دل عليه ما انزله الله ابتداء أولى بالرعاية من الحكم الذي دل عليه ما انزله الله بواسطة شيء آخر، فكان

وأُنذر به الذين يخافون أن يحشروا الى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع لهم (يتقون) <sup>(١)</sup> وكذا تفسير (٧٠:٦) وذكر ان تبسل نفس بما كسبت ليس لها من دون الله ولي ولا شفيع <sup>(٢)</sup> كما بيناه في تفسير آيات أخرى مما قبل سورة الانعام ومن أوسعها وأعماها بياناً تفسير قوله تعالى (٢٥٧:٢) الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور، والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت) الآية <sup>(٣)</sup> وفيه تفصيل لولاية الله للمؤمنين وولاية المؤمنين بعضهم لبعض وولاية الطاغوت للكافرين. ونكتفي هنا بان نقول: ان الولاية التي هي عبارة عن تولي الامر - منها ما هو خاص برب العباد والههم الحق وهي قسمان - أحدهما - شرع الدين عقائده وعباداته وحلاله وحرامه - وثانيهما - الخلق والتدبير الذي هو فوق استطاعة الناس في أمور الاسباب العامة التي يمكن الله منها جميع الناس في الدنيا كالهداية بالفعل وتسخير القلوب والنصر على الاعداء وغير ذلك - وكل ما يتعلق بأمر الآخرة من المغفرة والرحمة والثواب والعقاب . فكل ما ورد من حصر الولاية في الله تعالى فالمراد به تولي أمور العباد فيما لا يصل اليه كسبهم وشرع الدين لهم، كما فصلناه في تفسير آية البقرة وغيرها

والمتبادر هنا في النهي عن اتباع الاولياء من دونه تعالى هو النهي عن طاعة كل أحد من الخلق في أمر الدين غير ما انزله الله من وحيه كما فعل اهل الكتاب في طاعة احبارهم ورهبانهم فيما أحلوا لهم وحرّموا عليهم كما ورد في الحديث المرفوع في تفسير قوله تعالى ( اتخذوا احبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله ) وكل من أطاع احدا طاعة دينية في حكم شرعي لم ينزله ربه اليه فقد اتخذهم ربا، والآية نص في عدم جواز طاعة أحد من العلماء ولا الامراء في اجتهاده في أمور العقائد والعبادات والحلال والحرام، وما على العلماء الا بيان ما انزله الله وتبليغه وارشاد الناس الى فهمه وما عسى ان يخفى عليهم من تطبيق العمل على النص وحكمة الدين في الاحكام ، كبيان معرفة سمت القبلة في البسلاد المختلفة ، فهم يتبعون في ذلك من حيث انه بيان لما انزله الله بنصه والاعانة على فهمه . وانما يطاع أولو الامر من الامراء وأهل الحل والعقد في تنفيذ ما أنزله الله تعالى وفيما ناطه بهم من استنباط الاحكام في سياسة الامة

(١) راجع ص ٤٣٠ ج ٧ أيضاً (٢) راجع ص ٥٢٠ منهم أيضاً

(٣) راجع تفسيرها في ص ٤٠-٤٥ ج ٣



بالصواب ومعليا شأن الاسلام والمسلمين : ونص الاسئلة هو

(١) ما سبب التعارض الواقع في كتب المذاهب الاربعة عند الكلام على تعدد الجمعة من حيث جوازه ومنعه؟ فمثلا روي في كتب الشافعية ان مذهب الامام الذي نص عليه هو منع التعدد مطلقا ، وقول بجوازه بشرط الحاجة ، وقول بالجواز مطلقا . ولم أر الاخير الا في كتاب صغير اسمه مرقاة الصعود للشيخ (نوي) مع خلوة الكتب الواسعة منه . وهي أقوال ظاهرة التناقض . وقد ورد في كتب المالكية ان للامام مالك قولاً واحداً وهو المنع ، ثم اذا قرأت في كتبهم تجد ما يقتضي قولهم بجواز التعدد بشرط الحاجة ، ثم بالجواز المطلق . ومثل ذلك في كتب الحنبلية . وفي كتب الحنفية ان للامام ثلاثة أقوال ويذكرون القول بالمنع وروايتين في الجواز أما يفيدان الجواز بشرط الحاجة ، ثم يذكرون القول بالجواز المطلق ، وأن عليه الامام المرخسي الحنفي وأتباعه .... هل ذلك التضارب وقع من نفس أئمة المذاهب؟ وعليه فما تأويله؟ أو وقع من المقلدين وعليه فما سببه؟ وفي أي عصر وقع . وما عين الصواب في المسألة وما وجهه وما دليله؟

(٢) هل صلاة الظهر بعد الجمعة واجبة أو سنة أو بدعة؟ واذا قلتم بالثاني أو بالأول فما دليله الصريح من الكتاب أو السنة ، وهل يقبل في العبادات ما يحتمل أن يكون دليلا ، وهل عمل السلف الصالح — أهل القرون الثلاثة الاولى المشهود لهم بالخيرية ، والمأمورون نحن باتباع سنة الرسول وسنتهم — بهذه الصلاة أو ثبت أن أحدا منهم أو من الأئمة المجتهدين كان يعصلها بعد صلاته الجمعة وهل صلاها الامام الشافعي ولو مرة؟ واذا قلتم بالثالث فن اخترعها ولاي سبب وفي أي عصر وهل يعمل بقوله ويحمل الناس خصوصا العوام على فعلها واعتقاد وجوبها أو سنيتهما وهل اذا رد حنفي على شافعي بأن هذه الصلاة بدعة اخترعها بعض المتأخرين عند ما اعتورم الشك في صحة الجمعة وأن في فعلها والقول بها افسادا لعقيدة العوام اذ هم يعتقدون فرضيتها وتعدد الفرض في اليوم؟ وهل يصح من الشافعي أن يقول ان مذهبنا غير مذهبكم ولا يُردّ بمذهب على مذهب ، وهل لقوله هذا دليل من القواعد الاصولية المتفق عليها أو من الكتاب أو السنة؟

الترجيح من جانبنا والله اعلم اه وقد تقلنا في بحث القياس أن الرازي قد رد في محصوله كون قوله تعالى ( فاعتبروا يا اولى الابصار ) دليلا على القياس الاصولي وهو مصيب في ذلك . ثم اورد استدلالا آخر بالآية لنفاة القياس واورد عليه مناقشة القياسيين فيه ، ونحن في غنى عن ذلك بتحقيق الحق في المسألة في تفسير آية المائدة التي اشرنا اليها آنفا

ثم ذكر ان الحشوية الذين ينكرون النظر العقلي والبراهين العقلية تمسكوا بهذه الآية . قال وهو بعيد لان العلم بكون القرآن حجة موقوفة على صحة التمسك بالدلائل العقلية فلو جعلنا القرآن طاعنا في صحة الدلائل العقلية لزم التناقض وهو باطل اه وكان ينبغي أن يرد عليهم بأن القرآن قد هدى الى الدلائل العقلية باستدلالة بالمعقول ومخاطبته لاولى الالباب وأصحاب العقول ، على أننا لا نعرف طائفة من الناس تنكر النظر العقلي والبراهين العقلية مطلقا ، وانما انكر بعض العقلاء واهل البصيرة على امثاله من المتكلمين جعل العقائد والصفات الالهية واخبار عالم الغيب محلا لنظريات فلسفية وموقوفا اثباتها على اصطلاحات جدلية ما انزل الله بها من سلطان ، ولم يستفد اصحابها منها غير تفريق الدين ، واختلاف المسلمين ، والبعد عن حق اليقين ، ويرى هؤلاء ان كون القرآن من عند الله تعالى قد ثبت ثبوتا عقليا من وجوه كثيرة فوجب اتباعه بتلقي العقائد والاحكام منه مع اجتناب التأويل بالنظريات الكلامية كما كان عليه السلف الصالح . وقد بينا هذا في مواضع اخرى

## فتاوى المنار

(س ١٢—١٧) أسئلة من الاستاذ صاحب الامضاء في سجادون ( المنوفية )

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله ومن تبعه باحسان الى يوم الدين : من طالب الارشاد صاحب الامضاء الى حضرة صاحب الفضيلة السيد محمد رشيد رضا محرر المنار، سلام عليكم (أما بعد) فأرجو الافادة التامة الموضحة بالادلة القطعية على الاسئلة الآتية لازتم محط رحال السائلين وناظما

(١٠٠٩) هل في قوله تعالى ( واذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها ) نص صريح على حل أنواع التحية من نهارك سعيد وليلتك سعيدة وغير ذلك أو هناك حديث صحيح بين المراد من الآية ويمنع غير ( السلام عليكم ) وعليه فما هو . وهل يرد السلام على من ابتداء به من غير المسامين — والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته

طالب الارشاد

محمد مقبول حلاوه

﴿ الجواب عن المسألتين المتعاقبتين بتمدد الجمعة وصلاة الظهر معها ﴾

الخلاف بين المذاهب في هذه المسألة كغيره من الخلاف والتعارض في المسائل الاجتهادية، وأسبابه معروفة وقد ألف بعضهم فيها رسائل خاصة ، ولا نرى من حاجة الى ذكر جميع مسائل الخلاف في الجمعة ودلائل المختلفين أو تعابلاتهم وشبهاتهم وأشخاصهم لانها اضاعة للوقت فيما لا يتعلق به عمل ، وليس فيها أدلة قطعية اذ لا خلاف في القطعي وانما جنى الخلاف على أمر متفق عليه وهو أن عدم التعدد مطلوب شرعا اذا تسر وانما المفيد هو الجواب عن المسألة الثانية وهي: هل صلاة الظهر بعد الجمعة واجبة أم سنة أم بدعة. والجواب عنها انها بدعة لانها ما حدث بعد الصدر الاول ، ولم يرد بها نص من كتاب ولا سنة ولا اجماع من الصحابة وهو الاجماع الذي يعتد به في المسائل الدينية دون سواه ، ولا هي مما ثبتت بالقياس لانها من المسائل التعبدية الموقوفة على النص اذ لو جاز ان تثبت العبادات بظنون المجتهدين وأقيستهم لما صح ان يكون قد أكمل الله الدين على لسان رسوله ، ولكن اكمل الدين ثابت في محكم القرآن وبالاجماع — ولجاز أن تتجدد في الدين عبادات كثيرة يكون المتعبدون بها اكمل ديننا من الرسول وأصحابه وذلك مما يعلم بطلانه بضرورة الدين ، ولكن القائل بوجوب صلاة الظهر أو سنها بالشرط الذي أداه اليه اجتهاده معذور في اجتهاده اذا لم يدع أحدا الى تقليده فيه ، ومثل هذا التقليد لم يدع اليه ولم يقل به أحد من الائمة المجتهدين ولم ينقل لنا ان أحدا من الصحابة أو علماء السلف المجتهدين صلى الظهر بعد الجمعة وقد جاء الشافعي بغداد وفيها عدة مساجد ولم ينقل انه كان يصلي الظهر بعد الجمعة ولو فعل لم يكن فعله شرعا يتبع

(٤٣) هل المصلحة اليوم في العمل باعتبار الطلاق الثلاث بلفظ واحد واحداً كما هو طريقة رسول الله وأبي بكر وعمر في أول خلافته أو العمل باعتباره ثلاثاً كما أمضاه عمر — للتخلص من المحلل والحيل التي يعملها فقهاء البلاد من اعتبار العقد الاول باطلا بالنسبة لمذهب الشافعي وتحديد العقد عليه أو من اعتبار مجرد العقد على غير الزوج كافياً في التحليل بدون ذوق عسيلته أو من اعتبار مجرد الخلوة بزواج صغير لم يبلغ الحلم وبيات المرأة عنده ليلة أو أكثر تحليلاً . وما قيمة تلك الحيل من الصحة والفساد . وما جزاء فاعلها شرعاً وقانوناً ؟

(٦٥) هل شرع الطلاق لغير حل عقدة النكاح عند اليأس من التوفيق بين الزوجين بعد التحكيم حتى أصبح الرجل في حل من أن يطلق امرأته بأقل سبب وبدونه من غير تحكيم ؟ وهل ينعقد المين بغير الله تعالى أو اسم من أسمائه أو صفة من صفات ذاته ؟ حتى أصبح الطلاق ، وأيمان المسلمين ، ورسول الله ، والنبى ، ودينى وذمتى وغير ذلك أيماناً مغالطة يحنث الحالف بها اذا لم يبر بالخلو ف عليه وهل كان ذلك معروفاً عند أهل القرون الثلاثة الاولى . وما معنى حديث ( من حلف بغير الله فقد عظمه ومن عظم غير الله فقد كفر ) وما مقتضاه

(٧) ما معنى « لافضل امرئى على عجمي ولا لاجر على أسود الا بالتقوى » و « المسلمون متكافئون في الحقوق » وغير ذلك من أحاديث الرسول مع اعتبار الفقهاء الكفاءة في النكاح في الحسب والنسب والحرفة والثروة أمراً ضرورياً بطلبه الدين مع ظهور التضاد اذ أحد الطرفين يقول بالمساواة وعدم الامتياز الا بالتقوى والطرف الآخر يقول بالتفريق بين بعض الناس وبعض في غير التقوى

(٨) وما هو المقياس الذي قيست به الحرف حتى حكم على بعضها بالحسنة وبعضها بالشرف مع كونها لا بد منها جميعاً بل ربما كانت الحرفة التي نقول بحسنها ألزم من حرفة نقول بشرفها . وما سبب الحديث القائل « كسب الحجام خبيث » مع كونه ينفرد الناس من تعاطي صناعة الحجامه ، وهذا ربما يستلزم ابطالها مع شدة الحاجة اليها ، مع أن في حديث آخر ما يقتضى تعاطيها وهو « لو كان في شيء مما يتداوى به الناس خير لكان في شرطة محجم » الخ

من أفتى بها فقد قلب الاسلام ظهرا لبطن، ونقض دين الله عروة عروة ، بل صرحوا بان الذي يقول بذلك أو يرضى به يكون كافراً خارجاً من هذه الملة وقد صح ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه خطب الناس على منبر رسول الله (ص) وقال : لا أوتى بمحلال ولا محلل له الا رجعتهما . وقد أقره سائر الصحابة على ذلك فلم يخالفه فيه أحد كما خالفه ابن عباس وغيره في امضاء الطلاق الثلاث باللفظ الواحد . والروايات عن الصحابة والتابعين وعلماء الامصار في بطلان هذه الحيل كثيرة . وقد استقصى المحقق ابن القيم في كتابه (اعلام الموقعين) دلائل بطلان الحيل وما احتج به المجوزون لها مع الرد عليهم وابطل شبهاتهم .

وأظهر أسباب هذا الفساد في الامة التقليد الذي مقتضاه اتباع العلماء في كل آرائهم وظنونهم الاجتهادية — والاجتهاد كله ظنون وبعض الظن إثم — وليس أحد منهم معصوما في اجتهاده بل لكل عالم زلات . حتى ان اجماع المجتهدين بعد الصحابة لم يقدّم دليل قطعي على انه حجة فهو غير مجمع عليه وقد خالف جمهور أئمة الفقه كثيراً من علماء الصحابة والتابعين ، فقاعدة التقليد التي عليها المذنبون الى المذاهب — وهو انه يجب على كل منتم الى مذهب ان يعمل بكل ما اعتمد المؤلفون فيه — بدعة لم يقل بها إمام مجتهد قط بل حرّمها جميع الائمة أي أثبتوا تحريم الله لها ولكن المقلدين يخالفونهم في أصول مذاهبهم وهم لا يشعرون هذا وان من الاحكام التي تدخل في عموم الحيل ما هو صحيح وهو مالا يخل بدلول نصوص الشرع ولا ينتقض حكمته فيه ومراده من درء المفاسد وحفظ المصالح، وقد جعل ابن القيم الحيل قسمين محرمة وجائزة، فالاولى أن تكون الحيلة نفسها محرمة والمقصود بها محرم، أو تكون مباحة ويقصد بها المحرم ، والثانية ان تكون الوسيلة مشروعة والمقصود بها مشروعا، وقد سرد أمثلة كثيرة لكل قسم منهما وعلنا نعود الى تلخيص ذلك في مقالة أو مقالات فانه مما يحتاج اليه كل من يجب أن يكون على بصيرة من دينه

وما ذكره السائل من الحيل المألوفة في تحليل المطلقة كله باطل — فلما اعتبار المقعد الاول باطلا على قول بعض الفقهاء الذين يشترطون في صحة العقد مالا

وقد فصلنا القول في المسألة في المجلدين السابع والثامن فليراجعها الاستاذ السائل وان وجد بعد مراجعتها حاجة الى سؤال آخر مفيد في المسألة فله ذلك

### ﴿ الجواب عن مسألة الطلاق الثلاث باللفظ الواحد ﴾

لا يمتري أحد من المختبرين لحالة المسلمين في هذا العصر ولا سيما في مثل هذه البلاد في ان مفسد امضاء وقوع الطلاق الثلاث باللفظ الواحد قد كثرت وان عدم امضائه والعمل فيه بما كان على عهد النبي (ص) ومدة خلافة أبي بكر وأول خلافة عمر هو أصلح مما جروا عليه في آخر خلافة عمر، وان ما كان يقصد اليه عمر من منع الناس به من طلاق البدعة ومخالفة السنة إن كان قد أفاد في عصره فامتنع الناس كلهم أو جلهم من ذلك الطلاق - فالامر في هذا الزمان على خلاف ذلك، اذ عمّت البدع، وجهلت السنن، وكثر خراب البيوت وفسادها بكثرة الطلاق، وتحليل المطلقات، واستغلال المرتزقين بالفتوى والتحليل ووكالة الدعاوى والقضاء لجهل الناس بتحليل ما يعتقدون تحريمه بالهيل الباطلة

### ﴿ الجواب عن مسألة الحيل وتحليل المطلقات وأمثاله ﴾

وأما هذه الحيل التي يسمونها شرعية فلو كانت مشروعة في دين الله باطلاق لكان الشرع هادما لنفسه، وجميع الحقوق والحدود فيه أمورا صورية يمكن لكل أحد التفتي منها، والتمتع بالمفاسد التي وردت النصوص القطعية بحظرها. والاغراء بالفسق والفجور وأكل أموال الناس بالباطل والكفر أيضا - فان من هذه الحيل ازترد المرأة عن الاسلام ليفسخ نكاحها، وأن تتمكن المرأة ابن زوجها من نفسها لينفسخ نكاحها وتحرم عليه أبدا - وان يسكر مريد الزنا ثم يزني ليسلم من الحد بناء على قول من يقول ان السكران لا يؤخذ ان كان متعديا بسكره، وأن يهب المكلف بالزكاة أو الحج ماله الذي ثبت به ذلك عليه لامراته أو ولده قبيل انتهاء حول الزكاة أو خروج ركب الحج ثم يسترده بعد ذلك - وأمثال هذه المفاسد كثير. ولما ظهرت في بلاد الاسلام، وعلم بها بعض الائمة الاعلام، قالوا: ان

هذه البلاد المصرية من الاسراف في الطلاق ، وبنائه على أهوى الاسباب ، فهو مما يبغضه الله ويكرهه شرعه وينبغي لحكام المسلمين اتخاذ الوسائل لتلافيه ، سدا لرائع الفساد فيه

### ﴿ الجواب عن مسألة الحلف بغير الله ﴾

لا يجوز في الاسلام الحلف بغير الله وأسمائه وصفاته ، وقد نقل الحافظ ابن عبد البر الاجماع على ذلك ، وقال بعض العلماء ان عدم الجواز فيه يشمل التحريم والكراهة ، وقد فصلنا القول في هذه المسألة من قبل فراجعه في تفسير آية الايمان من أواخر سورة المائدة ( ص ٣٣ — ٤٨ ج ٧ تفسير ) وفي المنار وأما الحديث الذي ذكره السائل فقد رواه أحمد وأبو داود والترمذي وحسنه والحاكم وصححه من حديث ابن عمر باللفظ « من حلف بغير الله فقد كفر » وفي رواية أحمد فقد أشرك . ولا أذكر له رواية باللفظ الذي أورده . فان لم تكن الزيادة التي ذكرها مروية فهي تفسير . اذ المراد على وجه ان من يحلف بغير الله لانه يعظمه كما يعظم الله ويتدين بالحلف به ويلتزم البر تعظيما له كما كانوا يحلفون بالاصنام وبالكعبة فقد كفر ، وأوله بعض العلماء تأويلا آخر

### ﴿ الجواب عن مسألة التفاضل بالتقوى ومعارضته بكفافة النكاح ﴾

لا شك في ان الاسلام قد أبطل ما جرى عليه كثير من الامم من تفضيل بعض الناس على بعض بأنسابهم أو حصر بعض المناصب الدينية أو المدنية فيهم ، أو بقوتهم وثروتهم ، وقرر ان الناس انما يتفاضلون بالعمل الصالح المعبر عنه بتقوى الله تعالى كما قال ( إن أكرمكم عند الله أتقاكم ) وبالايمان والعلم كما قال ( يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات ) ولا يتعارض هذا مع الكفافة في الزواج لان مسألة الكفافة من المسائل التي يراعي فيها عرف الناس طرق عيشتهم وعلائق التواد والتحاب بالمصاهرة بينهم ، فاذا حكم بأن الرجل الفقير ليس كفؤا للمرأة الغنية فليس معنى ذلك انها أفضل عند الله منه أو أحق

يشترطه غيرهم — كاشتراط الشافعي الولي العدل والشهود العدل — وجعل الطلاق غير واقع لانتهاء الزوجية فهو مفسدة ظاهرة ، فان الزوجين يلزمهما ما التزموا من العقد وما يترتب عليه بعد العمل بمقتضاه مع اعتقاد صحته وهو المعاشرة الزوجية واستحلال البضع ، حتى اذا فرض انهما كانا قد تعاقدوا على مذهب قام الدليل عندهما على صحته ثم تغير اعتقادهما فان هذا التغير لا يؤثر بعد انتهاء العمل ، فلا يجب على من كان يمسح بعض رأسه في الوضوء أن يعيد كل صلاة صلاحها اذا صار يعتقد أن مسح جميع الرأس واجب ، بل يجب أن يعمل بهذا الاعتقاد بعد ظهور ترجيحه له ، والمسائل المدنية أولى بالنفاذ والمضي على الصحة بالتزامها والعمل بها لما يترتب على عدم الالتزام من المفاسد المتعلقة بالنسب والارث وغير ذلك ، وقد صرح بعض العلماء المحققين بان العمل ببعض المسائل المختلف فيها وحكم الحاكم بها يرفعان الخلاف حتى كأنه لم يكن ، ولا يتسع هذا الموضوع للتطويل بالاستدلال ونقل الشواهد على ما ذكر وأما التحليل بمجرد العقد أو الخلوة بزواج صغير لم يبلغ الحلم فهو مضاف لنصوص الكتاب والسنة المثبتة بان التي طلقت ثلاث مرات لا تحل للاول حتى تنكح زوجا غيره نكاحا صحيحا عن رغبة وهو لا يتحقق الا بدوق العسيلة ، وقد أطال شيخنا الاسلام ابن تيمية في كتاب ابطال التحليل وابن القيم في اعلام الموقعين في بيان ذلك ودفع شبهات المشبهين وتأويلات المحتالين . ويستحق أولئك المحللون التعزير ولكن أين من يفعله ؟

### ﴿ الجواب عن مسألة الطلاق قبل التحكيم ﴾

أما شرع الطلاق مع عده مكروها شرعا ومبغضا من الله عز وجل لاجل حل عقدة الزوجية اذا تعذر أو تعسر على الزوجين إقامة حدود الله تعالى في الزوجية بأن يقع بينهما من التباغض والشقاق مالا يستطيعان عليه صبرا . واردة الاصلاح والاستعانة عليهما بتحكيم حكم من أهله وحكم من أهلهما شرعه الله تعالى بنص كتابه ، ولكن ليس في هذا النص ولا في غيره دليل على توقف صحة الطلاق على تقديم التحكيم عليه والياس من الاصلاح به ، وأما ما جرى عليه الناس في مثل



من السلف والخلف على أن كسب الحجاب حلال، وأجابوا عن حديث مسلم المذكور آنفاً وما في معناه بأجوبة (منها) أن الحجامة مكروهة كراهة تنزيه لدناءتها في العرف وخص الكراهة بعضهم — ومنهم الامام أحمد — بالاحرار دون العبيد (ومنها) أن النهي عن احترافها وكسبها منسوخ ورجحه الطحاوي الحنفي (ومنها) أنها مما يجب من اعانة المرأة لاختيه فيكره أخذ أجر عليها لأنه ينافي المروءة قاله ابن الجوزي الحنبلي (ومنها) أن محل الجواز إذا كانت الاجرة على عمل معلوم ومحل الزجر إذا كان مجعولاً قاله ابن العربي المالكي

(الجواب عن مسائل التحية والسلام بدءاً ورداً)

بيننا في تفسير الآية أن لفظ التحية فيها على إطلاقه بصدق بكل ما يحبي الناس به بعضهم بعضاً. وإن ما ورد في التحية بلفظ السلام وكونه تحية الاسلام ليس في شيء منه ما يدل على تقييد الاطلاق في الآية ولا سيما ارد وانما غايته أنه يستحب تفضيله على غيره من التحيات ولا سيما تحيات غيرنا اذ الاسلام يرفعنا عن دركة الامم التابعة الى درجة الائمة المتبوعين وان السلام على غير المسلمين بدءاً ورداً مشروع أيضاً وقد اختلف فيه الفقهاء اختلافاً بيننا لتحقيق الحق فيه من قبل في فتوى نشرت في مجلد المنار الخامس وذكرناها في تفسير آية التحية المشار اليها آنفاً. ومما أوردناه فيها دليلاً لذلك حديث أبي أمامة عند الطبراني والبيهقي «ان الله تعالى جعل السلام تحية لامتنا وأماناً لاهل ذمتنا» ولكن سنده ضعيف، وحديث الصحيحين «وان تقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف» فراجع التفصيل في جزء التفسير الرابع أو في المجلد الرابع عشر من المنار (ص ٤٩٥ — ٥٠٠).

﴿ من الحج هل يجوز لاحد ﴾

(س ١٨) من صاحب الامضاء «المكي» بمصر

أيها السيد الرشيد

ما قولكم دام فضلكم في السؤال الآتي : هل يجوز لاي مسلم منع مسلم من أداء فريضة من فرائض الاسلام في أي مكان كان وفي أي ظرف كان ؟ أفيدونا بالجواب في مجلتكم المنار الاغفر أنار الله بها المسلمين وهداهم وأتابكم بأحسن الاعمال خيراً عظيماً

«المكي»

(المجلد الثالث والعشرون)

(٣٤)

(المنار: ج ٤)

بالتشكريم من الناس بل معناه أنه لا يستطيع أن يقوم بنفقتها بما تعودت من أساليب المعيشة في طعامها ولباسها، وإن هذا قد يعود بالضرر والعار على أهلها، فكان لهم أن يعارضوا في تزوجها به يقال مثل ذلك في انتفاء الكفاءة بين الطبقات الدنيا من الصناع والعمال وبين بروت الشرف والامارة، فإن كان في هذا شيء من متقد فالذنب فيه على الرأي العام والعرف المحكم بينهم، وقد فصلنا القول في ذلك بمقال كتبناه بمناسبة تزوج الشيخ علي يوسف (رحمه الله) بنت السيد عبد الخالق السادات وفسخ القاضي العقد بدعوى عدم الكفاءة. وقد نشرت تلك المقالة في الجزء العاشر من مجلد المنار السابع. ومما يناه فيها أن المسألة اجتهادية، وليست من أصول الشريعة المنصوصة في الكتاب والسنة، وإن العبرة فيها بالتعبير الذي يخشى أن يكون سبباً للشقاق في الأسرة. فاذرنا المرأة وأولادها أن تنزج بمن لا يعد كفؤاً لها في العرف صح ذلك. فكيف تعد هذه المسألة الاجتهادية العرفية، معارضة لاصل ثابت بنصوص الكتاب والسنة؟

### ﴿الجواب عن مسألة الحرف الخسيسة والشريفة وكسب الحجام﴾

إن حاجة الناس إلى جميع الحرف لم يمنع اتفاقهم في كل زمان ومكان على أن بعضها شريف وبعضها ذليل أو خسيس فلا يوجد أحد من البشر يسوي بين ربان السفينة ووقاد النار فيها، ولا يجعل الكناسة والكساحة، بمنزلة الطبابة أو الصحافة، وإن من حكم الله في خلق البشر متفاوتين في الاستعداد العقلي والنفسي أن يقوم كل فريق منهم بما يحتاج إليه المجموع من العلوم والأعمال، ولذلك اختلف العلماء في الجمع بين حديث «كسب الحجام خبيث» وقرنه بمهر البغي وثمن السكاب وهو في صحيح مسلم والسنن الثلاث وبين مدحه (ص) للحجامة وحثه عليها وإعطائه الحجام أجره حججه له. ففي حديث أنس المتفق عليه أنه (ص) احتجم - حججه أبو طيبة فأعطاه صاعين من طعام وكلم مواله فحففوا عنه. وكذلك حديث ابن عباس المتفق عليه قال: احتجم النبي (ص) وأعطى الحجام أجره - ولو كان سحتاً لم يعطه. وفي لفظ للبخاري في البيوع: ولو كان حراماً لم يعطه، وفي لفظ له في الإجارة: ولو علم كراهية لم يعطه. وجمهور المسلمين على

## الاسلام والنصرانية

﴿ سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق ﴾

كتب اليانا من بيروت ان مجلة المشرق الجزويتية قد صارت تصرح بالظعن في الاسلام اذ زالت الحكومة العثمانية التي كانت تمنعها من التصريح ، فتتوارى أحياناً وراء ما يحتمل التأويل من تعريض وتلويح ، ورغبوا اليانا في الرد عليها لان الدفاع عن الاسلام من أهم مقاصد المنارة ، ويرون أن السكوت عنها ربما يفضي الى التماذي الضار ، ولما كانت أعمالنا الكثيرة لا تترك لنا وقتاً لمطالعة هذه المجلة كلها للاطلاع على كل ما تنشره نطلب منهم أن يبينوا لنا ذلك الظعن بنقله أو تعيين مواضعه من أجزاءها .

هذا وان دعاة البروتستانتية في مصر وغيرها لا يزالون ينشرون النشرات وانزائل الكثيرة في الظعن في الاسلام والتنفير عنه والدعوة الى دينهم حتى مللنا من النظر فيها لنشابهها في الضعف والسخف والتكرار ، وهذا هو سبب سكوتنا عنهم في هذه الآونة مع رفع المراقبة عن الصحف لا يذاؤهم لنا بما نجحوا به من منع الممار من دخول السودان ، الذي قام حجة على رياء الانكليز المتبجحين بدعوى حرية الايمان .

وقد صرحنا من قبل بأننا لانرى في هذه المطاعن ضرراً على المسلمين في نفس دينهم ولا في استمالتهم الى النصرانية بل هي أشد ما ينفّرهم من النصرانية ويزيد المعارفين بدينهم اعتصاماً به ومحافظه عليه ، وإنما يخشى منها احدى مفسدتين ( الاولى ) فساد عقيدة بعض المسلمين وصيرورتهم مفاقيين أو اباحيين ( والثانية ) أن تكون سبباً للتعادي والتباغض الضار بين أبناء الوطن الواحد ، فلهذا نذكر إخواننا في سورية بأنه ينبغي لهم أن يوطنوا أنفسهم على حرية البحث والنقد ، واحتمال أذى الظعن والرد ، وأن لا يجعلوا المناظرات الكلامية ، مؤثرة في العلاقات الوطنية ، وأن يعلموا أن حرية البحث اذا كانت عامة فإن الفلج والظفر فيها إنما يكون لصاحب الحق ، ولا سيما اذا التزم الادب في القول والفعل ، وأن الاسلام هو دين الفطرة

(ج) قد علمنا من السائل أنه يريد بسؤاله منع ملك الحجاز حسين بن علي للترك واهل نجد من أداء فريضة الحج لما بينه وبين الفريقين من العداوة السياسية. والجواب عن هذا من المسائل المعلومة من الدين بالضرورة وهو انه لا يجوز لاحد من احد من إقامة دينه وأداء فرائضه ومن استحل ذلك فحكمه معلوم بالضرورة لا خلاف فيه بين المسلمين في كفره . ونحن لا نعتقد أن ملك الحجاز يستحل هذا العمل مطلقاً ، ولكنه يعذر نفسه ، بأن في دخول أعدائه الحجاز خطراً على ملكه ، ويقال انه يأذن للنجديين في دخول الحجاز لاجل الحج عزلاوهم ليامنون على انفسهم من انتقامه اذ لم يكونوا مستعدين للدفاع عن انفسهم في بلاده ، ولم بلغنا من غير السائل أنه ينعم افراد الترك من الحج . أولا يظن انه يخاف منهم ضرراً اذ ليس في استطاعتهم أن يؤذوه الا بالكلام وازالة هذا الاذى في إبانة واخذه برأيه هنالك من أيسر الامور عليه لكثرة جواسيسه في البلاد على ان السياسة لا تتقف عند حدود الدين ولذلك بينا في المنار ان الحجاز يجب ان يكون على الحياد لا يجارب احداً ولا يحاربه احد ، ولا يصح ان يكون دار ملك يعادي ويعادى ويقاتل ويقاتل ، لان ذلك يفضي الى منع كثير من المسلمين من إقامة ركن من اهم اركان دينهم ، واذا لم يسع المسلمون الى تأمين حرم الله تعالى وتمكين كل مسلم من أداء فريضة الحج اذا ارادها يكونون آثمين كلهم . نعم ان الذي يجب عليه هذا قبل كل أحد هو إمام المسلمين وخليفتهم ، ولكن ليس لهم في هذا الزمن إمام مطاع ، والذي يعترف له أكثر المسلمين بالخلافة واقع تحت سيطرة بعض الدول غير المسلمة ، ولذلك أفتى بعض علماء الهند والقوقاس بسقوط فريضة الحج في هذه الايام ، معللين ذلك بخروج الحرمين من سلطة الاسلام ، ووقوعها تحت سيطرة غير المسلمين ، وسنبن ما في فتواهم من الخطأ في جزء آخر . وقد أذاع بعض الاجانب الذين اتخذوا ملك الحجاز عدوا لهم أن بلاد الحجاز غير آمنة ، وان حكومتها تصدر الحجاج ، والحق ان الحجاز في أمن تام وأن الملك حسيناً ينفى بأمر الامن كل العناية ، وما تأخذه حكومة الحجاز من الرسوم لنفسها وما سمحت به من زيادة اجور الجمال التي تنقل الحجاج كل ذلك مما يسهل احتمالها ، وهي لا تصدر فيما نعلم الا النقود الفضية العثمانية فمن كان لا يملك غيرها ويلحقه غبن يبيها بأقل من ثمنها فربما يد غير مستطيم للحج في هذه الحال

« فيا أيها الاخ الحكيم اذا صرفت نظرك برهة عن مرسح السياسة العالمية الذي أخذ بلبك ، وتوجهت اليه بكل قواك وحواسك ، وتأملت مليا فيما يدور ويجري في الخفاء بين الجماعات البشرية في الغرب — يظهر لك ان الشرق المغلوب والمقهور الذي يئن تحت نير الظلم والاستبداد الغربي هو مع ذلك يهاجم في هذه الآونة العالم المسيحي من جميع الانحاء بجيوش جرارة تفوق جيوش صدر الاسلام قوة وفيالق آل عثمان عند مادوخا أوربة بأسا ، ولكنها في هذه المرة ليست مسلحة بالسيف البتار ، بل بأسلحة معنوية ، مثل الفلسفة الهندية ، والمبادئ الصوفية ، والتعاليم البهائية ، والمذاهب التيوسوفية والانتروپوسوفية ، وغير ذلك من الافكار والمبادئ الروحانية ، التي تتسرب كل يوم بطريقة غير محسوسة الى أذهان الغرب وقلوب أبنائه من حيث لا يشعرون

« ولابد أن يأتي يوم — إخاله قريبا — يفتح فيه الشرق الغرب فتحا معنويا مينا فيقوم أهله قومة صادقة يكسرون بأيديهم تماثيلهم و... ويهدمون كنائسهم و... ليقبوا مكانها المعابد الحقيقية التي لا يعبد فيها الا الواحد القهار ، طبقا لشريعة سيد الانام ، محمد عليه الصلاة والسلام ، فطوبى لمن يعيش ويرى يوما يتعانق فيه الشرق والغرب ويصبح عباد الله إخوانا في التوحيد والاسلام »  
وهذه ترجمة ما اقتطفه الكاتب من جريدة الديلي تلغراف

## علاقة المسيح بالله

كبريدج لمراسلنا الخاص بتاريخ ١٣ - ٨ - ١٩٢١

ان درجة ابتعاد اللاهوتيين العصريين عن العقائد التقليدية الموروثة قد ظهرت اليوم ظهورا واضحا في مؤتمر رجال الكنيسة فقد تكلم ذو الاحترام الكلي ( هاستنس راشدول ) مطران كارليل في مسألة « المسيح كلمة الله وابنه » فقال ان الطلب يزداد على اللاهوتيين الاحرار<sup>(١)</sup> ليوضحوا بعبارات صريحة ما يقصدونه

(١) المنار : يقابل هؤلاء الاحرار المقلدون الذين لا يعبرون الادلة التفاتا ، وقوله بعده بعبارات صريحة يشير الى ان بعض الاحرار لا يتجرءون على التصريح بما ثبت عندهم من بطلان تقاليد دينهم فيعبرون عنه بالكناية والتعريض المحتمل للتناوب

والعلم والعقل ، وان النصرانية الحاضرة مبنية على وجوب التقليد للكنيسة بلا معارضة ولا بحث ، وان من يتركون التقليد من أهلها ، و يناقشون الكنيسة في تعليمها ، ويطالبونها أو يطالبون أنفسهم بالدليل ، واستقلال العقل في فهم الدين ، فانهم لايحالة ينتهون الى ما جاء به الاسلام ، سواء علموا أو لم يعلموا تلك الحقائق التي قررها القرآن ، وهذا واقع في بعض البلاد الاوربية الآن ، كما يعلم ذلك من الشاهد الذي نقله هنا عن جريدة (الدبلي تلغراف ) وسينتهي التمام في أمثال هذه المباحث الى عقيدة التوحيد ، والرجوع عن التثليث وتأليه المسيح ، والاخذ فيه بما قرره القرآن ، وتعميم الاهتداء به في كل مكان ، والنجاة به من مساوي المادية ، ومفاسد الشيوعية ، وينجز الله وعده الحق ، بقوله ( سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم انه الحق ) ، وان المقدمات والاسباب لذلك قد صارت كثيرة ، وان منها ماهي صحيحة وما هي غير صحيحة ، وسيمتاز الصريح بتكرار المحض ، فيذهب الزبد ويبقى المحض ، ( فأما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث في الارض )

كتب رجل مسلم بصير مقيم في أوربة مراقب لتطورها الديني والادبي والاجتماعي كتابا الى صديق له قال فيه :

« أعرفك ان مسألة ألوهية المسيح أصبحت في بلاد الانكليز موضوعا لام المباحثات والمناقشات بين المفكرين المشتغلين بالمسائل الدينية والفلسفية ولا سيما رجال الاكليروس الانجليكاني كما يتضح ذلك مما ينشر في هذه الايام الاخيرة على صفحات الجرائد الانكليزية واني أرسل اليك طي هذا نموذجاً لهذه المناقشات اقتطفناه من جريدة الديلي تلغراف . واني على تمام اليقين من ان الانكليز والامريكان سيرجعون في القريب العاجل عن ( عقيدتي ) التثليث وألوهية المسيح كما رجعوا من قبل عن كثير من مثلها من ..... و ..... (١) التي كان ينهى عن مثلها الاسلام هم بها متمسكون .

(١) المنار : حذفنا من هذا الموضع ومن موضع آخر بعده كلمات لا نستحسن نشر مثلها في الصحف العامة اذ ليست كالكتيب الخاصة .

لا المسيح البشري . ان ألوهية المسيح لا تتضمن بالضرورة الولادة من عذراء أو أي معجزة أخرى . فالولادة من عذراء اذا أمكن اثباتها تاريخيا لا تكون مظهرا لالوهية المسيح ولا يوقع عدم اثباتها ريبا في تلك العقيدة ، كما ان ألوهية المسيح لا تتضمن أن يحيط بكل شيء علما . ولم تبقى حاجة للكلام في هذا الموضوع بعد ظهور الخطاب التي ألقاها المطران ( بنحور ) في ( بامبتون ) بالرغم من كون عقيدة تحديد علم المسيح لم ترسخ بعد في أذهان العامة .

ان النظريات الحديثة في اليوم الآخر قد زادت في ضرورة التسليم بأن ذلك التحديد يجب أن يكون أعظم مما ذكره المطران ( غور ) ومن على رأيه . وعلى فرض انهم جعلوا الاقوال الثابتة عن المسيح في اليوم الآخر أقل ما يمكن — وهذا ما كان المطران نفسه يميل الى فعله — فمن الصعب إنكار ان المسيح كان يتوقع حدوث أشياء في المستقبل لم يحققها التاريخ — فالحقيقة الرأي العصري اذن في العلاقة بين الله والانسان ؟ هو ان الانسان ليس خليقة لله يتسلى بها ، وان جميع العقول البشرية نسخة في شكل محدود عن العقل الالهي ، وان في جميع التفكرات البشرية الصحيحة نقلا عن الفكر الالهي ، وان في اسمى المقاصد التي يعترف بها الضمير البشري جلاء للمقصد السامي الخالد في الفكر الالهي — هذه هي الفروض التي يمكن ان يفسر بها وحدها معنى تلك العقيدة . واذا كنا نعتقد ان كل نفس بشرية تنقل عن الله وتجلوه وتجسده الى درجة معينة — واذا كنا نعتقد أن الله يتجلى لكبراء معلمي الآداب في البشر ولزعماء الدين ومؤسسي الاديان ومصلحيها أكثر مما يتجلى لسواهم — فمن الممكن اذن أن نعتقد ان شخصا واحدا كالمسيح امتاز عن سواه في علاقته الشخصية بالله فكانت سامية فريدة رفيعة عن سواها . وان صفات المسيح وتعاليمه تحتوي خير ما يتجلى من صفات الله نفسه وارادته في البشر — هذا هو المعنى الحقيقي الذي نفهمه من ألوهية المسيح <sup>(١)</sup>

(١) المنار : ملخص هذه العقيدة بعبارة اسلامية صوفية ان هذه المخلوقات مظهر من مظاهر صفات الله تعالى كعالمه وحكمته وان خيار البشر كالانبياء والعديدين قد تجلى فيهم من آثار الكمال الالهي في البشر ما لم يتجلى في غيرهم فظهر ذلك في صفاتهم

حقيقة عند ما يستعملون العبارات التقليدية عن ألوهية المسيح . وبدأ الدكتور (راشدول) يبحث في السؤال من وجهته السلبية فقال : ان المسيح لم يدع الالهوية لنفسه . نعم انه ربما دعا نفسه أو تسامح على الأرجح بأن يدعى «مسيحاً»<sup>(١)</sup> أو ابن الله ولكن لم يرد في الاقول والثابتة عنه شيء يدل على انه كان يرى علاقته بالله غير علاقة رجل بالله . وهي العلاقة التي كان يريد أن يستشعرها كل انسان . فيستخرج من هذا القول ان المسيح كان انسانا بكل معنى الكلمة ولم يكن انسانا بحسبه فقط بل كانت نفسه وعقله وارادته انسانية أيضا . ولم تكن تعترف الكنيسة بذلك دائما وان كان كثيرون من الآباء اليونانيين ( كادانا يوس واثناسيوس )<sup>(٢)</sup> قد تمثلوه كلمة الله مقيمة في جسم بشري ، وانكرت المجامع التي عقدت بعد ذلك هذا التعريف بزعماء أبوليناريوس ولا يمكن الغلو في ان يؤكد من نقطة النظر اللاهوتية بعد ذلك ان اثناسيوس كان من مذهب ( أبوليناريوس ) وأخشى أن يكون كثير من الناس الذين يظنون انهم مستقيموا الرأي ليسوا سوى أبوليناريين . وقد عرفت كثيرا من الكاثوليك المتنورين يجهلون ان الكنيسة تعلم ان للمسيح نفسا بشرية فكثير مما يسمى استقامة في الرأي « ليس سوى أبولينارية . وبعض المدافعين عن العقائد الكاثوليكية الواقفين عليها وقوفنا يحول دون جعلهم أبوليناريين صريحين هم في الحقيقة تحت تأثير تلك المبادئ في شكلها الاخير المعدل الذي ينسب ان المسيح كان ذا ارادة بشرية

ثم قال : وليس من الاستقامة في الرأي البتة ان يفرض أن نفس المسيح البشرية كانت موجودة من قبل ، إذ لا أساس لعقيدة كهذه ، فمنذ قبلت الكنيسة مبدأ كون المسيح كلمة الله تعين ان الذي كان موجودا في ماسبق هو الكلمة الالهية

(١) مسيا بتشديد الياء المسيح وهو الملك الذي كان اليهود ولا يزالون ينتظرونه  
(٢) اثناسيوس بطريرك الاسكندرية في القرن الرابع المسيحي كان انهم بأراء آريوس الذي أنكر في القرن الثالث ألوهية المسيح . وأبوليناريوس من أساقفة اللاذقية وقد تبع بعض آراء آديوس ولكن له فلسفة خاصة في المسيحية وقد حرم تعليمه في المجمع الاسكندري سنة ٣٦٢ والمجمع الروماني سنة ٣٧٣ وله أتباع ينسبون اليه .



رسالة

تطهير الاعتقاد ، عن أدران الالحاد

( تأليف ) الامام المحدث الشهير محمد بن اسماعيل الامير الثماني الضعائفي

بسم الله الرحمن الرحيم وهو المستعان

الحمد لله الذي لا يقبل توحيد ربه بقلته من العباد . حتى يفردوه بتوحيد العبادة كل الافراد . من اتخاذ الانداد . فلا يتخذون له ندا . ولا يدعون معه أحداً : ولا يتكلمون الا عليه . ولا يفزعون في كل حال الا اليه . ولا يدعون غيره أسمائه الحسن . ولا يتوصلون اليه بالشفعا . ( من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه ) وأشهد أن لا إله الا الله ربنا معبودا . وأن محمداً عبده ورسوله الذي أمره أن يقول ( قل لأنك انفسى ضرأ ولا نفعا الا ما شاء الله ) --- وكفى بالله شهيداً . صلى الله عليه وعلى آله والتابعين له في السلامة من العيوب . وتطهير القلوب عن اعتقاد كل شيء يشوب

ثوب . فبهذا ( تطهير الاعتقاد . عن أدران الالحاد ) وجب عليّ تأليفه . وأعين عليّ ترصيفه . لما رأيتهم وعلمتهم من اتخاذ العباد الانداد . في الامصار والقرى وجميع البلاد . من اليمن والشام ونجد وتهامة وجميع ديار الاسلام . وهو الاعتقاد في القبور . وفي الاحياء ممن يدعي العلم بالمغيبات والمكاشفات وهو من أهل المنجور . (١) لا يحضر المسلمين مسجداً . ولا يرى لله راكعا ولا ساجداً . ولا يعرف السنة ولا الكتاب . ولا يهاب البعث ولا الحساب . فوجب عليّ أن أنكر ماوجب الله أنكره . ولا أكون من الذين يكتمون ماوجب الله اظهاره . فاعلم أن ههنا أصولها من قواعد الدين . ومن أهم ما يجب معرفته على الموحدين

(١) المنار : هذه صفة كاشفة فان هؤلاء الادعاء كلهم أو جلهم كذلك لان التي الصالح لا يدعي هذه الدعوى ولو ادعاها خرج بها عن الصلاح فهي دعوى لا تقبل من أحد وان كان ما يسمونه المكاشفة يقيم أحيانا وهو من فراسة المؤمن الثابتة في الحديث

شعور المسيح

وتلاه القس هـ . د . ا . ماجور رئيس ريبون هول ( ا كسفورد ) وخص كلامه بنظرية «المسيح في البنوة الالهية» فقال ان من المشا كل العويصة في نقد الانجيل معرفة ماهية رأي المسيح نفسه في بنوته لله . انه قد ذكر بصراحة تامة انه لا يعتبر مهمته نسياسية ، وقد خدم الاستاذ ( ليك ) الانجيل خدمة حقيقية باظهاره ماني تعاليم المسيح من الصفات المعارضة للسياسة تجاه الدعوة السياسية التي كان ينهها المتعصبون . كان المسيح يعتبر انه هو ( مسيّا ) ويعتقد انه وكيل مملكة ولكن لم تكن له علاقة بالسياسة بالمعنى المفهوم من سياسة مملكة لانه كان معارضا لنظريتها الاقتصادية

ثم تناول الخطيب مسألة ما اذا كان المسيح ادعى انه كان ذا شعور ومعرفة سابقين لوجوده كما هو مثبت في الانجيل الرابع فقال انه يرى انهم اليوم يستطيعون ان يصرحوا ان شعور المسيح كان شعوراً بشرياً تاماً — تاركاً مسألة الشعور السابق الوجود بدون حل — وانه ليس فيه من خوارق الطبيعة والمعجزات مالا يمكن أن يعزى الى سواء من البشر . وأما كونه ابن الله فقد سوغ لهم أن يدعوه «الهي» كما دعي في الانجيل الرابع ، فان القس ماجور يظن ان لغة المحبة والتعظيم تسمح بذلك ، ولكن مثل هذا التعبير لم يقره المسيح ولا يظن ان المسيح كان يهتم بما كان يلقب به . ولا شك في ان الذين لم يعرفوا المسيح بالاسم ولكن اظهروا للناس روح الخدمة والتضحية التي هي روح المسيح أقرب اليه من الذين لم يظهروا روحه في شؤون حياتهم اليومية وان كانوا متمسكين بأعظم الآراء غلو في شخص المسيح اهـ ما جاء في رسالة الديلي لتلغراف . ومن الظاهر البين منه أنهم يرجعون فيه الى التحقيق والاصلاح الذي بينه الله لعباده على لسان روح الحق الذي بشر به المسيح وقال انه يعلمهم كل شيء . والحمد لله رب العالمين

وتعاليمهم وأعمالهم ، فلا غرو إذ أن يكون ما تجلّى من ذلك في المسيح عليه الصلاة والسلام ، ممتازاً عما كان قد تجلّى في سائر الصالحين من الناس .

من الارض ؟ ) استفهام تقرير لهم لانهم به مقرون ، وبهذا تعرف ان المشركين لم يتخذوا الاصنام والاثوان ولم يعبدوها ولم يتخذوا المسيح وأمه ولم يتخذوا الملائكة شركاء لله تعالى لانهم أشركوهم في خالق السموات والارض بل اتخذوهم لانهم يقرّبونهم الى الله زافى كما قالوا فهم مقرون بالله في نفس كليات كفرهم . وأنهم شفعاء عند الله قال الله تعالى ( قل أنبئوني الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض سبحانه وتعالى عما يشركون ) فجعل الله تعالى اتخذوهم للشفعاء شركاء وزه نفسه عنه لانه لا يشفع عنده أحد الا بإذنه فكيف يشعّون شفعاء لهم لم يأذن الله لهم في شفاعته ولا هم أهل لها ولا يغنون عنهم من الله شيئا

( الاصل الرابع ) ان المشركين الذين بعث الله الرسل اليهم مقرون ان الله خالقهم ( واثن سألتهم من خلقهم ليقولان الله ) وانه الذي خلق السموات والارض ( واثن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن خالقن العزيز العليم ) وانه الرازق الذي يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي وانه الذي يدبر الامر من السماء الى الارض وانه الذي يملك السمع والابصار والافئدة ( قل من يرزقكم من السماء والارض ؟ أمّن يملك السمع والابصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ؟ ومن يدبر الامر ؟ فسيقولان الله ، فقل أفلا تتقون — قل لمن الارض ومن فيها إن كنتم تعلمون \* سيقولون لله قل أفلا تذكرون \* قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم \* سيقولون لله قل أفلا تتقون \* قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون \* سيقولون لله قل فأنى نسحرون ) وهذا فرعون مع غلوه في كفره ودعواه أقبح دعوى ونطقه بالكلمة الشنعاء يقول الله في حقه جا كيا عن موسى عليه السلام ( لقد علمت ما أنزل هؤلاء الارب السموات والارض بضائر ) وقال إبليس ( اني أخاف الله رب العالمين ) وقال ( رب بما أغويتني ) وقال ( رب أنظرني ) وكل مشرك مقرر بأن الله خالقهم خالق السموات الارض وربهم رب ما فيهما ورازقهم ، ولهذا احتج عليهم الرسل بقولهم ( أفمن يخلق كمن لا يخلق ) وبقولهم ( ان الذين تدعون من دون الله ان

﴿الاصل الاول﴾ انه قد علم من ضرورة الدين ان كل ما في القرآن فهو حق لا باطل، وصدق لا كذب، وهدى لا ضلالة، وعلم لا جهالة، ويقين لا شك فيه. فهذا الاصل أصل لا يتم اسلام أحد ولا إيمانه إلا بالاقرار بهذا الاصل<sup>(١)</sup> وهذا مجمع عليه لا خلاف فيه

﴿الاصل الثاني﴾ ان يسأل الله وأنبياءه من أولهم الى آخرهم بعثوا للدعاء العباد الى توحيد الله بتوحيد العبادة، وكل رسول أول ما يقرع به اذ جاء قومه قوله ( يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره — أن لا تعبدوا إلا الله — أن اعبدوا الله واتقوه وأطيعون ) وهذا الذي تضمنه قول لا إله إلا الله فامتدعت الرسل أممها الى قول هذه الكلمة واعتقاد معناها لا مجرد قولها باللسان ، ومعناها هو إفراد الله بالالهية والعبادة والتفني لما يعبد من دونه والبرائة منه . وهذا الاصل لامرية في ما تضمنه ولا شك فيه وانه لا يتم إيمان أحد حتى يعلمه

﴿الاصل الثالث﴾ ان التوحيد قسمان القسم الاول توحيد الربوبية والخالقية والرازقية ونحوها ومعناها ان الله وحده هو الخالق للعالم وهو الرب لهم والرازق لهم وهذا لا ينكره المشركون ولا يجعلون لله فيه شريكاً بل هم مقرون به كما سيأتي في الاصل الرابع . والقسم الثاني توحيد العبادة ومعناها إفراد الله وحده بجميع أنواع العبادات الا التي بياناها فهذا هو الذي جعلوا لله فيه الشركاء وافظ الشريك يشعر بالاقرار بالله تعالى . فالرسل عليهم السلام بعثوا لتقريب الاول ودعاء المشركين الى الثاني مثل قولهم في خطاب المشركين ( أفى الله شك ؟ هل من خالق غير الله ؟ ) ونهيبهم عن شرك العبادة ولذا قال تعالى ( ولقد بعثنا في كل أمة رسولا ان اعبدوا الله ) أي قائلين لا إله إلا الله فافاد بقوله « في كل أمة » ان جميع الامم لم ترسل اليهم الرسل الا لطلب توحيد العبادة لا للتعريف بان الله هو الخالق للعالم وانه رب السموات والارض فانهم مقرون بهذا ، ولهذا لم ترد الآيات في الغالب الا بصيغة استفهام التقرير نحو ( هل من خالق غير الله ؟ — أفمن يخلق كمن لا يخلق ؟ — أفى الله شك فاطر السموات والارض ؟ — أغير الله اتخذ وليا فاطر السموات والارض ؟ — أروني ماذا خلق الذين من دونه ؟ — أروني ماذا خلقوا

(١) الظاهر هنا الاضمار وهو أن يقول الابه

قال تعالى ( فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون ) أي وأنتم تعلمون انه لا ندله . وكانوا يقولون في نبيتهم م الحج : اي لك لا شريك لك ، الا شريكك هو لك ، فأنك وما ملك : وكان يسمعون النبي صلى الله عليه وسلم عند قولهم لا شريك لك ويقول : قد أفردوه جل جلاله لو تركوا قولهم الا شريكك هو لك . فنفس شرهم بالله تعالى اقرار به . الى قال م الى ( أين شركاءكم الذين كنتم تزعمون \* ادعوا شركاءكم من دون الله قل ادعوا شركاءكم ثم كيدون فلا تنظرون ) فنفس اتخاذ الشركاء اقرار بالله تعالى ولم يعبدوا الاصنام بالخضوع لهم والتقرب بالدور والنحر لهم الا لاعتقادهم انها تقربهم من الله زامى وتشفع لهم لديه فأرسل الله الرسل تأمر بترك عبادة كل ماسواه وان هذا الاعتقاد الذي يعتقدونه في الانداد باطل والتقرب اليهم باطل وان ذلك لا يكون الا لله وحده وهذا هو توحيد العبادة وقد كانوا مفرقين كما عرفت في الاصل الرابع بتوحيد الربوبية وهو ان الله هو الخالق وحده . والرازق وحده . ومن هذا يعرف ان التوحيد الذي دعتهم اليه الرسل من أولهم وهو نوح عليه السلام -- الى آخرهم -- وهو محمد صلى الله عليه وسلم - هو توحيد العبادة ولذا تقول لهم الرسل ( ألا تعبدوا الا الله -- لا تدوا الله مالكم من إله غيره ) وقد كان المشركون منهم من يعبد الملائكة ويناديهم عند الشدائد ، ومنهم من يعبد أحجاراً <sup>(١)</sup> ويهتف بها عند الشدائد ، فبعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم يدعوهم الى الله وحده بأن يفردوه بالعبادة كما أفردوه بالربوبية أي بربوبية السموات والارض ، وأن يفردوه بكلمة « لا إله الا الله » معتقدين لمعناها عاملين بمقتضاها ، وأن لا يدعوا مع الله أحداً . وقال تعالى ( له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء ) وقال تعالى وعلى الله فتوكلا ان كنتم مؤمنين ) أي من شرط الصدق بالله أن لا يتوكلا الا

(١) المنار : الاحجار لم تعبد لذاتها وانما كانت تماثيل لبعض الصالحين ومذكرات لهم أو منسوبة اليهم كأحد أعمدة الرخام في المسجد الحسيني بمصر يتمسح به للبركة والاستشفاء لانه منسوب الى السيد البدوي فهو يعرف بعمود السيد

يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له ) والمشركون مقرون بذلك لا يشكرون

﴿ الاصل الخامس ﴾ ان العبادة أقصى باب الخضوع والتذلل ولم تستفعل إلا في الخضوع لله لانه مولي أعظم النعم وكان <sup>(١)</sup> حقيقا بأقصى غاية الخضوع كما في الكشفاف. ثم ان رأس العبادة وأساسها التوحيد لله الذي تفيده كلمته التي إلهيا دعت جميع الرسل وهو قول لا إله الا الله والمراد اعتقاد معناها لا مجرد قولها باللسان، ومعناها أفراد الله بالعبادة والالهية ، والنفي والبراءة من كل معبود دونه، وقد علم الكفار هذا المعنى لانهم أهل اللسان العربي فقالوا ( أجعل الآلهة إلهاً واحداً ان هذا شيء عجاب )

﴿ فصل ﴾ اذا عرفت هذه الاصول فاعلم ان الله تعالى له جعل العبادة له أنواعا (اعتقادية) وهي أساسها وذلك أن يعتقد انه الرب الواحد الاحد الذي له الخلق والامر، ويديه النفع والضرر، وانه الذي لا شريك له ولا يشفع عنده أحد لا باذنه ، وانه لا معبود بحق غيره، وبغير ذلك مما يجب من لوازم الالهية ( وء ) اللفظية ) وهي النطق بكلمة التوحيد فمن اعتقد ما ذكر ولم ينطق به لم يحتم رسمه ولا ماله وكان كالبليس فانه يعتقد الموحيد بل ويقر به كما أسلفناه عنه إلا انه لا يمثل أمر الله فكفر ومن نطق ولم يعتقد حقن ماله ودمه وحسابه الى الله وحكمه حكم المنافقين ( و بدنية ) كالقيام والركوع والسجود في الصلاة (ومنها) الصوم وأفعال الحج والطواف (ومالية) كالخراج جزء من المال امتثالاً لأمر الله تعالى به . وأنواع الواجبات والمندوبات في الاموال والابدان والافعال والاقوال كثيرة لكن هذه أماتها

واذا تقررت هذه الامور فاعلم ان الله تعالى بعث الانبياء عليهم السلام من أولهم الى آخرهم يدعون العباد الى أفراد الله تعالى بالعبادة لا الى إثبات أنه خلقهم ونحوه <sup>(٢)</sup> اذهم مقرون بذلك كما قررناه وكررناه ولذا قالوا ( أجئتنا لنعبد الله وحده ) أي لفردة بالعبادة ويختص بها من دون الاوثان ، فلم ينكروا الا طالب الإسلام منهم أفراد العبادة لله ولم ينكروا الله تعالى ولا انه لا يعبد بل أقروا بأنه يعبد وأنكروا

(١) المنار: الظاهر أن يقال فكان. (٢) أي فقط فانه تحصيل حاصل



عليه وان يفرده بالتوكل كما يجب أن يفرده بالدعاء والاستغفار، وأمر الله عباده أن يقولوا (اياك نعبد) ولا يصدق قائل هذا الا اذا أفرد العبادة لله تعالى والا كان كاذبا منيها عن ان يقول هذه الكلمة اذ معناها نخصك بالعبادة ونفردك بها وهو معنى قوله (فإياي فاعبدون — وإياي فاتقون) كما عرف من علم البيان ان تقديم ماحقه التأخير يفيد الحصر أي لا تعبدوا الا الله ، ولا تعبدوا غيره ، ولا تتقوا غيره (\*) كما في الكشف ، فأفرد الله تعالى بتوحيد العبادة لا يتم الا بان يكون الدعاء كله له والنداء في الشدائد والرخاء لا يكون الا لله وحده ، والاستعانة بالله وحده واللجأ الى الله والنذر والنجر له تعالى ، وجميع أنواع العبادات من الخضوع والقيام تذلل لله تعالى والركوع والسجود والطواف والتجرد عن الثياب والخلق والتقصير كله لا يكون الا لله عز وجل ، ومن فعل ذلك لمخلوق حي أو ميت أو جواد أو غيره فهذا شرك في العبادة وصار من تفعل له هذه الامور الها ابايديه سواء كان ملكا أو نبيا أو وليا أو شجرا أو قبرا أو جنيا أو حيا أو ميئا وصار بهذه العبادة أو بأي نوع منها عابداً لذلك المخلوق وان أقرب الله وعبيده ، فان اقرار المشركين بالله وتقربهم اليه لم يخرجهم عن الشرك وعن وجوب سفك دمائهم وسبي ذرائعهم ونهب أموالهم قال <sup>(١)</sup> الله تعالى «أنا أغني الشركاء عن الشرك لا يقبل الله عملا شورك فيه غيره ولا يؤمن به من عبد معه غيره

( فضيل ) إذا تقرر عندك أن المشركين لم ينفعهم الاقرار بالله مع اشراكهم في العبادة ولا يفني عنهم من الله شيئا وأن عبادتهم هي اعتقادهم فيهم أنهم يضررون وينفعون وأنهم يقربونهم الى الله زلفى وأنهم يشفعون لهم عند الله تعالى فنحروا

(\*) المنار: الحصر جامع بين الاثبات والنفي والمعنى اعبدوا الله ولا تعبدوا غيره واتقوه ولا تتقوا غيره فأبراد صيغتي النفي إما تحريف من النسخ وهو الأرجح وإما سبق قلم من المؤلف .

(١) قوله قال الله تعالى أي في الحديث القدسي ونفظه ( قال رسول الله (ص) يقول الله تعالى أنا أغني الشركاء عن الشرك من عمل عملا أشرك معي فيه فغيري تركته وشركه ) رواه مسلم كتبه محمد محمد فاضل



الكتاب والسنة، وكل ذلك مأخوذ عن ابليس حيث سمي الشجرة المنهي عنها شجرة الخلد

وكذلك تسمية القبر مشهداً ومن يعتقدون فيه ولياً لا يخرجهم<sup>(١)</sup> عن اسم الضم والوثن اذ هم معاملون لها<sup>(٢)</sup> معاملة المشركين للاصنام ، ويطوفون بهم طواف الحجاج ببيت الله الحرام ، ويستلمونهم استلامهم لاركان البيت ، ويخاطبون الميت بالكلمات الكفرية من قولهم على الله وعليك ويهتفون بأسمائهم عند الشدائد ونحوها ، وكل قوم لهم رجل يتنادونه فأهل العراق والهند يدعون عبد القادر الجيلي وأهل التهامي لهم في كل بلد ميت يهتفون باسمه يقولون يا زلمي يا ابن العجيل ، وأهل مكة وأهل الطائف : يا ابن العباس وأهل مصر يا رفاعي — يا بدوي — والسادة البكرية : وأهل الجبال يا أبا طير : وأهل اليمن يا ابن علوان . وفي كل قرية أموات يهتفون بهم ويتنادونهم ويرجونهم لحباب الخير ودفع الضر وهو<sup>(٣)</sup> بعينه فعل المشركين في الاصنام كما قلنا في الايات النجدية

أعادوا بها معنى سواع ومثله يعوث وود ليس ذلك من ودي  
وقد هتفوا عند الشدائد باسمها كما يهتف المضطر بالصمد الفرد  
ولم نحروا في سوحها من نحيرة أهلت لغير الله جهلا على عمد  
وكم طائف حول القبور مقبلا ويلتمس الاركان منهن بالأيدي  
فان قال انما نحرت لله وذكر اسم الله عليه فقل ان كان النحر لله فلا شيء قربت ما تنحره من باب مشهد من تفضله وتعتقد فيه ؟ هل أردت بذلك تعظيمه ؟ ان<sup>(٤)</sup> قال نعم فقل له هذا النحر لغير الله بل أشركت مع الله تعالى غيره، وان لم ترد تعظيمه فهل أردت توسيع باب المشهد وتنجيس الداخلين اليه ؟ أنت تعلم يقيناً انك ما أردت ذلك أصلاً ولا أردت الا الاول ولا خرجت من بيتك الا لقصده، ثم كذلك دعاؤهم له فهذا الذي عليه ولا شرك بل لا ريب ( لها بقية )

(١) وفي نسخة: وهذا لا يخرجهم بها. (٢) وفي نسخة: بها. وهذا وان القرآن قد يخرج عن تلك المعبودات بالاولياء ونهى عن اتخاذ الاولياء من دونه (٣) وفي نسخة: هذا بعينه (٤) أم لا فان قال (المناجحة ٤) (٣٦) (المجلد الثالث، العشرة ٢٨١)

أوملك أو جني أو حي أو ميت أنه ينفع أو يضر أو أنه يقرب الى الله أو يشفع عنده في حاجة من حوائج الدنيا بمجرد الشفع به والتوسل الى الرب تعالى — الا ماورد في حديث فيه مقال في حق نبينا محمد صلى الله عليه وسلم أو نحو ذلك<sup>(١)</sup> فانه قد أشرك مع الله غيره واعتقد مالا شغل اعتقاده كما اعتقد المشركون في الاوثان فضلا عن ينذر بماله وولده اميت أو حي أو يطلب من ذلك مالا يطلب الا من الله تعالى من الحاجات من عافية مريضه أو قدوم غائبه أو نيله لاي مطلب من المطالب فان هذا هو الشرك بعينه الذي كان عليه عباد الاصنام . والتذور بالمسال على الميت ونحوه والنحر على القبر والتوسل به وطالب الحاجات منه هو بعينه الذي كان تفعله الجاهلية وانما يفعلونه لما يسمونه وثنا وصفا وفعله القبوريون لما يسمونه واما وقبرا وشهدا . والاسماء الاثر لها ولا تغير المعاني . ضرورة لغوية وعقلية وشرعية ، فان من شرب الخمر وساجها ماء ، ما شرب الا خمرًا وعقابه عقاب شارب ، الخمر وأعله يزيد عقابه للتدليس والكذب في التسمية : وقد ثبت في الاحاديث أنه يأتي قوم يشربون الخمر يسمونها بغير اسمها وصدق صلى الله عليه وسلم فانه قد أتى طوائف من الفسقة يشربون الخمر ويسمونهم ابليداً وأول من سعى مافيه غضب الله وعصيانه بالاسماء المحبوبة عند السماء عين ايليس لعنه الله فانه قال لابي البشر آدم عليه السلام ( يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى ) فسمى الشجرة التي نهى الله تعالى آدم عن قربانها شجرة الخلد جذبا لطبعه اليها ، وهزأ النشاطه الى قربانها ، وتدلها عليه بالاسم الذي اخترعه لها ، كما يسمي اخوانه المقلدون الحشيشة بلقمة الراحة وكما يسمي الغالة ما يقبضونه من أموال عباد الله ظالما وعدوانا أدبا فيقولون أدب القتل : أدب السرقة : أدب التهمة ، بتجريف اسم الظلم الى اسم الادب كما يحرفونه في بعض المقبوضات الى اسم النفاة وفي بعضها الى اسم السياقة . وفي بعضها أدب المكاييل والموازين . وكل ذلك اسمه عند الله ظلم وعدوان كما يعرفه من شم رائحة

(١) المراد حديث توسل الاعمى والرواية القوية ليس فيها ما يخل بالتوحيد كما بينه شيخ الاسلام في كتاب التوسل والوسيلة وهو كتاب لا يستغني عن قراءته أو سماعه مسلم في هذا العصر

وتعدها حياة جاهلية شيطانية ، اذ الاحلام لا بحسب الحياة الفردية حياة ، وإنما الحياة عنده « الحياة الاجتماعية »

ما « الجماعة » ؟ كتلة من الآحاد ، تربط بعضهم ببعض رابطة « الاتحاد » و « الائتلاف » ويكون فيهم « الامتراج » و « النظام »

هاتيك الجماعة ولوازمها الاربعة : الاتحاد والائتلاف والامتراج والنظام أما « الاتحاد » فهو أن يكون الافراد متصلا بعضهم ببعض ، فلا عوامل التفرقة ، تفرقهم ولا التشتت يبددهم ، بل يكونوا جميعا متقاربين ، وأن تكون أعمالهم كذلك متوافقة غير متخالفة ، وجهتها واحدة وغايتها واحدة

وأما « الائتلاف » فهو أخص من « الاتحاد » اذ الاتحاد مجرد الاتصال ،

و « الائتلاف » هو الاجتماع والاتصال بتناسب صحيح وترتيب حسن ، فيقدم فيه ما حقه أن يقدم ، ويؤخر فيه ما حقه أن يؤخر ، ويوضع الفرد في الجماعة بالمكان الذي يؤهله له استعداداته وقوته ، فلا يستخدم في الشرطة من هو أهل للقيادة والقيادة ، ولا يرفع — الى رئاسة السياسة — من لا يصلح الا للشرطة

وأما « الامتراج » فهو أخص منهما ، وبراى فيه اتحاد الكيف أكثر من اتحاد الكم — أى ينظر في طبائع الافراد حيث استعدادهم الاجتماعي ، فيلحق كل واحد بالذي يكون أكثر موافقة لطبعه ليتحد تمام الاتحاد ، اذ لو لم يراع ذلك لا يتأتى الاتحاد بين أفراد مختلفة الامزجة والطبائع ، كما لا يتحد الزيت والماء — وإن الله سبحانه كما خلق العناصر ليتكون باجتماعها المناسب مركب

مخصوص ، كذلك خلق الافراد ليكونوا باجتماعهم « جماعة » فالافراد « عناصر »

والجماعة « مركب » وكما أن العناصر لا تكون « مركبا » الا اذا امتزجت

امتزاجا تاما ، كذلك الافراد لا تكون « جماعة » الا بهذا « الامتراج » —

فان يجب أن يمتزج الافراد بعضهم ببعض ويفنوا وجودهم في سبيل تكوين

الجماعة بحيث يحسبهم من رآهم شيئا واحدا ، ولا يكون ذلك الا بعد

لامتراج التام

وأما « النظام » فهو ان يحل كل فرد في الجماعة محله ، يدور في دائرته ويسعى

داخل حدوده ويعمل عمله الاجتماعي فيه

ولا تتحقق هذه الامور اذا لم تكن قوة مهيمنة على الاجتماع ، وبذلك

لبنة الجماعة ، فتوحد الآحاد المنتشرة وتؤلف بينهم وتمزج بعضهم ببعض

## الخلافة الإسلامية

وترجمه بالعربية  
أحد تلاميذ دار الدعوة والارشاد  
الشيخ عبد الرزاق  
المليح آبادي  
محرر جريدة ( بينام ) الهندية

ألفه باللغة الاوردية  
أحد زعماء النهضة الهندية  
مولانا ابو الكلام  
محي الدين آزاد  
صاحب مجلة الهلال الهندية

### ٤ فصل

#### ﴿ شرح حديث الحارث الاشعري ﴾

أما طاعة الخليفة في السنة ، فقد تضافرت الاحاديث الصحيحة في وجوبها واشتهرت اشتهارا عظيما حتى أنه لم يصل حكم بعد عقيدة التوحيد والرسالة الى هذه الشهرة والتواتر -

وها أنا ذا ذاكر ههنا أولا حديثا من مسند الامام أحمد وسنن الترمذي يوضح نظام الاسلام الاجتماعي توضيحا حسنا ، - فأقول :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أنا آمركم بخمس ، الله أمرني بهن : الجماعة ، والسمع ، والطاعة ، والهجرة ، والجهاد في سبيل الله - فانه من خرج من الجماعة قيد شبر فقد خلع ربقة الاسلام من عنقه لا أن يراجع - ومن دعا بدعوى جاهلية فهو من جنى جهنم - قالوا يا رسول الله ! وإن صام وصلى ؟ قال وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم » أخرجه الترمذي وأحمد والحاكم من حديث الحارث الاشعري على شرط الصحيحين ، قال ابن كثير هذا حديث حسن وله شواهد فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بخمس :

أوّلهن « الجماعة » أي يجب على الامة أن تجتمع على الامام وتعيش مرتبطة بذكرها الاجتماعي ، وسترى كثيرا من الاحاديث التي تحذر من الوحدة والفرقة

(٢) ثانيهم «السمع» وهو أن تستمع الامة أوامر الامام وتستهدي به، فكلمة «السمع» توضح أن مقام الامام في الامة مقام المعلم والمرشد - فعليها أن تتلقى أوامره بالقبول وتسترشد به في مهماتها -

(٣) ثالثهم «الطاعة» وهي أن يطاع الامام طاعة تامة، ويفوض اليه جميع القوى العاملة تمويضا كلياً<sup>(١)</sup> ويعمل كل فرد من الامة بأمره بدون أدنى عذر ولا ضجر، ومعلوم أن الطاعة في المعروف لا في المنكر

(٤) رابعهم «الهجرة» وهي من «الهجر» ومعناه «الترك» في المفردات «الهجر والهجران مفارقة الانسان غيره، اما بالبدن أو باللسان أو بالقلب - والمهاجرة مصارمة الغير ومعاركته» (صفحة ٥٥٨) وأما في الشريعة فهي أن يترك رجل أوجاعه الملاذ الدنيوية والرغائب النفسية في سبيل الحق والسعادة<sup>(٢)</sup> فثلاً اذا ترك أحد لغرض سام وقصد عال ماله وراحته وأهله وأقاربه وعشيرته وبيته ووطنه، يسمى عمله هذا في الشريعة «الهجرة الى الله والذهاب الى الله» وقد غلب استعمال «الهجرة» في ترك الوطن، لان تركه يستلزم ترك المال والاهل والاصدقاء وكل ما يجب ويؤلف في الوطن - ولذا اذا أطلقت يكون معناها ترك الوطن، وإذا أضيفت الى شيء يفهم معناها حسب الاضافة، قال النبي صلعم «ولمّا لكل امرئ ما نوى، فمن كانت هجرته الى الله ورسوله، فهجرته الى الله ورسوله، ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته الى ما هاجر اليه» (البخاري عن عمر رضى) فالهجرة أنواع وأقسام تجدها مبينة في الكتاب والسنة وليس هنا محل تفصيلها

(٥) خامسهم «الجهاد في سبيل الله» وهو من «الجهد» ومعناه «استفراغ الوسع في مدافعة العدو ظاهراً أو باطناً» (مفردات) فالجهاد هو السعي البليغ

(١) المنار: الحق أن الخليفة مفيد في الاسلام بمشاوره أهل الحل والعقد كما أنه مفيد بالشرع، فتقويضه ليس مطلقاً

(٢) الهجرة الشرعية هي ترك دار الكفر الى دار الاسلام وكذا كل مكان لا نستطيع فيه أن نقيم دينه بحرية وليس هو المعنى الشرعي الاصلي ويحتجون له بحديث «والمهاجر من هجر السوء» وهو وصف للمهاجر الكامل كحديث «المسلم من سلم المسلمون من يده ولسانه» فإن لم يهجر السوء لا يكون صادقاً في هجره ووطنه لإجل الحق الذي رضي الله تعالى كما يؤخذ من حديث النية

وتحروطهم في نظام الجماعة — فلا بد إذا من «امام وخليفة» ولا مفر للأفراد من طاعته والخضوع ، اذا كانوا يريدون ان يحيا حياة اجتماعية طيبة — فقام الامام أو الخليفة في الهيئة الاجتماعية مقام النقطة من الدائرة ، ومما له منزلة الدائرة نفسها ، فأحاد الامة يدورون حول هذه الدائرة ، وهي تدور حول تلك النقطة — وبهذه الصورة تتكون من اجتماع الافراد ، « الجماعة » ويصيرون كتلة واحدة وجسم واحد حيا ، اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد — وبهذا أمر المسلمون ومنعوا من الوحدة والفرقة وأوجب عليهم أن لا يعيشوا بدون إمام ، سواء كثروا أم قلوا ، حتى لو كانوا ثلاثة وجب عليهم أن يؤمروا أحدهم لقوله صلعم « اذا كان ثلاثة في سفر فليؤمروا أحدهم » وقد جعل الله سبحانه صلاة الجماعة — التي هي عماد الدين ومثال كامل للعقائد والاعمال — نموذجا ليهتدي بها المسلمون الى تنظيم حياتهم الاجتماعية فانظر كيف يجتمع مئات وألوف أو طائفتهم متناثية ، وجهاتهم متباعدة ، وألوانهم متفارية ، وألبستهم متخالفة ، فبينما هم في هذه الحالة ، اذ تفرع سمعهم التكبير فيتحول الانتشار الى الاجتماع والتفرق الى الائتلاف ، فهم وقوف في صف واحد ، أجسامهم متلامسة ، أكتافهم متلاصقة ، أقدامهم متقاربة ، ووجوههم متوجهة الى جهة واحدة ، اذا كانوا قياما ، فكلمهم قيام . كأنهم بنيان مرصوص ، واذا كانوا قعودا فكلمهم قعود ، باطنهم كظاهريهم متحد ومؤتلف ، قلوبهم بذكر واحد مشغولة ، وألسنتهم للفظ واحد مرددة . ثم انظر أمامهم فلا ترى هناك الا رجلا واحدا يؤمهم ويقودهم ، متى شاء أقامهم ، ومتى شاء أقعدهم ، كلهم طوع أمره وسماعون لكلمته ، لا يخالفونه ولا ينازعونه ، بل يتبعونه ويقتدون به ويطيعون له <sup>(١)</sup>

هذه هي « الجماعة » التي يطالب بها الاسلام ، ويأمر المسلمين أن يجملوا هيئتهم الاجتماعية على أسلوبها لا كما يزدحم الهمج في الاسواق — هذا وكل ما ذكرناه من أوصاف الجماعة وخصائصها مأخوذة من الكتاب والسنة ، وقد أغفلنا ذكر الشواهد عمداً لضيق المقام وعدم الحاجة اليها

(١) المنار: وظاهر ان هذا الاتباع يتقيد به الامام كالمأموم بخصوص الشرع فشيئته فيه لا قامة للمأمومين واقادهم ليست مطلقة فاذا خرج عن الشرع فارقه وأدبوه ، وكذلك الامام الاعظم وهو الخليفة وقد أشار الكتاب الى ذلك في الكلام على الطاعة

ويعملون بها بغير هذه الاسماء. والذي يرد هذه الحقائق نفسها يحرم من الحياة ولا يرى في دنياه الا الخيبة والحسران

وها أنا ذا أسوقها اليك واحدة واحدة مع بيان وجيز لفهم ما مرحق الفهم، فانظر الى أولهن، وهي «الجماعة» التي علمت معناها وخصائصها، فقل أي شيء يتم بدون الجماعة والاجتماع؟ دع ما قالت فيها الفلاسفة والحكماء فانه دقيق يخفى على كثير من الناس، وألق عليها نظرة عامة ترى أن الغرض من البيئات والحزب والجمعيات والمنتديات والمجالس والمحافل والبرلمان، بل من الأمة والوطن والجيش «الجماعة»، والتزام الجماعة «أيمكن لأحد أن يستغني عن الجماعة؟ حتى ان أولئك الذين يعيشون في الغابات عراة متوحشين يضطرون الى الاجتماع اذا أهمهم أمر، أو وقع فيهم شقاق؟ يجتمعون للبحث في شؤنهم واصلاح ذات بينهم، ولو تحت شجرة على التراب — فتلك «الجماعة»

ولكن ماذا تفني الجماعة اذا لم يوجد من يرأسها ويرشدها؟ ولذا اذا اجتمع بضع رجال لامر جامع بينهم، تبادروا الى انتخاب الرئيس وقالوا اذا لم يرأس الجماعة أحد لا تكون قانونية ونظامية، وكذلك اذا أرادوا تنظيم جيش فسنوه فرقامن الف ومائة وعشرة، وجعلوا على كل منها رؤساء (اي تابعين لرئيس واحد وهو القائد العام) وقالوا بدون هذا لا يكون الجيش جيشا، ولا يستطيع أن يعمل عملا، فاذا كان قولهم هذا عن جماعة من عشرة أو خمسة، فذا يقل عن أمة مكونة من ألوف وملايين من الرجال والنساء أفلا تحتاج الى قائد يقودها ورئيس يرأسها؟ وهل تقدر على عمل اجتماعي بدون الامير؟ ثم أي فائدة من الامير اذا لم يطع؟ خذ لك أقرب مثال اليك وهو بيتك الذي تسكنه مع زوجتك وولدك — فان عصت الزوجة أمرك وتتمر عليك أولادك. أفلا تغضب عليهم وتقول والناس معك هذا بيت لا يفلح أهله أبدا، لانه لا نظام فيه ولا راحة، بل هو مبتلى بحرب أهلية! وهل هذا الذي تقول غير «الجماعة، والسمع والطاعة» — فكما أن هذا البيت لا يفلح، كذلك لا تفلح الأمة التي لا جماعة فيها ولا سمع ولا طاعة —

وأما «الحجرة» فينفر منها كثير من الناس، لانهم يحسبونها من بقايا ذلك العهد الذي كان فيه الانسان في جهل ووحشية وهمجية ومضاي بالجنون الديني — فكان يهلك نفسه ويقتل عواطفه ويترك راحته لاجل الدين — ولكنهم ينسون أن ما يفرون منه، تدعو اليه البشر مدنيهم أيضاً، وانك

لدفع الاعداء والدود عن الامة ، ويكون باللسان والمال والنفوس ، فكل ما يبذله الرجل في سبيل الله حسب الحاجة والضرورة فهو جهاد في سبيل الله كما قال النبي صلى الله عليه «جاهدوا المشركين بأموالكم وأنفسكم وأنفسكم» ( رواه أحمد وأبو داود والنسائي وابن حبان عن أنس رضي الله عنه )

ولسنا في حاجة الى أن نثبت أن على هذه الحقبة تتوقف حياة الامم وقيامها وبقاؤها ، اذ كل من له بذرة من العقل يعلم حق العلم أنه لا تستطيع امة أن تتعوز في معترك الحياة بدونها ، أو تنجح في أعمالها صغيرة كانت أو كبيرة بغيرها ، فسواء عليها أن تسمى لحصول خبز من البر ، أو تذهب لكشف القطب الشمالي ، فهي على كل حال تحتاج الى هذه الاصول الحقبة ، والتي تعرض عنها تخسر ثم تسقط حتما ، وان كل ما نراه الآن في هذه المعمورة العظيمة من الحضارة والري والصناعة ، نتيجة لهذه الحقبة : الجماعة ، والسمع ، والطاعة ، والهجرة ، والجهاد ان النزاع والخلاف الذي ملا الخافقين ، انما هو ناتج عن شيء واحد ، وهو تعدد الاسماء لمسمى واحد ، وكثرة المصطلحات لحقيقة واحدة ، فانك ان دقت النظر في جدال الناس ، ترى معظمهم متشاجرين في الاسماء والالفاظ والمصطلحات ، مع أنهم لو جردوا الحقيقة عن الظواهر لاملوا أنها واحدة ، وعند الجميع سواء ، لكنهم لسوء الحظ لا يفعلون ذلك فيتخبطون طول عمرهم في تيه الالفاظ والمصطلحات ويتناطحون عليها

وقد كثر مثل هذا النزاع في العلوم والمعارف ، والموفق من لا يتخذ الظواهر ، فلا يرى الحقيقة بمنظاره الخاص المصنوع من الالفاظ والمصطلحات ، بل يراها مجردة كما هي — وهذا المقام مقام الرسوخ في العلم ويسميه الشيخ احمد ولي الله صاحب « جبة الله البالغة » « بعلم الجهم بين المختلقات » وطمة أصحاب السلوك والاشارات يسمونه « بمشهد الوحدة » ويقصدون به نفس هذا المقام الذي يصله السالك بعد زوال الحجب والاستار عن عينيه

فاذا بحثت بعد هذا ، تعلم أن الجماعة والسمع والطاعة والهجرة والجهاد - من تلك الحقائق العامة المسلمة التي لا ينكرها أحد من البشر - والامم بأجمعها سائرة عليها من أول خلقها و متمسكة بها أشد التمسك - وانما النزاع فيها والانكار عليها جاء من تلك البلية التي ذكرناها آنفا ، أي التشبث بالاسماء والمصطلحات ، فلاجل هذا أنكرها كثير من الناس لاسيما الاسلامية ، ولكنهم يقبلونها



وتتصادم وتتناطح وبهلك بعضها بعضا لاجل المستعمرات — ولكن ما الاستعمار؟ اليس الغرض منه ترك الوطن والهجرة من أرض الى أخرى وتعميرها واستحصال الثروة منها، وتكثير غنى الامة بها؟ ذا رأيك بعد هذا؟ أليست الدنيا كلها متمسكة بنظام « الجماعة والسمع والطاعة والهجرة » نعم هي متمسكة بها الا أنها لا تسميها بأسمائها الاسلامية!

وأما « الجهاد » فما اكثر استقطاع بعض الناس له، وما أشد انكارهم عليه! اذا سمعوه جعلوا أصابعهم في آذانهم واضطربوا منه اضطرابا شديدا، وقالوا الاسلام يستحل الدماء البريئة، ويدعو البشر الى القساوة والبربرية، والمجزرة الانسانية، فهو دين وحشية ومهجية — ولكن ما أشد استماعهم لقول دارون ورسل ووياس « ان من الحقائق الثابتة « ناموس تنازع البقاء » « وناموس انتخاب الطبيعة » « وناموس بقاء الاصلح » فاذا سمعوا هذه الكلمات اصغوا اليها هادئين، ساكنين، وآمنوا بها مصدقين، موقنين، ولم ينزعجوا من هذه النواميس القتالة والداعية الى سفك الدماء، بل قالوا انها كلها حق، ومؤيدة بالبراهين القوية، والمشاهد العينية، لانا نرى الحياة كلها عمرا كامزا حمة، الانسان وما دونه من الاحياء كله يزاحم معارضة في الحياة ويدافع غيره وبهلكه ويحل محله، وهذا طبيعي، ولا بقاء لحى بدونه! ثم اذا أخبرهم بأن النواميس التي يخضع لها سائر الموجودات يخضع لها الجنس البشري، وأن الامة التي تثبت أنها أصلح للقيام بالحق والهداية، تمش وتحمي، والامة الفاسدة وغير الصالحة تهلك وتنفى! وتحل محلها الاولى « ليظهره على الدين كله » لم يقبلوا هذا وتولوا عنه مدبرين، ولو رجعوا الى رشدهم لضحكوا على أنفسهم اذ الذي يردونه باسم « الجهاد »<sup>(١)</sup> بقيلانه بأسماء أخرى ناقصة الدلالة على مسماها! والله يهدي من يشاء الى سواء السبيل!

(١) المنار: أوجز الكاتب واختصر في بيان هذه المسألة وأسهب فيما عداها وأظن صواب القول في الجهاد الاسلامي أنه بذل الجهد في حفظ الحق وذفع الباطل، انقورير المصالح وإزالة المفاسد، وأما الجهاد العام، غير المقيد بهداية الاسلام فهو بذل الجهد من كل حي لحفظ حياته ومنافعه شخصا كان أو جماعة بالحق أو الباطل، ولا يمكن قصرها في بيان حقيقة الاسلام حتى لاهله، وأعداءهم جدوا وشعروا في تصويره بضد حقيقته فنشروا منه حتى الكثير من اللابسين للباسه

قد علمت معنى « الهجرة » وهو أن يؤثر الانسان المقاصد العليل الدنيا - وأن اضطر في هذه السبيل الى هجران أهله وماله ووطنه وأمته وملاذه هجرها فرحاً مطمئناً ، فقل أي نجاح يصادفه الانسان في العلم والعمل إن لم يكن صدره مملوءاً بهذه الماطقة العالية ؟ وما هذا التقدم المدني والعلمي ، وما هذه الاختراعات العجيبة والاكتشافات المدهشة ، والاموال الكثيرة ، والتجارة الواسعة ، والمستعمرات العظيمة ، ووسائل المعيشة المتنوعة ، وورق البسلاط ، وعلو الامم ، وسعة المدنية ؟ أليست نتائج « الهجرة » وثمراتها ؟ وذلك لان الانسان -- أفراده وجماعته -- لو لم يؤثر المقاصد العالية والعزائم الكبيرة على راحته وأهله ووطنه ولم يهجر كل شيء في سبيلها لما رأينا اليوم ما نراه في الدنيا ، بل لرأينا الجهل مقام العلم ، والوحشية مقام المدنية ، والخراب مقام العمران -- وما قولك في علم الطب وتقويم البلدان وعلم الحياة الانساني ؟ أكان يمكن أن تصل هذه العلوم الى ما وصلت اليه ، لو لم يهاجر كثير من البشر في سبيلها ، لاجل معرفة تفاصيلها واستقراء جزئياتها ؟ لو لم يهاجر كولمبوس لما علمنا عن نصف الدنيا شيئاً ، ولو لم يهاجر الغربيون لما شاهدنا في واشنطن ونيويورك المباني الفخمة والقصور العالية ، ولو لم تهاجر الامم الاوربية لما أصبحت أغنى الامم -- عجباً ! اذ رأوا المهاجرين زراعات ووجدنا يقصدون الى منطقة القطب الشمالي قالوا هؤلاء عظماء الرجال حقاً كل العلم فيهم ، وحلت الوطنية الصادقة في قلوبهم -- ثم اذا علموا أنهم هلكوا على يكرة أيهم دون أن ينالوا بغيتهم ، أقاموا عليهم المآتم ورتنوم وبكوا عليهم وقالوا مات النجباء ! ولكن اذ لم سمعوا الشريعة الالهية تسمى مثل هذا العمل « بالهجرة » وتدعو الناس اليه -- نفروا منه وأنكروا واسودت وجوههم -- تراهم يمجدون أولئك الرجال الذين هجروا أوطانهم لكشف منبع النيل وهلكوا في مجاهيل أفريقية ، ولكن اذا علموا رجال هاجروا في سبيل الحق واعلاء كلمة الله ، ذموم أشد الذم وسموم « مجانين وهجاء » ثم اذا رأوا نيوتن يهجر نومه ويسهر الليالي الطويلة ليحقق « ناموس الشغل » أعظموه وسموه بأسماء كريهة ، ولكن إن رأوا رجلاً يجهد نفسه مثل نيوتن لانناموس الشغل بل لناموس نجات العالم وسعادته وهدايته أنكروا عليه عمله وعدوه من الوحوش اغما هذا الجنون ؟ وما هذا التناقض يا ترى ؟

نرى اليوم الامم الغربية تعتقد أن فلاحها وحياتها في الاستعمار ( كما قيل نسيم )

ودائرة اختصاصه تضيق الى أن طلب هو الرجوع الى الاستانة وذلك قبل دخول الانكليز بقليل ولما جاء الى الاستانة ووجد التكثير عليه عاماً كان يكن استيقظ من منام ، وتبدل مرارة الحقائق بحلاوة الاحلام ، وربما تذكر ما كنت أنحله إياه من النصيحة وأنهاء به عن الشدة والبطش ولا سيما عن القتل لانه غير قابل للتلافي وما شعرت يوماً الا واحد أصحابي وأصحابه يشكهم معي في الذهاب الى نظارة البحرية للسلام على جمال باشا ويلج جدياً بذلك فقلت ايس بيننا أدنى شيء يوجب النفور شخصياً وانما كان النفور منبئاً عن اختلاف في الرأي وانه كان يرى الشدة ضرورية لحفظ سلامة المملكة وأنا كنت أرى الذي أتاه معجلاً في تجزئتها . وذهبت وسلمت عليه وتصلحت معه وغائبني على حملائي عليه وقال لي ان رفقاءه كانوا يقولون له إن شكيب أرسلان بك هو أيضاً في مقدمة الناقدين الناقين وهو ممن لاشك في صدقهم وانه هو كان يجاوبهم نعم انه مخاض ولكنه رقيق القلب ويريد أخذ الامور كلها بالعفو. فدار بيني وبينه جدال طويل أتذكر منه انني قلت له يا مولانا عند ما أتيتم بالزهرراوي من باريز وجعلتموه في مجلس الاعيان كنت أنا منتقداً هذا العمل ولكن بعد ان عفونتم عنه ومضى على ذلك ثلاث سنين تأخذونه من مجلس الاعيان وتشتقونه ! هذا انتقده أكثر ، لانه خطأ أعظم من الاول ، ثم لا يكفي شق الزهرراوي بتلك الصورة حتي ينهي الى الاناضول والده البالغ من العمر نحو ٩٠ سنة فكيف تريد أن لا انتقد هذه الاعمال ؟ وقد دافع عن نفسه ببعض أجوبة لا تخرج عن التداير العسكرية التي يعملها كل قائد في أثناء الحرب . وأنا لا أنكر ان جمالا تصرف تصرف أي قائد أوربي أودع اليه أمر مستعمرة آسيوية أو أفريقية وليس في قواد فرنسا ولا انكلترا كثير يقدر ان يرموا جمالا بحجر كما يقال او ان يعيبوا مظلماً لانهم جميعاً تقريباً يسلكون هذا المسلك وأقظم منه وهذا تاريخ استثمار في الهند وفي مصر وفي الجزائر وفي تونس وفي الكونغو الخ أصدق شاهد على ما نقول وفي الحرب العامة قد جرت من فريقتي الدول المتحاربة كلها على يد فريق على آخر من المناكير والموبقات وغرائب القسوة والوحشية ما يزيد على أعمال جمال ولكن جمالا تركي عيبه ظاهر ، ولا يوجد له ساتر ، وأما القائد الانكليزي أو الفرنسي فلهذا مسموح له عند بعض أبناء وطننا بأن يفعل ما يشاء فلا يتعرض بذلك

## كوارث سورية في سنوات الحرب

من تقتيل وتصليب ومخصة ونفي

مشاهدات ومحاهدات شاهد عيان ، هو الامير شكيب أرسلان

### ٣

تشنيع الكاتب على جمال باشا بالاستانة

وما وصلت الى الاستانة حتى بدأت بشرح ماجرى في سورية من أفعال الشدة والقسوة وارهاف الحد وذكرت ذلك في جميع المراكز بدون استثناء ولا يوجد تقريباً واحد من كبار رجال الدولة القدماء أو الجدد إلا وهو يعلم انني كنت منتقداً ادارة جمال في سورية مشدداً التكبير على الدولة في أرغائها العنان لهذا الرجل الى هذا الحد . ويصعب على الآن استقصاء شهودي على ذلك سواء من الفئة المعارضة للاتحاديين أو الفئة الموافقة لهم فان ذلك يطول جداً وانما اجتزى بالاستشهاد بجمالة السلطان وحيد الدين نفسه الذي بقيت بين يديه أكثر من ساعتين أبسط له ماحدث في سورية من الامور وأبين له وجه الظلم والخطأ فيها وكذلك بولي عهد السلطنة الامير عبد المجيد أفندي الذي تكلمت معه في هذا الشأن مراراً وكان كل منهما يتنفس الصعداء ويتأوه ويمد ببذل جهده باصلاح الامور وإيتاء العرب حقوقهم وانصافهم من ظالمهم وذلك عند ماوضع الحرب أوزارها وينتصب الميزان ويبدأ بالحساب . وبقيت في الاستانة من أوائل سنة ١٩١٧ الى نهاية الحرب واستحضرت عائلتي اليها وتحملت نفقات الغربة حتى لا أعود الى سورية وجمال باشا فيها مع انني كنت أصرح امام الجميع انني من جهتي الشخصية لا أقدر أن أشتكي منه بشيء بل يجب على الشكر له لمزيد الرعاية وبالعناية اللتين كننت أراهما منه نحوي وانما أشكو بطشه وعنفه وسفكه للدماء وشدة استبداده ومايعود بذلك من الضرر بالدولة وبالجامعة العثمانية

ولما حضرت الى المانيا أول مرة سنة ١٩١٧ سمعت باقناع الالماني في طلب صرفه عن سورية وكان لهم بذلك يد وأرسلوا الجنرال ( فانكنهاين ) قائداً لفلسطين وقطعوا علاقة جمال بالجيش المرابط فيها وما زال تمرد جمال يقلل

خفاءني سعدالله بك الملا مبعوث طرابلس وأخبرني أن القانون عند حامد بك مبعوث حلب وقد روجع في تأخيريه الى أن اكون شفيت من وعكتي وذهبت الى المجلس فأبى وانه ان طرح القانون في المجلس خيف تصديقه بالاكثرية فاضطررت أن أقوم من فراش مرضي وأذهب الى الباب العالي وكان طلعت تولى الصدارة جديداً فاما حكيت له القصة أجنبي فوراً : هذا قانون لن يذهب الى المجلس أبداً كن مستريحاً. ثم سحبه وانطوت هذه المسألة التي كنت أنا السبب الوحيد في دفعها كما يعلم كثير من الزملاء وما كنت لا تعرض لذكر هذه الخدمة ونشر مكنونات لم يكن في البال اظهارها خوفاً نسبة التبجح لولا تشدق بعض الاعداء بما يتشددون به من الافتراء والافتئات، واذا أراد الله نشر فضيلة طويت أتاح لها السنة أمثالهم

#### اعادة السوريين المنفيين

كذلك القرار الاول باعادة منفيي سورية الى أوطانهم حصلت عليه بواسطة طلعت و خليل ونسيمي وجاويد ولم يكن لي فيه شريك مطلقاً وقدمت تقريراً بواسطة جاويد - أقول فيه أنه لا يوجد أدنى محذور من اعادة هؤلاء المنفيين الى سورية واني اكفلهم بنفسى كفالة عامة وأقدم عن كل شخص منهم بمفرده كفالة خاصة من رجل مأمون . فرد جمال هذا القرار وكان يومئذ لم يزل في سورية وكان انكسار الانكاز عن فلسطين في واقعتي غرة الاولين قد كسب جمالا جمالا ورونقا فلم يريدوا أن يكسروا كلمته وقد انذرهم بالاستعفاء اذا أصر مجلس النظار على هذا القرار ، وذهب انور بنفسه ثاني نوبة الى سورية ومدحت شكري ناموس جمعية الاتحاد والترقي ولم يقدر على اقناعه فماد انخني حنين ، وبلغني الخبر فذهبت الى طلعت وقلت له صح ان جمالا لم يقبل قراركم فرجاني ان اصبر عليه شهرين فقط وانه بعد ذلك ينفذه . ثم اخذ ياذن لانس من المنفيين بالنقل من مكان الى آخر كلما راجعناه في قضية واحد اجاب الطلب . وكذلك انور صار يتعاهد المنفيين بالاحسان والعطاء وكانت سنين عسيرة اثناء الحرب كما لا يخفى فاضفت زيادات كثيرة على مرتبات قسم من المنفيين من جبل لبنان كانوا باسكيشهر وآخريين من المدينة المنورة كانوا بكوتاهية وعشاق وازمير وغيرها وكانت هذه الملاوات كلها من دائرة التشكيلات التي كانت تابعة نظارة الحربية وكنت في آخر كل شهر اطالب بها وارسلها كما انني كنت اتردد دائماً الى لجنة المهاجرين في الباب العالي استنجز دفع شهريات المنفيين بأجمعهم فكانت

لا انتقاد أحد منهم ولو فات الوحوش في أعماله لانه كما ورد في المثل العامي :  
« من بيت الفرفور ، ذنبه مفعور »

على أن وجه انتقادنا على جمال هو كون سورية ليست مستعمرة ولا الدولة العثمانية هي دولة أوربية فان الدول المعهودة اذا قدمت عملايين يدي الماركان لمن من القوة المادية ومن الثروة ومن البسطة ما يغطي<sup>(١)</sup> وأما الدولة فليس عندها من القوة ما يغطي عيوبها ولو فازت المانيا وتركيا بهذه الحرب لما وجدت أحداً انتقد جمالا من هؤلاء الذين يملأون الدنيا سخبا عليه اليوم بل يقحمون في زمرته اناسا أيديهم ظاهرة من جميع ما عملوه ولما كانوا اليوم ينهون بمثابة جمال واقدامه وحزمه

والناس من يلق خيرا فائقون له ما يشتهي ولا أم الخطي الهبل  
مسألة محاولة جعل سورية تركية

قال لي بدع بك المؤيد بمبعوث الشام عقب عودتي الى الاستانة انه يوجد قانون مراد الحكومة إلقاءه الى المجلس للمناقشة فيه وتصديقه وهو يتضمن جواز تبديل أملاك المبعدين بدون تعيين وانه بعد تصديق هذا القانون يمكن الحكومة نزع أملاك المبعدين من سورية واعطاؤهم عوضاً عنها في الاضول وكان شاع أن جمالا ينوي هذه النية وانه أسس ( قومسيون التهجير ) لهذه الغاية ، وأخذوا باحصاء أملاك المبعدين . فذهبت الى نجم الدين بك ملا رئيس الشعبة الخامسة في مجلس الامة وحكيت له القصة فلم يعتقد أب المراد بهذا القانون منفيو سورية ولكنه أشار علي بمذاكرة طلعت ، ثم ذهبت الى الحاج عادل بك رئيس مجلس الامة فأشار علي بمراجعة الحكومة وصرافها عن هذا المشروع قبل طرحه في المجلس ، فصادف أنني مرضت بهاتيك الامة<sup>(٢)</sup> ولزمت محلي

(١) المنار : نسي الكاتب هنا الافك وقلب الحقائق فماتذمه البرقيات والجرائد فهذا لا يغطي مظالمهم فقط بل يحيل السيئات حسنات يمتون بها على المظلومين المتهورين  
(٢) كذا في الاصل فهل هو محرف عن الآونة أم استعمل الكاتب الامة بمعنى الحين كما قال بعضهم في تفسير قوله تعالى (ولئن أخرنا عنهم العذاب الى أمة معدودة) وقوله (وإدكر بعد أمة) والصواب عندنا في تفسيره ما جرى عليه البيضاوي من انه بمعنى الطائفة من الزمن فهو استعمال للامة في غير الاحياء فتفسرها بالحين تفسير بلامني في الجملة لا لغوي ، قال الراغب : وحقيقة ذلك أي في الآية الاولى : بعد اعضاء أول تنصر أو أدل دين ام . ولكن هذا الوجه لا يظهر في الآية الاخرى

على هذه الدولة لان الناس متى حلت بهم المصائب ينهالون بالقذف والظلم قبل كل شيء على حكومتهم الحاضرة . ولان سحرا الانكليز والفرنسيين وغيرهم من الحلفاء كان لا يزال ماشياً الى ذلك الوقت على السوريين . وكان لهم في البلاد سعاة يستثمرون جهالة الدامة وأغراض الخاصة في تحويل تبعه هذه الفادحة على الدولة العثمانية خاصة دون سواها . . ولما كان المصائب كما يقال ينبغي عن الصواب كان السواد الاعظم من المصايين ميالين الى تصديق ذلك الحديث المفترى . ثم لما انتهت الحرب بانتصار الحلفاء وصار الناس في سورية يتراحمون بالمناكب في مواكب إجلالهم ويتسابقون على جياذ القراخ في ميدان التزلف اليهم ، كانت في مقدمة أسباب الزلفي قضية هذه الجماعة يذكرون أهوالها للحلفاء بكرة وأصيلاً ، ليفضوا منها الى التنظير بينهم وبين الاتراك بأن هؤلاء أماتوهم جوعاً قصداً وعمداً ، وقطعوا عنهم الميرة لانلاف خضرائهم تصوراً وتصميماً ، وان الحلفاء جاؤا بعد الفتح والظفر فأغنوهم من فقر ، وأسمنوهم من جوع ، وآمنوهم من خوف ، واندفعت جرائد سورية الاماندر ، تضرب على هذا الوتر ، وانبرى كل من أراد اظهار المودة للحلفاء يسرد قصص المصائب التي صبها الاتراك على نصارى لبنان نظراً لتعلقهم بفرنسا وكيف انهم جوعوهم وأزهقوا من أرواحهم نحواً من ٢٠٠ الف نسمة كلها ذهبت في حب فرنسا ولا عجب — فأوله سقم وآخره قتل — وانه لولا حب هذه الفئة لفرنسا لكان الاتراك أشبعوها ولم يهلوها إذ كان الخير والميرة فأضين لديهم وانما قتلوا على اللبنانيين ليستأصلوهم أو لينقصوا عددهم نقصاً عظيماً يستريحون بعده من وجودهم . وبالاختصار فائت الف شهيد هذه كلها تكلفت بالشهادة في حب فرنسا لاغير . . . وقد سرت هذه الاوهام الى أناس من أنفس الاوربيين ولا سيما من الفرنسيين حتى قرأت لهم في هذا الموضوع كلاماً كثيراً وردد صداه مجلس البرلمان الفرنسي حتى قرأت لهم في هذا الموضوع كلاماً كثيراً أراد ان يمتد بخدمة لقومه في هذه الحرب قال : ولقد امات منا الاتراك ٢٠٠ الف نسمة أثناء الحرب من اجل استمسا كنا بعروة الحلفاء ولا سيما فرنسا ولعدم انحرافنا عن سبيلها . والفرنساوي كلما أراد ادعاء حق في سورية وحاول تسويق احتلاله ايها نأدي : ولنا نحن الفرنسيين هناك اصدقاء مرتبطون بنا منذ احقاب متطاولة وطالما سيموا الخسف والهوان من احلنا ونحمدهم الانتقام

الدولة تتقدم كل شهر ١٥٠ ألف ليرة . وكنت اقول لرجال الدولة : ما سمعت ان دولة في الدنيا تشتري عداوة قسم من تبعاتها بمائة وخمسين ألف ليرة شهرياً اصرفوا هؤلاء الناس الى اوطانهم يصيروا شاكرين داعين لكم وتوفروا على خزانة الدولة اكثر من مليون ونصف مليون ليرة في السنة . ولم يكن احديهم بأمر المنفيين ويخطبهم سواي لان الآخرين يخافون مغبة العلاقة معهم فكنت اقضي ليلي ونهاري في تحرير الاجوبة والبرقيات بقضاء حاجاتهم وكانت ترد علي منهم مئات من الرسائل بمن بأزمير ومغنيسية وبروسة وباليكسروقره شهر واسكيشهر وكوتاهية وعشاق وسيواس وتوقات وكنفري وادرنة . وما زلنا نكافح بلاءهم ، ونخفف من مريض غريتهم ، الى أن تحول جمال من سورية الى الاسنانة فأخذ طلعت بتسريح المنفيين تدريجاً . وحدث أن الحكومة احتاجت الى أصواتنا ( أي مبعوثي العرب ) في مسألة تتعلق بتجديد مدة الامتياز لشركة حصر الدخان فاشتريت أنا والمرحوم فقيد الشام محمد باشا العظم أن يطلقوا لنا سراح المنفيين لمنعطيهم أصواتنا وصرنا نقعد بعد ذلك اجتماعات يحضرها جميع مبعوثي سورية وفي احدى الجلسات قرر المبعوثون تفويض ثلاثة بمفاوضة الحكومة في شأن المنفيين وهم المرحوم محمد باشا العظم بمبعوث الشام وابو علي سلام بمبعوث بيروت وهذا العاجز

— ٤ —

## المجاعة في سورية اثناء الحرب

ومن هم المسؤولون الحقيقيون عنها

لا جرم أن من أعظم حوادث هذه الحرب وتناجها على الانسانية هي المجاعة التي عضت بأنيابها كثيراً من الامم ، وأتلفت مئات ألوف بل ملايين من النسم ، وكان لسورية منها نصيب واف لم يحدث التاريخ منذ قرون عديدة بأن سورية أصيبت بمثله . فقد وصل الامر الى أن بعض الناس أكلوا الميتة وبعضهم فتكوا بالاطفال وطعموا من لحمهم وبعضهم اختلط عقله فذبح ابنته وأكلها كما حصل لرجل من معلقة الدامور . ولما كان وقوع هذه المسغبة في أواخر دور الدولة العثمانية بسورية كان بديهاً أن ينقم الناس أمر هذه المصيبة



بأجمعها شرقها وغربها، وشمالها وجنوبها، فلم ينبج من مخيلها مكان، ولا سلم سكان، إلا أنه مما لامرية فيه أن السهول والبقاع التي تكثف فيها البسائط لزوع الحبوب كانت أوفر تحملا وأقل بلاء من الجبال والبقاع القاحلة التي هي عيال على البحر من جهة وعلى السهل من جهة أخرى لأجل ميرتها، لذلك لا يمكن أن يتصور العقل أن بلدة من الشام أو حلب مثلا تجوع بقدر جبل لبنان الذي كل ما ينبت من الحبوب يكفي أهله شهرين من السنة فقط ويضطر لمؤونة العشرة الأشهر الباقية إلى الجلب من البحر أو من داخل البلاد. أما البحر فإن دول الحلفاء قد سدت أبوابه على الأهالي سداً محكما فلم تسمح حتى للإعانات الخيرية أن تدخل إلى سورية، لا يقدر أن يكابر في ذلك أحد. وأما الداخل فإن الحبوب التي عاش منها أهل بيروت ولبنان وسكان السواحل عموماً أثناء الحرب كانت ترد منه وحده، وإن قيل أنه لم يرد من الداخل إلا القليل ولذلك مات الوف من أهل السواحل جوعاً فالجواب: من قال لكم أن الداخل لم يشتد به الغلاء ولم يخف أهله من الموت جوعاً؟ وأي عقل يصدق أن أهل الداخل يسمحون بمحبوبهم أن ترسل إلى السواحل وبغلاهم أن تؤخذ من بين أيديهم ويكونون هم أنفسهم تحت خطر المجاعة. فقد عالجنا هذه المسئلة جيداً وتعاركنا مع أهل الشام وحماه وحلب مراراً أثناء الحرب لأجل المقدار الذي نحتاجه من الحبوب من بلادهم وكانوا دائماً يعارضون أشد المعارضة في فتح الباب على مصراعيه، وبعد اللتيا والتي يسمحون بشاحنتين من الحبوب يوميًا وبيرون ذلك كثيراً، وكل مرة أصدرت الحكومة التركية الأوامر المشددة المؤكدة بشحن كذا وكذا من الحنطة إلى بيروت ولبنان وكان مجلس إدارة الشام ومجلس إدارة حلب يملآن الدنيا صراخاً بكون بلادهما لا تتحملان إخراج هذه الكميات منها وإنهم لا يرضون أن يجوعوا هم لأجل أن يشبع أهل لبنان وبيروت والمثل يقول: ابداً بنفسك ثم بأخيك. وكانوا يحتجون بأن البلاد الداخلية قد تلقت فما عظميا من سكان الجبل والسواحل وآوئهم وأطعمتهم ولم تقصر في رفقهم. فنقول أن مجالس الشام وحلب وحماه ومجلس الإدارة التي هي مركبة من أملاء البلاد من مسلمين ومسيحيين ويهود هل كانوا يقصدون «التجويم» وينوون به استئصال نصارى لبنان؟ وهل سكان السواحل كلهم نصارى؟ لا، إن الإحصاء يثبت أن المسلمين في السواحل إذا احتبرت كلها منضمة مع لبنان يزيدون على

والاضطهاد وناهيك انه في اثناء هذه الحرب قد اهلك منهم الاثراك مائتي الف جوعاً من اجل محبتهم لفرنسا .

وهكذا تتواتر هذه الكلمات وتكرر وتماد وتصل وتخمس وتشطروكها جرى ذكر الحرب العامة وما اصاب السوريين فيها كانت هذه الدعوى ويسمونها « التجويع » اول ما يستفتح به الخطاب ويعتد به من المني على الحلفاء . حتى ان كثيرين ممن لا يحبون فرنسا ولا انكلترا اذا طالبوها بتحرير سورية وتركها لاهلها وذكروا سابقة السوريين في خدمتهما ومناصبتهم للحلفاء في الحرب العامة جعلوا من جملة هذه الخدمات الجلى والمناصحات المثلى هذا « التجويع » الذي اجراه الاثراك على سورية انتقاماً من اهلها

ولقد آن لكل انسان يحترم نفسه ويحاسب وجدانه ، ولا يرضى ان يكون ذليلاً للباطل وهو يعلمه ، ولا أن يقارّ على البهتان وهو يشهده ، ان يشور في وجه هذه الاكذوبة التي طال امرها وتمادى اجلها ، ويعصي سلطة هذه الاغراض مهما كان وراءها من دول وملل ، وسيف وقلم ، فان القليل بالحق كثير ، وان العزيز مع الباطل ذليل ، وان الحق أولى ان يتبع ولو انهزم اتباعه ، وان الضلال لا جدر بأن يتنكب ولو انتصر اشياعه ، ولا سيما وان صولة الباطل ساعة ، وجولة الحق الى قيام الساعة ، فالى متى ندها من الحلفاء بأن الاثراك هم الذين امانونا ، وانهم هم الذين احيونا ، وتبصيص اليهم بقولنا ان الاثراك كان بوسعهم ان يغيرونا ، لولا تمدهم تنقيص اعدادنا ، وتقليل سوادنا ، وانهم انما امانونا على بينة واهل كونهم قادرون على استحيائنا ، كل ذلك من اجل محبتنا لفرنسا وانكلترا . والله لقد اصبحتنا أمثلة في العالمين ، واضحكة في الاولين والآخرين ، وجعلنا لسورية في التذلل والتماق تاريخاً تضرب به امثال المتشائمين ، فكيف اننا يا قوم حرباً لضمائرنا ، ومكارة لحواسنا . انه ليس المقصود هنا الدفاع عن الترك الذين خسروا من الامور ما هو اهم من عطفنا ومودتنا واصبح لايهمهم حبنا لهم او كرهنا اياهم . وانما المقصود هو تقرير حقيقة وتحرير واقع ، وبطلان نفخة ملتها الاسماع ، وعافيتها الطباع ، لا سيما مع شدة اعرافها في الباطل ومخض صدورها عن الهوى ، فان المجاعة اثناء الحرب كانت عامة شاملة طامة غير خاصة بمحلا دون آخر وانما كانت شدتها على درجات متفاوتة ، ذلك على مقدار تحمل البلدان وقابليتها وقد عمت السلطنة العثمانية

وأصحاب الأيدي العاملة فيها، وأكثر الباقي كان من الشيوخ والنساء والأطفال وقد يقال إن قسماً كبيراً من هؤلاء الخمسة الف فرّوا من خدمة الأتراك . والجواب إن الفارين كانوا يختبئون فلا يقدرّون أن يظهرّوا ولا أن يتعاطوا الاشتغال الزراعيّة فلا فائدة منهم . على أن الحرث والزرع لا يقومان بالأيدي العاملة فقط . فلا يقال هاقد حضر الزارع فحسب فإن البلاد اعوزها البذر والبقر وكل ما به قوام الغلة لتكون الحرب جرفت أكثر المواشي بماساقت منها العسكرية لأجل جرم المدافع وحمل الانتقال ولأجل أكل الجنود على مدة أربع سنوات واستأصلت حرب ترعة السويس وحدها ٣٠ ألف جمل كنت أراها بنفسها تموت بالعشرات على الطريق وأنا عائد من قلعة النخل إلى معان مع المتطوعين الذين سرت بهم إلى تلك الحملة . ولماذا نفسي انفسنا بسرّ هذه الأسباب التي كل أهل سورية يعرفونها ويعرفون أنها هي السبب الأصلي في المجاعة وإن الجوع عم البلاد كلها فالسهول التي مثل حوران وحمص وحماه وحلب والبقاع والفور ومرج ابن عامر كان الخطب فيها يسر من الجبال التي كلبنان وجبل القدس ومن المدن التي كبيروت وصيدا والحول ولا تنس أنه في سنة ١٩١٥ جاء جراد سد الآفاق وعم البلاد كلها واهلك الزرع والضرع ولم يبق من بعد بذر كاف للمستقبل فكان من أقوى عوامل الجوع في السنين التي بعدها .

إذا فالجوع الذي أصيبت به سورية لم يكن سببه سوء نية الأتراك كما يقولون بل سببه حالة الحرب العامة والحصر البحري وذلك الجراد الذي لم يسبق له مثيل فامتص خير البلاد من أول سنة، وأعثرها عثرة صعبت من بعدها أقاتها . ولقد اشتدّ الغلاء في جميع القطر الشامي حتى في دمشق الشام التي كانت منذ وجدت أروى بلاد الله عيشاً وأرخصها أسعاراً ومات فيها وفي توابعها الوف من الجوع ومن الأمراض التي قواها سوء الغذاء ولكن ليس كما حصل في الساحل لأن درجات الشدة كانت بحسب درجات قابلية الأراضي لزراعة الحبوب كما قلنا وقد بلغ من رطل الحنطة في حوران وهي أم الحنطة نحو ١٨ و ٢٠ غرشاً ذهباً وذلك على البيادر فإذا تقول في البلاد التي ليست تقاس بحوران في قليل ولا كثير؛

( للسلام بقية )

النصارى في المدد<sup>(١)</sup> أفنقول ان مسلمي الداخل ارادوا اهلاك مسلمي السواحل  
جوعاً ، وقد برد بأن اهالي حلب والشام وحماه وحمص لم يكونوا بمانعين اخراج  
الحبوب وانما هم الاتراك الذين كانوا يضعون الموائق. والحقيقة التي لا مربة  
فيها ان الاتراك كانوا يأسرون باصدار الحبوب المرة تلو المرة وكانت المعارضة  
تقع من اهل تلك الولايات بحجة ان مواسمها لا تكفيها وان اهلها اولي بها فلا  
يموتون هم جوعاً لاجل شعب غيرهم . وهو كلام معقول لا غبار عليه . وكم من  
مرة ذهب علي منيف بك متصرف لبنان بنفسه وعزى بك والي بيروت  
بذاته وغيرهما الى الشام والي حماه والي حلب واقاموا الايام الطوال يتنازعون  
مع المجالس الادارية في تلك الجهات فأحياناً يظفرون بشيء واحياناً يعودون  
بمخفي حنين . وبلغ الامر في الآخر ان صاروا يطوفون بانفسهم على القرى في  
تلك البلاد ومعهم القوة العسكرية لاخذ ما يجدونه من الحنطة قسراً فكانت  
الفلاحون يطعمونها في الارض ويخفونها بكل وسيلة وينكرون وجودها .  
وهذا جمال باشا نفسه على ما كان عليه من القسوة والغلظة اصدر اوامر لاتمد  
ولا تحصى بارسال المقادير اللازمة الى لبنان وتولى هو بنفسه ارسال كميات  
عظيمة عدة مرار ولكن تشديدا لاوامر وصدورها ولو بمن اشهر بقط الرقاب  
لا يكفيان في ايجاد القمح من العدم حينما المجاعة تكسر للجميع عن انيابها  
والموت الايخ واقف على الابواب

ومن جملة اعتراضات بعضهم قولهم : يا للمعجب كيف أن سورية التي كانت  
تغير أهلها وتصدر منها حبوب الى الخارج تعجز فيما بعد عن ميرة أهلها ويموت  
منهم الالوف المؤلفة جوعاً ! وهذا الاعتراض يكاد يكون من السخف بحيث  
لا يستحق الجواب . فان الذين يقولون مثل هذا القول ينسون الحرب الكبرى  
ويغفلون أو يتخافلون عما كان من نتائجها في كل الدنيا لا في سورية فقط . ولقد  
اعطت سورية وحدها خمسمائة الف جندي الى الدولة هم لباب الامنة وفوتها

(١) المنار: ان قرية القلمون في ساحل لبنان بقرب طرابلس الشام وأهلها كلهم  
مسلمون وأكثرهم شرفاء من ذرية الرسول ( ص ) وروى لنا الثقات عن رأى  
اسمها في در كنار الدولة بالباب العالمي انها سميت فيه بمدينة القرى والمزارع -  
ولقد مات ثلثا أهلها جوعاً ووجد فيها من أكل الجيف وامراً أكلت من لحم أولادها ،  
على إنهم كانوا قبل شدة المجاعة يفيضون على جيران قرىتهم النصارى فضل قوتهم

(١٨) كانت النخبة بين الناس من أشنع المنكرات . لأن سيد الخلق قال « إياكم والمعضة النخبة القالة بين الناس »<sup>(١)</sup>

(١٩) الظن السي في الناس الذين لم تثبت تهتهم كان من أسوأ الأخلاق والتجسس على الناس كان معدوداً من المفاسد المنافية للتأليف مع الاسلام . الحديث « إياكم والظن فان الظن اكذب الحديث ولا تجسسوا ولا تخسسوا ولا تنافسوا ولا تباغضوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله اخوانا »<sup>(٢)</sup> وأما نحن فأقل اشارة تبدو من أخينا المسلم تكون سبباً لاغراقنا إياه في أمواج الظنون المختلفة . فهل صار ديننا البعد عن هدي نبينا ونبد آداب ديننا ؟

كلا ان حسن الظن بالناس قد عد من حسن العبادة في ديننا اذ قال نبينا عليه صلوات الله وسلامه « حسن الظن من حسن العبادة »<sup>(٣)</sup> وكان الناس يمدون الانقياد لهذا الهدي النبوي من أقدس الواجبات ، فليتدبره العقلاء . وليحكموا على أنفسهم أو لها

(٢٠) كانوا يكرهون التفرق في المجلس الواحد ويستحبون الاجتماع والمشاركة فيه . لأن النبي (ص) كان يحب مرأى أمته وهم مجتمعون . وقد دخل المسجد مرة فرأى المسلمين جالسين خمسة خمسة أو ستة ستة . فلم يرقه هذا المنظر فقال « مالي أراكم عزين »<sup>(٤)</sup> . لأن هذا المنظر يوم الاعداء وقوع التفرقة ظل المسلمون مهتدين بهذا الهدي محافظين على وصية الاجتماع والاعتصام الى زمان ذي النورين . وهناك بدأت التفرقة . ومنذ ذلك التاريخ فخطر التفرقة على رأس المسلمين وابل النكبات والمصائب . أين العقلاء ؟

(٢١) أم ما كان يرمي اليه النبي (ص) أن يؤلف المسلمون جسماً معنوياً واحداً يتعابون ويتراحمون فيكونون كأعضاء الجسد الواحد . لذلك قال « مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد اذا اشتكى منه

(١) رواه أبو الشيخ في التوبيخ عن عبد الله بن مسعود بسند حسن . وفي النهي عن النخبة أحاديث صحيحة معروفة والمعضة كعزة وسيأتي . (٢) رواه مالك وأحمد والشيخان وأبو داود والترمذي من حديث أبي هريرة قالوا ان التجسس بالمهمل هو التجسس بالواسطة وهو في أصل اللغة طاب الحس والاحساس بالشيء (٣) رواه أبو داود والحاكم وصححه عن أبي هريرة (٤) رواه أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي عن جابر بن كزرة . وعزير جمع عزة يوزن عدة وجمعه هذا سماعي

## من الخرافات الى الحقيقة

٥

تابع لمقالة الطور الاول للاسلام (\*)

(١٦) شعور الاخاء كان بالنسبة الى الدرجات بين المسلمين . ألم الواحد كان يؤلم المجموع . لانهم اتخذوا لحالتهم الاجتماعية منهاجا رسمه لهم النبي (ص) اذ قال «ان حقا على المؤمنين ان يتوجع بعضهم لبعض كما يؤلم الجسد الرأس»<sup>(١)</sup> كان الناس يمشون على هذا المنهاج الاجتماعي بكل إخلاص . أما نحن (وأسفاه) فهل يتذكر أحدنا ان جاء المسلمين ضربة الا وكانت عن يد مسلم ؟ هذا تاريخنا الماضي لنقرأه باكين<sup>(٢)</sup>

(١٧) اللقاء بذور الشقاق والتفريق بين المسلمين كان معموتا أشد المقت حتى ان الهادي الاكرم أخرج المفرقين من بين أفراد العائلة الاسلامية . اذ قال « من فرق فليس منا »<sup>(٣)</sup> وأما في زماننا فواجدته قد أصبح التفريق بين المسلمين يعد من حسن الحزم ودهاء السياسة فينا !

وقبلوا الحقيقة فخصوا المفرق باسم (المنقذ) . كان الخروج من الناعية الاسلامية والدخول في حماية غير المسلمين (انقاذ !!!) - لا حول ولا - (المرجم) \*

(\*) المنار : لاندري لماذا تصرف المترجم في الاصل بالتقديم والتأخير ومنه الفصل بين ما هنا وما سبقه من آداب الاسلام بالكلام في تأثير الفرس والترک في السياسة الاسلامية ؟ (١) رواه أبو الشيخ عن محمد بن كعب مرسل باسناد حسن ، وفي معناه أحاديث موصولة في الصحاح هي أولى منه بالتفصيل كحديث النعمان بن بشير في مسند احمد وصحيح مسلم الذي يأتي قريبا في عدد (٢١) (٢) أن حالنا الحاضرة ليست أمثل من تاريخ تعادينا الماضي وإيقاعنا بأمنا فكل ما أصابنا من استيلاء الاعداء على بلادنا قد وقع بتخاذلنا وتخريب بيوتنا بأيدينا وأيدي أعدائنا الذين واليتناهم وساعدناهم على أنفسنا كما أشار اليه المترجم في جملته التي قيل بها حديث التفريق الذي يعد هذا (٣) الحديث رواه الطبراني من حديث معقل بن يسار بسند صحيح وهو مأخوذ من قول الله تعالى لرسوله (ص) (ان الذين فوقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء) والاحاديث في الحث على الاعتصام والنهي عن التفريق كثيرة والآيات في ذلك معروفة

الناس يفتشون على سعادتهم بين سعادة المجموع (٢٤) كان المراء والجدال لتأييد أهواء الانفس من أقبح الخصال المذمومة لانه يشير الاحقاد ، ويعمي البصائر والابصار عن رؤية الحقائق ، ومما ورد من الاحاديث الصحيحة في ذمه والتنفير عنه قوله صلى الله عليه وسلم « ابغض الرجال الى الله اللدالخصم »<sup>(١)</sup>

(٢٥) معاملة الجار بالحسن وعمل المعروف كان من أهم الآداب التي يحافظ عليها المسلمون لوصايا القرآن والسنة به ومنها حديث « احسن الى جارك تكن مؤمناً وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلماً »<sup>(٢)</sup>

(٢٦) كان افراد الامة صريحين في أقوالهم أحرار في أطوارهم. وأظهر سجايا الاسلام في طوره الاول هذه السجية . كان كل فرد مسلم يقول الحق بصراحة. ولو كان مخاطبه نفس الخليفة . وكانوا يتزهون عن الكذب لانه أقوى دعائم التناق وقد قال (ص). « آية المنافق ثلاث: اذا حدث كذب ، واذا وعد أخلف ، واذا ائتمن خان »<sup>(٣)</sup>

(٢٧) اغماض العين على الباطل محاباة والتلق للظلمة مداراة والنفس والخذاع للناس — كل ذلك كان يعد من صفات المجرمين والمنافقين ، المنافية لآداب الاسلام وصفات المؤمنين، وقد أخرج النبي (ص) كل من يغش مسلماً أو يخدعه أو يحتال عليه من الجمعية الاسلامية اذ قال « ليس منا من غش مسلماً أو ضره أو ماكره »<sup>(٤)</sup>

(٢٨) أخذ الموظفين الهدية وقبول الحكام الرشوة كان من أكبر الجرائم

(١) رواه احمد والشيخان وغيرهما (٢) هذا بعض حديث أوله « اتق المحارم » الخ رواه الترمذي وغيره من رواية حسن البصري عن أبي هريرة وهو لم يسمع منه وفي الباب أحاديث صحيحة كثيرة

(٣) : رواه الشيخان البخاري ومسلم والترمذي والنسائي عن أبي هريرة . وفي معناه أحاديث أخرى كثيرة صرح فيها بكون اكرام الجار من آيات الايمان وكون ايذائه ينافي الايمان (٤) رواه الرافي من حديث علي بسند حسن وفي معناه أحاديث أخرى منها « من غش أمي فليس منا » رواه الترمذي عن أبي هريرة بسند صحيح وهو عام في غش المسلمين وغيرهم

عضو تدعى له سائر الجسد بالسهر والحمى .  
وأما نحن فلم نفقد التعاطف والتراحم فقط بل صرنا نجعل أحوال اخواننا المسلمين السياسية والاقتصادية والاجتماعية . وكيف تتراحم قبل أن تتعارف من منا يعرف أحوال مسلمي جاوه وما جاورها من دينية وإدارية واقتصادية ؟ من منا يطلب من الجرائد أن تبحث له عنها أو عن غيرها من بلاد المسلمين كما تبحث عن أمم أوربة وأميركا ؟ أين الكتب التي تبحث عن جغرافية تلك البلاد وتاريخها ؟ وكيف طوّق عنقها بقيود الحماية الغربية ؟ كيف ولماذا أصيبت بهذه المصيبة ؟ من منا — الا قليل — تشعر نفسه بالحاجة الى ما ذكر ؟ وبعد هذا الالهال أنحن مسلمون ؟<sup>\*</sup>

رب قائل يقول ان الجرائد غير الاسلامية تهمل البحث عن المسلمين وأحوالهم وأحداث بلادهم لعدم العلاقة بينها وبينهم وتملأ أدمغتنا بما يتعلق باروبا وأميركا ، فامتلاً الخلاء . ولكن ما قولنا في الجرائد الاسلامية ؟ هل فات أصحابها النابغين ان ماحث عليه النبي (ص) من التراحم والتعاطف يتوقف على التعارف قبل كل شيء ؟ كيف أعطف على قوم لا أعرفهم ؟ لذلك أرى التبعة تقع على عاتق مؤلفي الجغرافية والتاريخ وكتاب الصحف قبل كل الناس (٢٢) الاتحاد من أقصى مقاصد الدين لان التعالي السياسي لا يكون بدونه أبداً . لذلك<sup>(١)</sup> أمر الله تعالى به بقوله (واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا) (٢٣) الاجتماع كان محبوباً جداً عنده صلى الله عليه وسلم . جاء في الحديث « اثنان خير من واحد وثلاثة خير من اثنين وأربعة خير من ثلاثة فعليكم بالجماعة » .<sup>(٢)</sup> لذلك لم يكن أحد من السلف يفكر في شخصه وحده . بل كان

(\*) المنار : لو اطلع المؤلف أو المترجم على حديث « من لم يهتم بأمر المسلمين فليس منهم » لا ورده هنا وهو عند الطبراني وأبي نعيم في الخلية بل رواه البيهقي في الشعب عن أنس مرفوعاً بمعناه

(١) المنار : هذا التعميل من لوازم حكمة الدين ومقصده من الامر بالاعتصام والاتفاق والنهي عن التفرق والشقاق أو أحد المقاصد ، وليس هو الغلة الاولى الامر والنهي بل عاتهما الاولى ان الدين نفسه لا يحفظ ولا يقوم ولا ترتب عليه آثاره من سعادة الدارين الا بذلك (٢) رواه احمد عن أبي ذر بسند صحيح والاحاديث في وجوب التزام الجماعة وحظر الفرقة كثيرة



مادحاً نبيه (وانك لعل خلق عظيم) وقال (ص) «أفضل المؤمنين أحسنهم خلقاً»<sup>(١)</sup>

(٢٢) التعدي والتجاوز على الناس كان منهياً (ومنبهاً) عنه لان النبي قال (ص) «أفضل المؤمنين إسلاماً من سلم المسلمون من يده ولسانه وأفضل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً»<sup>(٢)</sup>. وهذا تأميناً لحرية الافراد من أي تعدد خارجي (٣٣) حسن الخلق كان يوصل صاحبه الى أعلى درجات التقوى التي لا تنال الا بتيام الليل وصيام النهار لان النبي (ص) قال «ان المؤمن ليدرك بحسن الخلق درجة القائم الصائم»<sup>(٣)</sup>

(٣٤) علو الهمة والسماحة من مكارم الاخلاق العالية عند المسلمين فقد جاء في الحديث «اسمحووا يسمح لكم»<sup>(٤)</sup> لكي تقابل المكارم بمثلها .

(٣٥) كان المسلمون يسلم بعضهم على بعض عند التلاقي بكل لطف وبشاشة واحلاص ، لاجل استمالة القلوب ودوام الاتحاد ، وما ورد من الحديث في ذلك «افشوا السلام بينكم تحابوا»<sup>(٥)</sup>

(٣٦) الرفق واللين كان الاساس لجميع المعاملات ، لان النبي (ص) قال «ان الله يحب الرفق في الامر كله»<sup>(٦)</sup>

(٣٧) إن البشاشة في الوجوه عند اللقاء كانت من الآداب العامة المطلوبة للتحاب وكان التمسيس والتقطيب من الخصال الممقوتة قال (ص) «ان الله تعالى ينفذ المعبس في وجوه اخوانه»<sup>(٧)</sup> (للكلام بقية )

- (١) رواه ابن ماجه والحاكم من حديث ابن عمر بسند صحيح
- (٢) رواه الطبراني من حديث عبدالله بن عمرو بن العاص بسند صحيح وله تمة
- (٣) رواه أبو داود وابن حبان من حديث عائشة (٤) رواه عبد الرزاق في جامعه مسنداً بسند صحيح (٥) رواه الحاكم من حديث أبي موسى وصححه (٦) رواه البخاري من حديث عائشة (٧) رواه الديلمي في مسند الفردوس عن علي

المندومة. قال (ص): «أخذ الأمير الهدية سحت وقبول القاضي الرشوة كفرة»<sup>(١)</sup>  
وما قول أمراء هذا الزمان الذين يعدون قبول الهدايا أمراً غير منهى  
عنه؟ رب أرحم أمة يدبر أمورهم أناس لا يفقهون أحكام الشرع!!  
(٢٩) الاستقامة على الحق كانت من أس الواجبات وركن المعاملات. حتى  
إن النبي (ص) قال في آية (فاستقم كما أمرت) إنها شيبته تعظيماً لشأن  
الاستقامة. وعلى من يريد أن يقف على روح الاسلام ويتأمل في صعوبة  
الاستقامة، ويدرك درجة عظمة المستقيمين فما عليه إلا أن يتأمل معاملة  
الفاروق للمرأة التي رآها جائعة وكيف حمل لها كيس الطحين على ظهره وكيف  
طبخ لها بيديه الشريفتين. من يتأمل فيما أودعته هذه الواقعة من المعاني يدرك  
عظمة الاستقامة وكيفية تلقاها عند المسلمين وعندئذ تتضح له أسباب تعاليم  
بكل سهولة<sup>(٢)</sup>

(٣٠) العدل كان غاية من كل مسلم، لأن الله قال في كتابه العزيز (اعدلوا  
هو أقرب للتقوى)<sup>(٣)</sup>

(٣١) روح الاسلام حسن الخلق، لذلك أمرنا (ص) بقوله «استقم  
وليحسن خلقك للناس»<sup>(٤)</sup> وقوله «الاسلام حسن الخلق»<sup>(٥)</sup> وقال تعالى

(١) رواه أحمد في الزهد من حديث علي كرم الله وجهه بسند حسن. والمراد  
أنه من أعمال الكفار التي يتجنبها المسلمون لأنه خروج من الملة  
(٢) قد يخفى جعل هذه المنقبة من مناقب الفاروق مثلاً للاستقامة التي هي  
عبارة عن الثبات على الحق والفضيلة ولعله أراد بذلك أن هذا العمل وإن كان  
حدثاً زائلاً بعد أدل الدلائل على استقامة الفاروق على منتهى آداب الشرع وكمال  
فضائله من حيث إن الخلافة التي هي أعلى المناصب لم تكن صارقة لغير المؤمنين  
عن منتهى النجدة والتواضع وخدمة أضعف أفراد الأمة

(٣) ينبغي أن تجمل هذه المسألة هكذا: كان العدل مع العبد والحر، والعدو  
والصديق، والبيض والحب، فضلاً لا زباً على كل مسلم في هذا الدين لأن الله قال  
في كتابه العزيز (ولا يجرمكم شنائ قوم على أن لا تعدلوا، اعدلوا هو أقرب  
للتقوى) أي لا يحملنكم به قوم لكم أو بعضهم لكم على ترك العدل فيهم  
بل اعدلوا مع كل أحد لأن العدل وهو ميزان صلاح العالم أقرب للتقوى فيبقى  
من شر الشائ ما لا يبقى بقره أو بضده

(٤) رواه الطبراني في المعجم والبيهقي وحسنوه (٥) رواه الديلمي عن أبي عبد الله الخدرى

للزينة، ورأيتهم يخلطون خلاها (أي يقطعون حشيشها) بآلات تستأصله من وجه الأرض ويجففونه ويجملونه اكداسا كاكداس حصيد القمح والشعير، ولا يلبث أن ينمي مكانه ويطول لأن المكان مجاج الثرى ريان بالماء

ولم أرفي تلك الحقول الخضراء زرا غير الذرة وهي غضة حسنة النماء فيما قبل ميلان من الأرض وأكثرها ضئيل فيما بعدها، وبالقرب من المدن والقرى حقول وبساتين مزروعة بقولا كالفصوليا والكرنب والطماطم وأما شجرها فثمة التفاح والكمثرى وقد أبتنع ثمره وطابت فاكهته

وأجل مناظر هذه البلاد على الإطلاق البحيرات فقد مررنا ببعضها عن بعد وببعضها عن كثب، ولم أنس لا أنسى أصيل ذلك اليوم إذ بلغنا بحيرة ماجورأو (ميجارو) فراعني ذلك المنظر البهيج، الذي لم أر له فيما سبق من عمري من شبه ولا نظير، وإنما رأيت نظيره بعد ذلك في سويسرة، فأقول: إن مثل هذه البحيرة وبحيرة (لوسرن) من البحيرات التي بين الجبال هو أجل ما خلقه الله في هذه الأرض

البحيرة واسعة، بين جبال شاهقة، مزدانة بالجئات الالفاف، والاجم الفتياء، من أدنى الغور المساوي للماء، الى الشاربخ التي تناطح السماء، وترى فيما يدنو منك من هذه الجئات، المروشات منها وغير المروشات، أصناف الاعناب وأنواع الثمرات، وهي ذات أثمار كثرية، وفيها جزائر صغيرة، بنيت فيها قصور لضيعة، يصلون اليها بزوارق جميلة، ومياها زرقاء صافية، وهي تتسع في مكان وتضيق في آخر، وأخفاف الجبال المحيطة بها تمتد على بعض الأصناف وتتقلص عن بعض، ولبعضها السنة مستطيلة فيها، ورءوس مقنعة في بعض نواحيها، والقطار يسيرها في جواربها، ويلتف على معاطفها، فيدنو ويبعد، ويعبر وينجد، ويصوب ويصعد، ونحن فيه متلمو الرؤس شاخصو الابصار، نقرب الطرف ذات اليمين وذات اليسار، فنظر البحيرة العجيب عن أيماننا، وننظر الجبال الغريب عن شمائلنا، وفي كل منهما آيات للناظرين، ومعاني للمتفكرين، تثير في الخيال هواجس الشعر، وتنفث في الوم رقي السحر، وتلقي في العقول معاني الفنون، وتوحي الى القلوب حقائق الايمان بمن يقول للشيء كن فيكون،

تذكرت برؤية تلك الجئات الغناء، والفايات الفتياء، والرياض الفيجاء،

## الرحلة الأوربية

٢

السفر من تريسته

سافرنا من تريسته يوم الخميس في الربيع الأخير من الساعة السابعة صباحاً (٦ س و ٤٥ د) في قطار أوربية الأكبر وكان موعده قبل ساعة ولكنه تأخر لتأخر مجيئه من الآستانة

سار بنا القطار في خيف شجير ، من ذلك الجبل النضير ، فكانت شجراؤه من يميننا في الجبل وعن يسارنا فوق البحر ، وما زال يتسلق بنا متلويا كالارقم في الالجم ، حتى استوى على تلك السهول الفيحاء ، والسهوب الشجرية ، ذات المروج الخضراء ، والرياض الغناء ، الكثيرة النوار ، والمفتحة الازهار ، حتى كان الزمان قد استدار ، فتحول الشطر الثاني من آب الى مثله من نيسان وأوائل أيار — وهي السهول المعروفة بسهول لومباردية — ، وبعد أربع ساعات وصل الى مدينة البندقية (فينيسية) وهو يدخل اليها على طريق ييس في رقراق من الماء يسير فيه خمس دقائق يقطع فيها زهاء أربعة أميال (أوه كيلو) ثم عاد بنا القهقري في ذلك الماء بعدوقوف دقائق في المحطة ثم وصلنا الى مدينة (ميلان) وقت العصر (الساعة ٣ و ٤٥ دقيقة) ومكث في محطتها نصف ساعة تزود فيها ما يحتاج اليه من الفحم والماء ، وبين البندقية وميلان بلاد وقرى كثيرة عامرة لا يقف عليها القطار العام السريع وإنما المواصلات بينها بالقطر الوطنية . وأما هاتان المدينتان فهما من أعظم المدن ذات الصناعات الجميلة والآثار التاريخية التي يقصدها السياح من الاقطار ولوشئنا لنقلنا من كتب التاريخ شيئاً من وصفها كما يفعل كثير من الناس فيما يكتبون في رحلاتهم ، ولسنا من مستحسني هذه الطريقة باطلاق ، وإنما يحسن فيها تقييد بعض الشوارد المبعثرة ، والنواد التي لا تنال باليسير من المرجعة ، والنواد التي تزدان بها المحاضرة ، وما يستنبطه السائح من العبرة والفائدة ، حتى فيها صورته الفكاهة والتسلية

ومما لاحظته في نبات هذه الارض ان اكثر شجرها صغير ومتوسط العمر لعل اكبره لا يتجاوز عشر سنين وذلك أنهم يتناولونه بالقطع للاستفادة من خشبه ولكن بالقرب من ميلان أدوا حيا عظيمة باسقة ، كأنهم يستبقونها

تأتي على الروض ثير عسجد فتعصب الروض عروساً تجتلي<sup>٨</sup>

وأن هذا الوصف القاصر ، من هذا المنظر الناضر ، والجمال الساحر ، وأنى لي بتخيل مثله في طرابلس والقلمون ، وإن كانت كثيرة الجنات جارية العيون . كل هذا الجمال والجلال ، الذي تجلي علينا بمنظر البحيرة وما يحيط بها من الجبال ، وما يزين ضفافها وجزائرها من القصور والفنادق ، والجنات والحدائق ، والفلك والزوارق ، وما تولده من المعاني الشعرية ، والخواطر الاجتماعية والروحية ، لم تكن لتنسني أن ولدي مريض ما أدري ما فعل الله به ، ولا لتصرفني عن الخوف عليه والدعاء له ، ولا سيما في أعقاب الصلوات ، وما وفقت له من تلاوة القرآن . والوضوء والصلاة في هذه القطر من أسهل الامور ، ومعرفة سمت القبلة فيها ميسور ،

وانتهينا عند الساعة السابعة مساء الى محطة وقف فيها القطار نصف ساعة لانكسار مركبة الطعام هنالك وقد ظننا انها اصلحت في تلك المدة ولكن خاب الظن وبقينا بغير عشاء ، على اننا مكثنا زمنا طويلا في المحطة التي بعدها وهي آخر محطة طليانية وفيها مطعم عام ، الا اننا شغلنا عن الطعام فيها بمرض جوازات السفر وتفتيش الصناديق وبما اتخذ من المعاملات الجركية بشأن لفائف التبغ التي يحملها الرفاق

ثم سار القطار بنا ولم يلبث أن دخل في النفق الكبير الفاصل بين ايطاليا وسويسرة ومكث في بطن الارض ٢٥ دقيقة ثم تجاوزه ووقف بنا بعد نصف ساعة في أول محطة سويسرية فكثنا فيها مدة لاجل معاملات الاجوزة وقد أخذوها منا واعدين باعادتها لنا في جنيف . ثم سرنا فوصلنا الى مدينة (لوزان) في منتصف الليل فلم ندرك القطار الذي يسافر ليلا الى جنيف لتأخرنا عن الموعد فبيتنا بقية ليلتنا في فندق ( فيكتوريا ) بقرب المحطة وقد طلبنا فيه طعاماً فقيل لنا أن المطعم قد أقفل ولا طعام الا الخبز والجبن والزبد والمربي والفاكهة فجأؤنا من ذلك

تنصب على الابواب والنوافذ مؤلفاً كل منها من سترين بينهما فرجة وقيل السجف الشق بين السترين المقرونين . والكوى بالضم جمع كوة وهي النافذة الصغيرة . والخلل بالتحريك ما بين الاشياء من فرجة . ورنا اليه وله رنا ورنوا نظراً ، بل هو اطالة النظر مع سكون الطرف كمنظر العاشق (٨) المسجد الذهب . والثار والثير ما ينثر أي يلقي متفرقا وكانوا يتنرون الدنانير حول المروس

وصفي لروضة من روضات الوطن في مقصوري وهو :

- وروضة تجلي بثوب سندس رصعها النور بأصناف الحللى<sup>١)</sup>  
 ماصوح البارح غص نجمها وناصر الافنان منها ماذوى<sup>٢)</sup>  
 والباسقات رفعت أكتفها تستنزل الغيث وتطلب الندى<sup>٣)</sup>  
 تتماجد (الكربون) من ضرع الهوا تؤثرنا بالا كسجين المنتقى<sup>٤)</sup>  
 مدت على الصعيد ظلاً وارفا فلاذأى العود ولا الظل أذى<sup>٥)</sup>  
 والشمس تبدو من خلال دوحها آونة تخفى وتارة ترى<sup>٦)</sup>  
 كغداة وصباحة قد أنعمت من خلل السجوف ترنو والكوى<sup>٧)</sup>

(١) الروضة الموضع المعجب بالزهور قاله في المصباح وأصله مجتمع الماء ثم أطلق على ما يحدته الماء من النبات والزهر وهو الترويض . والنور بالفتح زهر النبات والشجر واحده نورة فهو كتمر وتمر وجمعه أنوار ونوار بوزن تفاح . والحلى بالكسر وبالضم جمع حلية بالكسر وهي ما يزين به النساء من الجواهر . والترصيع تزيين الحلى والحلل بالجواهر التي شبه بها هنا أصناف النوار (٢) البارح الريح الحارة وتصويجها للنبات تخفيفه والنجم النبات الذي لا ساق له ويتأمله الشجر وأشهر اليه بالافنان وهي الاغصان وذوى بذوي ذبل (٣) الباسقات جمع باسق وباسقة وهو ما ارتفع وذهب في الافق طولاً وارتفاعاً وأكثر ما استعمل في وصف النخل والسحاب والمراد هنا كل ما ارتفع من الشجر كالخود والسرور، وأكتفها أغصانها المورقة، وارتفاع الشجر سبب من اسباب المطر، والذي المطر أو مادون الغيث من ماء السماء أي ما يتكاثف من بخار الماء بالدرج فيحدث بللاً . ومنه الندى بمعنى الجود والسخاء . وفي اللفظ هنا تورية لطيفة، على ما فيه وفيما قبله من استعارات طريفة ، (٤) تتماجد ترتفع والكربون عنصر كيمياوي يكثر في الفحم والاكسجين عنصر آخر يدخل في تركيب الهواء والماء وهو علة أو سبب من أسباب حياة الحيوان والنبات ، وباستنشاقه في الهواء يطهر الدم من المواد السامة والشجر ينتشق حمض الكربون السام من الهواء ويفرز الاكسجين النافع المطهر للدم منه ومن غيره (٥) الصعيد وجه الارض والظل الوارف المتسع المجتد . وذأى ذأيا وذأواً ذبل كزوى ، وأزى يأزي وأنا يأزوا يقبض وتقلص (٦) الدوح جمع دوحه وهي الشجرة العظيمة (٧) الغادة الحساء الباعمة اللينة العنق والقوام واتامت مدت عنها متطاولة لتنظر . والسجوف جمع سجف بفتح السين وكسرها وهي الستور التي

وجال الأفق فكل جانب منها كأن من تُطره المزنُ حبا<sup>(٣)</sup>  
وطابت الأرض فكل بقعة منها تقول الغيث في هاتاوى<sup>(٤)</sup>  
إذا خبت بروقه عنت له ريح الصبا تشب منه ماخبا<sup>(٥)</sup>  
وان وانت رعوده حدا حبا<sup>(٦)</sup> حادي الجنوب خدت كما حدا<sup>(٧)</sup>  
كأن في أحضانه وبركه بركا تداعى بين سجن وروحي<sup>(٨)</sup>

عاما كما صرح به في البيتين التاليين لهذا (٣) جال الأفق غطاء وعمه بستره إياه ،  
والمزن السحاب المطر . وحبا زحف ودنا يقال حبا الصبي إذا زحف ، والمعنى  
انه بعد ان عم الأفق وجلله صار كل قطر من أقطاره كان المزن قد زحف بصيبه  
منه اذ لم يعد خاصا بالجنوب حيث نهض ولا بالشرق حيث امتد (٤) طبق  
الأرض غطاها وجللها بطره كما طبق هو الأفق بنفسه - وعده في الأساس مجازا -  
فكل بقعة منها تقول ان الغيث قد ثوى في هذه دون غيرها كما يؤخذ من تقديم  
الظرف والمعنى يقتضيه . وهانا اسم اشارة للمؤنث معروف كذهى وهذى وتستعمل  
كلها بدون هاء التنبيه أيضا (٥) خبا البرق سكن كالسراج اذا طفي ، يقول اذا خبت بروق  
هذا الجون عنت وعرضت له ريح الصبا فاعادت وميضه ولماعه كما تشب النار  
السراج بعد انطفائه (٦) وانت ضعفت او فترت ، وحدا الابل وحدا بها غنى لها  
ينشطها على السر : وحادي الجنوب وفي رواية راعي الجنوب معناه الجنوب الذي  
هو كالحادي أو الراعي للابل لانه هو الذي يسوق السحاب . يقول : وان ضعفت أو  
فترت رعوده انبرى له من ريح الجنوب عاصفة ما يصيح به كما يصيح حادي الابل بها  
اذا وانت وضعف سرها فاعادت تجاجل بصوتها كأنها تنحيه عن حدانه مثله . ورايس  
المراد ان البرق ومض بتأثير ريح الصبا وحدها في السحاب والرعد بقصف بتأثير  
ريح الجنوب وحدها ، بل المراد ان هذا السحاب الذي تعاونت الجنوب والصبا على  
اثارته ولقحته يبردها حمل الطهر ثم أتى حمله على الأرض تتعاون الرياحان في شب بروقه  
وقصف رعوده بمجمعهما بين زوحي الكهرباء الثانية الابجاني والسلي الذي يشب البرق  
فيحدث بشبهه تفرغ الهواء الذي هو سبب الرعد . وفي الكلام من ظرف الاستعارات  
ما ترى وتسمع . وقد فسر الاستعارات من مكينة وتمثيلية بالتشبيه الصريح في البيت التالي  
وبعدا بعده (٧) البرك الاول المصدر والثاني جماعة الابل الباركة وانما يقال برك  
البعير لانه يلقي بصدرة الى الأرض ، وتداعى أصله تداعى أي يدعو بعضها بعضا

بأفضل أنواعه مع الماء المثلوج والتلج لتبريد النماكة وهي موز وتفتح وكثيرى فكان هذا العشاء أشهى وألذ من كل طعام أكلناه في أوربة اذ كان عقب

جوع صحيح وتعب طويل

أكلنا طعاماً لطيفاً للذيذ ، ونمنا نوماً هادئاً مريحاً ، على سرر مرفوعة وفرش وثيرة نظيفة ، ولكل حجرة من حجرات النوم حمام خاص ، تمتعنا بها في ليلنا وفي صبيحته

كان الجو في ذلك اليوم الذي قطعنا به أرض ايطالية يوم صيف معتدل ، وان كانت أرضها أرض ربيع مدبر اومقبل ، ولولا غمام رقيق كان يكفكف بعض أشعة الشمس ، لعد هنالك من أيام الحر ، وقد تغير الجو علينا في سويسرة بعد نصف الليل فهب الهواء البليل ، ولما أصبحنا رأينا السحاب يتكاثف في الافق ، ثم طفق بجود برداذ لطيف ، ثم تكاثف السحاب قبل الظهر ، واشتد المطر بعد العصر ، فكان كما وصفه ابن دريد بقوله :

جَوْنٌ أَغَارَتْهُ الْجَنُوبُ جَانِبًا      مِنْهَا وَوَأَصَتْ صَوْبَهُ يَدُ الصَّبَا<sup>(١)</sup>  
نَاءَ يَمَانِيَا      فَلَمَّا انْتَشَرَتْ أَحْضَانُهُ وَامْتَدَّ كِسْرَاهُ غَطَا<sup>(٢)</sup>

(١) قوله جون صفة لمحذوف تقديره سحاب جون وهو فاعل لقوله سقى العميق ابلغ في بيت سابق. والجون الاسود ويطلق على الابيض فهو من أسماء الاضداد التي يتعين المراد بالقرينة والمراد بالجنوب الريح التي تهب من جهة الجنوب فتجئ بالمطر ، والصبا الريح الشرقية ، وهي تتحد مع الجنوبية كثيراً وتشبهها كما أن الريح الغربية تتحد مع الشمالية وتشبهها ويكثر مجيء المطر بعد هما في نصف الارض الشمالي كما يكثر مجيء المطر بعد الاولين في النصف الجنوبي . وواصاه واصله والمعنى ان هذا السحاب بدأت الجنوب بانثارته بحركتها ، وبتلفيحه بردها ثم واصلت الصبا بهو بها مبدأت به اختها (٢) ناء نهض بشقل وجهه وبالامر نهض به بتعب ومشقة وأحضان الشيء واحيه وأصله مادون الابط الى الكشح من الانسان ، والكسر بكسر الكاف وفتحها ما تكسر وتدل من الخباء الى جهة الارض ، وهو استمارة جميلة . وغطا يغطوا ارتفع وقيل انبسط ، والمعنى ان هذا السحاب الجون ناء بحمل الماء حال كونه يمانيا اذ اليمن من بلاد العرب في الجنوب . وقد بدأ ظهوره منها فلما انتشرت جوانبه بمواصاة الصبا ومواصلتها لعمل الجنوب فيه وامتد كسراه الجنوبي والشرقي في سائر الافق ارتفع اذ خف حمله بما أفرغ من ثقله أو انتشر وصار



كأنما اليبداء غيب صوبه بجره طما تياره ثم سجا<sup>٤</sup>  
 هذا واننا كنا نريد أن نساfer الى جنيف قبل الظهر ولكن جاء منها  
 لاستقبالنا من كان فيها من إخواننا السوريين - نجيب بك شقير وصلاح الدين  
 افندي قاسم وتوفيق افندي اليازجي الذي كان سبق من قبل حزبنا للاستعداد  
 للمؤتمر فتأخرنا الى المساء، ولم تتمكن من التجوال في لوزان لشدة المطر ، ثم  
 سافرنا عند انتهاء الساعة الخامسة مساء والمطر يطل والريح تمنعنا من فتح نوافذ  
 القطار، ومناظر سويسرة تأخذ بأبصارنا ذات اليمين وذات اليسار، فوصلنا الى  
 جنيف في خمسين دقيقة ( لكلام بقية )

### ﴿ الرحلة للسورية الثانية ﴾

( ١٠ )

#### حكومة دمشق العربية

كنت قبل سفري الى سورية سألت عن حكومتها بعض من جاء منها الى مصر  
 من السوريين والاجانب الذين يوثق بهم ورأيهم — ومنهم الجنرال كليتون  
 الشهير والدكتور بشير القصار منا — فقالوا انها ليست رديئة وليست كما يجب من كل  
 وجه، وهي شهادة حسنة لحكومة جديدة ، هذه حقيقة حالها في ذاتها ، ففيها ضعف  
 بالنسبة الى ما يجب ان تكون عليه كل حكومة في هذا العصر . ولكنها كانت  
 على ما فيها من ضعف وقصور خيراً من حكومي الاحتلال في المنطقتين الاخرين :  
 الجنوبية ( فلسطين ) الانكليزية ، والغربية ( لبنان وساحل سورية ) الفرنسية  
 كانت هذه الحكومة العربية الطفلة أقرب الى العدل والحرية والمساواة  
 والاصلاح ، وأبعد عن التعصب والمحاباة والافساد الادبي والاقتصادي من حكومي  
 الكافي الذي يحمل المعطى على أن يقول حسبي حسبي . والماء الرديء بكسر الراء  
 المشددة والقصر — الغزير المروي كروي ورواء بالفتح ، والمعنى أنه أروى ظاهراً  
 الارض وباطنها وأحداها وأبقاعها التي يتجدد عنها الماء فلا تزوي الا بالغزير المتصل  
 (٤) اليبداء الصحراء ، وصبوب المطر نزوله وانحداره ، وطما ارتفع ، وتياره  
 موجه ، وسجا سكن . والمعنى ان اليبداء كانت غيب نزوله اي بعمده كبحر ارتفع  
 موجه واضطرب ، وسكن بعد ذلك ثم ذهب ، وبذلك كان رحمة لاقمة  
 (المنار : ج ٢٣) ( ١٠ ) (المجلد الثالث والعشرون)

لم تر كاللزن سَوَامًا مُهْلًا      تحسبها رَعِيَّةً وهي سُدى<sup>١</sup>  
 يَقول للأجْرَاز لما استوسقت      بسَوْقه يثقي بريّ وحيا<sup>٢</sup>  
 فأوسع الأحْدَاب سَيْبَاهُ حَسِيبَا      وطَبَّقَ البَطْنَان بَانَاءَ الرُّوى<sup>٣</sup>

والسجور والسجور حنين الناقة وجعله الراغب استمارة من سجر النار لالتباسها في العدو . وفي مجاز الاساس : سجرت الناقة سجراً وسجرت تسجيراً امدت حنينها في أمر ولدها وملأت به فاهها . قال :

حنن الى برق فقلت لها قري      بعض الحنين فان سجرك سائقي  
 وانما قيد الحنين هنا بالممتد الذي ملا الفم لان حقيقة السجر المثل يقال سجر التنور اذا ملاها لهباً وسجر المطر الوادي اذا ملاه والبحر المسجور المعتلى . وقوله « قري » في الشاهد أمر من الوقار والسكون يقول للناقة لا تجعلي حنينك ممتداً دائماً بل اكتفي ببعضه والتزمي أهله فان سجرك يشوقني الى وطني ومن أحب فيه فأحن اليه كما تحنين الى فصيلك . والوحي كنفق الصوت الذي ينقضي بسرعة، والمجلة والسرعة، ويقال الوحي الوحي والوحاء الوحاء في طلب النجدة والاعانة السريعة . والمعنى كان ما في جوانب ذلك الجون وفي صدره وهو وسطه من قطع السحاب التي تجتمع وتفترق وتتحول من جانب من جوانب الافق الى آخر بين وميض البروق وقمة الرعود التي تمتد وتقوى أحياناً وتنقضي أحياناً بسرعة - كأن في ذلك - اذ باركة يدعو بعضها بعضاً الى التحول والانتقال فتنتقل بين حنين خفي قصير وحنين ممتد طويل

(١) السوام الابل السائمة أي الراعية وأسامها رعاها فهو مسيم، والبهل التي لم تحلب فهي ملأى الضروع بالالبان وناقة باهل غير مخلوبة ولا مصرورة أي ولا مربوطة الضرع، يحلبها من شاء، وقيل المتروكة الرعي، والسدي المهمل التي لا راعي لها . والمعنى أن هذه السحب المطيرة في كل مكان، التي تشبه السوام البهل المبذول لبنها لكل انسان، تحسبها في انتقالها وحركاتها بتأثير الرياح كالرعية التي يسوقها الراعي الى حيث يشاء وهي في نفس الامر سدى مهمل لا راعي لها لان الرياح ليس لها ارادة في تحريكها وسوقها . (٢) الاجراز جمع جرز (بضمهين) وهو الارض اليابسة التي لا نبات فيها لجفافها، واستوسقت حملت من أوساق الماء ما جمعت ، والتوسق جمع المتفرق ومنه الوسق بالضم للكيل المعلوم . والري بالكسر الشيع من الشرب، والحيا بالقصر يطلق على المطر وتلى ما ينشأ عنه من النبات والخشب والمانى ظاهر (٣) الاحْدَاب جمع احْدَاب وهو ما ارتفع من الارض والبطنان بالضم جمع بطن ، والسيب المطاء والحسب

هذه السبيل، وإنما يمكن جمع حملة متطوعة بمال الحجاز، وكان هذا أفضل موقف للوزارة الاتاسية مع الملك فيضل اشدة اهتمامه بهذا الامر وتصريحه للاتاسي وغيره بأنه اذا وقع القتال بين والده وبين ابن سعود فإنه يغادر سورية ويذهب بنفسه للقتال سواء ساعدته حكومة الشام أم لا، ولكن لم يقع ما كان يتوقع ولو وقع فأصر فواتته الوزارة اعجزت عن التنفيذ وكان هذا رأيي اذ شاورتني في الامر

لو وجدت في الشام وزارة حازمة بصيرة لامكنها أن تعمل في البلاد عملاء عظماء في فرصة الاستقلال وارتفاع السيطرة العسكرية البريطانية عن المنطقة الشرقية، وقد كان لي أمل كبير في وزارة علي رضا باشا الركابي - لأدري أكان للصلة الودية بيننا تأثير فيه أم لا - ولا أدري كنه السبب لخيبة هذا الامل. كان بعض الناس يبالغ لي في الطعن فيه وبعضهم يدافع عنه، ولم أستطع الوقوف على حقيقة رأيه في موقف البلاد السياسي، ولا فيما يجب أن تكون عليه الحكومة على ما كان من احترامه إياي وحسن اعتقاده الذي هو فوق ما أشرت اليه في الفصل الذي قبل هذا، وإنما كنت أعجب لكلمة سمعتها منه مرة أو مرتين وهي إن استقلالنا مضمون وانكسرة وفرنسة متفقتان عليه!! وقد اقترحت عليه شيئاً واحداً من الاصلاح، وهو وضع ادارة منظمة للعشائر والقبائل بينت له بعض مسائلها وما يرجي منها، فأظهر لي منتهى الاستحسان لها، وطفق يماطل ويسوف فيا مع إقناعي للملك فيصل بوجوب العناية بها، وأمره إياه بتنفيذها، ولم يفعل. وقد كثر بعد الاستقلال المنتقدون له حتى صار أكثر أعضاء المؤتمر وافراد حزب الجمعية التي ينتمي هو اليها وهو حزب الاستقلال العربي عليه، وانتهى ذلك بانحراف الملك عنه، وعقدت اجتماعات سرية للبحث في اسقاط وزارته حضر بعضها الملك فيصل وتقرر فيها استبدال وزارة قوية بها، فتألفت وزارة هاشم بك الاتاسي ودخل فيها الدكتور عبد الرحمن شهبندر والمرحوم يوسف بك العظمة وكان الكاتب هو المقترح الاول لادخالهما في هذه الوزارة. وأما الرئيس فاختاره الملك فيصل، وقد كان أحد أعضاء لجنة الشورى السرية

قد استطاع هاشم بك بدمائنه ولطفه إرضاء الملك، ولكنه لم يكن بالرئيس الذي يرضاه في هذا الوقت المؤتمر ولا الاحزاب وفي مقدمتها حزب الاستقلال العربي الذي

الدولتين اللتين ابتدعنا لنا بدعة الانتداب لاصلاح بلادنا بحجة اننا عاجزون عن النهوض بأمر أنفسنا ، ولقد كانت هذه الحكومة بعد زوال السيطرة البريطانية ولا سيما بعد اعلان الاستقلال خيرا منها قبل ذلك : كانت متوجهة الى الاصلاح الاداري والعلمي ، وكانت الحرية بجميع أنواعها ولا سيما حرية الاجتماع والخطابة والنشر مما تحسدها عليه سائر البلاد السورية ومصر ، وزال من دمشق ما كانت مشهورة به من المبالغة في الحفاوة والتعظيم للحكام والوجهاء ، وشعر الشعب بحرمته وكرامته ، وقد كان لتواضع فيصل وآدابه الشخصية العالية تأثير عظيم في ذلك

كان اليهودي الصهيوني يحابي في فلسطين فيقدم على المسلم والمسيحي بغير حق ، وكان الكاثوليكي يحابي في الساحل كذلك ، ولم يكن المسلم يحابي في حكومة الشام ، ولا شكا مسيحي ولا يهودي من الحكومة ولا من الاهالي تعصبا عليه ، ولا ظمالة من المسلمين ، ولم يكن المسلمون يرجون من الوزراء ورؤساء الحكومة المسلمين مالا يرجون من الوزراء والرؤساء من النصارى . وما أبرئ هذه الحكومة من عيب محاباة الكبراء وقبول شفاعتهم في طلاب وظائفها بدءا وترقية ، وكان أكبر هذا الضعف في الوزراء والرؤساء بازاء الملك فيصل وعشيرته والمقرين منه فان هؤلاء قد اعتادوا على عهد سلطتهم العسكرية المطلقة أن يتصرفوا في الاعمال والأموال بما شاؤوا وكيف شاؤوا ، فصعب عليهم بعد اعلان الاستقلال أن يتقيدوا بقانون ونظام ، ولم يكن للوزراء من الشجاعة الادبية والتكافل ما يؤهلهم لتقيدهم وتعيدهم الوقوف عند حدود سلطتهم الرسمية ، اذ كانوا هم قد اعتادوا في عهد الترك أن يميلوا مع أهواء الرؤساء والكبراء ، ومع هذا أمكن للحكومة الاستقلال أن تقيد الملك براتب محدود لم يكن راضيا به على كثيرته ، وكان يستهلك راتب كل شهر في أوله أو قبل بدو هلاله ، ويطلب من وزارة المالية سلفة بمقد سافعة فلا ينال كل ما يطلب ولا أكثره بسهولة . وقد كان نفوذ في بعض الوزارات أقوى منه في غيرها ، واختلف مع الوزارة في عدة مسائل من أهمها انه كان يريد ارسال حملة من الجيش السوري الجديد لقتال ابن سعود لإنجاد لوالده — اذا ثبت ما كان أشيع من عزم الاخوان النجديين على الاستيلاء على المدينة المنورة — فلما كاشف الوزراء بذلك حاروا في أمرهم ، وبعد مشاور وتدبر قرروا الرد عليه بأنه لا سبيل الى ارسال حملة من جند الحكومة ، ولا اتفاق شيء من مالها في

أنه عدوله حتى إنه قال لي يوماً : إنني لما عرفت شهبندراحتقرت جميع أهل الشام ، ولكن رضاه في ذلك الوقت ، كان سبباً اسخط جمهور الشعب .

وقد أفضى ضعف الحكومة ولينها وطعم الطامعين فيها الى ان تجرأ الساخطون عليها من الطامعين في المناصب والمواهب الملكية على الطعن فيها ؛ وتأليف الاحزاب لمقاومتها ، وكان بعض العلماء والعامة ، يكتفرون الطعن في وزير المعارف خاصة ، ويزعمون إنه يريد اضعاف الدين في المدارس وتعويد البنات فيها على التهلك ، وطالما راجعوني في هذا قبل اعلان الاستقلال وبعده متوسلين بي الى السعي معهم لدى الامير ثم الملك بعزله ، فكنت أنصح لهم بالتأني وأحسب حساباً لعودة الشعب الاقتيات على الحكومة ولا سيما الطامعين منه في اعمالها ومناصبها ، وأرى أن السعي لتلافي الخلل واقناع الحكومة باصلاح ما ينتقد عليها بحق أحسن عاقبة من إيطاعهم فيها . وقد ذكرت رأيي هذا لمدير المعارف ثم وزيرها ليكون على بصيرة من أمره . ولم يقف تأثير ضعف الحكومة في الشعب عند هذا الحد بل أفضى أخيراً بالساخطين والطامعين أن تجرأوا على السعي لهدم الاستقلال والتزلف الى الاجانب فقوي الحزب الوطني المتهم بموالاة فرنسا وهو الذي كان يرأسه عبدالرحمن باشا اليوسف . حتى إنه بلغ الحكومة أنهم عزموا على تأليف وفد فيه سبعة من حملة العمام ، وسكنة الاثواب العباب ، يرسلونه الى باريس لطلب الانتداب الفرنسي على جميع البلاد السورية ، ولم تفعل الحكومة شيئاً - وأغرب من هذا ان بعض الموظفين في بلاط الملك سرق دققر الخزينة الخاصة مرتين ولم يشك أحد علم بذلك في سببه ... ولم يعاقب بل لم يحاكم بل لم يجر في البلاط تحقيق شأنه وكان بعض الوزراء كيوسف بك العظمة ( رحمه الله ) يخص وزير الداخلية بالتقصير في ايقاف الاحزاب المعارضة عند حدها فقلت لهم كلا ان هذا يطالب من الوزارة كلها لامن الداخلية وحدها

أكتفي بهذه الخلاصة من بيان ضعفنا وتعليل عدم نجاحنا ، عسى أن نعتبر به في مستقبل أمرنا ، وأعيد القول بأن حكوماتنا كانت مع هذا خيراً من حكومتي المنطقتين الاخرين من بلادنا أمناً وعدلاً ومساواة وتقدماً في العلم والاقتصاد ، وسأتكلم في الفصل الآتي على المؤتمر

هو منه، لان الجميع كانوا يطلبون وزارة دفاعية تصرف جل جهدها في الاستعداد للدفاع عن الاستقلال اذا اعتدي عليه ، أو يكون الاستعداد سببا لعدم الاعتداء . فلم يلبث أن ضايقه المؤتمر والحزب، وتوجه رأي الاكثريين الى وجوب تبديل وزارته وكثر الانتقاد في المؤتمر عليها، والاقتراحات في أمر استيضاها عن موقف البلاد ، والاستعداد للدفاع، وكنت أجتهد في حمل المؤتمر على الاناة والتروي والحزب الغالب يظاهري ولما علم حزب الاستقلال بانذار الجنرال غورو للملك فيصل اجتمعت الجمعية العامة له في الليلة ٢٧ من شوال (١٣ يوليو) وانتخبت وفدا مؤلفا من أعضاء اللجنة المركزية وسبعة من غيرهم لا يبلغ الملك فيصل وجوب تبديل الوزارة فان لم يجب بكلمة هاشم بك أن يستقيل ويقع الملك بأن يكلف ياسين باشا الهاشمي تأليف وزارة دفاعية . وكان كاتب هذا رئيسا لتلك الجلسة ثم الوفد ، فلما بلغنا الملك ذلك أجاب جوابا جافا خلاصته أنه لا يعمل برأي جمعية ولا حزب ولا المؤتمر، وأجبتة جوابا أشد من جوابه وأجف وأجفى ، ولا حاجة الآن الى تفصيل ذلك ، ثم كلفت رئيس الوزارة الاستقالة باسم الوطن واسم الاخوان فأجاب بالقبول — قال ولكن أليس يجب الاتفاق قبل ذلك على من يخلفنا لئلا يكونوا ممن تنكرون منهم ما لا تنكرون منا ؟ فأنتم تثقون بوطني ولا تشكون مني الا الضعف عن النهوض بعباء الحال الحاضرة، وربما كان الخلف الذي يرضاه الملك أضعف وغير موثوق بوطنيته ، وقال ان الملك لن يولي الهاشمي الوزارة بل اجتهدنا في اقناعه بأن يولي وزارة الداخلية فأني إنما موضوع كلامي هنا بيان ضعف الوزارة لا ترجمة الملك فيصل ، ولا تاريخ تلك الالهام المفصل . وقد كنت كلمت الامير زيدا في ذلك اذ خلوت به مرتين في أيام فرصة عيد الفطر — احدهما في داري والاخرى في البلاط — وكان يشكو من ذلك مثلنا . فقلت له : إن الاصلاح لن يكون الا بترك الملك التدخل في أعمال الوزارة بنفوذه الشخصي — فاعتذر عن تدخل الملك بأن سببه ضعف الوزارة وعجزها ، فقلت له : إنما يجب عليه إصلاحها لا التصرف الشخصي في جزئيات أعمالها الذي يزيد هائلا . وقد كان الملك فيصل راضيا كل الرضى عن وزارة الاتاسي ، ولا سيما وزير الخارجية الدكتور عبد الرحمن شهنبر الذي كان من قبل يكرهه ويظن

## الترك

أما الترك فهم على كونهم قد استفادوا من المعبر بهذه الحرب أكثر من غيرهم ، وعلى كونهم لا يزالون أعظم استمدادا من غيرهم لحماية حقيقتهم ، والدفاع عن بيضتهم ، وعلى انتفاعهم بمعطف العالم الاسلامي كله — ولا سيما سامي الهند — عليهم ، وعلى تسخير الله الدولة الروسية عدوتهم التاريخية الكبرى في عهد القيصرية الى مساعدتهم ، وعلى استفادتهم من الخلاف السياسي بين فرنسا وانكلترا — هم على هذا كله — لا يزالون على خطر من اصرار الدولة البريطانية على نيل عرشهم (رفعه الله) وتقويض دعائم ملكهم (حماء الله) ولا تزال اليونان محتلة لجزء عظيم من بلادهم . وذلك يوجب عليهم من الحذق والدهاء في السياسة مع الاستعداد الحربي ومن التفاني في الاصرار على الاستقلال المطلق ، والحرص على استدامة صداقة الشعوب التي عطفت عليهم والسعي لاكتساب مودة غيرها ما نرجو أن يكون فيهم من الرجال من يقوم به كله

## مصر

وأما مصر فقد استفادت من جهادها رفع الانكيز للحماية الباطلة عنها ، واعترافهم بالاستقلال والسيادة القومية لها ، وتلا ذلك اعتراف الدول بذلك واحدة بعد أخرى ، فصارت أقدر على الجهاد في سبيل ازالة الاحتلال الاجنبي عنها وعن سودانها الذي هو مصدر حياتها ، اذا هي وحدت أحزابها وعرفت كنه قوتها ، وانما هي قوة سلبية اقتصادية ، لاحرية ولا عدوانية

## العرب

وأما سائر العرب فلا يزالون على ما شكونا منه من تفرقهم الان ، اخواننا العراقيين قد أقروا أعيننا بما علمنا من اتفاق السواد الاعظم منهم على الاستقلال المطلق من قيود الحماية والوصاية والانتداب ، وعجز الدسائس الاجنبية عن تفريق كلمتهم وعن خداعهم بحمل السيطرة عليهم بموهة في شكل معاهدة ، ولكن ساء ناغلة الكثيرين منهم عما تبغيه من ايقاع العداوة والبغضاء بينهم وبين جيرانهم النجديين ، وما يجب من تحامي ذلك . والحذر من لباس الدين ، ونرجو أن يظن لذلك سلطان نجد الحكيم ، ويعلم أن الاجانب يخوفون العراقيين من عدوانه عليهم ليرضوهم ببقائهم تحت سيطرتهم العسكرية . واننا نعتقد أن دينه وعقله يأيدان عليه أن يجعل نفوذه آلة خيرية للاجنبي يخضع بها أخصب بلاد العرب وأوسعها لسلطته

## احوال العالم الاسلامي

لم يبق ريب ما في أن الشعوب الاسلامية قد استيقظت من رقادها السياسي الذي كاد يكون موتاً زوأمًا ، وذلك بعد أن بلغ الضيم فيها غايته بهذه الحرب الاخيرة ، وأحيط بها أوكد ، ولا يزال الطامعون يحاولون الاجهاز عليها ، والقضاء على ما بقي من ملكها ، لئلا تحيا بهذه اليقظة حياة جديدة تنال بها حريتها ، وتحفظ حقيقتها ، ولكنهم غير متفقين على قسمة الغنيمة ، وشعوبهم تناقشهم الحساب على ما ينفقون في سبيل التوسع في الاستعمار ، وسياسة الشعوب بقوة الحديد والنار ، لان هذه الحرب قد أكلت ثروتها ، وضاعت الضرائب عليها ، فهذه فرصة يجب على الشعوب الاسلامية اغتنامها بتقوية أنفسها ، وتعاونها فيما بينها وبين سائر الشعوب الشرقية المجاورة لها ، والظاهر أن كلا منها يبذل جهده بقدر ما يصل اليه علمه وقدرته

### الافغان

وانتا نرى الشعب الافغاني خيراً من غيره فهو لا يهاجم الآن ولا يقاوم من الخارج ، ولا شقاق يمر قل عمله في الداخل ، وقد سلك طريقة الحياة المثلى اذ جعل همه الاول في تنظيم القوة العسكرية علماً أن خصمه لا يحترم غير القوة ، ثم في التعليم وتنمية الثروة لان القوة وسائر شؤون العمران متوقفة عليها ، وهو مع هذا يمتصم بولاء اخوانه من الشعوب القريبة منه كالفرس والترك . ومن توفيق الله تعالى ان كان أميره في هذا الطور من أفضل أمراء الشرق علماً وعقلاً وأخلاقاً وهمة وحزماً وعزماً وديناً

### الفرس

ويسوءنا أن جاره الشعب الايراني لا يزال مصاباً بالشقاق الداخلي الذي كان سببه الباطن تأثير التعاليم الافرنجية ، والدسائس الانكليزية والروسية جميعاً ، فعسى أن يوفق في هذه الفرصة السانحة الى جمع كلمته ، واتفاق زعمائه على خطة واحدة ينحون فيها نحو جيرانهم الافغانيين . ونذكر الزعماء المختلفين أن دوام الخلاف باصرار كل فريق منهم على تنفيذ رأيه دون غيره أشد خطراً على البلاد من الاتفاق على خطة يرى بعضهم أن فيها شيئاً من الخطأ فان الشقاق الداخلي اكبر المهالك . ولا سيما في مثل هذه الايام والاحوال التي هم فيها



## بعض وكلاء المنار

الشيخ حسين حسن خروب

الولايات المتحدة

H. H. Karoub.

29 1/2 la Belle Ave .

H . P . Detroit Mich . u . s . a

عبد الكريم افندي عكرة

الارجنتين

الشيخ محمد الاياري السروي

طنطا - مصر

الشيخ محمد محمد السمان

الوجه القبلي

الشيخ عبد الرزاق حمزة

دمياط

وهو لا يجهل ان استتباب السلطة الاجنبية في العراق والشام خطر على استقلال نجد وسائر جزيرة العرب ، وقاض على كل سلطة للاسلام فيها ، ولا سيما اذا امتدت فيها السكك الحديدية العسكرية ، وقواعد الطائرات الحربية ، التي تؤسسها السلطة البريطانية في العراق وشرق الاردن من سورية ، ولكن الحجازيين يجتهدون في بث الدعوة ( البوربغندة ) لتشويه سمعته ، والطمع فيه وفي أهل بلاده ، ويوهمون الناس أنهم وحوش ضارية يستحلون سفك الدماء بغير حق ، فيعاقبون بالقتل على أقل ذنب ، أو مالا يمد عند غريم بذنب ، وغير ذلك من الزور والبهتان والكذب ، وقد راجت هذه الدسائس حتى في سورية وفلسطين ومصر

والحق انه لا يوجد فيما نعلم من أمر بلاد الاسلام قطر يقام فيه الاسلام مثل نجد ، سواء في ذلك الاعمال الشخصية والقضائية أو بث الدعوة ومقاومة البداوة ، والزام البدو بالمران والحضارة ، ومنعهم من الغزو والعدوان بغير حق ، لاجل الارتزاق والكسب ، وإنما يقاتل النجديين البدو لاجل هذا ، ولم يتعدوا على حكومة منظمة لاجل فتح بلادها ، وإنما أزالوا امارة ابن الرشيد لانه لا يجوز أن يكون في قطر واحد حكومتان مختلفتان ، وآل سعود هم الامراء الشرعيون لهذه البلاد ، وقد اختاروا في ازالها أخف الضررين وهو الحصار وأما المن فلا يزال العداء والشقاق بين اماميها بجي والادريسي مستمرا ، والقتال آونة بعد أخرى مستحرا ، وقد اتفق الثاني مع صاحب نجد وتحالفا فاشدد ازره ، وكان صاحب الحجاز يطمع في جعلهما تابعين له ولو في السياسة على كونها أقوى منه وأعز ، ثم حاول الارتباط معهما بمخالفة هجومه دفاعية وانتهى الامر بوفاق اقتصادي وهو لا يبلغه غرضه من تدويع نجد ، ولا يؤمنه تغلبها على الحجاز ، ولا يرتاح مع ذلك الى الصلح والاتفاق مع صاحبها ، لانه يخاف ان يثبت دعوة البدن في سائر بدو الحجاز وحضره آمنة والبلاد مستعدة لذلك ولا سيما الاعراب فيها . ولعله لولا رجاؤه في جمع قوته الى قوة ولديه في العراق وشرق الاردن للاحاطة بنجد وازالة سلطانها لجنح الى السلم ورضي بالاتفاق ، وهم يبتشون الدعوة في هذه الاقطار الثلاث وما جاورها من سورية ومصر قهيدا لذلك ، ويعتقد أنهم اذا استولوا على نجد يتم له تأسيس الامبراطورية العربية ، في ظل الدولة البريطانية ، تنفيذا لمقررات نهضته الرسمية في ادارها بالخيف ان مزارها قريب ولكن دون ذلك أهوال

قيمة الاشتراك

من سنة ١٠٠ قرش  
صحيح (صاغ) ذهباً في  
مصر و ٢٥ شلناً في  
سائر البلاد ويكون دائماً  
عن سنة كاملة أو عن  
نصف سنة  
سنة المجلة عشرة اجزاء

# المجلة

١٣١٥

تنبيه

يجب أن يكون وصل  
الاشتراك مختوماً بختم  
الادارة الخاص وموقفاً  
عليه بتوقيع منشيء  
المجلة والمستلم  
ويجب الدفع سلفاً

مجلة شهرية تبحث في فلسفة الدين وسؤره الاجتماع والعمران  
لمنشئها

السيد محمد رشيد رضا

عنوانها (مصر - ادارة مجلة المنار) والتفرايف «المنار بمصر»

كلمة في المنار للاستاذ الامام

رحمه الله تعالى

في كتاب أرسله الينا من المنصورة

سنة ١٣٢٠ وهي

الناس في عماية عن النافع، وفي انكباب على الضار، فلا تعجب اذا  
لم يسرعوا بالاشتراك في المنار، فان الرغبة في المنار تقوى بقوة الميل الى  
تغيير الحاضر، بما هو اصلح لآجل وأعون على الخلاص من شر الغابر،  
ولا يزال ذلك الميل في الاغنياء قليلاً، والفقراء لا يستطيعون الى البذل  
سبيلاً، ولكن ذلك لا يضيع الامل، في نجاح العمل

## مستحضرات محمد علي نصوحي

التي حازت الشهرة التامة لحسن تأثيرها السريع في جميع أنحاء العالم المتطور وبالت  
النياشين والمدايات الذهبية والفضية من الدولة العلية ومن معارض دول أوروبا  
غرش صباغ أسماء ويان استعمال هذه الادوية الموضحة أدناه

١٥ اكسير نصوحي لتقوية المعدة وقهر الدم ومزيل الانتفاخ والالام ومنظم الحيض

١٢ حبوب نصوحي لتقوية المعدة والاعصاب والدم وتقوي الجسم عموما

١٢ ماء الحياة للشمر يمنع سقوطه تاكيدا ويقوي البصيلات الشعرية بمسافة قليلة

١٢ روماتيزمول دهان شافي لجميع الامراض الروماتيزمية الحديثة والمزمنة

١٢ شراب بودونتيك فوسفاتية لتقوية الاطفال اللقأوين ولين العظام ومتي

للدّم ومزيل العقد الحنازيرية ويقوم مقام زيت الحوت

١٢ ماء الشباب بزيل الكلف والتشّف ويكسب الجسم نعومة ولطافة

١٥ زيت الحياة للشعر يطول ويطري الشعر ويمنع سقوطه وتقصفه

١٢ اكسير العشب المركب المتي للدم والشافي للامراض الزهرية وأنواع الربو

٨ حقنة نصوحي خاصة لمنع السيالان الحديث والمزمن بدون ألم

٨ البرشام الممدي لتصلح المعدة وارالة الحموضة ومرارة الفم الناشئة من سوء الهضم

١٠ خلاصة الكينا المركبة لتقوية المدة والامعاء وتمنع الآلام التي تحصل في

الظهر أو في فم المعدة خصوصا عند القيام من النوم

٨ نقط نصوحي الوقاية من الكوليرا ومكروبانها وتصلح المعدة ولمنع البواسير

٥ حبوب ملينة ضد الامساك الذي يتولد من سوء الهضم وانتفاخ البطن

١٠ أودنتين دواء للأسنان يمنع التسوس ويسكن الآلام حالا بسرعة عجيبة

ومطهراً للأسنان والفم

٨ حبوب صدرية لازالة السعال وخروج البلغم بسهولة من الصدر بغير تعب

٥ مسحوق للشعر يزيله في مسافة أربع دقائق بغاية السهولة ويظهر محله ناعما

١٠ القطرة الهذبية خاصة لازالة الحبيبات واللحمية الحديثة والمزمنة

٥ مسحوق الصفا لاجل جلاء الاسنان وتقوية اللثة وحفظها ويشفي داء

الحفر ومعترا للفم

٥ قطرة نصوحي لازالة الالتهابات المزمنة والحديثة والرمد الحبيبي والصدى

وبجمل البصر ويعيد قوتها الحقيقية

٥ نشوق صحي ضد الزكام ويشفي للتوازل ومنمّش للجسم

مستودعه العمومي بمعمله الكيماوي باجزخانة نصوحي بميدان العتبة الخضراء بمصر

ثوبني الحكمة من بقاء ومن يؤت الحكمة  
فقد أوتي خيراً كثيراً وما يذكر  
إلا أولو الألباب

# المعجزة

١٣١٥

فبشر عبادي الذين يستمعون القول  
فيتبعول احسنه اولئك الذين هداهم الله  
واولئك هم اولو الالباب

— قال عليه الصلاة والسلام: ان الاسلام صوى «ومئارا» كنار الطريق —

٣٠ ر. ضان ١٣٤٠ - ٥ الجوزاء (٣) سنة ١٣٠٠ هـ ٢٧ مايو سنة ١٩٢٢

## تفسير القرآن الحكيم

(٣) وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَ هَابًا سُنْيًا يَئْتِمَا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ

(٤) فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بِأَسْنًا إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ

كانت الآية الاولى من السورة في بيان انزال الكتاب الى الرسول (ص) لينذر به كل الناس، وذكرى وموعظة لاهل الايمان، والآية الثانية استئناف بياني لما يبيدأ به من التبليغ وهو أن يأمر الناس باتباع ما انزل اليهم من ربهم وأن لا يتبعوا من دونه احدا يتولونه في أمر التشريع الخاص بالرب تعالى . ولما كان الانذار تعليما مقرونا بالتخويف من عاقبة المخالفة قفى على هذه القاعدة الاولى التي هي أم القواعد لاصول الدين والدعوة اليه بالتخويف من عاقبة المخالفة لها ولما يتلوها من سائر اصول الدين وفروعه فبدأ في هاتين الآيتين بالتخويف من عذاب الدنيا بالتذكير بما حل بمن كذبوا الرسل فيها ، فقال :

﴿ وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بِأَسْنًا يَئْتِمَا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ ﴾ « كم » خبرية تفيد الكثرة ، والقرية تطلق على الامة قال الراغب : القرية اسم للموضع الذي يجتمع ( المنار : ج ٥ ) ( ٤١ ) ( المجلد الثالث والعشرون )

## فهرس الجزء الخامس من المجلد ٢٣ من المنار

جواهر الناس عليه لا يذهب

بنكراته . ومسألة السحر ٣٤٥

الخلافة الاسلامية : وفيه بحث وجوب

التزام الجماعة وطاعة الأئمة

والامراء بالمعروف ومسألة

الخروج على أهل الجور منهم

وبحث اشتراط القرشية في أئمة

الحق ٣٦١

كوارث سورية في زمن الحرب : وفيها

شهادة بطاركة الموارنة والروم

والكاثوليك لجمال باشا ٣٧٣

الرحلة الاوربية : وفيها بحث اسراف

الاغنياء المصريين ونزحهم

ثروة الامة الى الافرنج وبحث

الاقتصاد وفضله ٣٨٣

الرحلة السورية الثانية : وفيها وصف

المؤتمر السوري العام ٣٩٠

مصائبنا بشقيقنا السيد صالح رضا ٣٩٧

التفسير : وفيه بحث إهلاك الامم

بذنوبها وكذا الافراد وتوبة

كل منهما ومكان المسلمين من

هداية القرآن الاجتماعية ٣٢١

وبحث الحساب والسؤال في

الآخرة ووزن الاعمال

والميزان والخلاف فيه وحكمته

٣٢٢

الفتاوى : وفيها بيان عدم صحة قولهم

بأن المنطق يعصم من خطأ

الفكر ومسألة اطلاق أسماء

الله تعالى على بعض خلقه ولبس

العمامة هل هو سنة أم لا

ومكانة مؤلفات ابن تيمية وابن

القيم . ومسألة المال الحرام

أكله وإرثه والعقاب عليه

٣٣٦ — ٣٤٤

تطهير الاعتقاد عن ادران الالحاد : وفيه

بحث ان فشوا المنكر وسكوت

وفي الآية من مباحث اللغة والبلاغة أن قوله تعالى (أو هم قائلون) جملة حالية حذفت منها واو الحال لاستثقال الجعم بينها وبين واو العطف والاصل : أو هم قائلون . ولم أر أحداً تعرض لنكتة الجعم بين الحال المفردة وجملة الحال هنا والظاهر أن المقام مقام الافراد ، لا كقوله تعالى (لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا جنباً) حيث انفردنا ببيان فرق وجيه بين الحالين هنالك يقتضيه المعنى وينطبق على ما حققه الامام عبد القاهر في الفرق بينهما . لا يأتي مثله هنا لان الفرق بين الحالين خاص بما كانت الحال فيه وصفا لفاعل العامل فيها كآية النساء ومثل قوله : نذرت أن أعتكف صائماً أو وأنا صائم . فتأمل . وقد بحث المفسرون الذين يعنون بالاعراب في مسألة الواو في الجملة الفعلية هل هي لام العطف أو غيرها ومتى تجب في الجملة الحالية هي والضمير معا ومتى يجب أحدهما ، وهي مباحث لفظية نعدوها لانها قلما تفيد في المعاني ونسكت البلاغة فائدة تذكر

﴿ فما كان دعوهم اذ جاءهم بأسنا الا ان قالوا إنا كنا ظالمين ﴾ الدعوي في اللغة اسم لما يدعيه الانسان ، والادعاء نفسه ، والدعاء بمعانيه ، والقول مطلقاً ، ففي المصباح : ودعوى فلان كذا — أي قوله اه . ومعنى الآية على هذا : فما كان قولهم — وعلى ما قبله : فما كانت غاية ما يدعونه من الدين وزعمهم فيه أنهم على الحق — أو ما كانوا يدعونه على الرسل من التكذيب واردة التفضل عليهم — الا الاعتراف بأنهم كانوا ظالمين لانفسهم فيما كانوا عليه والشهادة ببطلانه . وفي التقدير الاول الاخبار بنوع من القول عن جنسه ، وهو غير الاخبار بالشيء عن نفسه ، وان تحدث المادة كقوله تعالى ( وما كان قولهم الا ان قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا ) فكيف اذا اختلفت كما هنا

والعبرة في الآية أن كل مذهب يقع عليه عقاب ذنبه في الدنيا يندم ويتحسر ويعترف بظلمه وجرمه اذا علم أنه هو سبب العقاب ، وما كل معاقب يعلم ذلك لان من الذنوب ما يجهل الاكثر أنه سبب للعقاب ، وأما الذنوب التي مضت سنة الله تعالى بجعل عقابها أثراً طبيعياً لها في الدنيا فلا تطرد في الافراد كاطرادها في الامم ، ولا تكون دائماً متصلة باقرار الذنب بل كثيراً ما تقم على التراخي فلا يشعر فاعلها بأنها أثر له مثال ذلك أن ما يتولد من شرب الخمر من الامراض والآلام لا يعرف اكثر السكارى منه غير ما يعقب الشرب من

فيه الناس وللناس جميعا ( أي معا ) ويستعمل لكل منهما ، قال تعالى ( واسأل القرية ) قال كثير من المفسرين معناه أهل القرية ، وقال بعضهم بل القرية ههنا القوم انفسهم اهـ اي من غير تقدير مضاف . والذين يقولون بالتقدير يرون انه لا حاجة اليه هنا لان القرية تهلك كما يهلك أهلها ولكنهم يقدرون المضاف في قوله ( فجاءها بأسنا ) فيقولون : جاء أهلها بأسنا — بدليل وصفهم بالبيات والقيولة والمدينة لا تبیت ولا تقیل . والبيات الاغارة على العدو ليلا والايقاع به فيه على غفلة منه فهو اسم للتبیت ، وهو يشمل كل ما يدبره المرء أو ينويه ليلا ومنه تبیت نية الصيام . وقيل يأتي مصدرا لبات بيت اذا ادركه الليل . والباس الشدة والقوة والعذاب الشديد <sup>(١)</sup> وهو المراد هنا ، والقائلون الذين يقلون أي ينامون للاستراحة وسط النهار ، وقيل يستريحون وان لم يناموا ، يقال قال يقل قيل قيلا وقيولة .

والمعنى وكثيرا من القرى اهلكناها لعصيان رسلها فيما جاءها به من عندها فكان هلاكها على ضربين بأن جاء بعضهم بأسنا حال كونهم بائتين أو مبيتين ليلا كقوم لوط ، وجاء بعضهم وهم قائلون آمنون نهارا كقوم شعيب . والوقتان وقتا دعة واستراحة ففيه ايدان بأنه لا ينبغي للعاقل ان يأمن صفو الليالي ولا مواناة الايام ، ولا يغتر بالرخاء فيعمده آية على الاستحقاق الذي هو مظنة الدوام ، وقد يعذر بالغفلة قبل مجيء النذير ، واما بعده فلا عذر ولا عذير ، وفيه تعريض بغرور كفار قريش بقوتهم وثروتهم وعزة عصبيتهم ، وبما كانوا يزعمون انها آية رضى الله عنهم ، ( وقالوا نحن اكثر أموالا واولادا وما نحن بمعدين ) وليس امرهم بأعجب من الاقوام التي عرفت هداية القرآن ، أو سنن الله في نوع الانسان ، ثم هي تغتر بما هي عليه وان كان دليلا على الهلاك ، ولا ترجع عن غيها حتى يأتيها العذاب

وقد استشكل بعض المفسرين من الآية مالا اشكال فيه اذ ظنوا ان عطف جاءهم على « اهلكنا » بالفاء يفيد أن مجيء البأس وقع عقب الاهلاك وهو محال لانه سببه ، غافلين عن كونه بيانا تفصيليا لنوعين منه أحدهما ليلى والآخر نهاري كما بيناه آنفا ، وتفصى بعضهم كالتخشري منه بأنه المراد بالاهلاك إرادتها كما أن المراد من قوله ( اذا قمتم الى الصلاة ) اذا أردتم القيام اليها

(١) راجع تحقيق البأس والبؤس والبأساء في ص ٤١٢ ج ٧ تفسير



من ساسه الظلم بسوط بأسه هان عليه الذل من حيث أتى  
ومن يهن هان عليه قومه وعرضه ودينه الذي ارتضى  
وقد تتوالى عليها العقوبات حتى تضيق بها ذرعا فتبحث عن أسبابها ، فلا  
تجدها بعد طول البحث الا في أنفسها ، وتعلم صدق قوله تعالى (وما أصابكم  
من مصيبة فبما كسبت أيديكم) ثم تبحث عن العلاج فتجده في قوله تعالى (ان  
الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم) وإنما يكون التغيير بالتوبة النصوح ،  
والعمل الذي تصلح به القلوب فتصلح الامور ، كما قال العباس عم الرسول  
(ص) اذ توسل به عمر والصحابة بتقدمه لصلاة الاستسقاء بهم : اللهم انه لم  
ينزل بلاء الا بذنب ، ولم يرفع الا بتوبة . خلافا للحشوية الذين يستدلون به  
على ان البلاء إنما يرتفع كرامة للصالحين الذين يتوسل بهم المذنبون المفسدون .  
فلينظر القاري أين مكان الشعوب الاسلامية من هذه العبرة ، والشعور  
بعقوبة الجناية والحاجة الى علاج التوبة ، وقد ثلث عروشها ، وخوت صروح  
عظمتها على عروشها ، وكانت أجدر الشعوب بمعرفة سنن الله في هلاك الامم  
واتقائها ، وأسباب حفظ الدول وبقائها ، فقد أرشدها اليه القرآن ، ولكن  
أين هي من هداية القرآن ، وقد ترك تذكيرها به العلماء ، فحجره الدهاء ،  
وجهل أحكامه وحكمه الملوك والامراء . ثم نبئت فيها نابتة لاتدري ما الكتاب  
ولا الايمان ، أقنعهم أسانذتهم أعداء الاسلام ، بأن لاسبب لهبوطها وسقوطها  
الا اتباع القرآن ، فأضلوه السبيل ، ولفتوهم عن الدليل ، فذنب هؤلاء أنهم  
يجهلونه ، وذنب أولئك أنهم لا يقيمونه ، هؤلاء مقلدة للاجانب الطامعين  
الخادعين ، وأولئك مقلدة لشيوخ الحشوية الجامدين ، فتى تنتشر دعوة المصلحين  
أولي الاستقلال ، فتجسم الكلمة بما أوتيت من الحكمة والاعتدال ، على قول  
الكبير المتعال (ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ، واذا اراد الله  
بقوم سوءا فلا مرد له وما لهم من دونه من وال )

(٥) فَلَنَسْتَأْذِنَ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْتُلْكَئَ الْمُرْسَلِينَ (٦)  
فَلَنَقْصُصَ عَلَيْهِمْ مَا كُنَّا غَائِبِينَ (٧) وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ  
فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتْلَحُونَ (٨) وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ

صداع وغثيان وهو مما يسهل عليهم احتماله وترجيح لذة النشوة عليه ، وأما ما يولده السكر من أمراض القلب والكبد والجهاز التناسلي وما يترتب عليه من ضعف النسل واستعداده للأمراض وانقطاعه أحيانا وغير ذلك من الأمراض الجسدية والعصبية ( العقلية ) فهي تحصل ببطء ، ولا يعلم غير الأطباء أنها من تأثير السكر ، وقاما يفيد العلم بها بعد بلوغ تأثيرها هذه الدرجة أن تحمل السكر على التوبة ، لأن داء الخمر يزمن وحسب السكر يضعف الإرادة ،<sup>(١)</sup> ومضار الزنا الجسدية أخفى من مضار الخمر والميسر ، ومفاسده الاجتماعية ، أخفى من مضاره الجسدية ، فما كل أحد يفطن لها . وبالإلتفات إلى علم بضرر ذنبه بعد وقوعه يرجع عنه ويتركه ويتوب إلى الله تعالى منه ، ولا يكتفي بالاعتراف بظلمه ، ولا بالاقرار بذنبه ، فإن هذا لا فائدة له فيه لا في دنياه ولا في دينه ، وإذا كان الراسخ في الفسق لا يتوب من ذنب وقع عليه ضرره وعلم به ، فكيف يتوب من ذنب لم يصبه منه ضرر أو أصابه من حيث لا يدري به ؟ إنما تسهل التوبة على المؤمنين الذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب والا فهي لاولي العزائم القوية الذين تقهر شهواتهم أرادتهم وهم الأقلون .<sup>(٢)</sup>

وأما ذنوب الامم فعقابها في الدنيا مطرد ولكن لها آجالا ومواقيت أطول من مثلها في ذنوب الافراد وتختلف باختلاف أحوالها في القوة والضعف ، كما تختلف في الافراد بل أشد . فإذا ظهر الظلم واختلال النظام وفشا الترف وما يلزمه من الفسق والفجور في أمة من الامم انحلت قواها ، ونفسد أمرها ، وتضعف منعها ، ويتمزق نسيج وحدتها ، حتى تحسب جميعا وهي شتى — فيغري ذلك بعض الامم القوية بها ، فتستولي عليها . وتستأثر بخيرات بلادها ، وتجعل أعزة أهلها أذلة . فهذه سنة مطردة في الامم على تفاوت أمزجتها وقواها ، وقلمنا تشعر أمة بعاقبة ذنوبها قبل وقوع عقوبتها ، ولا ينفعها إمداد ان يقول العارفون : يا ويلنا انا كنا ظالمين . على انه قد يعلمها الجهل حتى لا تشعر بأن ما حل بها ، إنما كان بما كسبت أيديها ، فترضى باستئلال الاجنبي ، كما رضيت من قبل بما كان سببا له من الظلم الوطني ، فينطبق عليها قولنا في المقصورة

(١) راجع تفصيل هذا البحث في تفسير آية البقرة في الخمر والميسر ( ص ٤١ )

ج ٣ ( ٢ تفسير ) أو آية المائدة فيهما ( ص ٧٨ ج ٧ )

(٢) راجع تفسير ( ٤ : ١٦ ) إنما التوبة على الله ... ( ص ٤٤٠ ج ٤ تفسير )

يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتكم (وتقدم تفسيره في الجزء السابع) .  
قال ابن عباس في تفسير الآية : نسأل الناس عما اجابوا المرسلين ونسأل  
المرسلين عما بلغوا . ونحوه عن سفيان الثوري . وقيل ان الذين ارسل اليهم  
هم الانبياء المرسلون ، والمرسلين الملائكة هم الذين نزلوا عليهم بالوحي ، وفي رواية  
جبريل خاصة . وهو خلاف الظاهر ، فان الرسل يسئلون ليكونوا شهداء على  
أقوامهم كما قال تعالى (٥١:٤) فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئنا بك على  
هؤلاء شهيدا ) ولا حاجة الى شهادة الملائكة على الرسل لثلاثا ينكروا الرسالة  
فما هي ذنب يتوقع انكاره لو لم يكونوا معصومين من ذلك . وفي السؤال  
العام وما يسئل عنه الناس احاديث سيأتى بعضها

فان قيل هذه الآيات تثبت السؤال العام يوم القيامة وهو يشمل العقائد  
والاعمال وهي حسنات وسيئات . فما معنى قوله تعالى في سورة القصص (٢٨):  
٧٨ ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون ) وفي سورة الرحمن ( ٥٥ : ٣٩ فيومئذ  
لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان ) قلنا قد أجاب المفسرون عن ذلك بأجوبة  
أشرنا في تفسير آية الانعام ( ١٢٩ : ٦ ) الى بعضها وهو أن للقيامة مواقف  
متعددة يعبر عنها باليوم ، والسؤال والجواب والاعتذار يكون في بعضها دون  
بعض . والصواب أن نفي السؤال عن الذنب في آية الرحمن لا اشكال فيه لان ما بعد  
الآية يفسرها بأن المراد لا يسئل أحد عن ذنبه ، لاجل ان يعرف المجرم ويمتاز من  
غيره ، اذ قال بعدها (يعرف المجرمون بسيماهم) وهو استئناف بياني كأنه قيل لم لا  
يسئلون؟ وبم يعرف المجرمون منهم ويمتازون من المسلمين؟ فقال (يعرف المجرمون  
بسيماهم) ولا مندوحة عن حمل آية القصص على هذا المعنى وهو مروى عن ابن  
عباس كالأول ، وروى عنه أيضا أن المذنب لا يسئل عن ذنبه هل اذنبت أو هل  
فعلت كذا من الذنوب؟ أي لان الله تعالى أعلم منه بذنوبه وقد أحصاها عليه في  
كتاب لا يفادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها وهو يجد ما عمل حاضرا في  
كتابه ، متمثلا في نفسه ، معروضا لها فيما يسهل عليه من أعضائه وجوارحه ،<sup>(١)</sup>  
— وإنما يسأله لم عمل كذا — أي بعد أن يعرف به ، وهو يتفق مع تفسيره  
هنا لقوله عز وجل :

﴿ فلنقصن عليهم بعلم ﴾ قال : يوضع الكتاب يوم القيامة فيتكلم بما

(١) راجع تفسير ( ٢٨:٦ ) بل بدا لهم ما كانوا يخفون (الآية ص ٣٥٣ ج ٧ تفسير

فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ

بيننا في تفسير الآيتين اللتين قبل هذه الآيات : انهما بدء للانذار بعد بيان أصل الدعوة الى الاسلام — بالتذكير بعذاب الامم التي عانت الرسل في الدنيا ، وهذه الآيات تذكير بعذابهم في الآخرة — قضى على تخويف قوم الرسول من مثل ذلك العذاب العاجل ، بتخويفهم مما يعقبه من العذاب الآجل ، وهو الحساب والجزاء في الآخرة فقال

﴿ فلنسألن الذي ارسل اليهم ولنسألن المرسلين ﴾ عطف هذا على ما قبله بالفاء لانه يعقبه ويحيي بعده اذ كان ذلك العذاب المعبر عنه بالبأس آخر امرهم في الدنيا. وقيل إن الفاء هنا هي التي يسمونها الفصيحة . وقد اكد الخبر بلام القسم ونون التوكيد لان المخاطبين من العرب في أول الدعوة كانوا ينكرون البعث والجزاء ، ولتأكيد الخبر تأثير في الانفس ولا سيما خبر المشهور بالامانة والصدق كالنبي (ص) فقد كانوا يلقبونه قبل البعثة بالأمين. والمراد بالذين ارسل اليهم جميع الامم التي بلغتها دعوة الرسل يسأل تعالى كل فرد منهم في الآخرة عن رسوله اليه وعن تبليغه لآياته وبما اذا اجابوهم وما عملوا من خير وشر، ويسأل المرسلين عن التبليغ منهم ، والاجابة من أقوامهم .

بين هذا الاجمال في آيات منها قوله تعالى في سورة الانعام (١٢٦: ٦) يا معشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي وينذرونكم لقاء يومكم هذا) وفي سورة القصص (٢٨ : ٥٦) ويوم يناديهم فيقول ماذا اجبتم المرسلين) وفي سورة العنكبوت (٢٩: ١٢) وليستأن يوم القيامة عما كانوا يفترون) ومثله في سورة النحل (١٦ : ٥٦) ويجعلون لما لا يعلمون نصيبا مما رزقاهم تالله لتسئلن عما كنتم تفترون) وهو ما ابتدعه في الدين كجعلهم لمعبوداتهم نصيبا مما رزقوا من الحرث والانعام ويتقربون اليهم بها وبهم الى الله بنذر أو غيره كما تقدم في سورة الانعام ومنه ما ينذره القبوريون لاوليائهم. واعم منه قوله تعالى في النحل ايضا) ولتسألن عما كنتم تعملون) وهو خطاب لجميع الناس. ومثله في التأكيد والعموم قوله في سورة الحجر (١٥: ٩) فوربك لنسألهم أجمعين عما كانوا يعملون) ومنه في السؤال عن المشاعر الظاهرة والباطنة (١٧ : ٣٦) ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا) وقال تعالى في سؤال الرسل (٥: ١١٢) يوم

يوم القيامة عليه رجل استشهد فأُتي به فعرفه نعمه فعرفها قال فما عملت فيها؟ قال قابلت في سبيلك حتى استشهدت . قال كذبت ولكنك قاتلت لأن يقال جرىء فقد قيل . ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار . ورجل تعلم العلم وعلمه وقرأ القرآن فأُتي به فعرفه نعمه فعرفها، قال فما عملت فيها؟ قال تعلمت العلم وعلمته وقرأت فيك القرآن . قال كذبت ولكنك تعلمت العلم ليتقال عالم وقرأت القرآن ليتقال هو قارئ ، فقد قيل . ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار — ورجل وسع الله عليه وأعطاه من أصناف المال كله فأُتي به فعرفه نعمه فعرفها قال فما عملت فيها؟ قال ما تركت من سبيل تحب أن ينفق فيها إلا انفقت فيها لك . قال كذبت ولكنك فعلت ليتقال هو جواد فقد قيل . ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار» وروى مسلم من حديث أبي هريرة أيضا مرفوعا «ان المغلس من أمتي من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ويأتي قد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيملى هذا من حسناته وهذا من حسناته فان فنيت حسناته قبل ان يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار»

وروى الترمذي من حديث أبي هريرة الأسامي مرفوعا وقال حسن صحيح «لا تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسئل عن أربع عن عمره فيما أفناه وعن علمه فيما عمل به وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه وعن جسمه فيما أبلاه» وروى نحوه عن ابن مسعود بالفظ «لا زول قدما ابن آدم يوم القيامة حتى يسئل عن خمس: عن عمره فيما أفناه، وعن شبابه فيما أبلاه، وعن ماله من أين اكتسبه، وفيما أنفقه، وماذا عمل فيما علم» وسنده ضعيف وروى نحوه البزار والطبراني عن معاذ بن سند صحيح وروى أحمد والترمذي وابن ماجه والحاكم من حديث شداد بن أوس مرفوعا «الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله الأماني» علم عليه السيوطي في الجامع الصغير بالصحة . وقال الترمذي بعد ذكره — وآخره عنده «وتمنى على الله» هذا حديث حسن، ومعنى من دان نفسه يحاسب نفسه في الدنيا قبل أن يحاسب يوم القيامة وروى عن عمر بن الخطاب قال : حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا وتزينوا لمرضاكم . وإنما يخف الحساب يوم القيامة على من حاسب نفسه في الدنيا اه ولما كان الجزاء على حسب الأعمال ، وهي متفاوتة تنضبط وتقدر (المنار: ج ٥) (٤٢) (المجلد الثالث والعشرون)

كانوا يعملون . وأصل القصد تتبع الاثر فيكون بالعمل كقوله تعالى حكاية عن أم موسى ( وقالت لا خته قصيه ) وبالقول ومنه ( نحن نقص عليك أحسن القصص ) وهي الاخبار المتتابعة كما حققه الراغب فليس كل خبر قصصا . أي فلنقصن على من الرسل وعلى أقوامهم الذين ارسلوا اليهم كل ما وقع من الفريقتين قصصا بعلم محيط لا يعزب عنه مثقال ذرة أو عالين بكل ما كان منهم ، وما كتبه الكرام السكاتبون عنهم ﴿ وما كنا غائبين ﴾ عنهم في حال من الاحوال ولا وقت من الاوقات ، بل كنا معهم نسمع ما يقولون ، ونبصر ما يعملون ، ونحيط علما بما يسرون ويعلمون ، كما قال ( ٤ : ١٠٧ ) وهو معهم اذ يبيتون ما لا يرضى من القول وكان الله بما يعملون محيطا ) فالسؤال لاجل البيان والاعلام ، لا لاجل الاستبانة والاستعلام ، وهذا القصص هو الذي يكون به الحساب ويتلوه الجزاء ، والآيات والاحاديث في بيانه كثيرة .

أما الآيات فتأتي في مواضعها وأما الاحاديث فنها حديث ابن عمر المتفق عليه قال قال النبي ( ص ) « كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته : فالامام يسئل عن الناس والرجل يسئل عن اهله والمرأة تسئل عن بيت زوجها والعبد يسئل عن مال سيده » وورد بألفاظ اخرى وفي معناه ما رواه الطبراني في الاوسط بسند صحيح عن أنس قال قال رسول الله ( ص ) « كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته فأعدوا للمسائل جوابا » قالوا وما جوابها ؟ قال ( أعمال البر ) وفي معناه ما رواه من حديث عبد الله ابن مسعود « ان الله سائل كل ذي رعية عما استرعاه أقام أمر الله فيهم أم ضيعه حتى ان الرجل ليسئل عن أهل بيته » وما رواه في الكبير عن المقدم : سمعت رسول الله ( ص ) يقول « لا يكون رجل على قوم الا جاء يقدمهم يوم القيامة بين يديه راية يحملها وهم يتبعونه ، فيسئل عنهم ويسئلون عنه » ومنها ما رواه في الاوسط من حديث أنس « أول ما يسئل عنه العبد يوم القيامة ينظر في صلاته فان صلحت فقد أفلح وان فسدت فقد خاب وخسر »

وما رواه هو والبخاري والحاكم من حديث أبي هريرة مرفوعا « ثلاث من كن فيه حاسبه الله حسابا يسيرا وأدخله الجنة برحمته — قالوا وما هي قال — تعطي من حرمك وتصل من قطعك وتعفو عمن ظلمك » وروي احمد ومسلم والنسائي من حديث أبي هريرة مرفوعا « ان اول الناس يقضي

الى نهاية أعمارهم كما يدل عليه التعبير بالمضارع . وعدي الظلم بالبلاء لتضمنه معنى الكفر وسيأتي مثله في هذه السورة ( آية ١٠٢ ) وفي غيرها

وظاهر هذا التقسيم أنه لفريقي المؤمنين على تفاوت درجاتهم في الفلاح ، والكافرين على تفاوت درجاتهم في الخسران ، فان من مات مؤمناً فهو مفلح وان عذب على بعض ذنوبه بقدرها ، فهذا الوزن الاجمالي الذي يمتاز به فريق الجنة وفريق السعير ، وهنالك قسم ثالث استوت حسناتهم وسيئاتهم وهم اصحاب الاعراف وسيأتي ذكرهم في هذه السورة . ويتبع الوزن الاجمالي الوزن التفصيلي للفريقين ولكن بعض العلماء يقولون إن الوزن للمؤمنين خاصة لانه تعالى قال في الكافرين ( فلا تقيم لهم يوم القيامة وزناً ) وأجاب الآخرون بأن معناه ما تقدم آنفاً في بحث الوزن في اللغة من أنه لا يكون لهم قيمة ولا قدر ، وهو لا ينفي وزن اعمالهم وظهور خفتها وخسرانهم . واستدلوا على ذلك بقوله تعالى من سورة المؤمنين ( ٢٣ : ١٠٣ ) فن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ١٠٤ ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون ١٠٥ تلفح وجوههم النار وهم فيها كالحون ١٠٦ ألم تكن آياتي تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون ) ومن المستغرب أن شيخ الاسلام ابن تيمية قال بعد ذكر آيتي الموازين في الثقل والخفة من سورة المؤمنين : ان الكفار لا يحاسبون محاسبة من توزن حسناته وسيئاته اذ لا حسنات لهم ولكن تعد اعمالهم فتحصى فيوقفون عليها ويقررون بها ويحزون بها . وهو سهو سببه والله أعلم ما كان علق بذهنه من هذا القول ، وما من كافر الا وله حسنات ولكن الكفر يحبطها فتكون هباء منثورا وهي تحصى مع السيئات وتضبط بالوزن الذي به يظهر مقدار الجزاء وتفاوتهم فيه واستدلوا على تخفيف العذاب عن الكافر بسبب عمله الصالح بما ورد في الصحيح من التخفيف عن أبي طالب بما كان من حمايته للنبي ( ص ) وحبه له . وزعم بعضهم ان ذلك حاض به ويصح ان تكون الخصوصية في نوع التخفيف ومقداره ، اذ من المتفق عليه والجمع عليه ان عذاب الكفار متفاوت ولا يعقل أن يكون عذاب ابي جهل كعذاب أبي طالب لولا الخصوصية والله تعالى يقول ( ان الله لا يظلم مثقال ذرة ) ومن المشاهد في كل زمان ان من الكفار من يحب الله ويعبده ولا يشرك به والمشركون انما أشركوا معه غيره في الحب والعبادة كما

بالوزن وإقامة الميزان ، قال عز وجل

﴿ والوزن يومئذ الحق ﴾ قال الراغب : الوزن معرفة قدر الشيء يقال وزنته وزنا وزنة والمتعارف في الوزن عند العامة ما يقدر بالقسط والقبان اه وتفسيره الوزن بالمعرفة تساهل وإنما هو عمل يراد به تعرّف مقدار الشيء بالآلة التي تسمى الميزان وهو مشتق منه ، وبالقسط اس وهو من القسط ومعناه النصيب العادل أو بالعدل كما قال الراغب ، وأطلق على المدل مجازا ، وكذا الميزان . ومنه قوله تعالى ( هو الذي أنزل عليك الكتاب بالحق والميزان ) وقوله في الرسل كافة ( وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط ) ومن كلام العرب استقام ميزان النهار — اذا انتصف ، وليس لفلان وزن — أي قدر لخسته . ومنه قوله تعالى ( فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا ) قال الراغب وقوله ( والوزن يومئذ الحق ) فإشارة الى العدل في محاسبة الناس كما قال ( ونضع الموازين القسط ليوم القيامة ) أي ولذلك قال عقبه ( فلا تظلم نفس شيئا وان كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين ) والتجوز بالوزن والميزان في الشعر كثير ومعنى الجملة : والوزن في ذلك اليوم الذي يسأل الله فيه الرسل والامم ويقيم عليهم كل ما كان منهم هو الحق الذي تحقق به الامور وتعرف به حقيقة كل أحد وما يستحقه من الثواب والعقاب . وذهب اكثر علماء الاعراب الى أن المعنى أن الوزن الحق كائن يومئذ ، لا أن الوزن يومئذ حق ، فالحق صفة للوزن ويومئذ هو الخبر عنه . أو المعنى والوزن كائن يومئذ وهو الحق . والاول أظهر

﴿ فن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ﴾ قيل إن الموازين جمع ميزان فهي متعددة اكل امري ميزان وقيل اكل عمل والجمهور على أن الميزان واحد وانه يجمع باعتبار المحاسبين وهم الناس ، أو على حد قول العرب : سافر فلان على البغال ، وان ركب بغلا واحدا ، وقيل إن الموازين جمع موزون . والمعنى فمن رجحت موازين حسناته فأولئك هم الفائزون بالنجاة من العذاب ، والنعم في دار الثواب ، ﴿ ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم بما كانوا بآياتنا يظالمون ﴾ أي ومن خفت موازين حسناته فأولئك الذين خسروا أنفسهم اذ حرموا السعادة التي كانت مستعدة لها لو لم يفسدوا فطرتهم بالكفر والمعاصي بسبب ما كانوا يظالمونها بكفرهم بآيات الله مستمرين على ذلك مصرين عليه



ومن فيهن لوسعته — ومن طريق عبد الملك بن أبي سليمان : ذكر الميزان عند الحسن فقال له لسان وكفتان . وقال الطيبي قيل إنما توزن الصحف وأما الاعمال فانها اعراض فلا توصف بثقل ولا خفة . والحق عند أهل السنة ان الاعمال حينئذ تجسد او تجمل في اجسام فتصير اعمال الطائعين في صورة حسنة واعمال المسيئين في صورة قبيحة ثم توزن . ورجح القرطبي ان الذي يوزن الصحف التي تكتب فيها الاعمال ، ونقل عن ابن عمر قال توزن صحائف الاعمال . قال فاذا ثبت هذا فالصحف اجسام فيرتفع الاشكال . ويقويه حديث البطاقة الذي اخرجه الترمذي وحسنه والحاكم وصححه وفيه « فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة انتهى » . والصحيح ان الاعمال هي التي توزن . وقد اخرج ابوداود والترمذي وصححه وابن حبان عن ابى الدرداء عن النبي (ص) قال « ما يوضع في الميزان يوم القيامة اثقل من خلق حسن » وفي حديث جابر رفعه « توضع الموازين يوم القيامة فتوزن الحسنات والسيئات فمن رجحت حسناته على سيئاته مثقال حبة دخل الجنة ، ومن رجحت سيئاته على حسناته مثقال حبة دخل النار — قيل ومن استوت حسناته وسيئاته ؟ قال — اولئك اصحاب الاعراف » . اخرجه خزيمة في فوائده ، وعند ابن المبارك في الزهد عن ابن مسعود نحوه موقوفا . واخرج ابو القاسم اللالكاني في كتاب السنة عن حذيفة موقوفا ان صاحب الميزان يوم القيامة جبريل عليه السلام . اهـ ما لخصه الحافظ ابن حجر من اقوال اهل السنة

اقول وقد استقصى السيوطي في تفسير الآية من الدر المنثور ما ورد في الميزان والوزن من الروايات الصحيحة والسقيمة أوجله وليس في الصحيحين منها الا ما ختم به البخاري صحيحه وهو حديث ابى هريرة المرفوع « كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان الى الرحمن : سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم » واذا لم يكن في الصحيحين ولا في كتب السنن المعتمدة حديث مرفوع في صفة الميزان ولا في ان له كفتين ولسانا ، فلا تغتر بقول الزجاج ان هذا مما اجم عليه اهل السنة فان كثيرا من المصنفين يتساهلون باطلاق كلمة الاجماع ولا سيما غير الحفاظ المتقنين والزجاج ليس منهم . ويتساهلون في عزو كل ما يوجد في كتب أهل السنة الى جماعتهم ، وان لم يعرف له أصل عن السلف ، ولا اتفق عليه الخلف منهم ، وهذه المسألة مما اختلف فيه السلف والخلف كما علمت .

قال في أئندادهم (يحبونهم كحب الله) ويتصدقون ويصلون الارحام ويفعلون غير ذلك من أعمال البر وتمتنعون عن الفواحش خوفاً من الله — فهل يسوّى الحكم العدل بينهم وبين مرتكبي الفواحش والمنكرات والجنايات من الكفار . نعم صح الحديث عند مسلم بأنهم يجاوزون على ذلك في الدنيا وهو لا يمنهم وزنها في الآخرة حتى لا يكون لها مع الكفر والسيئات دخل في رجحان موازينهم

وجملة القول ان المسلمين اختلفوا في هذا الوزن والموازين هل هي عبارة عن العدل التام في تقدير ماله يكون الجزاء من الاعمال وتأثيرها في اصلاح الانفس وتزكيتها ، وفي افسادها وتدنسيتها ، ام هناك وزن حقيقي حكمته اظهر علم الله تعالى باعمال العباد وعدله في جزائهم عليها ؟ ذهب الى الاول مجاهد من مفسري السلف — وكذا الاعمش والضائلة حكاه الرازي عنهما — والجهمية والمعتزلة . قال مجاهد في الآية كما في الدر المنثور — « والوزن يومئذ الحق » قال العدل « فمن ثقلت موازينه » قال حسنة « ومن خفت موازينه » قال سيئاته اه وروى ابن جرير نحوه عنه وسيأتي فيما تلخصه الحافظ ابن حجر .

والجمهور على الثاني بل قال ابو اسحاق الزجاج اجمع اهل السنة على الايمان بالميزان وان اعمال العباد توزن يوم القيامة وان الميزان له لسان وكفتان ويعمل بالاعمال ، وانكرت المعتزلة الميزان وقالوا هو عبارة عن العدل فالفوا الكتاب والسنة لان الله اخبر انه يضم الموازين لوزن الاعمال ليري العباد اعمالهم ممثلة ليكونوا على انفسهم شاهدين . وقال ابن فورك أنكرت المعتزلة الميزان بناء منهم على أن الاعراض يستحيل وزنها لا تقوم بانفسها . قال وقد روى بعض المتكلمين عن ابن عباس ان الله تعالى يقلب الاعراض اجساما فيزنها انتهى نقل الحافظ ابن حجر ما ذكر في شرح آخرباب من أبواب البخاري وهو باب قول الله (وانضع الموازين القسط ليوم القيامة) وان اعمال بني آدم ووقولهم توزن ﴿ وقفي عليه بقوله : وقد ذهب بعض السلف الى أن الميزان بمعنى العدل والقضاء فأسند الطبري من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى (وانضع الموازين القسط ليوم القيامة) قال إنما هو مثل ؛ كما يجوز وزن الاعمال كذلك يجوز الخط — ومن طريق ليث بن أبي سليم عن مجاهد قال الموازين العدل . والراجح ما ذهب اليه الجمهور . وأخرج ابو القاسم اللالكائي في السنة عن سلمان قال يوضع الميزان وله كفتان لو وضع في احدهما السموات والارض

وقد حققنا هذا البحث في مواضع من التفسير آخرها تفسير خاتمة سورة الانعام<sup>(١)</sup> واما حكمة وزن الاعمال بعد الحساب فهي انه يكون أعظم مظهر لمعدل الرب تبارك وتعالى ولعلمه وحكمته ولعظمته في ذلك اليوم العظيم - يرى فيه عباده افراداً وشعوباً وأما ذلك باعينهم ، ويعرفونه معرفة ادراك ووجدان في انفسهم ، فان اعمالهم تتجلى لهم فيها أولاً ، ثم تتجلى لهم ولسائر الخلق في خارجها ثانياً فياله من منظر مهيب ، وياله من مظهر رهيب ، وما اشد غفلة من قال انه لا حاجة اليه . للاستغناء بعلم الله عنه . ولولا تحكيم الرأي والخيال فيما لا مجال لهما فيه من أمور الغيب والاهتمام بكل ما روي فيه عن المتقدمين لكنافي غنى عن اطالة الكلام في حكاية تلك الاختلافات بالاختصار في بيان العقائد على ما ثبت في آيات الكتاب العزيز ثم الاحاديث الصحيحة المخرجة في دواوين السنة المشهورة ، دون الشاذة والغريبة .

ومن هذه الاحاديث الغريبة في هذا الباب « حديث البطاقة » الذي سبقت الاشارة اليه فقد رواه الترمذي في (باب من يموت وهو يشهد ان لا إله الا الله) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعاً ونفذه « ان الله سيخلص رجلاً من أمتي على رؤوس الخلائق يوم القيامة فينشر عليه تسعة وتسعين سجلاً كل سجل منها مثل مد البصر ثم يقول أتُنكر من هذا شيئاً ؟ أظلمك كتبتي الحافظون ؟ فيقول لا يارب ، فيقول ألك عذر ؟ فيقول لا يارب . فيقول بلى ان لك عندنا حسنة وانه لا ظلم عليك اليوم ، فيخرج بطاقة فيها : أشهد لا إله الا الله وأشهد ان محمداً عبده ورسوله . فيقول احضر وزنك - فيقول يارب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات ؟ فقال : فانك لا تظلم (قال) فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة ، فطاشت السجلات وثقلت البطاقة ولا يثقل مع اسم الله شيء » قال الترمذي هذا حديث حسن غريب . ورواه الحاكم وصححه وتصحيح الحاكم لا يعمل عليه وان لم يكن في سنده هذا الحديث عنده ممن تكلم فيهم غير عبد الله بن شريك الذي بالغ الجوزجاني فوصفه بالكذب . ورواه ابن حبان وفي سنده عبد الله بن عمر الخراساني قالوا ان له من اكبر . وطريق الجميع واحدة . وجعله دليلاً على كون الميزان ذا كفتين ولسان غير متعين لا مكان جعل الكلام استعارة مكنية وجعل الكفة ترشيحاً لها فان باب الجواز

فاختلف علماء أهل السنة القائلون بأن الوزن بميزان هل هو ميزان واحد أم لكل شخص أو لكل عمل ميزان ؟ وفي الموزون به حتى قيل انه الاشخاص لا الاعمال، وفي صفة الموزون والوزن، وفيمن يوزن لهم المؤمنون خاصة أم لهم وللنكفار، وفي صفة الخفة والثقل وفيها ثلاثة أقوال :

ولهذا الخلاف ثلاثة أسباب (أحدها) اختلاف الاخبار والآثار عن السلف وأكثرها لا يصح ولا يحتاج بمثله في الاحكام العملية فضلا عن المسائل الاعتقادية (ثانيها) الاختلاف في فهمها (ثالثها) الرأي والتخيل والقياس مع الفارق فان الخلف من المنتميين الى مذاهب السنة خاضوا فيما خاض فيه من غيرهم من تحكيم الرأي في أمور الغيب فالمعتزلة أخطأوا في قياس عالم الغيب على عالم الشهادة وانكار وزن الاعمال بحجة انها أعراض لا تزن وان علم الله بها يغني عن وزنها، ورد عليهم بعض المنتميين الى السنة ردا مبني على اساس مذهبهم في قياس عالم الغيب على عالم الشهادة وتطبيق اخبار الآخرة على المعهود المألوف في الدنيا فزعموا ان الاعمال تتجسد وتوزن أو توضع في صور مجسمة او ان الصحائف التي تكتب فيها الاعمال هي التي توزن بناء على انها كصحائف الدنيا إمارق (جلد) وإما ورق ...

والاصل الذي عليه سلف الامة في الايمان بعالم الغيب ان كل ما ثبت من اخباره في الكتاب والسنة فهو حق لا ريب فيه تؤمن به ولا تحكم رأينا في صفته وكيفيته. فنؤمن اذاً بأن في الآخرة وزنا للاعمال قطعاً، ونرجح أنه بميزان يليق بذلك العالم يوزن به الايمان والاخلاق والاعمال لانبثت عن صورته وكيفيته، ويؤخذ من آيات كثيرة ان ذلك يكون باعتبار تأثيرها في النفس من تزكية او تدسية اي ما يترتب عليه الجزاء. واذ كان البشر قد اخترعوا موازين للاعراض كالحر والبرد افيعجز الخالق البارئ القادر على كل شيء عن وضع ميزان للاعمال النفسية والبدنية المعبر عنها بالحسنات والسيئات، بما أحدثته في الانفس من الاخلاق والصفات؟ والنقل والعقل متفقان على ان الجزاء إنما يكون بصفات النفس الثابتة، لا بمجرد ما كان سببها من الحركات والاعراض الزائلة، قال تعالى (٦٠: ١٣٩) سيجزيهم وصفهم انه حكيم عليم (١) وقال في سورة الشمس (٩١: ٧) ونفس وما سواها ٨ فألهمها فجورها وتقواها ٩ قد افلح من زكاه ١٠ وقد خاب من دساها (٨٧: ١٤) قد افلح من تزكى ١٥ وذكر اسم ربه فصلى

(١) راجع تفسيره في سورة الانعام (ص ٧٢١ ج ٨ تفسير)

التعريف، وأما ادعاء أن الواضعين لم يراعوها، وإما كونهم محقين في ذلك. على كل أزيلوا الاشكال كما جعلكم الله تعالى كهفا ومنارا

(ج) اننا نحزم بأن ما ذكره في تعريف المنطق لا يصح باطراد، وأن حكماء اليونان وغيرهم ممن كانوا يحاولون إثبات العلوم العقلية بأنواعها حتى الالهيات بتطبيقها على قواعد المنطق لم يستطيعوا مراعاة أحكامه لافي التصورات ولا في التصديقات، فتحدد السكليات التي يؤلف منها الحد والرسم في التصورات، ومقدمات القياس ولا سيما البرهان الذي عليه مدار صحة النتيجة في التصديقات، كلاهما من أعسر الامور وأبعدها عن المثال. وليس خطأهم محصورا في قولهم بقدوم العالم بل هو غير محصور، على انهم لم يكونوا يدعون ان كل مسألة من مسائل فلسفتهم وقضية من قضايا علومهم من اليقينيات الثابتة بالبرهان وأكثر ما كان يفيدهم المنطق في المناظرات، التي تقوم فيها المسلمات مقام اليقينيات.

وبيان هذا بالتفصيل وتوضيحه بالامثلة لا يتم الا في مقال طويل، وحسبك ان تتأمل اليقينيات الست لتعلم ما يقع فيها من الغلط والتلبس

ومثل علم المنطق في هذا علم الشرع فانك ترى الخطأ في تطبيق الاحكام الشرعية على الوقائع العملية كثيرا جدا وترى فهم الناس للاحكام يختلف باختلاف معارفهم وأخلاقهم وعاداتهم والعرف العام عندهم حتى إنهم ليستدلون بالحكم على ضد ما يدل عليه أحيانا كما هو شأنهم في البدع فما من بدعة فشت الا وأهلها يستدلون عليها بأدلة تشبه الشرعية وما هي بشرعية. هذا شأنهم في نصوص الشرع الواضحة ولم تصرفهم عنها قواعد أئمة العلماء الذين يدعون تقليدكم كما بيناه في الفتوى الثانية من فتاوى المجلد الثاني والعشرين

﴿ اطلاق أسماء الله تعالى على بعض خلقه ﴾

(س ٢٠) من صاحب الامضاء في بيروت

حضرة صاحب الفضل والفضيلة مولانا الاستاذ السيد محمد رشيد افندي رضا

صاحب مجلة المنار الغراء حفظه الله تعالى

سلام الله عليكم ونحياته وبركاته وبعد أرفع افضيلتكم ما يأتي راجيا انكمرم  
بالاجابة عليه وهو:

(المنار: ج ٥) (٤٣) (المجلد الثالث والعشرون)

في رجحان المقول والآراء والاقوال والاشخاص بعضها على بعض واسع جداً، والتعبير عنها بالوزن والميزان كثيراً كما قلنا. والمراد ان الحديث لا ينهض بسنده ولا بدلالته حجة على عقيدة قطعية ولا راجحة وقد رأيت كيف ان الحافظ بعد ان نقل عن القرطبي ترجيح وزن الصحف والاستدلال عليه بالحديث تقوية لاثر ابن عمر به - قال والصحيح ان الاعمال هي التي توزن واستدل بحديث وزن الاخلاق وهو صحيح وقد عده معارضا لحديث البطاقة الذي لا يبلغ درجته في الصحة وقد استشكل العلماء متن هذا الحديث بأنه يدل على كلمة من ذكر الله ترجيح على ما لا يحصى من الذنوب وذلك يفضي الى ابحاثها والاغراء بها وهو يخالف لكثير من النصوص القطعية واستدل به المرجئة على قولهم انه لا يضر مع الايمان ذنب، واجاب الجمهور باجوبة لعل اقواها ما أشار اليه الترمذي من ان وجه تخليص صاحب البطاقة بالشهادتين انه مات على الايمان والظاهر انه كان كافراً ما من فات قبل ان يتمكن من الاعمال الصالحة ولا خلاف في نجاة مثله

## فتاوى المنار

﴿ تعريف المنطق وعدم اطراد ما ذكره من غايته ﴾

(س ١٩) من صاحب الامضاء في لنجة (الخليج الفارسي)

بسم الله الرحمن الرحيم

حضرة المصلح الوحيد الامام، والاستاذ العلامة الهام، السيد محمد رشيد رضا منشي مجلة المنار الاعظم لازال كهفا للانام ومؤيدا للاسلام وبعد فقد اطلعنا على جوابكم عن اشكال بيت جرير وكان الجواب كجواب حضرة الوالد حرفا بحرف فحصل به اطمئنان خاطر، ثم إنه عرض لي اشكال ولم أر من تنبه له ولا من أجاب عنه فعرضناه على خليفكم وشاكر احسانكم الوالد فأمرني باستجداء الجواب عن حضرتكم، فالمرجو كشف الغمة لازلت كما أملت. الاشكال هو أن مؤلفي فن المنطق اتفقوا في تعريفه بأنه آلة قانونية تعصم مراعاتها الذهن عن الخطأ في الفكر واتفقوا فيما أعلم أن واضع هذا الفن الحكماء اليونانيون وكونهم قائلين بقدوم العالم على قدم، فلا يخلو من امور اما عدم صحة

الاكثر وتارة بغير قلنسوة وانه كان يلبس القلنسوة تارة بغير عمامة وانه دخل مكة وعليه عمامة سوداء . وورد انه كان يرخي طرفها وهو الذؤابة بين كتفيه . وانه كان يلتجي بها تحت الحنك كما يفعل المغاربة . ولم يرد الامر بلبسها على سبيل التدين والتشريع ، فمن اعتم كما كان يعتم بنية التشبه به (ص) في لباسه حبا فيه عليه صلوات الله وسلامه كانت هذا النية مما يثاب عليه وهكذا التشبه به (ص) في سائر عاداته التي لم يقيم الدليل على شرعها ديننا لنا بشرط أن لا يتخذها ديننا لانه يكون حينئذ تشريعا وكل مباح يفعل بنية صالحة يثاب عليه المؤمن . وقد سبق هذا البحث في المنار من قبل فلا تطيل به

### ﴿ مؤلفات ابن تيمية وابن القيم ﴾

(س ٢٢) ومنه : وهل مؤلفات الشيخ أحمد بن يمية الحراني الحنبلي والشيخ محمد بن أبي بكر الحنبلي المعروف بابن القيم الجوزية صحيحة معتمدة يجوز العمل بها أم لا ؟ أفتونا ماجورين

(ج) : اننا لم نطالع على جميع مؤلفات ابن تيمية وابن القيم ونشهد على ما اطالعنا عليه منها انها من أفضل ما كتب علماء الاسلام هداية ومحققا وانطباقا على الكتاب والسنة بل لا نظير لها فيما نعرفه من كتب المسلمين في مجموع مزايها ، فانها ألفت بعد فشو البدع في الامة وتعدد العلوم وكثرة التأليف في المعقول والمنقول وكان أكثر علماء المعقول مقصرين في علم السنة وآثار السلف الصالح ، وأكثر الحفاظ وعلماء الرواية مقصرين في العلوم العقلية ، فبعدت الهمة بين الفريقين وأكثر الخلط والخبط في علوم الشرع حتى جاء أول هذين الشيخين فكان من جمع الله لهم بين سعة العلم والتحقيق في جميع العلوم النقلية والعقلية من شرعية وروحية ولغوية وعقلية مع جودة الحفظ وقوة الاستحضار وملكة الاستنباط ولا نعرف له نظير في هذا الجمع ، وقد خرج علماء كثيرين كان الوارث الكامل له منهم ابن القيم ولا سيما في العلوم الشرعية . فكانت كتبهما كتب اصلاح وجمع بين المعقول والمنقول وأقوى رد على جميع ما خالف السنة وسيرة السلف الصالح ، لا نعرف لها نظيرا في ذلك فلو اهتمدى بها المسلمون علما وعملا لاماتوا البدع وأحيوا السنن وحسنت حالهم في دينهم ودنياهم . ولدخل الناس في

ألفاظ تستعملها الناس عند مخاطبة العلماء والرؤساء وأصحاب الرتب العالية كالسلاطين والوزراء وغيرهم مثل : العليم . الحكيم . الرحيم . مولانا . صاحب العظمة . صاحب السعادة . صاحب العزة . ولي النعم . رب الفضل وغير ذلك فهل يجوز مخاطبة العبيد ومدحهم بهذه الصفات مع انها من صفات الله سبحانه وتعالى أم لا  
م . ط . ل

(ج) أسماء الله تعالى منها ما هو خاص به عز وجل كاسم الجلالة ( الله ) و ( الرحمن ) و ( الرب ) بالتعريف وغيرها فلا يجوز وصف غيره بها ، ومنها ما هو غير خاص به كالرحيم والعليم والحليم والحكيم وقد وصف الله تعالى رسوله بقوله ( بالمؤمنين رؤف رحيم ) و ابراهيم بالحليم وكذا ولده اسماعيل اذ قال فيه ( فبشرناه بغلام حليم ) وولده اسحق بقوله ( وبشرناه بغلام عليم ) وآتى داود الحكمة وقال ( يؤتي الحكمة من يشاء ) ومن اوتيتها كان حكيما ومن هذه الالفاظ المشتركة في الاستعمال « المولى » قل تعالى في رسوله ( فان الله هو مولاه وجبريل وصالحو المؤمنين ) وأما صاحب العظمة وصاحب السعادة وصاحب العزة وولي النعم ورب الفضل فلم يرد في الكتاب ولا في السنة إطلاقها على الله تعالى ولكن ورد ( سبحانه ربك رب العزة عما يصفون ) وورد ( من كان يريد العزة فلله العزة جميعا ) وثم آيتان أخريان كبهذه ، وفي اسناده الله وانيه قوله ( والله العزة ) ورسوله وللمؤمنين ) ووصف عرش بلقيس بانه عرش عظيم . وكتب النبي (ص) الى هرقل فوصفه بقوله « عظيم الروم » والى المقوقس « عظيم القبط » والى غيرهما من الملوك والرؤساء بمنى ذلك ويظهر انه لا يجوز وصف غيره تعالى بعدة صفات من الصفات المشتركة اذا كان باجتماعها يعلم من سماعها لا تجتمع الخلق بحيث بظن اذا لم يعرف الموصوف بها انها لله تعالى  
( لبس العمامة سنة أم لا ؟ )

(س ٢١) ومنه : هل لبس العمامة سنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي ذلك أحاديث صحيحة معتمدة أم لا ؟ وهل من يلبس العمامة يثاب على لبسها ؟ وهل العمامة البيضاء والخضراء والسوداء والحرء كلها سواء أم أيها أفضل  
(ج) ثبت في السنة أن النبي (ص) كان يلبس العمامة تارة فوق القلنسوة وهو



مات وعليه حقوق للناس أو يحمله من سيئاتهم يوم القيامة إلا أن يحلوه منها وتقدم في تفسير هذا الجزء حديث صحيح في ذلك. وإذا عفا أصحاب الحقوق عنه فعفو الله تعالى عن حقه بمخالفة شرعه أرجى فهو مرجو غير مقطوع به. ويجوز أن يعذبه عليها في الآخرة ولم ير أنها سبب لعذاب القبر

هذه اجواب إجمالي بالمشهور عند العلماء في المسألتين، والارلى نتمثل بمخاطوب لاني مسألة المال الحرام المختلط بالحلال نذكر منه على سبيل المثال ما تشدد الحاجة الى معرفته فنقول إن من علم أن بعض مال زيد حلال وبعضه حرام وتميز عنده أحدهما من الآخر وجب عليه اجتناب ما علم أنه حرام كمن علم أن زيدا سرق شاة أو ديكاً رومياً ودعاه الى العشاء معه فلا يجوز له أن يجيبه كما لا يجوز له أن يشترى منه ذلك ويأكله. وأما اذا تعذر تمييز الحلال من الحرام كالذي يقرض ماله الحلال في الأصل بالربا فهل يغلب الحرام فيجتنب جميع ماله أو الحلال فيعده الحرام كأنه غير موجود ؟

لهذه المسألة صور كثيرة مختلفة الاحكام . فالحرام أنواع منه الظالم المحض كالغصب والسرقة ومنه المأخوذ بمقدور فاسدة مع التراخي كالربا والقمار كما تقدم، والاختلاط اما يكون فيه كل من الحلال والحرام محصوراً أو غير محصور، وتجد أحكام هذه الاقسام مفصلة في كتاب الحلال والحرام من الجزء الثاني من كتاب إحياء علوم الدين لحجة الاسلام الغزالي، وتجد أيضاً في رسالة الحلال والحرام لشيخ الاسلام ابن تيمية أصولاً وقواعد تفيدك علماً تفصيلياً في المسألة. وانا ننقل هنا بعض ما قاله أبو حامد الغزالي في اختلاط الحرام بالحلال غير المحصورين بعد أن قسمه الى عدة أقسام، وهو --

( القسم الثالث ) أن يختلط حرام لا يحصر بحلال لا يحصر كحكم الاموال في زماننا هذا فالذي يأخذ الاحكام من الصور قد يظن أن نسبة غير المحصور الى غير المحصور كنسبة المحصور الى المحصور وقد حكمنا ثم بالتحريم فلنحكم هنا به. والذي نخشاه خلاف ذلك وهو أنه لا يحرم بهذا الاختلاط أن يتناول شيء بعينه احتمل أنه حرام وأنه حلال الا أن يقرن بتلك العین علامة تدل على أنه من

دين الله أفواجا. ولكنها غير معصومين من الخطأ فقد أنكرنا في تفسير هذا الجزء عبارة للاول تابع فيها غيره من غير أن يتنبه الى حاجته الى الاستقلال في الاستدلال عليها، وخالفنا الثاني في مسألة اهدا ثواب الاعمال الى الموتى في آخر تفسير سورة الانعام. ولم يؤلف أحد كتابا وافقه كل الناس على كل ما فيه وخير الكتب ما قبل فيه الخطأ. على ان كثيراً من المخطئين اغيرهم يكونون هم المخطئون وغيرهم المصيب، وما كل من أصاب بتخطئة غيره في مسألة أو أكثر يكون أعلم منه مطلقا ولا مثله وإنما العصمة لمن عصم الله فيما عصم. ولو شئنا أن نؤلف كتابا حافلا في فضل مؤلفات الشيخين وشدة حاجة الامة اليها في هذا العصر لفعلنا

### ﴿ أكل الحرام كالربا والقمار وإرثه والعقاب عليه ﴾

(س ٢٣ و ٢٤) — ومنه

رجل جمع مالا من طرق غير مشروعة كرباً وقمار ولعب بالبورصة ( مايسمونها بالكونتراتات ) وغير ذلك هل يجوز الاكل عنده واذا مات وترك أولاداً يعلمون بحال أشغاله فهل يكون المال حلالاً للأولاد بالميراث أم لا ؟ واذا مات رجل وعليه ديون ومظالم لانا س ولم تسامحه أربابها في الحياة الدنيا فما حكمه يوم القيامة ؟ وهل يعذب في قبره بسبب ذلك أم عذابه في الآخرة ؟ واذا سامحه أرباب الديون والمظالم في الدنيا فهل يرفع عنه العذاب ؟ وهل يجوز مسامحته في ذلك يوم القيامة أم لا ؟ تفضلوا بالجواب ، ولكم من الله عظيم الاجر والثواب

( ج ) — من علم أن مال زهد من الناس حرام كله لم يجوز له أن يأكل من طعامه ولا أن يعامله بهذا المال . ولكن قلما يوجد أحد جميع ماله حرام . ومن ترك لأولاده مالا يعلمون انه مغصوب أو مسروق مثلاً ويعرفون أصحابه فالواجب عليهم رده اليهم . وأما ما لا يعرف له مالك والمأخوذ بالعقود الفاسدة شرعاً كالربا والمضاربات فيملكونه وان كان في الفقهاء من يقول بأنها لا تفيد الملك للمتعاقدين بها فهذا لا يسري الى من تنتقل اليه منهم بسبب شرعي صحيح كالارث ولا سيما اذا كان محتاطاً بغيره غير متميز فعلى هذا لا يأثم ورثة هذا الميت بأخذ ماتركه لهم اذا لم يقتدوا به في أكل الحرام . والله تعالى يأخذ من حسنات من

وسلم امتنع من الضب وقال أخشى أن يكون مما مسخه الله<sup>(١)</sup> وهو في اختلاط غير المحصور (قلنا) يحمل ذلك على الشدة والورع أو نقول الضب شكل غريب ربما يدل على أنه من المسخ فهي دلالة في عين المتناول

(فان قيل) هذامعلوم في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وزمان الصحابة بسبب الربا والسرقة والنهب وغلول الغنيمة وغيرها ولكن كانت هي الاقل بالاضافة الى الحلال فإذا تقول في زماننا وقد صار الحرام أكثر ما في أيدي الناس افساد المعاملات وإهمال شروطها وكثرة الربا وأموال السلاطين الظلمة فمن أخذ مالا لم يشهد عليه علامة معينة في عينه للتحريم فهو حرام أم لا

(فأقول) ليس ذلك حراما وإنما الورع تركه وهذا الورع أهم من الورع اذا كان قليلا ولكن الجواب عن هذا ان قول القائل أكثر الاموال حرام في زماننا غلط محض منشأه الغفلة عن الفرق بين الكثير والاكثر فأكثر الناس بل أكثر الفقهاء يظنون ان ما ليس بنادر فهو الاكثر ويتوهمون انهما قسمان متقابلان ليس بينهما ثالث وليس كذلك بل الاقسام ثلاثة قليل وهو النادر وكثير وأكثر (مثاله) ان الخنثى فيما بين الخلق نادر واذا أضيف اليه المريض وجد كثيراً وكذا السفر حتى يقال المرض والسفر من الاعذار العامة ولاستحاضة من لا عذار النادرة ومعلوم أن المرض ليس بنادر وليس بالاكثر أيضاً بل هو كثير والفقهاء اذا تساهل وقال المرض والسفر غالب وهو عذر عام أراد به انه ليس بنادر فان لم يرد هذا فهو غلط والصحيح والمقيم هو الاكثر والمسافر والمريض كثير والمستحاضة والخنثى نادر. فاذا فهم هذا فنقول قول القائل الحرام أكثر باطل لان مستند هذا القائل اما أن يكون كثرة الظلمة والجنسية أو كثرة الربا والمعاملات الفاسدة أو كثرة الأيدي التي تسكرت من أول الاسلام الى زماننا هذا على أصول الاموال الموجودة اليوم

(١) حملت هذه الرواية على الشك منه (ص) قبل ان يعلم امتناع ان يكون الضب من سلالة ما مسخ وقد صحح ان رجلا قال يا رسول الله القردة والخنزير هي مما مسخ الله؟ فقال «ان الله لم يهلك او يعذب قوما فيجعل لهم نسلًا» رواه مسلم

الحرام فإن لم يكن في العين علامة تدل على انه من الحرام فتركه ورع وأخذه حلال لا يفسق به آكله. ومن العلامات أن يأخذه من يد سلطان ظالم الى غير ذلك من العلامات التي سيأتي ذكرها ويدل عليه الاثر والقياس فأما الاثر فما علم في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين بعده اذ كانت أثمان الخور ودرهم الربا من أيدي أهل الذمة مختلطة بالاموال وكذا غلول الاموال وكذا غلول الغنيمة<sup>(١)</sup> ومن الوقت الذي نهى صلى الله عليه وسلم عن الربا اذ قال «أول ربا أضعه ربا العباس» ماترك الناس الربا بأجمعهم كما لم يتركوا شرب الخور وسائر المعاصي حتى روي ان بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم باع الخمر فقال عمر رضي الله عنه: لعن الله فلانا هو أول من سن بيع الخمر اذ لم يكن قد فهم أن تحريم الخمر تحريم لثمنها وقال صلى الله عليه وسلم «ان فلاناً يجر في النار عبادة قد غابا» وقتل رجل ففتشوا متاعه فوجدوا فيه خرزات من خرز اليهود لا تساوي درهمين قد غابا وكذلك أدرك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الامراء الظلمة ولم يتمتع أحد منهم عن الشراء والبيع في السوق بسبب نهب المدينة وقد نهبها أصحاب يزيد ثلاثة أيام وكان من يتمتع من تلك الاموال مشاراً اليه في الورع والا كثرون لم يتمتعوا مع الاختلاط وكثرة الاموال المنهوبة في أيام الظلمة. ومن أوجب مالم يوجب الساف الصالح وزعم أنه تفطن من الشرع مالم يتفطنوا له فهو موسوس مختل العقل، ولو جاز أن يزاد عليهم في أمثال هذا لجاز مخالفتهم في مسائل لا مستند فيها سوى اتفاقهم كقولهم ان الجدة كالام في التحريم وابن الابن كالابن وشعر الخنزير<sup>(٢)</sup> وشحمه كاللحم المذكور تحريمه في القرآن والربا جار فيما عدا الاشياء الستة. وذلك محال فانهم أولى بفهم الشرع من غيرهم

وأما القياس فهو أنه لو فتح هذا الباب لانسد باب جميع التصرفات وخرب العالم اذا الفسق يغلب على الناس ويتساهلون بسببها في شروط الشرع. في العقود ويؤدي ذلك لاحتمال الاختلاط. (فان قيل) فقد تقام انه صلى الله عليه

(١) الغلول الخيانة فيها (٢) مسألة الشعر فيها خلاف وكذلك مسألة الربا في غير

## تطهير الاعتقاد

عن أدراك الحاد \*

وقد يعتقدون في بعض فسقة الاحياء ، وينادونهم في الشدة والرخاء ، وهو  
ع كف على القبائح <sup>(١)</sup> لا يحضر حيث أمر الله عباده المؤمنين بالحضور هناك ،  
ولا يحضر جمعة ولا جماعة ، ولا يعود مريضاً ولا يشيع جنازة ، ولا يكتسب حلالاً  
ويضم الى ذلك دعوى التوكل وعلم الغيب ويحجب اليه ابليس جماعة قد عشت في  
قلوبهم وباض فيها وفرخ ، يصدقون بهتاناً ، ويعظمون شأنه ، ويجعلون هذا نداً  
لرب العالمين ومثلاً . فيا للعقول أين ذهبت ، ويا للشرائع كيف جهلت ، ( ان الذين  
تدعون من دون الله عباداً أمثالكم )

فان قلت : أفيصير هؤلاء الذين يعتقدون في القبور والاولياء والفسقة والخلفاء  
مشركين كالذين يعتقدون في الاصنام قلت : نعم قد حصل منهم <sup>(٢)</sup> ما حصل من  
أولئك وساووهم في ذلك بل زادوا في الاعتقاد والانقياد والاستعباد فلا فرق بينهم  
فان قلت : هؤلاء القبوريون يقولون : نحن لا نشرك بالله تعالى ولا نجعل له  
نداً والاتجاء الى الاولياء ليس شركاً . قلت : نعم يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم  
لكن هذا جهل منهم بمعنى الشرك فان تعظيمهم الاولياء ونحرم النحائر لهم شرك  
والله تعالى يقول ( فصل لربك وانحر ) أي لا غيره كما يفيد تقديم الظرف ويقول  
تعالى ( فلا تدعوا مع الله أحداً ) وقد عرفت بما قدمنا قريباً أنه سمي الرياء شركاً  
فكيف بما ذكرناه ؟ فهذا الذي يفعلونه لاوليائهم هو عين ما فعله المشركون وصاروا  
به مشركين ولا ينفعهم قولهم : نحن لا نشرك بالله شيئاً لان فعلهم أكذب قولهم .

فان قلت : هم جاهلون أنهم مشركون بما يفعلونه . قلت : قد خرج الفقهاء في  
كتب الفقه في باب الردة أن من تكلم بكلمة الكفر يكفر وان لم يقصد معناها  
وهذا دال <sup>(٣)</sup> على أنهم لا يعرفون حقيقة الاسلام ولا ماهية التوحيد فصاروا حينئذ

(\*) تابع لما نشر في ص ٢٧٤ من الجزء الرابع ( ١ ) وفي نسخة القضاة

(٢) وفي نسخة فيهم ما حصل في (٣) وفي نسخة دل

أما المستند الاول فباطل فان الظلم<sup>(١)</sup> كثير وليس هو بالاكثر فانهم الجنديـة اذ لا يظلم الا ذو غابة وشوكة وهم اذا اضيفوا الى كل العالم لم يبلغوا عشر عشرهم فكل سلطان يجتمع عليه من الجنود مائة ألف مثلاً فيملك أقالماً يجمع ألف ألف وزبادة ولعل بلدة واحدة من بلاد مملكته يزيد عددهم على جميع عسكره ولو كان عدد السلاطين أكثر من عدد الرعايا لهلك الكل اذ كان يجب على كل واحد من الرعية أن يقوم بعشرة منهم مثلاً مع تنعمهم بالمعيشة ولا يتصور ذلك بل كفاية الواحد منهم تجمع من ألف من الرعية وزيادة وكذا القول في السرّاق فان البلدة الكبيرة تشتمل منهم على قدر قليل

وأما المستند الثاني وهو كثرة الربا والمعاملات الفاسدة فهي أيضاً كثيرة وليست بالاكثر اذ أكثر المسلمين يتعاملون بشروط الشرع فعددهم لواء أكثر والذي يعامل بالربا أو غيره فلو عدت معاملاته وحده لكان عدد الصحيح منها يزيد على الفاسد الا أن يطلب الانسان بوجهه في البلد مخصوصاً بالمجانة والخبث وقلة الدين حتى يتصور أن يقال معاملات الفاسدة أكثر ومثل ذلك المخصوص نادر وان كان كثيراً فليس بالاكثر لو كان كل معاملاته فاسدة كيف ولا يخلو هو أيضاً عن معاملة صحيحة تساوي الفاسدة أو تزيد عليها، وهذا مقطوع به لمن تأمله، وانما غلب هذا على النفوس لاستكثار النفوس الفساد واستبعادها اياه واستعظامها له وان كان نادراً حتى ربما يظن ان الزنا وشرب الخمر قد شاع كما شاع الحرام فيتخيل انهم الاكثرون وهو خطأ فانهم الاقلون وان كان فيهم كثرة

(المنار) لكلام الغزالي هذا بقية نفيسة فيها مباحث في الحكومة والمصلحة العامة وعمران الكون ونظريات الاشتراكية وأهل الورع والزهد

(١) وفي بعض النسخ فان الظالم الخ والمراد جنسه ولذلك فان بعده فانه الجنديـة وعلى نسختنا يرجع الضمير الى أهل الظلم كما قدره الشارح

وقال ( هذه لسيده فلان ) يريد صاحب القبر — نصف مهر ابنتي لاني زوجتها وكنت ملكت نصفها فلانا : يريد صاحب القبر : <sup>(١)</sup> وهذا شيء ما بلغ اليه عباد الاصنام وهو داخل تحت قول الله تعالى ( ويجعلون لما لا يعلمون نصيبا مما رزقناهم ) بلا شك ولا ريب — نعم استغاثه العباد يوم القيامة وطلبهم من الانبياء انما يدعون الله تعالى يفصل بين العباد بالحساب حتى يريحهم من هول الموقف، وهذا الاشك في جوازه ( أعني ) طلب الدعاء لله تعالى من بعض عباده لبعض بل قال صلى الله عليه وسلم لعمر رضي الله عنه لما خرج معتمراً : « لا تنسنا يا أخي . من دعائك » وأمرنا سبحانه أن ندعو للمؤمنين ونستغفر لهم : يعني قوله تعالى ( ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ) وقد قالت أم سليم رضي الله عنها : يا رسول الله خادمك انس ادع الله له وقد كان الصحابة رضي الله عنهم يطلبون الدعاء منه صلى الله عليه وهو حي وهذا أمره متفق على جوازه والكلام في طلب القبورين من الاموات أو من الاحياء الذين لا يملكون لانفسهم انعاماً ولا ضرراً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً أن يشفوا مرضاهم، ويردوا غائبهم، وينفسو اعلى حبلهم، وأن يستقوا زرعهم، ويهدروا زرع مواشيهم، ويحفظوهم من العيى، ونحو ذلك من المطالب التي لا يقدر عليها إلا الله تعالى — هؤلاء الذين قال الله فيهم ( والذين تدعون من دون الله لا يستطيعون نصركم ولا أنفُسهم ينصرون — ان الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم ) فكيف يطلب من الجماد أو من حي الجماد خير منه لانه لا تسكليف عليه. وهذا يبين ما فعله المشركون الذين حكى الله ذلك عنهم في قوله تعالى ( وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيباً فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا ) الآية وقال ( ويجعلون لما لا يعلمون نصيباً مما رزقناهم تالله اتسان عما كنتم تقترون ) هؤلاء القبوريون والمعتقدون في جهال الاحياء وضلالهم سلكوا مسالك المشركين حذو القذة بالقذة فاعتقدوا فيهم ما لا يجوز أن يعتقد الا في الله، وجعلوا لهم جزءاً من المال، وقصدوا قبورهم من ديارهم للزيارة وطافوا حول قبورهم، وقاموا خاضعين عند قبورهم، وهتفوا بهم عند الشدائد ونحروا تقرباً اليهم — وهذه

(١) وهذه النذور بالاموال وجعل قسط منها للقبير كما يجعلون شيئاً من الزرع بسمونه تلماً في بعض الجهات اليمنية وهذا شيء الخ

كفاراً كفراً أصلياً ، فالله تعالى فرض على عباده إفراده بالعبادة ( أن لا تعبدوا الا الله ) وإخلاصها ( وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين ) الآية ومن نادى الله لئلا ونهاراً وسراً وجهاراً وخوفاً وطمأناً . ثم نادى معه غيره فقد أشرك في العبادة فان الدعاء من العبادة وقد سماه الله تعالى عبادة في قوله تعالى ( ان الذين يستكبرون عن عبادتي ) بعد قوله ( ادعوني أستجب لكم )

فان قلت : فاذا كانوا مشركين وجب جهادهم والسلوك فيهم ماسلك رسول الله صلى الله عليه وسلم في المشركين : قلت : الى هذا ذهب طائفة من أئمة العلم فقالوا يجب أولاً دعاؤهم الى التوحيد وإبانه أن ما يعتقدونه بغيره ويضر لا يفي عنهم من الله شيئاً ، وأنهم أمثالهم ، وأن هذا الاعتقاد منهم فيهم شرك لا يتم الايمان بما جاءت به الرسل الا بتركه والتوبة منه وافراد التوحيد اعتقاداً وعملاً لله وحده . وهذا واجب على العلماء ( أي ) بيان ان ذلك الاعتقاد الذي تفرعت عنه النذور والنحار والطواف بالقبور شرك محرم ، وأنه عين ما كان يفعله المشركون لاصنامهم . فاذا أبانت العلماء ( ذلك ) للائمة والملوك وجب على الائمة والملوك بعث دعاة الى إخلاص التوحيد فن رجع وأقر حقن عليه دمه وماله وذاريه ومن أصر فقد أباح الله منه ما أباح لرسوله صلى الله عليه وسلم من المشركين

( فان قلت ) : الاستغانة قد ثبتت في الاحاديث فانه قد صح أن العباد يوم القيامة يستغيثون بآدم أبي البشر ثم بنوح ثم بآبراهيم ثم بموسى ثم بعيسى وينتهون الى محمد صلى الله عليه وسلم بعد اعتذار كل واحد من الانبياء فهذا دليل على أن الاستغانة بغير الله ليست بمنكر : قلت : هذا تلبيس فان الاستغانة بالمخلوقين الاحياء فيما يقدرون عليه لا ينكرها أحد وقد قال الله تعالى في قصة موسى مع الاسرائيلي والقبطي ( فاستغاثه الذي من شيعته على الذي من عدوه ) وانما الكلام في استغانة القبور بين وغيرهم بأوليائهم وطلبهم منهم أموراً لا يقدر عليها الا الله تعالى من عافية المريض وغيرها . بل أعجب من هذا أن القبوريين وغيرهم من الاحياء ومن أتباع من يعتقدون فيه يعملون له حصصاً من الولد ان عاش ويشترون منه الحل في بطن أمه ليعيش ويأتون بمنكرات ما بلغ اليها المشركون : ولقد أخبرني بعض من يتولى قبض ما يندثر القبوريون لبعض أهل القبور أنه جاء انسان بدينار وحلة نسائه



وقال الشاعر في عصره

لترم بي المنية حيث شئت      اذا لم ترم بي في الحفرتين  
اذا ما أجبوا فيهن نارا      رأيت الموت نقدا غير دين

والقصة في فتح الباري وغيره من كتب الحديث والسير. وقد وقع اجماع الامة على أن من أنكر البعث كفر وقتل ولو قال لا إله الا الله فكيف من يجعل لله ندا. فان قلت: قد أنكر صلى الله عليه وسلم على أسامة قتله لمن قال لا إله الا الله كما هو معروف في كتب الحديث والسير. قلت لاشك أن من قال: لا إله الا الله من الكفار حقن دمه وماله حتى يتبين منه ما يخالف ما قاله ولذا أنزل الله في قصة (يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا) الآية فأمرهم الله تعالى بالتثبت في شأن من قال: كلمة التوحيد فان التزم لمعناها كان له ما للمسلمين وعليه ما عليهم وإن تبين خلافه لم يحقن دمه وماله بمجرد التلفظ. وهكذا كل من أظهر التوحيد وجب الكف عنه الى أن يتبين منه ما يخالف ذلك فاذا تبين لم تنفع هذه الكلمة بمجرد ادائها ولذلك لم تنفع اليهود ولا نفعت الخوارج مع ما انضم اليها من العبادة التي يحتقر الصحابة عبادتهم الى جنبها بل أمر صلى الله عليه وسلم بقتلهم وقال «لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد» وذلك لما خالفوا بعض الشريعة وكانوا شر القتلى تحت أديم السماء كما ثبتت به الاحاديث، فثبت أن مجرد كلمة التوحيد غير مانع من ثبوت شرك من قالها لا ارتكابه ما يخالفها من عبادة غير الله (فان قلت) القبوريون وغيرهم من الذين يعتقدون في فسقة الناس وجهلهم من الاحياء يقولون نحن لا نعبد هؤلاء، ولا نعبد الا الله وحده، ولا نصلي لهم، ولا نصوم، ولا نحج (قلت) هذا جهل بمعنى العبادة فانها ليست منحصرة فيما ذكرت بل رأسها وأساسها الاعتقاد وقد حصل في قلوبهم ذلك بل يسمونه معتقداً ويصنعون له ماسمعه مما تفرع عن الاعتقاد من دعائهم وندائهم والتوسل بهم والاستغاثة والاستعانة والحنف والنذر وغير ذلك وقد ذكر العلماء أن من تزيجي بزي الكفار صار كافراً ومن تكلم بكلمة الكفر صار كافراً فكيف بمن بلغ هذه الرتبة اعتقاداً وقولاً وفعلًا (فان قلت) هذه النذور والنجائر ما حكمها: (قلت) قد علم كل عاقل أن

هي أنواع العبادات التي عرفناك — ولا أدري هل فيهم من يسجد لهم لا أستبعد أن فيهم من يفعل ذلك، بل أخبرني من أثق به أنه رأى من يسجد على عتبة باب مشهد الولي الذي يقصده تعظيماً له وعبادة ويقسمون بأسمائهم. بل إذا حلف من عليه حق باسم الله تعالى لم يقبل منه فإذا حلف باسم ولي من أوليائهم قبلوه وصدقوه وهكذا كانت عباد الاصنام ( وإذا ذكر الله وحده اشتمت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وإذا ذكر الذين من دونه إذا هم يستبشرون ) وفي الحديث الصحيح ( من حلف فليحلف بالله أو ليصمت ) وسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً يحلف باللات فأمره أن يقول : لا إله الا الله — وهذا يدل على أنه ارتد بالحلف بالضم فأمره أن يحدد اسلامه فانه قد كفر بذلك كما قررنا في سبيل السلام شرح بلوغ المرام . وفي منحة الغفار :

فان قالت : لا سواء لان هؤلاء قد قالوا : لا إله الا الله وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله الا الله فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحقها » وقال لاسامة بن زيد « قتلته بعد ما قال لا إله الا الله » ؟ وهؤلاء يصلون ويصومون ويذكرون ويحجون بخلاف المشركين ( قلت ) قد قال صلى الله عليه وسلم الا بحقها وحقها افراد الالهية والعبودية لله تعالى والقبوريون لم يفرّدوا هذه العبادة فلم تنفعهم كلمة الشهادة فانها لا تنفع الا مع التزام معناها ولم ينفع اليهود قولها لانكارهم بعض الانبياء وكذلك من جعل غير من أرسله الله نبياً لم تنفعه كلمة الشهادة — ألا ترى أن بني حنيفة كانوا يشهدون أن لا إله الا الله وأن محمداً رسول الله ويصلون ولكنهم قالوا : ان مسيلة نبي فقاتلهم الصحابة وسبوه فكيف بمن يجعل للولي خاصة الالهية ويناديه للمهمات . وهذا أمير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه حرّق أصحاب عبد الله بن سبأ وكانوا يقولون : لا إله الا الله محمد رسول الله ، ولكن غلوا في علي رضي الله عنه واعتقدوا فيه ما يعتقد القبوريون وأشباههم بل عاقبهم عقوبة لم يعاقب بها أحداً من العصاة فانه حفر لهم الحفائر وأجج لهم نارا والقاهم فيها وقال

اني اذا رأيت أمراً منكراً أججت ناري ودعوت قنبر

القلب بخروطه فكذلك يدخل أجواف الاصنام ويلقى الكلام اسماع الاقوام ومثله يصنعه في عقائد القبوريين فان الله تعالى قد اذن له أن يجلب بخيله ورجله على بني آدم وأن يشاركهم في الاموال والاولاد . وثبت في الاحاديث ان الشيطان يسترق السمع بالامر الذي يحذنه الله فيلقيه الى الكهان وهم الذين يخبرون بالمفنيات ويزيدون فيما يلقيه الشيطان من عند أنفسهم مائة كذبة ويقصد شياطين الجن شياطين الانس من سدنة القبور وغيرهم فيقولون ان الولي فعل وفعل يرغبونهم فيه ويحذرونهم منه وترى العامة ملوك الاقطار وولاة الامصار معززين لذلك ويولون العمال لقبض النذور . وقد يتولاها من يحسنون فيه الظن من عالم أوقاض أو مفت أو شيخ صوفي فيتم التدليس لابليس وتقر عينه بهذا لتلبس (فان قلت) هذا أمر عم البلاد، واجتمعت عليه سكان الاغوار والانجاد ، ومابق الارض شرقا وغربا، ويمنا وشاما، وجنوبا وعدنا<sup>(١)</sup> بحيث لا بلدة من بلاد لاسلام الا وفيها قبور ومشاهد وأحياء يعتقدون فيها ويعظمونها ويندرون لها ويمتدون بأسمائها ويخلفون بها ويوطفون بفناء القبور ويسرجونها ويلقون عليها الاوراد والرياحين ويلبسونها الثياب ويصنعون كل أمر يتقدرون عليه من العبادة لها وما في معناها والتعظيم والخضوع والخشوع والتذلل والافتقار اليها . بل هذه مساجد المسلمين غالبيتها لا تخلو عن قبر أو قريب منه أو مشهد يقصده المصلون في أوقات الصلاة يصنعون فيه ما ذكر أو بعض ما ذكر، ولا يسع عقل عاقل ان هذا منكر يبلغ الى ما ذكرت من الشناعة ويسكت عليه علماء الاسلام الذين ثبتت لهم الوطأة في جميع جهات الدنيا (قات) ان أردت الانصاف، وتركت متابعة الاسلاف، وعرفت ان الحق ما قام عليه الدليل لا ما اتفق عليه العوالم جيلا بعد جيل، وقبلا بعد قبيل فاعلم ان هذه الامور التي ندندن حول انكارها، ونسعى في هدم منارها، صادرة عن العامة الذين اسلامهم تقليد الآباء بلا دليل، ومتابعتهم لهم من غير فرق بين ذني ومثيل . ينشأ الواحد فيهم فيجد أهل قريته وأصحاب بلدته يلقونه في الطفولية أن يمتف باسم من يعتقدون فيه، ويراهم ينذرون عليه ويعظمونه وبرحلون به الى محل قبره ويلطخونه بترابه

(١) كان المناسب أن يقول : وجنوبا وشمالا

الاموال عزيزة عند أهلها يسعون في جمعها ولو بارتكاب كل معصية ، ويقطعون  
الفيافي من أدنى الارض والاقصى فلا يبذل أحد من ماله شيئا الا معتقدا لطلب  
نفع أكثر منه أو دفع ضرر. فالناذر للقبر ما أخرج من ماله الا لذلك وهذا  
اعتقاد باطل، ولو عرف الناذر بطلان ما أراد ما أخرج درهما فان الامول عزيزة  
عند أهلها قال تعالى ( ولا يسألكم أموالكم ) إن يسألكموها فيحفظكم بخلوا ويخرج  
أضغانكم ) فالواجب تعريف من أخرج النذر بأنه اضاعة لماله وأنه لا ينفعه  
ما يخرج به ولا يدفع عنه ضررا وقد قال صلى الله عليه وسلم « إن النذر لا يأتي بخير  
وأما يستخرج به من البخل ) ويجب رده اليه ، وأما القابض للنذر فانه حرام عليه  
قبضه لانه أكل لمال الناذر بالباطل لافي مقابلة شيء ، وقد قال تعالى ( ولا تأكلوا  
أموالكم بينكم بالباطل ) ولانه تقرير للناذر على شركه وقبح اعتقاده ورضاه بذلك  
ولا يخفى حكم الراضي بالشرك ( ان الله لا يغفر أن يشرك به ) الآية فهو مثل  
حلوان الكاهن ومهر البغي ولانه تدليس على الناذر وإيهام له ان الولي ينفعه ويضره  
فأي تقرير لمنكر أعظم من قبض النذر على الميت ؟ وأي تدليس أعظم وأي رضاه  
بالمعصية العظمى أبلغ من هذا ؟ وأي تصيير لمنكر معروفا أعجب من هذا وما  
كانت النذور للاصنام والاثان الا على هذا الاسلوب يعتقد الناذر جلب النفع  
في الصنم ودفع الضرر فينذر له جزورا من ماله ويقاسمه في غلات أطيانه ويأتي  
به الى سدة الاصنام فيقبضونه منه وبهمونه حقيقة عقيدته . وكذلك يأتي ببخيرته  
فينجرها بباب الصنم . وهذه الافعال هي التي بعث الله الرسل لازالتها ومحائثها  
واتلافها والنهي عنها

فان قلت : ان الناذر قد يدرك النفع ودفع الضرر بسبب اخراجه للنذر وبذله  
— قلت كذلك الاصنام قد يدرك منها ما هو أبلغ من هذا وهو الخطاب من خوفها  
والاخبار ببعض ما يكتمه الانسان فان كان هذا دليلا على حقيقة القبور وصحة  
الاعتقاد فيها فليكن دليلا على حقيقة الاصنام وهذا هدم للاسلام ، وتشديد لاركان  
الاصنام . والتحقيق أن لا إبليس وجنوده من الجن والانس أعظم الغاية في إضلال  
العباد وقد مكن الله إبليس من الدخول في الابدان والوشوسة في الصدور والتقام

الاجتهاد من بعد الاربعة وان كان هذا قولاً باطلاً، وكلاماً لا يقوله إلا من كان للحقائق جاهلاً، فعلى زعمهم لا اجماع أبداً من بعد الأئمة الاربعة فلا يرد السؤال، فإن هذا الابتداع والتفتة بالقبور لم يكن على عهد أئمة المذاهب الاربعة وعلى ما حققه فالاجماع وقوعه محال فإن الامة المحمدية قد ملأت الآفاق وصارت في كل أرض وتحت كل نجم فعلاؤها المحققون لا ينحسرون ولا يتم لأحد معرفة أحوالهم، فمن ادعى الاجماع بعد انتشار الدين، وكثرة علماء المسلمين، فإنها دعوى كاذبة كما قاله أئمة التحقيق

ثم لو فرض انهم علموا بالمنكر وما أنكروه بل سكتوا عن انكاره لما دل سكوتهم على جوازه فإنه قد علم من قواعد الشريعة ان وظائف الانكار ثلاثة (أولها) الانكار باليد وذلك بتغيير المنكر وإزالته (ثانيها) الانكار باللسان مع عدم استطاعة التغيير (ثالثها) الانكار بالقلب عند عدم استطاعة التغيير باليد واللسان، فإن اتفق أحدهما لم ينفذ الآخر. ومثاله مرور فرد من أفراد علماء الدين بأحد المكاسين وهو يأخذ أموال المظلومين فهذا الفرد من علماء الدين لا يستطيع التغيير على هذا الذي يأخذ أموال المساكين باليد ولا باللسان، لأنه إنما يكون سخرة لأهل العصيان فاتفق شرط الانكار بالوظيفتين ولم يبق إلا الانكار بالقلب الذي هو أضعف الإيمان. فيجب على من رأى ذلك العالم سائداً على الانكار مع مشاهدة ما يأخذه ذلك الجبار ان يعتقد أنه تعذر عليه الانكار باليد واللسان وأنه قد أنكر بقلبه، فإن حسن الظن بالمسلمين أهل الدين واجب والتأويل لهم ما أمكن ضربة لازب فالداخلون إلى الحرم الشريف والمشاهدون لتلك الابنية الشيطانية التي فرقت كلمة الدين، وشنت صلوات المسلمين، معذوبيون عن الانكار إلا بالقلب كالمارين على المكاسين وعلى القبوريين ومن هنا يعلم اختلال ما استمر عند أئمة الاستدلال من قولهم في بعض ما يستدلون عليه انه وقع ولم ينكر فكان اجماعاً. ووجه اختلاله ان قولهم لم ينكر رجم بالغيب فإنه قد يكون أنكرته قلوب كثيرة تعذر عليها الانكار باليد واللسان وأنت تشاهد في زمانك انه كم من أمر يقع لا تنكره بلسانك ولا بيدك وأنت منكراً له بقلبك ويقول (المنار : ج ٥) (٤٥) (المجلد الثالث والعشرون)

## ٣٥٢ سكوت جمهور المسلمين على المنكرات حتى في الحرم المنكر : ج ٤ م ٢٣

ويجملونه طائفاً على قبره، فينشأ وقد قر في قلبه عظمة ما يعظمونه، وقد صار أعظم الاشياء عنده من يعتقدونه، فنشأ على هذا الصغير، وشاخ عليه الكبير، ولا يسمعون من أحد عليهم من نكير، بل ترى من يتسم بالعلم ويدعي الفضل وينتصب للقضاء والفنيا والتدريس أو الولاية أو المعرفة، أو الامارة والحكومة معظماً لما يعظمونه مكرماً لما يكرمونهم، قابضاً للندور، آكلاً ما ينجر على القبور، فيظن ان هذا دين الاسلام وانه رأس الدين والسنام، ولا يخفى على أحدث أهل للنظر، ويعرف بارقة من علم الكتاب والسنة والاثر ان سكوت العالم أو العالم على وقوع منكر ليس دليلاً على جواز ذلك المنكر ولنضرب لك مثلاً من ذلك وهي هذه المكوس المسماة بالمجابي المعلوم من ضرورة الدين تحريمها قدامات الدبار والبقاع، وصارت أمراً مانوساً لا يلج انكارها الى سمع من الاسماع، وقد امتدت أيدي المكاسين في أشرف البقاع في مكة أم القرى يقبضون من القاصدين لاداء فريضة الاسلام، ويلقون في البلد الحرام كل فعل حرام، وسكانها من فضلاء الانام، والعلماء والحكام، ساكتون عن الانكار، معرضون عن ابراده والاصدار. أف يكون السكوت دليلاً على أخذها واحرازها؟ هذا لا يقوله من له أدنى ادراك.

بل أضرب لك مثلاً آخر هذا حرّم الله الذي هو أفضل بقاع الدنيا بالاتفاق واجماع العلماء أحدث فيه بعض ملوك الشراكسة الجهلة الضلال هذه المقامات الاربعة التي فرقت لعبادات العباد، واشتملت على ما لا يحصى الا الله عز وجل من الفساد، وفرقت عبادات المسلمين وصيرتهم كالللال المختلفة في الدين، بدعة قرت بهاميين ابليس الاعين، وصيرت المسلمين ضحكة للشياطين، وقد سكت الناس عليها، ووفد علماء الآفاق والابدال والاقطاب اليها، وشاهدها كل ذي عينين، وسمع بها كل ذي أذنين، أف هذا السكوت دليل على جوازها؟ هذا لا يقوله من له إلمام بشيء من المعارف كذلك سكوتهم على هذه الاشياء الصادرة من القبور بين (فان قلت) يلزم من هذا ان الامة قد اجتمعت على ضلالة حيث سكنت عن انكارها لا عظم جهالة (قلت) الاجماع حقيقته اتفاق مجتهدى أمة محمد صلى الله عليه وسلم على أمر بعد عصره وفقهاء المذاهب الاربعة يحيلون

عظيمة أنفقت فيها الاموال (قلت) هذا جهل عظيم بحقيقة الحال فان هذه القبة ليس بناؤها منه صلى الله عليه وسلم ولا من أصحابه ولا من تابعيهم وتبع التابعين ولا من علماء أمته وأئمة ملته بل هذه القبة المعمولة على قبره صلى الله عليه وسلم من ابناء بعض ملوك مصر المتأخرين وهو قلاوون الصالحى المعروف بالملك المنصور في سنة ثمان وسبعين وثمانائة ذكره في (تحقيق النصره بتأخيصة عالم دار الهجرة) فهذه أمور دولية لا دليلية يتبع فيها الآخر الاول

وهذا آخر ما أردناه بما أردناه لما عمت البلوى وانبتت الالهواء وأعرض العلماء عن التكبير الذي يحب عليهم، ومالوا الى مامات العامة اليه وصار المنكر معروفا والمعروف منكرا، ولم نجد من الاعيان ناهيا عن ذلك ولا زاجرا

( فان قلت ) قد يتفق للاحياء واللاموات اتصال جماعة بهم يفعلون خوارق من الافعال يتسمون بالمجازيب فما حكم ما يأتون من تلك الامور فانها مما جلبت القلوب الى <sup>(١)</sup> الاعتقاد بها (قلت) أما المتسمون بالمجازيب الذين يلوكون لفظ الجلالة بأفواههم ويقولونها بأستهم ويخرجونها عن لفظها العربي فهم من أجناد ابليس اللعين ومن أعظم حمر <sup>(٢)</sup> الكون الذين البستهم <sup>(٣)</sup> حال التلبس والتزيين، لما أن اطلاق الجلالة مفرداً عن إخبار عنها بقولهم الله الله ليس بكلام ولا توحيد وإنما هو تلاعب بهذا اللفظ الشريف باخراجه عن لفظه العربي ثم اخلاؤها عن معنى من المعاني ولو أن رجلا عظيما صالحا يسمى يزيد وصار جماعة يقولون زيد زيد بعد ذلك استهزاء واهانة وسخرية، ولا سيما اذا زادوا الى ذلك تحريف اللفظ ثم انظر هل أتى في لفظة من الكتاب والسنة ذكر الجلالة بانفرادها وتكريرها اذ الذي فيها هو طلب الذكر والتوحيد والتسبيح والتهلل وهذه اذكار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأدعيته وأدعية آله وأصحابه خالية عن هذا الشبهق والنهيق والنعيق الذي اقتاده من هو عن الله وعن هدي رسوله صلى الله عليه وسلم وسمته ودله في مكان سحيق، ثم قد يضيفون

(١) الحمر بوزن كتب جمع حمار (٢) اما ان يكون الاصل جلبت القلوب بتقديم اللام على الباء، واما يكون جلبت القلوب على الاعتقاد (٣) وفي نسخة ألبستهم وزمل الاصل البستهم الستهم

الجاهل اذا رآك تشاهده سكت فلان عن الانكار بقوله اما لائما أو متأسيا بسكوته  
فالسكوت لا يستدل به عارف وكذا يعلم اختلال قولهم في الاستدلال: فعل  
فلان كذا وسكت الباقيون فكان اجماعا — مختل من جهتين (الاولى) دعوى ان  
سكوت الباقيين تقرر لفعل فلان لما عرفت من عدم دلالة السكوت على التقرير  
(الثانية) قولهم فكان اجماعا فان الاجماع اتفاق أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم  
والسكوت لا ينسب اليه وفاق ولا خلاف حتى يعرب عنه لسانه . قال بعض  
الملوك وقد أثنى الحاضرون على شخص من عماله وفيهم رجل ساكت مالك لا تقول  
كما يقولون فقال ان تكلمت خافتهم فما كل سكوت رضى فان هذه منكرات  
أسسها من يده السيف والسنان، ودماء العباد وأموالهم تحت لسانه وقلمه، واعراضهم  
تحت قوله وكلمه، فكيف يقوى فرد من الافراد، على دفعه عما أراد، فان هذه القباب  
والمشاهد التي صارت أعظم ذريعة الى الشرك والاحاد وأكبر وسيلة الى هدم  
الاسلام وخراب بنيانه غالب<sup>(١)</sup> بل كل من يعمرها هم الملوك والسلطين والرؤساء  
والولاة اما على قريب لهم أو على من يحسنون الظن فيه من فاضل أو عالم أو صوفي  
أو فقير أو شيخ أو كبير ويزوره الناس الذين يعرفونه زيارة الاموات من دون  
توسل به ولا هتف باسمه بل يدعون له ويستغفرون حتى ينقرض من يعرفه أو  
أكثرهم فيأتي من بعدهم فيجد قبراً قد شيد عليه البناء وسرجت عليه الشموع  
وفرش بالفراش الفاخر وأرخت عليه الستور، وأقيت عليه الاوراد والزهور،  
فيعتقدان ذلك لنفع أو لدفع ضرر أو بآتيه السدنة يكذبون على الميت بانه فعل وفعل  
وأنزل بفلان الضرر وبقلان النفع حتى يفرسوا في حياته كل باطل ولهذا الامر  
ثبت في الاحاديث النبوية اللعن على من سرج على القبور وكتب عليها وبنى عليها  
وأحاديث ذلك واسعة معروفة فان ذلك في نفسه منهى عنه ثم هو ذريعة الى مفسدة عظيمة  
(فان قلت) هذ قبر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد عمرت عليه قبة

(١) قوله غالب خبر قوله : فان هذه القباب اي ان اكثر من يعمر هذه القباب  
بل كل من يعمرها هم الملوك والامراء . والاضراب مبالغة فان الذين اقتدوا بهم  
كثروا ايضا ولعله كذلك في بلاد المؤلف



كثيف ونحوه، فلا يغتر من يشاهد ما يعظم في عيذه من أحوال المجاذيب من الأجور التي يراها خوارق فان للسحر تأثيرا عظيما في الافعال، وهكذا للذين يقابلون الاعيان بالاسحار وغيرها وقد ملأ سحرة فرعون الوادي بالشعابين والحيات <sup>(١)</sup> حتى أوجس في نفسه خيفة موسى عليه السلام وقد <sup>(٢)</sup> وصفه الله بأنه سحرة عظيم، والسحر يفعل أعظم من هذا فإنه قد ذكر ابن بطرطة وغيره أنه شاهد في بلاد الهند قوما توقد لهم النار العظيمة فيلبسون <sup>(٣)</sup> الثياب الرقيقة <sup>(٤)</sup> ويخوضون في تلك النار ويخرجون وثيابهم كأنهم لم يمسها شيء بل ذكر أنه رأى انسانا عند بعض ملوك الهند أنى بولدين معه ثم قطعهما عضوا عضوا ثم رمى بكل عضو الى جهة فراقحتي لم ير أحد شيئا من تلك الاعضاء ثم صاح وبكى فلم يشعر الحاضرون الا وقد نزل كل عضو على افرادهم وانضم الى الآخر حتى قام كل واحد منهما على عادته حيا سويا ذكر هذا في رحلته وهي رحلة بسيطة وقد اختصرت — طالعها بمكة عام ست وثلاثين ومائة والف وأملأها علينا العلامة مقبي الحنفية في المدينة السيد محمد بن أسعد رحمه الله

وفي الاغانى لابي الفرج الاصغاني بسنده لمن ساحرا كان عند الوليد بن عقبة فجعل يدخل في جوف بقرة ويخرج فراه جندب رضي الله عنه فذهب الى بيته فاشتمل على سيفه فلما دخل الساحر في البقرة قال جندب أتأتون السحروا أنتم تبصرون ثم ضرب وسط البقرة فقطعها وقطع الساحر معها فأنذروا الناس فحبسه الوليد وكتب بذلك الى عثمان رضي الله عنه وكان على السجن رجل نصراني فلما رأى جندبا يقوم الليل ويصبح صائما قال النصراني والله ان قوما هذا شرهم لقوم صدق فوكل بالسجن رجلا ودخل الكوفة فسأل عن أفضل أهلها فقالوا الاشعث بن قيس فاستضافه فرأى أبا محمد يعني الاشعث يتنام الليل ويصبح فيدعو ابغذائه، فخرج من عنده وسأل أي أهل الكوفة أفضل؟ فقالوا جرير بن عبد الله فوجده يتنام الليل ثم أصبح فيدعو ابغذائه فاستقبل القبله فقال ربي رب جندب وديني دين جندب وأسلم وأخرجها البيهقي في السنن الكبرى بمغايرة في القصة فذكر بسنده الى الاسود أن الوليد بن عقبة كان بالعراق يلعب بين يديه ساحر فكان يضرب رأس الرجل

(١) والجحاشان (٢) وحتى وصفه الخ (٣) ويلبسون (٤) الرقيقة

الى الجلالة الشريفة أسماء جماعة من الموتى مثل ابن علوان وأحمد بن الحسين وعند القادر والعبدروس بل قد انتهى الحال الى أنهم يفرون الى أهل القبور من الظلم والجرأة كعلي رومان وعلى الأحمر وأشباههما وقد صان الله سبحانه وتعالى رسوله صلى الله عليه وسلم وأهل الكساء وأعيان الصحابة عن ادخالهم في أفواه هؤلاء الجهلة الضلال فيجمعون أنواعا من الجهل والشرك والكفر (فان قلت) إنه قد يتفق من هؤلاء الذين يلوكون الجلالة ويضيفون اليها أهل الخلاعة والبطالة خوارق عادات وأمور تظن كرامات كقطع أنفسهم وقطعهم لمثل الحنش والحية والعقرب وأكلهم النار ومسهم ايها بالأيدي وتقليبهم فيها بالاجسام (قلت) هذه أحوال شيطانية وانك للملبوس<sup>(١)</sup> عليك ان ظننتها كرامات للاموات أو حسنات للاحياء لما هتف هذا الضال بأسمائهم جعلهم أزدادا وشركاء له في الخلق والامر، فهؤلاء الموتى أنت تفرض أنهم أولياء الله تعالى فهل يرضى ولي الله أن يجمع له المجدوب أو السالك شريكا له تعالى وندا ؟ ان زعمت ذلك فقد جئت شيئا إداً، وصيرت هؤلاء الاموات مشركين وأخرجتهم — وحاشاهم عن ذلك — عن دائرة الاسلام والدين حيث جعلتهم بجمعهم أنداد الله راضين فرحين وزعمت أن هذه كرامات لهؤلاء المجاذيب الضلال المشركين التابعين لكل باطل المنغمسين بين بحار الرذائل الذين لا يسجدون لله سجدة، ولا يذكرون الله وحده، فان زعمت هذا فقد أثبت الكرامات للمشركين الكافرين المجانين وهدمت بذلك خوابط الاسلام وقواعد الدين المبين والشرع المتين .

واذا عرفت بطلان هذين الامرين علمت أن هذه أحوال وأفعال طاغوتية ، وأعمال إبليسية ، يفعلها الشياطين لاخوانهم من هؤلاء الضالين معاوني من الغريقين ، وقد ثبت في الاحاديث ان الشياطين والجنان يتشككون بأشكال الحية والثعبان وهذا أمر مقطوع بوقوعه فهم الثعابين التي يشاهدها في أيدي المجاذيب الانسان وقد يكون ذلك من باب السحر وهو أنواع وتعلمه ليس بالعسير بل بابه الاعظم الكفر بالله وإهانة ما عظمه الله من جعل مصحف في

يسمى ، ومنه اقتحام النار كما بيناه في بعض فتاوى المجلد الثاني والعشرين ، وأكثر هذه الشعوب صناعة يدوية

ومن فنون السحر ما يستعان عليه بعلوم خواص الاشياء . ولو ذهب الآن بعض علماء الكيمياء وغيرها كخواص الكهرباء الى بعض تلك البلاد التي تجهل هذه العلوم جهلاً مطلقاً لفتنهم واستبدوهم — ولا سيما اذا كان معهم من الآلات والادوات ما يمكنهم من أعمالها المعروفة — المشهور منها كالتلغراف والتليفون اللاسلكي وغير المشهور . وقد صار جميع العارفين بأمور الكون يعلمون أن جميع هذه الاعمال الغريبة صناعة لها أسباب يعرفون بعضها ويقيسون ما لم يعرفوا على ما عرفوا

هذا وإن الاسلام — والله الحمد — مبني على الحقائق ورفض الخرافات والخزعبلات التي عبر عنها بالجبّات وبالسحر ، وابطال كل ما يطغى الناس بافساد اخلاقهم وآدابهم وحملهم على الاعمال المنكرة وهو ما عبر عنه بالطاغوت . فلمؤمن التقي هو السليم العقل والاخلاق القائم بالاعمال الصالحة التي يصلح به حاله وحال الناس الذين يعيشون معه على منهاج الكتاب والسنة وما كان عليه سلف الامة الصالح ، وكل ما زاد على ذلك باسم الدين فهو بدعة ضلالة اما فسق واما كفر

وأما أمور الدنيا المحضة فقد قال لنا الرسول عليه الصلاة والسلام « أنتم أعلم بأمر دنياكم » فلا ينكر العارف بالاسلام على أحد من افراد المسلمين ولا من جماعاتهم ما استحدثوا فيها من طعام وشراب ولباس وآنية وماعون وأثاث ومراكب برية وبحرية وهوائية وآلات صناعة وأعمال زراعة وطرق تجارة وأسلحة حرب وغير ذلك مع المحافظة على حدود الشريعة في الحلال والحرام وحفظ الدين والنفس والعقل والعرض والمال

وقد ابتلي الاسلام بجهال لبسوه مقلوباً كالفرو ، فأكثروا من الابتداع في الدين ، وشوهوه بالخرافات ، وزادوا فيه ما لم يرد في سنة ولا كتاب ولا عرفه الرسول ولا أصحابه ولا غيرهم من أئمة السلف حتى صار البله والسخف والخروج عن المعقول والوساخة والخرافات والبدع من علامات الصالحين التي لا تنكر ، وما أباحه الله وفوض الامر فيه رسوله للناس فقد أنكروه وضلوا أهله باسم الدين

ثم يصبح به فيقوم صارخا فيرد اليه رأسه فقال الناس سبحان الله يحيى (الموت) ورآه رجل من صالحى المهاجرين فلما كان من الغد اشتمل على سيفه فذهب <sup>(١)</sup> يلعب لعله ذلك فاخترط الرجل سيفه فضرب عنقه وقال ان كان صادقا فليحي نفسه فأمر به الوليد ديناراً <sup>(٢)</sup> صاحب السجن فسجنه انتهى بل أعجب من هذا ما أخرجه الحافظ البيهقي بإسناده في قصة طويلة وفيها أن امرأة تعلمت السحر من الملكيين ببابل هاروت وماروت وأنها أخذت قمحا فقالت له بعد ان ألقته في الارض اطعم فطعم فقالت: أحقل فاحقل ثم تركته ثم قالت أيبس فيبس ثم قالت له اطحن فاطحن ثم قالت له اختبز فاخبز. وكانت لا تريد شيئا الا كان. والاحوال الشيطانية لا تنحصر وكفى بما يأتي به الدجال والميعاد. اتباع الكتاب والسنة ومخالفتهما انتهى ما أوردناه والحمد لله رب العالمين أولا وآخرأ

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

### ﴿ تزييل للمنار وتقريره للرسالة ﴾

إن هذه الاعمال الغريبة التي تسمى بالسحرحيل صناعة تتلقى بالتعاليم والتمرين، وليست من خوارق العادات حقيقة بل صورة، فهي كما قال تعالى في سحرة فرعون ( سحرروا أعين الناس ) بأن أروها أشياء على غير حقيقتها، لتخييل الجبال والعصي متحركة بارادتها ( يخيل اليه من سحرهم أنها تسعى ) والخوارق لا تكون صناعة تعليمية . وإنما يكثر هذا السحر في البلاد التي يغلب على أهلها الجهل بعلوم الكون وسنن الله في الخلق، كبلاد الزوج في أفريقية والشعوب المشابهة لها في العبارة والجهل، وتقل في غيرها أو تنعدم وما يبقى منها يكون حرفة لبعض المشعوذين يعرضون ما يتقنونه من أعمالها على الناس فيرضخون لهم بقليل من النقد، فمنهم من يلحس حديدة محماة بالنار حتى تبرد وذلك أنه يتمرن على إدنائها من لسانه واصابها بلعابه من غير أن تمس اللسان ولكنهم يفعلون ذلك بسرعة تخيل للرائي أن اللسان

(١) وفي نسخة فذهب الساحر يلعب الخ (٢) دمار السجن

## الخلافة الاسلامية

وترجمه بالعربية  
أحد تلاميذ دار الدعوة والارشاد  
الشيخ عبد الرزاق  
المليح آبادي  
محرر جريدة (بيغام) الهندية

ألفه باللغة الاوردية  
أحد زعماء النهضة الهندية  
مولانا ابو الكلام  
محي الدين آزاد  
صاحب مجلة الهلال الهندية

٥

### فصل

( الجماعة والتزام الجماعة )

وفي هذا الحديث الذي نحن بصدده أمرهم يستحق أن نتأمل فيه ، وهو أن الشريعة نصت على أن الحياة الاسلامية إنما هي في التزام الجماعة وطاعة الخليفة ، والحياة الجاهلية في الانحراف عنها — ولقد أوضح القرآن أن الجاهلية هي التفرق والتشتت وانتشار الكلمة وعدم الاجتماع على مركز واحد ، وأن الحياة الاسلامية هي الحياة الاجتماعية والاتحاد والائتلاف بين الامة واجتماع الآحاد المنتشرة — قال الله تعالى ( واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته اخوانا ، وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها ) الخ

فالجاهلية الفرقة ، والاسلام الجماعة ، ولذا أكد النبي عليه الصلاة والسلام مرة بعد مرة أن من يحيد عن الجماعة وينزع يده عن طاعة الخليفة ، يكاد يخرج من الاسلام ، وتكون ميته على الجاهلية لا على الاسلام وان صلى وصام وزعم أنه مسلم

وها هي ذي بعض الاحاديث الصحيحة المشهورة في هذا الباب :

( المنار : ج ٥ ) ( ٤٦ ) ( المجلد الثالث والعشرون )

ولله در مؤلف هذه الرسالة الامام المحقق فقد أتى فيها بما لم يأت به من ألفوا المختصرات والمطولات في موضوعها وهو كشف شبهة الذين يزعمون ان علماء المسلمين قد أجازوا ضلالات القبوريين منذ قرون فصار ذلك اجماعاً عليها ، فبين انه لا يمكن الحكم بأنهم سكتوا جميعاً فكم منهم من أنكر ذلك قولاً وكتابة، وأن سكتوا فلا حجة في سكوتهم ولا سيما مع العلم بأن هنالك منكرات أخرى لا يقول هؤلاء القبوريين ولا غيرهم بجوازها وهي مسكوت عنها، اما للعجز عن انكارها ، واما للجهل والتهاون في أمر الدين لان المعروف صار منكراً، والمنكر صار معروفاً كما ورد في اعلام النبوة. وهذه الحجة أظهر في زماننا وبلادنا منها في غيرها من زمان ومكان، فان العلماء الذين لا ينكرون ما وردت الاحاديث الصحيحة بحظره من تشييد القبور وكسوتها، وابقاد السرج والشموع عليها وعبادتها بدعاء أصحابها والطواف بها والندب لهم — لا ينكرون أيضاً ما فشا في البلاد من البدع والفواحش والمنكرات التي لا خلاف في شيء منها، بل لا ينكرون ما يرون، ويسمعون من الكفر البواح، والاحاد الصراح، بل يعظمون من يعتقدون كفرهم والحادهم، ويعلمون أولادهم القوانين التي يعتقدون أنها مشتملة على ما هو محرم بالاجماع، وان استجلاله ردة، وخروج من الملة، لاجل أن يحكموا بها وهو حكم بغير ما أنزل الله، وهم يتلون في ذلك آيات الله، فهل يحتاج بسكوت أمثال هؤلاء قاولاً أو كثر أو لا حجة في سكوت المجتهدين وهم ليسوا منهم، ولا في أقوالهم على القول المشهور في الاصول الا اذا أمكن حصرهم وإجماعهم على حكم من الاحكام لا يشذ منهم عن القول به أحد، على ما في حجتيه اذا أمكن وقوعه والعلم به من النظر؟؟

اللهم انا نبرأ اليك من كل قول وعمل واقرار في أمر ما من أمور الدين لم يكن مما أنزلته على رسولك محمد خاتم النبيين والمرسلين، ومن كل فهم وعمل فيه يخالف لسلف الامة الصالحين، وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

ومطلوب ، والثاني اضطراري

وبيان هذا ان الشكل الاصلي المطلوب هو انتخاب الامة خليفة بها حيث تجتمع آحادها واهل الحل والعقد والرأي والبصيرة منها، فيتباحثون ويتشاورون طبقاً للآية ( وامرهم شورى بينهم ) ثم ينتخبون الخليفة مراعين فيه شروط الخلافة الشرعية ، ومقاصدها الاساسية ، غير ناظرين الى الوجاهة الذاتية والجنسية النسبية <sup>(١)</sup> اذ الشريعة تعتبر في الانتخاب شورى الامة ، لاجنسية الخليفة وعشيرته ونسبه — وقد تأسست الخلافة الراشدة على هذا الاساس الجمهوري ، فالخليفة الاول انتخبته الامة مباشرة ، والخليفة الثاني انتخبه الخليفة الاول <sup>(٢)</sup> ورضي به اهل الحل والعقد من الامة ، والخليفة الثالث انتخبته جماعة الشورى ، والرابع بايعته الجماعة بأسرها — فانتخاب هؤلاء الخلفاء الاربعة كان انتخاباً شرعياً وجمهورياً ، ولم ترع فيه الجنسية والقبيلة والعهد البتة ولوروعي فيه شيء من هذا القبيل لبقية الخلافة في بيت الخليفة الاول ولم تخرج منه الى آخر الدهر . ولكن لم يكن شيء من ذلك ، بل لم يدع الخليفة الثاني مجالاً للامة في ان تنتخب ابنه خليفة لانه ممنع وأوصى بذلك وصية حين احتضاره — رضى الله عنه وعنهم اجمعين

فاذا كان الامر على هذا النهج الجمهوري واستطاعت الامة انتخاب خليفةها فقد شرطت الشريعة فيه شروطاً تراعى عند الانتخاب

واما الشكل الثاني وهو اذا تغلب متغلب بقوة وعصبية على الخلافة ولم يترك مجالاً للانتخاب فحينئذ ما ذا يجب على الامة اذا كان المتغلب غير اهل لها وظالماً وفاقداً لشروطها ؟ فهل يجب عليها ان تخرج عليه وتقاتله ؟ ام يجب عليها ان تطيعه وتنقاد له وتؤدي اليه الزكاة وتقيم وراءه الجمعة والجماعة وتعمل تحت سيطرته سائر الاعمال التي لا تتم الا بوجود الخليفة والامام ؟ لما كانت هذه المسئلة اهم المسائل الحيوية ، وأساس حياة الامة الاجتماعية

(١) أي لم يراع فيه الاشرف نسبا من بيوت قريش التي حصر الرسول الخلافة في حلتها بل يرجحون كفاءته من أي بيت منهم كان ، وسيعال له بعد بأنها لو جعلت وراثية في بيت معين لبقية في بيت الخليفة الاول كما هو الشأن في بيوت الملوك الى عهدنا هذا وضرب له المثل بالخلفاء الراشدين ( ٢ ) يعني أنه رشحه والامة رضيته فبايعته

قال (ص) «من أطاعني فقد أطاع الله، ومن أطاع اميري فقد أطاعني، ومن عصى اميري فقد عصاني» رواه البخاري ومسلم عن أبي هريرة وفي رواية أخرى لمسلم «من أطاع الامير» أي أطاع امام المسلمين وقال «اسمعوا وأطيعوا وان استعمل عليكم عبد حبشي كان رأسه زبيبة» (البخاري ومسلم عن أنس)

يظهر أن هذه الجملة كثيرا ماكان يكررها صلى الله عليه وسلم ولا سيما في خطبه ولذا تجدها مروية بألفاظ مختلفة ونسبت الى مواقع مختلفة، وقد قال يوم الحج الاكبر في حجة الوداع التي كانت مشهدا عظيما للمسلمين، والتي لم يعيش (ص) بعدها الا بضعة أشهر «ولو استعمل عليكم عبد يقودكم بكتاب الله، اسمعوا وأطيعوا» (مسلم)

وقال «من خرج من الطاعة، وفارق الجماعة فمات ميتة جاهلية» وفي لفظ «فانه ليس احد من الناس خرج من السلطان شبرا فمات عليه الا مات ميتة جاهلية» (متفق عليه) ومعلوم ان الجاهلية كانت قبل الاسلام، فغنى الحديث انه مات على ضلالة عرب الجاهلية — والعياذ بالله! وفي رواية عبد الله بن عمر (رض) «من خلع يدا من طاعة لقي الله يوم القيامة ولا حجة له، ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية»

وقال «من فارق الجماعة شبرا فمكأنما خلم ربقة الاسلام من عنقه» (الترمذي) وفي رواية «دخل النار» (اخرجها الحاكم على شرط الصحيحين) وقال «كانت بنو اسرائيل تسوسهم الانبياء كلما هلك نبي خلفه نبي وانه لاني بعدي، وسيكون خلفاء فيكثرون — قالوا فأتأمرنا؟ قال — فو بيعة الاول فالاول، ثم اعطوهم حقهم، فان الله يسألهم عما استراهم» (متفق عليه) وغير هذا كثير من الاحاديث التي لا تحصى، وشواهد الاجماع ونصوص كتب العقائد والفقه لسنا في حاجة اليها بعد الحديث

### فصل

(في شروط الامامة والخلافة)

اذا استقصيت نصوص الكتاب والسنة واجماع الامة، تعلم ان الشريعة لاسلامية اعتبرت الامامة والخلافة علم شكاين متضادين، واحد منهما اصلي



والفقهاء الى زمن الدولة العباسية وبعدها بيسير ( سنة ٦٤٠ هـ سنة ١٢٤٣ م ) لقوله (ص) « ان هذا الامر في قریش » ولذا ذهب الامامية الى ان الخليفة يجب أن يكون من أهل بيت النبي (ص) ونقول على هذه القاعدة ان الخلافة

= ولما ذكرنا أن الخوارج وبعض المعتزلة خالفوا سائر المسلمين في اشتراط القرشية ردوا عليهم بأن الإجماع كان قد انعقد على ذلك من عهد الصحابة مستنداً الى النص فلا عبرة بخلافه

قال السعد التفتازاني في شرح المقاصد : ويشترط أن يكون مكلفاً مسلماً عدلاً حراً ذكراً مجتهداً شجاعاً ذا رأي وكفاية سميحاً بصيراً ناطقاً قرشياً فان لم يوجد من قریش من يستجمع الصفات المعتبرة ولي كناني فان لم يوجد فرجل من بني اسماعيل فان لم يوجد فرجل من العجم الخ ( ص ٢٧١ ج ٢ طبع الاستانة ) وقال الحافظ في شرح البخاري بعد ايراد الاحاديث في حصر الامامة في قریش المؤيدة لما رواه البخاري منها ما نصه :

« ويؤخذ منه أن الصحابة اتفقوا على افادة المفهوم للحصر خلافاً لمن أنكر ذلك والى هذا ذهب جمهور أهل العلم أن شرط الامام أن يكون قرشياً » — ثم ذكر من قيده ببعض قریش ، كالشيعة ورأي الخوارج وبعض المعتزلة بعدم اشتراط القرشية وتعبه بقوله « قال أبو بكر بن الطيب لم يخرج المسلمون على هذا القول بعد ثبوت حديث « الائمة من قریش » وعمل المسلمين به قرناً بعد قرن وانعقد الإجماع على اعتبار ذلك قبل أن يقع الاختلاف ( ص ٥٨١ ج ٢٩ طبعة الهند )

ثم ذكر الحافظ ما رواه أحمد عن عمر بن عبد الله بن عبيدة وهو غير قرشي أو معاذ بن جبل وهو أنصاري وجمع بينه وبين نقلهم للإجماع باحتمال أن يكون رجع عن ذلك أو يكون الإجماع قد انعقد بعده. والصواب أن أبا بكر قد احتج على الانصار — وعمر بظاهره — بحديث حصر الائمة في قریش فأذعنوا ولم يعارض فيه أحد منهم ولا من غيرهم فانهقد الإجماع من ذلك اليوم — ويمكن هذا اعلالاً لرواية قول عمر إنه كان يحب أن يستخلف أحد الرجلين . وهل يوجد شيء يرد به أثر أحادي أقوى من هذا الإجماع وهذه النصوص المتفق عليها ؟

وذكر الحافظ قبل ذلك ما أورد على حديث « لا يزال هذا الامر في قریش ما بقي من الناس اثنان » على القول بأنه خبر محض من أنه تولى أمر المسلمين كثير من غير قریش وأجاب عنه أولاً بأن تولى هؤلاء لم يمنع وجود أئمة من قریش في اليمن والمغرب وغيرها وأن بعض أولئك كان يدعي القرشية كعبيد بن جهم قال « وأما سائر من ذكر ومن لم يذكر فهم من المتغلبين وحكمهم حكم البغاة فلا عبرة بهم » ( قال )

لم تكن الشريعة لتغفل عنها وتترك الامة بلا هداية ولا بصيرة فيها ولذا تجدها قد اهتمت بها أشد الاهتمام وبينتها بياناً وافياً بعبارات واضحة ونصوص صريحة ومن أجل ذا لم يتردد الصحابة رضوان الله عليهم في تعيين خطتهم لما قامت الخلافة الاموية الاستبدادية بعد انقراض الخلافة الراشدة ، فعاملوها معاملة واحدة كأنهم كانوا عيونها من قبل ، وصارت تلك المعاملة سنة لمن بعدهم ، وأجمعت الامة على استحسانها ، واتخذتها خطة اجتماعية لها . نعم قد اختلف بعض الفرق الاسلامية في الشكل الاول للخلافة ، ولكن لم يختلف أحد منهم في الشكل الثاني لا قولاً ولا عملاً<sup>(١)</sup>

وقد شرطت الشريعة في الشكل الاول الجمهوري شروطاً بالغة في السكال منتهاه ، وأوجبت على الامة أن تنظر في الخليفة كل الامور التي تلزم لهذا المنصب الرفيع ، ولهذه المسؤولية العظيمة . وقد اشتهرت شروط الخلافة هذه اشتهاراً عظيماً حتى انك تجدها في عامة كتب العقائد والفقه التي يتداولها طلبة العلم في المدارس الدينية — فترى فيها « ويشترط أن يكون (الخليفة) من أهل الولاية المطلقة الكاملة بأن يكون مسلماً ، حراً ، ذكراً ، عاقلاً ، بالغاً ، سائساً بقوة رأيه ورويته ومعوته بأسه وشوكته ، قادراً بعلمه وعدالته وكفايته وشجاعته على تنفيذ الاحكام ، وحفظ حدود الاسلام ، وانصاف المظلوم من الظالم ، عند حدوث المظالم » الخ — راجع شرح المواقف والنسفي والتمهيد وشرح الفقه الاكبر للقرائى وشرح المقاصد — ومن كتب المحدثين شرح عقيدة ابن عقيل وفتح الباري وشرح منظومة الآداب وخلاصة ابن مفلح ونبيل الاوطار ووبل المرام للشوكاني والاقناع وشرحه وغيرها من الكتب ، وأما شرط القرشية ففيه اختلاف<sup>(٢)</sup> وقد كان يقول به أكثر العلماء

(١) اطلاق النفي خطأ فالخلاف وقع قولاً وعملاً ذهب كثيرون الى مقاومة السلطة الجائرة وغير الشرعية ، وكثيرون الى طاعتها ، وسيأتي تحقيقه . وما زالوا يستعدون لاسقاط خلافة الامويين حتى أسقطوها وهي في ريق شبابها

(٢) يظهر ان للكتاب — عفا الله عنه — ميلاً الى اضعاف هذا الشرط الذي أجمع عليه أهل الصدر الاول قبل ظهور الشقاق في الامة وهم أهل الاجماع الصحيح دون غيرهم والاحاديث الصحيحة فيه كثيرة متفق عليها وقد ذكر حديثاً واحداً منها لم يقرنه بذكر من أخرجه من رواية الصحيح ، وقد صرحت الكتب التي ذكرها كلها بشرط القرشية

الناس من أن يتصدوا لها ، ويرشحوا أنفسهم لاجلها ، وينافسوا فيها ويتطلعوا اليها ، فيقاتلوا ويحاربوا عليها ، ويسفكوا الدماء في سبيلها - وقد كان رسول الله (ص) يبايع الناس على هذا فيقول « لا ينازع الامر أهله » <sup>(١)</sup> هذه كلمة صغيرة في ظاهرها ، كبيرة في ذاتها ، وكافية لابطال الحروب والمنازعات بأسرها . وقد بوب البخاري في صحيحه عليها بابا فقال « باب ما يكره من الحرص على الامارة » وروى فيه حديث أبي موسى الاشعري قال : قال النبي (ص) « انا لاني هذا الامر من سأله ولا من حرص عليه » وكان الغرض من هذا التحذير والمنع لان الناس اذا لم يحرصوا عليها ، سهل للامة انتخاب الاصلح والاهل لها

هذا هو النظام الحقيقي الذي جعلته الشريعة للخلافة الاسلامية ولولم يبق معمولا به لصلحت الدنيا كلها ، ولكن النبي (ص) كان يعلم أنه لا يدوم اكثر من ثلاثين سنة فبين للامة ما يجب عليها عندما ينهدم ذلك ويحل محله الاستبداد والقهر لنفحص المسئلة فحسا جيدا ، لنرى أية خطة أحسن عند تغلب المتغلبين على الخلافة ، فان هنا خطتين ( احدهما ) أن يقبل الاستبداد ويخضع له صيانة للجماعة وحفظ النفوس الامة وذودا عن البلاد الاسلامية من الاعداء وصونا لاوامر الشريعة من التعطيل وغيرها كثير من المصالح العامة ولا تنس أن هذه الحكومة وان كانت مستبدة قاهرة الا انها اسلامية تفار على الدين وترفع شأن الامة في نظر الاعداء ، نعم تنتقل الحكومة الاسلامية في هذه الصورة الى مستبد تغلب عليها ولم يبال بالنظام الشرعي لها ولا ريب في أنه تنشأ عن هذا مفاسد كثيرة <sup>(٢)</sup>

وأما الخطة الثانية فهي أن يقاتل المتغلب ويخرج عليه وترد الخلافة الى من هو أصلح لها منه . ولكن اذا فعل ذلك جرت الدماء انهارا في حروب تشيب من هولها الولدان ، واختلت المصالح العامة ، وتزلزلت الهيئة الاجتماعية ، وبطل الامن ، وسمت الفوضى ، وتمطلت اوامر الشريعة ، وهدمت الجوامع ،

(١) يتامل كلمة أهله وما يراد بها شرعا هل يمكن أن يكون منها المظالمون المستبدون ؟

(٢) اكثر هذه المفاسد على جرنومتها ان الامر يجري على القوة لا على الشريعة ،

واي حاكم تخضع له الامة خضوعا اعمى ثم يقف عند حدود الحق والعدل ، فلا يمتدداها

على علم ولا عن جهل

لعلي عليه السلام ثم لائمة العترة، رضوان الله عليهم أجمعين — وذهبت الزيدية إلى أن الخلافة في بني فاطمة كلهم ولا خصوصية فيها لائمة أهل البيت فالامامية تشترط في الخليفة مع سائر الشروط المذكورة آنفاً، ان يكون من أهل البيت النبوي، والزيدية توسع فيها وتقول كل بني فاطمة أهل للخلافة وهم يستحقونها دون غيرهم

ولا تنسين ان هذا الاختلاف في الشكل الاول. اما في الشكل الثاني — أي اذا لم تقدر الامة على انتخاب الخليفة لتغلب المتغلبين — فلا خلاف فيه بين المسلمين لكثرة الاحاديث الصحيحة واجماع الصحابة وأئمة أهل البيت في هذا الباب ولذا ترى الامة قد اتفقت كلمتها على أنه اذا استولى مسلم بقوته وشوكته وعصبيته على الخلافة وتمكن فيها وقامت حكومته وقوي أمره وجب على الامة ان تطيعه وتسمع له وتخضع لخلافته مثل مالو كان أصابها بحق، ولا يجوز لاحد الخروج عليه والقيام على وجهه، ومن يفعل ذلك يقاتله المسلمون ويعينون الخليفة عليه، مهما كان الخارج ذا فضل وصلاح وأهلية، لانه مفارق للجماعة وخارج على السلطان<sup>(١)</sup>

هذا هو حكم الشريعة في هذه الصورة، وحكمته واضحة جلية، وهي ان قيام الشريعة وبقاء الامة يتوقف على الحكومة القوية. اذ هي أساس للحياة الاجتماعية، وقد جعلت لها الشريعة نظاما في غاية من الكمال والجودة، فحوت للامة حق انتخاب الامير، وجعلت الشورى أساسا للانتخاب، وشرطت شروطا في الامير، ولم تعتمد في الامارة على امتيازات الجنس والعصبية والملوكية. بل جعلتها حرة وجمهورية محضة لا يشوبها الاستبداد والضغط أبداً، ثم حذرت

= وقال القرطبي هذا الحديث خبر عن المشروعية أي لا تنقصد الامامة الكبرى الا لقرشي مهما وجد منهم أحد. وكأنه جنج الى انه خبر بمعنى الامر وقد ورد الامر بذلك في حديث «قدموا قريشا ولا تقدموها» أخرجه البيهقي. وذكر له شواهد من الصحاح وغيرها (ص ٥٨١ ج ٢٩ ايضا)

(١) حكاية الاجماع باطلة كما أشرنا اليه في حاشية سابقة، وان الحافظ ابن حجر قال انهم يعدون المتغلبين على الخلافة من البغاة لخارجين على السلطة الاسلامية وسيأتي مزيد بيان لذلك

ويأخذ الزكاة ويقيم الجمعة والعيدين ويدافع عن الثغور ويرابط على الحدود؛ وأيم الله لو كان كذلك لتداعت الأمم الاكالة على المسلمين ولاحتلت بلادهم وخضدت شوكتهم واستعبدتهم وأذلّتهم وفعلت بهم ما فعلت ! فقبول خلافة المتغلب أحسن وأهون ، أم هذا الخراب والدمار الذي ليس فوقه خراب ولا دمار ؟ ولدا امرت الشريعة بطاعة الخليفة المسلم مهما كان ظالما ومستبدا وكيفما كانت سيرته وسريته ما لم يأمر بمعصية الله ، وما أقام الصلاة — والله تعالى أعلم بما يأمر وهو بصير بمصالح العباد ! \*

(\*) السكاتب فرض صورة للتعارض بين الحق والتغلب لا تطرد بل قلما تقع وجهها قاعدة للترجيح ، : ان مجموع الاحاديث الواردة في الامامة والامارة تدل على أمور يعز أن تجدها مجموعة في مكان واحد فتجتمع بها بين ما يترأى لك فيها من التعارض (١) ان الامام الاعظم (الخليفة) يجب أن يكون من قریش (٢) ان طاعة الامام واجبة شرعا مادام مسلما يقيم الصلاة بالاس وبقودهم بكتاب الله وانما الطاعة بالمعروف ولا طاعة لخلق في معصية الخالق (٣) ان طاعة الامراء والولاة والعمال الذين يوليهم الامام قيادة الجيوش والادارة والقضاة والجبابة يطاعون وتؤدي اليهم الحقوق بالشرط الذي يطاع فيه الامام بالاولى. وفي حديث يحيى بن حصين عن جدته أم الحصين بنت اسحق الاحمسية أنها سمعت النبي (ص) يخطب في حجة الوداع وهو يقول « ولو استعمل عايكم عبد يقودكم بكتاب الله فاسمعوا له وأطيعوا » رواه مسلم وفي أحاديث أخرى ولو كان عبدا حبشيا مجذع الاطراف ومنه حديث علي عند الحاكم مرفوعا باسناد جيد ورجح الدارقطني وقفه قال في آخره « وان أمرت قریش فيكم عبدا حبشيا مجذعا فاسمعوا له وأطيعوا » (٤) ان ظلم الائمة والأمرء وفسقهم وأترتهم لا تبسج لافراد الامة عصيانهم فيما يأمر به من المعروف لان ذلك يستلزم ما هو شر منه وهو الفوضى وفساد جميع الامور العامة . فكل ما ورد في كتب الكلام والفقه وشروح الاحاديث من وجوب الطاعة فالمراد به ما ذكرنا لما علناه به (٥) ان ذلك كله لا يدل على وجوب رضى الامة بالظلم والبي، والآثرة ولو من قریش ، ولا على الخضوع لكل قوي مستبد ، ويستحيل أن يكون هذا حكم الدين وهو يهدم الحق والعدل والفضيلة ويفسد على الامة دينها ودنياها ، ولا يمكن ترجيح احاديث الطاعة المطلقة على الاحاديث المقيدة لها بالمعروف والشرع وعلى سائر النصوص المعلومة من الدين بالضرورة . وانما يظهر الجمع بينها بان على الافراد السمع والطاعة وعلى أهل الحل والعقد من زعماء الامة التي

(المنار : ج ٥) (٤٧) (المجلد الثالث والعشرون)

ونهبت البيوت ، وخربت البلاد ، وانصبت على رأس الامة المصائب ، وأصابها كل ما يصيب الامم في مثل هذه الحروب التي تثيرها الالهواء والشهوات . ومع هذا لا يعرف متى يستتب الامن وتعود الراحة ؟ اذ كل صاحب عصبية وذو مطامع كبيرة ينهض قائلاً : أنا أحق بالخلافة من صاحبها ، فعلى الناس أن يبايعوني ويقاتلوا في صفي وينصروني على عدوي ! » <sup>(١)</sup> فماذا تكون حال الامة اذ ذلك ؟ ألا تكون كالريشة في مهب العواصف تقلبها الرياح كيف شاءت ؟ أولا تصبح كسفينة في بحر محيط لا ريان عليها ، تتقاذفها الامواج بمنة ويسرة فتعلو تارة وتسفل اخرى ويخشى عليها الفرق كل آن ؟ ولا ينكر أن مع هذه المخاوف والاهوال يحتمل أن ترد الخلافة الى الاصاح لها ، فأى صورة أحق أن ترجحها الشريعة الغراء ؟ ألك التي مصالح الامة فيها مصونة مضمونة ، والمفاسد محتملة ؟ أم هذه التي الخراب والدمار فيها محقق ، ورد الحق الى اهله محتمل ؟ كل من له أدنى حظ من العقل الصحيح لا يتردد في الجواب بأن الصورة الاولى أحق أن تقبل وتعول عليها في مثل هذه الحالات ، وقد فعلت الشريعة ذلك جرياً على قاعدة « المنافع تجلب والمضار تدفع » واذا اختلطت المصالح والمفاسد ، تختار الشريعة طريقاً أقل مضرة وأكثر مصلحة وترجح أهون الشرين ، اذ لو لم تفعل ذلك وفرضت على الامة عدم الخضوع لاحد سوى جامع شروط الخلافة والمنتخب على الطريقة الجمهورية الصحيحة لقام كما قلنا كل من اتخذ الله هواه لنيل الخلافة وقال هذا الخليفة ليس بأهل وأنا أحق منه وأجمع للشروط — ثم ماذا كان بعد ذلك ؟ القتل والسلب واهراق الدماء وزهق النفوس وانهدام الهيئة الاجتماعية وتزعزع أركان الامة . فمن كان يحافظ على البلاد ويحكم بين العباد ويعاقب المجرمين ويحمد السراق وقطاع الطريق

(١) الصواب أن هذا من لوازم الخضوع اكل قوي يتغلب إذ لو كان أصحاب هذه المطامع يعامون أن الامة انما تخضع للحق لا للقوة وأنها لا تزال تقاوم المسند الخارج حتى يهلك او تهلك لا يخرج عليها خارج ، ولا تغلب مستبد ظالم ، وكلام الاستاذ أبي الكلام هنا متعارض متدافع ، وبإحدى ما يفرضه من صور المسألة غير متعين الوقوع بل نادر ، ومقاومة الظالم والاستبداد وتغيير المنكر فرض لازم ، ولكن براعى في تنفيذه ارتكاب أخف الضررين عند التعارض

المنار: ج ٥ م ٢٣ الفرق بين الخلافة الراشدة وغيرها. الأحاديث في الطاعة (٣٧)

فأهل علم وإيمان « الخ (رواه البغوي عن أنس) وحديث عبد الله بن مسعود « ما من نبي بعثه الله في أمته قبلي الا وكان له حواريون وأصحاب يأخذون بسنته ويقتدون بأمره » الخ (مسلم) وغيرها كثير

ففي هذا الدور أمرت الامة بأمرين : الطاعة والافتداء بالخلفاء — ثم تأتي بعده أحاديث الدور الثاني ، فيبقى حكم الطاعة على حاله فتطيع الامة خلفاء هذا الدور أيضا مثل طاعتها لخلفاء الدور الاول ، ولكن يتغير الحكم الثاني ، أي حكم الافتداء ، فلا يقتدى بهم ولا تتخذ أعمالهم سنة متبعة ، لانه كان معلوما من قبل أنهم لا ينالون الخلافة على النظام الشرعي ، ولا يكون سيرهم طبقا للكتاب والسنة ، فيكون فيهم الصالح والطالح والقيح والحسن ، فلذا أمرت بطاعتهم ، ونهيت عن اتباعهم والافتداء بهم — بل اذا قاموا لشر بدعتهم ، وترويح فسادهم وجب على كل أحد السعي لسد فسادهم ومنع منكرهم بيده ولسانه ، وان لم يستطع فبقابه يبغيض أعمالهم « وذلك أضعف الايمان وليس وراء ذلك من الايمان جبة خردل فعن عبادة بن الصامت (رض) قال « يايعنا رسول الله (ص) على السم والطاعة في منشطنا ومكرهنا وعسرنا ويسرنا وأثره علينا ، وأن لا تنازع الامر أهله ؛ الا أن تروا كفرا بواحا ، عندكم فيه من الله برهان » (متفق عليه) أي يطاع الامام في كل حال الا أن يظهر منه كفر صريح

وقال خيار أئمتكم الذين تحبونهم ويحبونكم وتصلون عليهم ويصلون عليكم وشرار أئمتكم الذين تبغضونهم ويبغضونكم وتلعنونهم ويلعنونكم » قال قلنا فلا نباينهم عند ذلك ؟ قال : « لا ما أقاموا فيكم الصلاة ، الا من ولي عليه وال رآه يأتي شيئا من معصية الله فليكره ما يأتي من معصية الله ، ولا ينزعن يدا من طاعة » (رواه أحمد ومسلم)

وعن حذيفة قال قال (صلعم) « يكون بعدي أئمة لا يهتدون بهديي ولا ينتنون بسنتي ، وسيقوم فيكم رجال قلوبهم قلوب الشياطين في جحان أنس ، ل : قلت : كيف يارسول الله ان أدركت ذلك ؟ قال « تسمع وتطيع وان ضرب بك وأخذ مالك فاسمع وأطع » (أحمد ومسلم)

وقال (صلعم) « ستكون بعدي أثره وأمور تنكرونها — قالوا فما تأمرنا ؟ » تؤدون الحق الذي عليكم وتسألون الله الذي لكم » (متفق عليه عن ابن مسعود خرجاه أيضا الحارث بن وهب وأورده الحافظ في التلخيص)

## فصل

( نصوص السنة واجماع الامة )

من يلقي نظرة سطحية على الاحاديث النبوية يرى أن رسول الله (ص) كان يخبر بما سيكون في المستقبل من انقلاب الحال وتغير الناس ، ويبين لكل حالة وكل دور علائم وآيات ، ويرسم للامة خطة تناسب كل وقت وزمان . وان هذا لمن اكبر الادلة على صدقه وصدق نبوته ، اذ كل ما اخبر جاء كفلق الصبح ، وان كان الناس لا يصدقون بذلك فبأي دليل يشبتون ما جرى في الزمان الغابر ، فكل احد يستطيع ان ينكر حينئذ وجود الاسكندر المقدوني والدولة الرومانية ، بل نابليون وحرب واترلو

والحاصل أن رسول الله (ص) كان يعلم بما يقع بعده ، ولذا جعل لكل حالة ووقت امرا وحكما ، وأمر الامة بامتثال أمره ، فيجب على الباحث أن لا يخطأ بين الاوامر والاحوال خطأ ، بل يضع كلا منها في موضعه ، والذين لم يفعلوا ذلك أخطأوا وغلطوا في فهم الاحاديث ولم يستطيعوا التوفيق والتطبيق بينها يرى الناظر أولا الاحاديث التي ذكرت فيها الخلافة الراشدة ، ولكونها كانت معلومة لديه بأنها ستقوم على منهاج النبوة تماما ، اوصى الامة بطاعتها واتخاذ أعمالها قدوة وسنة كسنته نفسه (ص) ففيها - روى عن باضر بن سارية حديث المشهور قال « قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ، فوعظنا وعظة بليغة ، وجلت منها القلوب ، وذرفت منها العيون ، فقبل يارسول الله ! وعظمتنا موعظة مودع فاعهد اليها بهد ، فقال « عليكم بتقوى الله ، والسمع والطاعة وان كان عبدا حبشيا ، وسترون بعدي اختلافا شديدا ، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين ، عضوا عليها بالنواجذ » ( ابن ماجه والترمذي ) وحديث « خير القرون قرني ثم الذين يلونهم » الخ وحديث « أما طبقتي وطبقة أصحابي

= هي صاحبة السلطان وهم أهل الشورى والزعامة فيها أن يوقفوا الامة والامراء عند ما أوجب الله من الحق والعدل والتزام الشرع بما دون الخلع لغير الكافر ان أمكن وأن يستمدوا لذلك بما ترجح به المصلحة على المفسدة . وكذلك فعلت كل الامم التي استقام امر حكومتها ولم توطن امة نفسها على الخضوع الا كانت من الهالكين واطلاق القول بالخضوع للمستبدن الجائرين لاجل قوتهم خطأ عظيم واية حكومة قامت بالقوة ثم قاومتها الامة براى زعمائها ولم تسقط ؟ وسياقي ما يقرب من هذا الجمع من النووي



## كوارث سورية في سنوات الحرب

من تقبيل وتصليب ومخصة ونفي

مساهدات ومجاهدات شاهد عيان ، هو الامير شكيب أرسلان

٦

ثم لا ينبغي ان ننسى ان لجبل لبنان علة ثانية زادته وبالا على وبال وهي ولوع أهله بتربية التوت وتربيتهم هذه الشجرة ما استطاعوا اليه سبيلا . وهم معذرون في ذلك لان الجبل بضيق أراضيه ووعورتها لا يلام أهله في اعتمادهم على التوت الذي

= وذكر في شرح قوله « الا أن تروا كفرا بواحا » روايات أخرى بلفظ المعصية والانتم بدل الكفر ثم قال : وفي رواية اسماعيل بن عبد الله عند أحمد والطبراني والحاكم من روايته عن أبيه عن أبي عن عبادة « سيلي أموركم من بعدي رجال يعرفونكم ما تنكرون ، وينكرون عليكم ما تعرفون . فلا طاعة لمن عصى الله » وعند أبي بكر بن أبي شيبة من طريق أزهر بن عبد الله عن عبادة رفته « سيكون عليكم أمراء يأمرونكم بما لا تعرفون ويفعلون ما تنكرون فإيس لاؤلك عليكم طاعة »

وقال في شرح قوله « عندكم من الله فيه برهان » أي من نص آية أو خبر صحيح لا يحتمل التأويل ومقتضاه أنه لا يجوز الخروج عليهم مادام فعلهم يحتمل

التأويل . قال النووي : المراد بالكفر هنا المعصية ومعنى الحديث لا تنازعوا ولاية الأمور في ولايتهم ولا تعترضوا عليهم إلا أن تروا منهم منكرا محققا تعلمونه من قواعد الاسلام فإذا رأيتم ذلك فانكروا عليهم وقولوا بالحق حينما كنتم اه وقال غيره المراد بالانتم هنا المعصية والكفر فلا يعترض على السلطان الا اذا وقع في الكفر الظاهر . والذي يظهر حمل رواية الكفر على ما اذا كانت المنازعة في الولاية فلا ينازعه عما يقدر في الولاية الا اذا ارتكب الكفر ، وحمل رواية المعصية على ما اذا كانت المنازعة

فماعد الولاية فإذا لم يقدر في الولاية نازعه في المعصية بأن ينكر عليه رفق ويتوصل الى تثبيت الحق له بغير عنف ، ومحل ذلك اذا كان قادرا والله أعلم . ونقل ابن التين عن الداودي قال . الذي عليه العلماء في أمراء الجور أنه اذا قدر على خلعهم بغير فتنة ولا ظلم وجب والا فالواجب الصبر . وعن بعضهم لا يجوز عقد الولاية لفاسق ابتداء ، فان أحدث جورا بعد ان كان عدلا فاختلفوا في جواز الخروج عليه والصحيح المنع الا أن يكفر فيجب الخروج عليه . اه ( ص ٥٢٤ ج ٢٩ طبعة الهند )

وعن جابر بن عتيك مرفوعاً عند أبي داود بلفظ «سيأتيكم زكب مبغضون فاذا أتوكم فرحبوا بهم وخلوا بينهم وبين ما يبتغون ، فان عدلوا فلا تقسهم وان ظلموا فعليهم»

وعن وائل بن حجر قال «سمعت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ورجل يسأله فقال أريت ان كان علينا أمراء يمنعونا حقنا ويسألونا حقهم؟ قال «اسمعوا وأطيعوا فانما عليهم ما حملوا وعليكم ما حملتم» (مسلم والترمذي وصححه)

قال صلعم «على المرء المسلم ، السمع والطاعة فيما أحب وكره ، الا أن يؤمر بمعصية ، فان أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة» (أخرجه الشيخان وغيرهما عن ابن عمر) - اذ لا يعصى الله خالق السموات والارض في شيء مهما صغر وقل ، لمخلوق مهما كبر وعظم وارتفع شأنه - وان هذا ما قاله الاسلام وجميع الاديان وكل العقلاء والحكماء

ولذا أمرت الشريعة بأداء الصدقات والزكاة الى العاملين عليها ، مهما كانوا ظلمة وفسقة وخونة ، ولا يجوز منعها عنهم لاجل ذلك - نعم يجوز السعي عند الامام في عزلهم ولكن ماداموا على عملهم لا يجوز منع الزكاة عنهم لئلا يختل نظام الامة - كما في رواية بشير بن خصاصة أنه قال قلنا «ان قوما من أصحاب الصدقة يعتدون علينا أفنكنكم من أموالنا بقدر ما يعتدون علينا؟ فقال «لا» (قال أبو داود رفعه عبد الرزاق عن معمر) وفي رواية سعد بن أبي وقاص ، قال «أدفعوا اليهم ما صلوا» وروى ابن أبي شيبة انه قال رجل لابن عمر: الى من تؤدي الزكاة؟ قال الى الامراء ، فقال الرجل «اذا يتخذون بها ثيابا وطيباً» قال وان فعلوا ذلك ادا اليهم الزكاة!

ولذا ترجم اصحاب الحديث «باب براءة رب المال بالدفع الى السلطان مع العدل والجور» (كما في المنتقى) وبه قال جمهور الفقهاء وائمة اهل البيت . كما نقل عن الامام الباقر عليه السلام في الاصول والى هذا ذهب المحققون من الامامية والزيدية<sup>(١)</sup>

(١) قال الحافظ في شرح حديث البخاري في المباينة على السمع والطاعة الذي تقدم في الاصل عند قوله فيه من كتاب الفتن «وان لا تنازع الامر أهله» أي الملك والامرة ، ثم ذكر زيادات في الحديث من روايات أخرى منها «وان تقوم بالحق حيث كنا لا نخاف في الله لومة لائم»

والداني كيف كانت الالوف تفرّ من الجيش العثماني في فلسطين من قلة القوات . وكيف كانوا فيه يقتاتون الحشائش ، ويموتون أوفاً من سوء التغذية ، وكيف كان الولاة بأنفسهم يذهبون الى جبل الدرّوز بأيديهم الذهب الرنان الاصفر يعرضونه على أهله لياخذوا بدله ما يمرّون به العسكر وكثيراً ما كانوا يخفّون في سعيهم . وبقيت الاقوات مدة مديدة ترد على جيش فلسطين من قوته من قارب الاناضول وذلك لخلو سورية ثم حلب ثم أطنه نفسها مما يكفي الجيش والاهالي معا . فالذي يقصد «التجويع» لابد ان يكون هو شعبان لاجائما . والا فلا يكون قصد التجويع بل يكون أصيب هو بالجوع وعجز عن الميرة . ومن عجز عن كفاية نفسه فهو عن كفاية غيره أعجز . وربما قيل ما دامت الاناضول فيها أرزاق فلماذا بخلت بها الدولة على أهل سورية ، والجواب لم يكن في الاناضول أرزاق تفيض عن حاجة أهلها بل اشتد الغلاء في كثير من ديار الاناضول ووقعت المجاعة في القسم الشرقي منه ومات مئات ألوف من أهله جوعاً ، وكثير من السوريين الذين كانوا منفين في الاناضول ولا سيما في جهات سهواس وطوقات يشهدون بذلك . فان قلنا ان الأتراك أماتوا نصارى لبنان تجويعاً لمحبّتهم فرنسا فقد مات ألوف مؤلفة من مسلمي سورية من الجوع أو من الامراض الناشئة من فقد الغذاء والدواء ( وأكثر الموت الذي وقع في لبنان هو أيضاً بالامراض الناشئة عن ذلك ومات بعض بالجوع رأساً ) فهل قتلت الدولة هؤلاء المسلمين أيضاً لحبهم لفرنسا ؟ وان رد بأنها تعدت قتل هؤلاء لكونهم عرباً فهل تعتمد قتل اترك الاناضول ومهاجري ارضروم ووان وبتليس الخ وهم اترك واكراد وجميع ارتكانها هو عليهم ؟ وهل كان هؤلاء الأتراك والاكراد الى تلك الدرجة ذائبين في حب فرنسا !! حتى قتلهم الدولة ؟ واذا كانت الموصل التي هي من أخصب بلاد الله وأوفرها زرعا وادرها ضرعاً بلغ من شدتها أثناء الحرب ان أكل الناس فيها لحوم البشر فهل يعجب الانسان من ان تمس المجاعة أهل جبل لبنان الذي أكثره صخور صماء وأتربة جرداء ؟ كنا في لاستانة سنة ١٩١٧ و١٩١٨ وكان كثير من الفقراء فيها يموتون جوعاً ، وهي عاصمة الملك وكان الاغنياء يوزع عليهم الخبز الاسود المجهول الماهية بمقادير قليلة ولولا فتح

منه الحرير . وهذا القليل منه يغنى عن الكثير من غيره . ولكن حال الحرب ليست كحال السلم . فلما انشبت الحرب العامة نسوا ان البحر سيصبح مسدوداً في وجههم وان البر من الداخل ستقل فيه المزروعات بسبب ذهاب الشبان كلهم الى العسكرية وأخذ الجيش للبقر والجمال . وربما لم ينتظروا أن يكون أمد الحرب سنوات متعددة بل ظنوه بضعة أشهر فلم يعملوا شيئاً من الحيلة لانفسهم وبقوا يعاملون التوت كالاول وكالولم تكن حرب ، وبأبون ان يزرعوا ببر شجره قمحاً أو شعيراً ثلثاً يلحق من ذلك ضعف بالشجر وكذلك بين شجر الزيتون وغيره من الاشجار . وظنوا في انفسهم ان الدولة لا بد ان تديرهم من حوران والشام وحلب وغيرها . وكانوا يقولون : ان السلطان بلاده واسعة فلا يعجز أن يبعث اليها بجاحتنا من الحبوب . وقامهم ان أكثر بلاد السلطان بعيدة عنهم وانه لا يربطها بهم سوى خط حديدي واحد لا يقدر ان يقوم بنقل مئات الالوف من العساكر مع مدافعها وأثقالها وبشحن جميع لوازم الاهالي ، وان رجال العسكرية في الحرب لا يقدمون شغلاً على شغل الحرب . غفلوا عن هذه الامور وتوهموا أحوال الحرب كاحوال السلم فقتلهم الجهل . وعندي ألوف من الشهود من أهل الجبل اتني من أول الحرب حتى من قبل خوض الدولة غمراتها كنت أطوف على اللبنانيين وأعظمهم وأبصرهم العواقب قائلاً لهم ازرعوا جميع أراضيكم ولا تعفوا ولا على ما يتخلل منها التوت أو الزيتون فان الالم يتقدم على المهم ، واني أخشى بشدة ترفيكم لاشجاركم ان تموتوا جوعاً والشجر ليس بأغلى من البشر . فلم يستبينوا النصيح الا ثالث سنة عند ما مستهم اللاء ولا رأوا انفسهم هالكين ان لم يفعلوا . ولكن كان الضعف يومئذ قد استولى على كل شيء ، ونضبت أكثر . ووارد الاتفاق فلم يبق من قوة لزراع جميع تلك الاراضي التي لوزرعوها من أول سنة مع ما ينالها من الري الوافي لجاءت بغلل تحجب عين الشمس ، ولكانت قوة لهم للسنين الشديدة التي جاءت فيما بعد . فانت ترى ان الجهل باحوال الحروب وبعواقبها ، والاعتقاد بكون الدولة تقدر على كل شيء كانا من أسباب هذه المصيبة الكبرى . وكيف تقدر الدولة ان تطعمهم كفايتهم وقد عجزت في الآخر عن اطعام جيشها ، وكان الجوع من أفعال الاسباب في فشل الدولة بالحرب . ولقد علم القاصي

التي وردت من أميركا بأرزاق لاهل السواحل ووقفها الانكليز في الاسكندرية ولم يسمحوا بوصولها الى بيروت قد وصلت وأفرغت واستفاد منها المسلمون دون المسيحيين لا عجب أن يكون هو واضرا به مروجين لحديث « التجويع » المقصود ولا غرو أن نكون نحن ممن يتوخى فضيحة تلك الاضاليل حتى يزول أثرها السيء من الاذهان .

انه سيظهر لك أيها القارىء مما سيأتي بالدليل القاطع والبرهان الساطع انه لو شاء الخلفاء لواصلوا الاعانات الى سواحل سورية كما أوصولها الى ممالك أخرى عضتها الجوع بنابه أثناء الحرب ولوقوا من الموت أولئك الالوف الذين ماتوا من مسلمين ونصارى . ان الخلفاء مع كونهم في حال حرب مع المانيا أمكنهم أن يتفقوا معها على اعاشة بلجيكا وتمكنت لذلك لجنة مؤلفة من متحايدين اسبانيين وهولانديين كانت تأتي بالحبوب والارزاق من أميركا وتوزعها على المعوزين في بلجيكا وعلى كل من ينقصه شئ . فلم يمنع وجودهم محاربين للامان من أن يتفقوا معهم على اغاثة أمة أشفقوا أن يمسيها الجوع . ولقد ثبت انهم أرسلوا الى البولونيين بامدادات وافرة والى الصربيين والى غيرهم . فلو كانوا يحبون أهل لبنان كما يدعون لاتفقوا مع الدولة العثمانية وقتند وأغاثوهم ولو بسداد من عوز، ولانقذوا تلك الخلائق من الموت، أو لسمحوا على الاقل بتسريب الاعانة التي أرسلتها أميركا لاجل سورية والاعانة التي كان البابا ينوي ارسالها الى المسيحيين وهم كانوا الحائلين من دونها، أفستكون هذه هي الحقيقة وتكون التبعة العظمى في عدم دفع هذه المجاعة عليهم ونأتي نحن لاغراض في الانفس فنبرئهم من جناية هم أنفسهم أدرى بأنهم كانوا فاعليها لاسباب حرية وسياسية قامت في نفوسهم، ونقول لهم: كلا انما اجاعنا الاتراك وأتيم أولاء أحييتهمونا؟ ولكنكم ما نردد امامهم هذه الكلمة يبلغ بهم الامر أن يظنوا كونهم صاروا أحق بالبلاد من أهلها وأن يصارحونا بقولهم: لولا اننا لكمتم جميعا هلكتم جوعا . كما ردودوا ذلك مرارا، وآخر مرة أعلنها الجنرال غورو على مائدة غبطة البطريك الماروني في الديمان بدون محاباة

هذا ولقد آن لنا أن نستشهد على أسباب هذه المجاعة بكلام عظيم هو بطريك

المانيا وحلفائها بلاد رومانيا الفنية بالحنطة والذرة وجلب الاتراك منها ما نفّس قليلا من خناق الآستانة لم يكن أحد يعلم ماذا كانت تقول اليه حالة الاعاشة في نفس العاصمة .

مع هذا كله يوجد كثيرون ممن يقرأون كلامي هذا سيتميزون من الغيظ لاجتهادي في اثبات كون المجاعة في سورية حصلت من حالة الحرب الطبيعية وبتواليها بضع سنين، وبالحصار البحري المحكم، وان مثلها وأشد منها قد أصاب بلاداً أخرى من ممالك الدولة العثمانية ومن غير الممالك العثمانية مثل مكدونية والصرب أو بولونية وروسية ولولا كثرة الخطوط الحديدية لقلنا النمسا والمانيا الخ ويقولون لماذا أحاول أن أنفي كون الاتراك جوعوا أهل لبنان عمداً وتصعبا لمجرد حبهم لفرنسا وليكون أكثرهم نصارى فهذه الاشاعة يحبون ان تبقى سارية ماشية رائجة وهذا الحجاب يودون لو يبقى دائما على حقيقة الحال مسدولا كرها بالدولة السابقة في سرية وتحببا وتقربا الى الدول المحتلة . . . .

والجواب ان الحق يجب أن يعلم ولا يعلى، واذا كانوا هم يفيضون الاتراك فليفيضوهم ماشاءوا ولكن ليحبوا الحق الذي لا يجوز أن يجحد بغضا يزيد ولا حبا بعمرو . والاتراك لهم سيئات كثيرة وجمال باشا اتى أعمالا ذكراها وقبحناها ولكن ذنب التجويع هذا هم أبرياء منه . فان كان لبعض الناس أغراض سياسية في ديمومة هذه الاشاعة إما تزلفا الى الحلفاء وإما تمهيدا للعذر من النفور من كل حكومة اسلامية . . . . . بدعواهم كون الحكومة العثمانية قتلت بالجوع ألوفاً من مسيحي لبنان . . . فهذه الاغراض السياسية ليست عندنا لا بل يجب علينا أن نبينها ونشرحها ونذبه الى خطرهما وما يترتب عليها من مضار التفرقة بين الامتين اللتين يجب أن تكونا متحدتين أن أرادتا عمران هذا الوطن . فقد طالعت مرة مجلة « مراسلات الشرق » المحررة بالفرنسوية التي ينشرها بباريز هذا المسمى بالسنة فوجدت من جملة ترهاتهما ان باخرة مشحونة أرزاقا جاءت الى سورية أثناء الحرب فأفرغت مشحونها ووزعه جمال باشا على المسلمين وحرّم النصارى . . . . فالذي تبلغ به قحة الافتراء وهوس التفرقة بين المسلمين والنصارى أن يزعم كون الباخرة

ذلك . كذلك لم تحشد جنود في الجبل لاجل التضيق على أحد من الاهالي بل بالعكس قد كان هذا الجند المرباط لاجل الدفاع عن البلاد ذا فائدة عظيمة في توطيد الامن العام الذي لم يوجد قط في لبنان قبل الحرب كما وجد الآن ، وكانت سيرة هذا الجند التي هي مثال الادب فوق مدح كل مادح مما اقتضى عرفان الجليل »

« كذلك يعززون الى الحكومة كونها تصرفت بشدة بحق أشخاص اتهموا بالخيانة وقد ثبتت بربمتهم، وتوضحت بوثائق رسمية. والذي لابد من الاعتراف به هو أن مثل هذه التدابير الشديدة التي لا مناص منها في هذه الاحوال هي مما يجريه جميع الممالك المتمدنة ( هنا مثل لاتيني مذكور بنصه ومعناه): ان أسمى عدالة هي سلامة الوطن »

« كذلك نرد صريحاً هذه الاشاعة الغريبة، وهي اننا قد أشخصنا بذاتنا الى الديوان الحربي في حلب نحن الذين لانزال موضوع الكرامة العظيمة والبر من قبل حكومتنا العزيزة ومثلها قائدنا العظيم »

« وبالنهاية بجميع قوة عواطفنا ومن صميم فؤادنا نعلن انه ليس لنا الا أمنية واحدة ودعاء واحد وهي ان القادر على كل شيء يحرس السلطنة السنية، ويقودها من نصر الى نصر الى الظفر النهائي ، ونضم الى هذا الدعاء التأكيد باسمنا وباسم جميع الموارد بالتخصيص انه ان كانت فرنسا يوماً من الايام أو عدوة أخرى أبة كانت تجسر ان تعرض لهذه البلاد من اجزاء سلطنتنا فلتعلم اننا بأجمعنا مستعدون للقتال في صفوف حكومتنا العزيزة، ولبذل جميع مجاهديننا، ولتحمل كل مناداة طوعاً واختياراً، ولنسفك دماً ان مست الحاجة الى آخر نقطة »

الياس بطرس الحويك البطرك الماروني

وربما قيل ان هذا التقرير فيه استطراد الى غير مشكلة المجاعة فما معنى نشره كله والجواب اننا لم ننشره كله لطوله بل نشرنا القسم الاخير منه لما فيه من جلاء الشبهات ويكون الكلام آخذاً بعرضه بقراب بعض فلا يحسن اقتضابه ، وان شاء القراء ننشره من أوله الى آخره بالحرف لانه وثيقة تاريخية عظيمة القيمة كما انه

الطائفة المارونية من تقرير أرسل به الى جمال باشا سنة ١٩١٦ وبعث هذا بصورته مع صور الكتب التي وردته من سائر البطاركة الى القاتنيكان ليطلع حضرة البابا عليه، فالبطريرك الحويك يطري الدولة العثمانية اطراء اعظما في امراجها ومكارمها وشخص جمال باشا في ادارته ويدافع عن أعماله ويبررها ثم يقول ماتعريبه ( لان أصل التقرير باللغة الفرنسية ) بالحرف

### شهادة بطرك الموارنة للترك وجمال باشا

« أما ما يوجهونه من التهم بشأن وسائل الضغط والتضييق التي بزعمهم قد استعملتها الحكومة بحق السوريين ولا سيما الموارنة اللبنانيين كالأجاعة والنفي فاننا نجد من العبث الاجتهاد في ابطالها وانما نأسف من كون هذه الاراحيف المصطنعة هي عمل بعض ذوي المآرب، ولذلك نعان عدم موافقتنا لهم وننتدب من تلقاء أنفسنا وبكل حرية للدفاع عن الحقيقة المقدسة والعدالة السامية »

« انه كما حصل في جميع الممالك المحاربة قد وقعت عندنا أيضا نوازل هامة ومصائب بطبيعة الحال، وذلك مثل الجراد الذي أكل مواسم البلاد، والحصر البحري، وحجز دول الائتلاف ما يرد باسم السوريين من الحوالات من أميركا، وغلاء الاسعار، وقلة مواد الرزق الوطنية، وتعتذر اصدار محصول الحرير - فهذه المحن جاءت كلها دفعة واحدة وبدون اختيار الحكومة العثمانية ووضعت البلاد في مركز ضئيل . ولكن لحسن الحظ قد تمهدت جميع هذه العقبات بعناية الدولة الابوية وما تبها الخيرية، ولا سيما بالمساعي المتواصلة والتدابير المؤثرة التي كان يأتيها حضرة صاحب الدولة أحمد جمال باشا قائدنا الشهير ناظر البحرية وقائد قواد الفيلق الرابع الذي كرم سجيته منقوش على صفحات القلوب، وصدى أعماله الخيرية سهرن مدة أعصر طويلة من أعلى جبل لبنان الشهير . نعم انه بحق يعد أهل سورية ولا سيما المسيحيون منهم وجود دولته في بلادهم احسانا عظيما ونعمة من الله »

« وأما الاسطورة التي معناها أن الموت جوعا قد فشا في الشعب اللبناني بسبب الحصر المقصود الذي تجريه الحكومة، فهذا افتراء فظيع، ولقد بينا أسباب



« فنحن على ثقة بأن فرنسا تحاول أن تقف عنا موقف دفاع لا فائدة له من أجل غرض في نفسها. واننا نحن معاشر العثمانيين العائشين منذ قرون عديدة في هذه السلطنة أدري بأمورنا وأولى بالدفاع عن حقوقنا »

« نسأل الله أن لا يجعل مصيرنا أبداً مرهونا الى رافتهم »

« فباسمنا نحن بطريرك الكنيسة الارثوذكسية في سورية وفي كل المشرق التي هي أقدم كنيسة في الشرق نحتج بكل قوتنا على ما قيل بغير حق عن حكومتنا العثمانية العادلة »

« لا يلزمنا أن نبحت في التاريخ وأن نأل الاعصر الماضية لأجل ابطال هذا الحق التاريخي التي تدعيه فرنسا . فنصارى سورية لم يزالوا هم قرابين أولئك الذين يزعمون انهم حماهم »

« أي فرنسا هل تقدرين أن تقولي لنا عما اذا كانت حرية الاديان محترمة تحت ظل شرائعك كما هي محترمة عندنا ؟ وهل الكنيسة والاكليروس متمتعان في أرضك بالحماية التي تحوطنا بها نحن الاكليروس والشعب المسيحي حكومتنا السنية؟ »  
« نحن اذاً مفتخرون بان نعلن على الملأ انه في ظل مكارم حكومتنا العثمانية السلطانية وعنايتها الابوية لا مسيحي وسورية وفلسطين فقط بل الاكليروس المنسوب الى فرنسا الحرة نفسها يتمتعون في ظل هذه العناية بما هم محرومون منه في بلادهم »

« وبناء على ما تقدم كان لنا الحق أن نرى فرنسا تدفعنا الى تجديد شكرنا لدوائتنا العلية بدلا من ان نعزو اليها تمهاً باطلة ونضيف الى ذلك القول بأن مسيحيي سورية وفلسطين هم من عناية حكومتهم الابوية في غنى عن كل عضد آخر »  
« أصبح أن يكون لنا ضلع الى حكومة أجنبية عند ما نكون عارفين يقيناً ان دولتنا هي أعدل وأفضل من الحكومة التي نريد أن نختارها ؟ اذاً يكون ذلك منا فداء السعادة »

« ونسأل من صميم القلب الاله القادر على كل شيء أن يحرس الى الابد حكومتنا المحبوبة وان يوفقها الى تحقيق جميع مقاصدها الشريفة »

بعد شهادة البطريرك الماروني هذه نأشر الآن تقرير غبطة بطريرك الروم الارثوذكس المتقدم الى جمال باشا أيضاً مع كتاب خاص وهذا نص الكتاب معرباً بالحرف

كتاب بطررك الارثوذكس لجمال باشا

« يا صاحب الدولة

« انا باسمنا وباسم الشعب الارثوذكسي في سورية وفلسطين نأشر بأن نرفع الى معارف معاليكم ما يأتي

« لقد أثرت بنا جداً العبارات الجارحة التي دارت بحق حكومتنا السنية في البرلمان الفرنسي ورددتها الصحافة الفرنسية ، والتي صداها يجرح كرامتنا نحن العثمانيين الصادقين فلذلك جئنا بالوثائق الملحقة محتجين علناً على هذه الاكاذيب الوقحة مفنديين هذه المزاعم الباطلة »

« وهكذا فلاجل شرف الامة العثمانية وبمقتضى الحرارة الوطنية المقدسة جئنا نرجو من دولتكم أتم حامي سورية وفلسطين وأعظم المحسنين عليهم أن تأذنوا بنأشر هذه الوثائق لاجل نصرة الحقيقة »

« وفي جميع الاحوال نأهل الى الله القادر على كل شئ بأن يحفظ شخص دولتكم ويرفعكم من مجد الى مجد لاجل سعادة وطننا العزيز »

« دمشق - الرابع عشر من اكتوبر السنة الالف والتسعمائة والسادسة عشرة

غريغوريوس الرابع بطريرك انطاكية وسائر المشرق

أما التقرير التابع للكتاب فهو ما يأتي معرباً بالحرف

« الى دولة أحمد جمال باشا ناظر البحرية وقائد الفيلق الرابع »

« في هذا اليوم لا يجهل أحد ما قيل في البرلمان الفرنسي وما رددته الصحف

الفرنسية بشأن المسيحيين عموماً في سورية وفلسطين »

زعموا أن فرنسا نفوذاً سائداً في هذه البلاد الجميلة التاريخية التي هي جزء من السلطنة العثمانية وادعوا ان الحكومة العثمانية تستعمل وسائل القهر والتضييق على المسيحيين في هذه الديار قاصدة ملاشاتهم بطرق متنوعة كالتجويع والنفي إلخ

## الرحلة الأوربية

(٣)

### الفنادق في سويسرة

كان الأمير ميشيل بك لطف الله أوصى توفيق أفندي اليازجي بأن يحجر لنا حجرات في فندق من أرقى فنادق ( جنيف ) وأحسنها إذ كان بلغنا أن هذه الفنادق ستكتظ على كثرتها بالمسافرين عند اجتماع عصبة الأمم ، وأن يستأجرها إذا توقف حجروها على استئجارها ، وصح ما قيل من تسابق الناس الى مثل ذلك . فلما وصلنا الى جنيف ذهب بنا الى فندق انكلتره وهو من الفنادق الوسطى ، وموقعه أمام البحيرة جميل ، فلم يعجب الأمير ميشيل بك وعاتب توفيقا على انزالنا فيه ، فاعتذر بأن الخديو كان ينزل فيه . فقلنا لعله كان يراه أعون له على التفكير ، وقد نزل فيه في وقتنا الأمير عزيز حسن . ثم عهد الأمير ميشيل الى جورج أفندي يوسف سالم بأن يبحث لنا عن ٤ حجرات في فندق من الدرجة الأولى يكثر فيه كبار أعضاء جمعية الأمم ليسهل التعرف بهم ، ويكون وجودنا معهم مذكرا لهم دائما بوجود وفد سوري يطالب باستقلال بلاده ، وبعد جهد في البحث والتجوال وجد لنا مطلوبا في فندق (دي برك) وكان الأمير ميشيل قد أوصاه بأن يساوم صاحب الفندق في اجرة الحجرات وثن الطعام واجرة غسل الثياب فلم يعم بالتدقيق في ذلك بل رضي بأن نعاملهم بالتعريفة التي يطلبونها لظنه أن ذلك محدود كما يقولون . ثم تبين أن الأمير ميشيل هو المصيب ، وأنه أعلم بشؤون البلاد من سالم الذي هو أكثر منه أسفارا ونجوالا في الممالك كما قلنا من قبل ، وأنه كان يمكن أن يقتصد بالمساومة مبلغا من الجنيهات لا ينبغي التسامح في مثله

وقبل أن أبين الفائدة التي أقصد اليها من ذكر هذه المسألة أذكر دقيقة أخرى للأمير ميشيل هي دونها في باب الاقتصاد ، ولكنها تدل على حذق وذكاء واختبار وهي أن أصحاب فندق فيكتوريا في مدينة لوزان لما قدموا لنا جريدة الطعام ، وهي مطبوعة الأثمان المطبوعة مرجحة وبجانها أثمان مكتوبة بالخبر هي أكثر منها فلم ينتبه أحد منا الى سبب ذلك غيره فقد قال ان هذه الأثمان المطبوعة هي أثمان الطعام لاهل البلد ، وانهم انما زادوا

«وأما الحالة الحاضرة وما أوجدته من الازمات فنعترف بأن مثل هذه الازمات هي من شأن آونة كهذه على انها تلطفت كثيراً بعناية حكومتنا وليس من حكومة يحق لها أن تفتخر بالاعتناء بمثل ذلك برعاياها»

«وبوصلنا الى هذه النقطة لا يسعنا أن نضرب صفحاً عن ذكر علة سعادتنا والمحسن العظيم على النصرانية في هذه البلاد صاحب الدولة أحمد جمال باشا ناظر البحرية وقائد الفيلق الرابع الذي صورته السامية تبقى مرسومة أبداً في قلوب المسيحيين وما أثره مكتوبة بأحرف من ذهب في تاريخ بلادنا»

غريغوريوس الرابع بطريرك انطاكية وسائر المشرق

وهناك تقرير ثالث مصحوب بكتاب أيضاً الى أحمد جمال باشا من (نيافة) المطران ديمتريوس القاضي قائم مقام البطريركي للروم الكاثوليك لاحاجة الى تعريبه ونشره لانه طويل وأشبه بأخويه السابقين، ويزيد بكونه لا يعرف للكاثوليك الشرقيين علاقة لا بفرنسا، ولا بدولة أخرى أجنبية بل بالبابا فقط . وهذه العلاقة مع الكرسي البابوي هي دينية محضة . وربما قيل ان تقارير البطارقة هذه لا عبرة بها لانها استكثبت تحت الضغط والاكراه في زمان كان السيف فيه ينطف دما . والجواب ان أمثال هؤلاء الرؤساء المبجلين يحلون عن ان يكتبوا خلاف اعتقادهم ولم نسمع قط يومئذ ان أحداً أجبرهم على هذه الكتابة أو أنذرهم بشر إن تأبوا ان يعطوا هذه الشهادات ، وكانت كرامتهم دائماً محفوظة أيام الحرب وتوقيرهم تاما . ومرة تكلم أمامي انا جمال باشا مع بطريرك الارثوذكس في ان يحزر شيئاً في جريدة الشرق فلم يجاوبه البطريرك أصلاً، وكنت أراه معه في غاية المثانة، فرجل كهذا لا يصرح بهذه الشهادة الطويلة العريضة ان خالفت وجدانه . وقصارى ما في الامر ان يكون جمال باشا أرسل اليهم بأنه في مجلس البرلمان الفرنسي قيل كذا وكذا فماذا يقولون هم ؟ ثم ان قيل ان هذه الكتابة من غيطة البطارقة وقعت يومئذ بالاكره والاجبار—وهو ما لم يقع—فماذا لا يقال ان انكار بطريركي الارثوذكس والموارنة للمؤتمر السوري الفلسطيني المنعقد في جنيف هو واقع أيضاً تحت مثل هذا الضغط من الجبرال غورو، ولماذا تبجح بذلك فرنسا واذانها ويدونه حجة علينا؟..

والحكمة ، والشكر الذي تدوم به النعمة ، وانني قبل التثريب على أولئك السفهاء المسرفين ، أذكر لهم مثلاً من قصد الاجواد المتقدمين والمتأخرين ، روي في مناقب الامام الحسن السبط عليه السلام أنه جاء المدينة المنورة تاجر من العراق بأحمال من أجود الثياب ، فاشتراها منه الحسن بعد أن بالغ في المساومة معه ولم يترك له من الربح الا القليل ، ثم أخذ منها ثوباً أو ثوبين ووزع الباقي على الحاضرين ، فقال له التاجر يا ابن رسول الله لقد بالفت في مساومتي حتى لم يكن لي من الربح على تعبي الا القليل وقد كنت أحق من هؤلاء الناس بمثل ما أعطيتهم — أو ما هذا معناه — فقال له الحسن : « المغبون لا محمود ولا مأجور » أي لا هو مهدي هدية فيحمد ولا متصدق فيؤجر . وهذا حديث مرفوع رواه الخطيب عن أبيه والطبراني عنه وأبو يعلى عن أخيه الحسين عليهم السلام

وماريت أحداً من الاغنياء العقلاء أشبه بالامير ميشيل في إنفاقه وتوفيره ، من الشيخ قاسم آل ابراهيم التاجر العربي الشهير في بومبي (الهند) فقد عهدناه يتفق من سعته في الاعمال العامة كالمدارس والاعانات للدولة العثمانية فيهب المئات والالوف من الجنيئات ، ولا يطعم أهل الكدية والاستجداء منه بدينار ولا درهم وان وقف على بابه طول النهار ، وأطراه بالبلغ من الاشعار ، على أن ميشيل لطف الله كثيراً ما يعطي الشعراء والادباء ، ولكن دون ما يهب للمدارس والجمعية الخيرية ، والاعمال السياسية ،

فأمثال هؤلاء الاغنياء هم الذين يعرفون كيف يحفظون نعمة الله عليهم بالثروة ، ويكونون أهلاً للمزيد والزكاة فيها على كثرة النفقة

هذا وان ما يمكن توفيره من نفقات السفر في أوروبة من غير إزراء بصاحبه ، ولا نقص في تمتعه ، ليس بالشيء التافه الذي لا يعتد به ، وناهيك باختيار المواقع ، ومساومة أصحاب المنازل والفنادق . وقد علمنا ان أهم سبب غلاء المواد الغذائية في سويسرة وغيرها وارتفاع اجور الفنادق هو جعل ورقها النقدي (بنك نوت) بسعر الذهب لا ينقص شيئاً — وقد كان هذا سبباً لقلّة قصد السائحين اليها بعد الحرب كما كان يعهد قلبها حتى سائعي الانكليز والاميركيين الذين هم أكثر الشعوب سياحة وأوسعهم فيها نفقة فقد تجولنا بعد

فيها لاجلنا ، فان لاهل سويسرة حذقا في اجتلاب الاموال من السياح لا يضارهم فيه غيرهم ، وسبب ذلك أن ما يربحونه من الاجانب معظمه من الذين يقعدن بلادهم من جميع أقطار العالم المدني للتمتع بمنظر جبالها وروجها الخضراء ، وبحيرات الزرقاء ، واستنشاق نسيمها العليل ، وتفيؤ ظل حدائقها الظليل ، فما ينفقه فيها السائحون والسائحات ، هو عند أهلها من قبيل دخل الصادرات ، وأما الصادرات التي تخرج منها الى غيرها فهي قليلة أهمها الساعات من المصنوعات المعدنية فهي أشهر بلاد أوربة اتقان لها ، والزبدة والجبن والفاكهة من نتائج الزراعة ،

هذا وان جميع الاسعار في بلاد سويسرة محدودة لجميع أنواع البضائع وأهلها يغلب عليهم الصدق والامانة ، وقد قيل لنا ان أكثر بلاد أوربة ولا سيما العواصم والثغور العظيمة كباريس ومارسيلية يبيعون الغرائب بأسعار اعلى من الاسعار التي يبيعون بها الوطنيين ، واما سويسرة فقلما تجد هذه المعاملة فيها للغرباء في غير الفنادق ، ومن اسباب ذلك ان أكثر اصحابها من اليهود

اما بعد فان غرضنا من الالمام بهذا البحث تنبيه القراء الى ما يجب على المسافر من بلاده الى أوربة وغيرها من الدقة والاقتصاد في النفقة ، وحفظ ماله ان يضيع فيما لا يفيد صاحبه حمدا في الدنيا ولا ثوبا في الآخرة ، بل هو من اسراف الغباوة الذي يحقر فاعله كل عاقل وقف على حاله

ان من لا يعرف ميشيل لطف الله اذا سمع أنه يساوم في اثمان طعام الفنادق ، وينبه من يوليه امر تفقته الى امثال هذه الدقائق ، يظن انه ممن يصح ان تكتب اخبارهم في نوادر البخلاء ، أو ان الدافم له الى مثل هذا التوفير الفقير والاملاق ، اما وكل من يعرف الرجل يعلم انه من اكبر اهل النعمة والثراء ، ومن اشهر الاجواد والاسخياء ، وانه مقري الضيوف ، ووهاب الالوف ، فكيف يفهمون بعد هذا منه ، ما روينا من هذه الدقة في التوفير عنه ؟

لا شك ان سفهاء الوارثين المعروفين في هذه البلاد ، وهم لا يعقلون معنى لكلامي التوفير والاقتصاد ، الذي عليه مدار ثروة الامم والافراد ، يعدون ذلك من الهنات المستهجنات ، ويكثرون التنادر بها ، واختراع النكات لها واما اهل العلم والبصيرة ، فهم الذين يقدرونه قدره ، ويعلمون انه من العقل

وكنتم دائما اطلب بدلا من الالوان التي يدخل فيها لحم الخنزير ، والجبن من متمات الطعام بمجوزان يستبدل به بعض المأكلة — وهي كثيرة وجيدة الاليتين فانه قليل ورديء، وقيل لئانه يأتي من اسبانية واكثر العنب غير جيد ايضا (استطراد في اغنياء الاغنياء المسرفين)

هؤلاء الاغنياء المسرفون هم الذين يبذرون الاموال في سبيل الشهوات المحرمة، والفخفخة الجديرين بأن يسلبوا ما وهبوا من النعمة ، يتوهم الجاهل المغرور منهم أن الشرف والفخار، في استمالة الفواجر والفجار، وتعلق سماسة الفسق من قواد وخمار، وشخص الا بصار على موائد القمار، واطراء المخادعين من الطامعين والشطار، وتغريب السماسرة الاشرار، فتراه بينهم يعطي باليمن واليسار، ويشترى ساعة الدرهم بالدينار

الا ان هؤلاء الاغنياء الاغنياء ، والمبذرون السفهاء ، هم أعداء الله تعالى وأعداء دينه ، وأعداء أوليائه من فضلاء الناس وخيارهم، وأولياء أعدائه من أشرارهم ، وأعداء امتهم ووطنهم ، وأعداء ذوي قرباهم ، ولا سيما ازواجهم واولادهم ، فهم اذا اعدى اعداء انفسهم .

أما كونهم اعداء الله وأعداء دينه فهو انهم يكفرون نعمه عليهم بالمال وبالجوارح والمشار والحواس باستعمالها فيما يخالف شرعه الحكيم ، ويضل عن صراطه المستقيم ، وقد وصفهم في كتابه بقوله ( ان المبذرين كانوا إخوان الشياطين وكان الشيطان لربه كفورا ) ويدخلون في عموم قوله ( وأن المسرفين هم اصحاب النار ) ولا نطيل في تذكيرهم بآيات ربهم فهم عن ذكره معرضون واما كونهم اعداء اولياء الله اهل الفضائل ، فهو ان الاسراف قد هبط بهم الى اسفل دركات الرذائل ، وانما يحب الانسان شبيهه ، ويكره بمقتضى الطبع مخالفه وضده ، ولهذا وصفهم الله بأنهم اخوان الشياطين ، وهو يصدق بشياطين الانس والجن ولذلك جمع ، فأما شياطين الجن فهي ما يجدون اثره في خواطرهم ، ووساوس انفسهم ، التي تزين لهم الفسق وتلبس عليهم الحقائق ، بتسمية الرذائل بأسماء الفضائل ، كتسمية الاسراف جيودا وكرما ، وتعلق المنافقين (النصابين) جاهها ومجدا ، وتهافت العواهر وخدمة الحانات والمواخير عزا وشرفا ، واما شياطين الانس فهم قرناء السوء المنافقون المتعلقون الذين يتهافتون على الاغنياء المسرفين ، ولا سيما الشبان الوارثين ، فيزينون لهم في

فض مؤتمرننا في أشهر بلادها، ورأينا أشهر فنادقها فلم نجد الا القليل من السائحين فيها، ولما ذهبنا الى ألمانيا وجدنا الفنادق غاصة بالناس من أهل سويسرة وغيرهم، حتى انك لتطوف على الكثير منها فلا تجد لك حجرة فيها كما سيأتي في محله . وانما أثر الغلاء في مدينة جنيف وحدها لما ذكرنا من اجتماع جمعية الامم فيها، وكثرة قصد المشتغلين بالسياسة اليها .

الفرنك السويسري كالفرنك الفرنسي والليرة الإيطالية وغيرهما من نقد دول الاتحاد اللاتيني، كلها متساوية في وزنها الفضي وسعرها الذهبي، ولكن التعامل العام قد انحصر منذ اشتعلت نار الحرب في الورق وهو مختلف السعر الآن حتى في البلاد التي يطعم فيها بحسب الثقة المالية قوة وضعفاء، والمعيار العام في أوربة لهذا الورق (البون) الانكليزي لان المالية انكثرت أثبتت من غيرها من الدول الاوربية التي اشتركت في الحرب ولا يعلموها في ذلك الا الولايات المتحدة وسويسرة فانها كالولايات المتحدة في سعر القطع ففرنكها لا يقل عن اربعة قروش مصرية صحيحة

وان شئت مثالا من امثلة غلاء الفنادق الغريب في سويسرة فاعلم ان ثمن البيضة في السوق قرشان مصريان كما اخبرنا توفيق افندي اليازجي وهي في الفندق أغلى، وأن اجرة غسل بعض الثياب في شهر واحد قد يزيد على ثمنها ضعفا او ضعفين او اكثر، فان اجرة غسل كل من المنديل والجورب وكيه لا يقل عن فرنكين سويسريين كاجرة القميص واللباس وقد يكون في بعضها أكثر، افليس شراء جديد بدلا من المتسخ هنالك خيرا من غسله كما استعمل كما هي العادة؟ وقد هال رياض بك صلح انه دفع جنيهين اجرة لغسل ثيابه في الفندق الذي نقيم فيه (أوتيل دي برج) ومتوسط نفقة الطعام في سويسرة جنيه انكليزي او مصري في اليوم وفي فندقنا وما مائله أكثر، وفي بعض مطاعم السوق أقل . وهذا الفندق من اغلى الفنادق اجرة وطعاما ان لم يكن اغلاها، والطعام فيه اجود واكثر منه في فندق فيكتوريا الذي نزلنا فيه اولا (وكتب اولا فندق انكثرة سهوا وطبع) فالالوان هنالك قليلة وهنا كثيرة جدا، ولكن لكل يوم بل كل وجبة الوانا معدودة لها ثمن معين ومن طلب غيرها بما يوجد دائما رهن الطلب كالقراخ والسلم والطير وسائر الاحوم بأنواعها فعليه ان يدفع ثمنه . ومن عاف شيئا من طعام الوجبة فله ان يطلب بدلا منه بغير ثمن جديد،



في اساييم او ايام ، بل يقتصر بمد ذلك بالربا الفاحش ويرهن املاكه لمدد قدرته على كبح جراح نفسه ، والوقوف بها عند حد من شهواته ، ولو ان الجرائد تنشر اخبار هؤلاء السفهاء وما يخسرون في القمار وسائر طرق الفسق والفجور لكان لها تأثير عظيم في ردعهم ، واعتبار الناس بسوء حالهم .

ان آخر ما سمعت من اخبار هؤلاء المسرفين خبر شاب من الوارثين كان قد انفق مبلغا عظيما في سبيل العلم فظننت انه سيكون كالشيخ قاسم ابراهيم في جده وعقله في بذله ، وبعده عن اللهو الباطل واهله ، او كالامير لطف الله في جمعه بين منتهى ابهة التمتع بزينة الدنيا وطيباتها ، وبين اعمال البر والمعروف مع النظام والتدبير فيهما ، ولكن خاب الامل فيه اذ علمت أنه غلا في الاسراف والتبذير غلوا كبيرا ، لعله لا يدع له فتيل ولا نقيرا ولا قطيرا ، فهو ينفق أضعاف ما ترك له والده المريض من الدخل الكبير ، وطقق يقتصر بالربا الفاحش ويرهن ويبيع ، فخرت وأنا لأعرفه عليه ، وتمنيت لو تخلص مثل هذه النصيحة اليه ، وأن لا يكون إن نصح ممن قال الله فيهم (أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون — ومن قال فيهم — ولو علم الله فيهم خيرا لاسمعهم ، ولو أسمعهم لتولوا وهم معرضون)

وكذلك ما ينفقه هؤلاء في وطنهم يتسرب أكثره الى جيوب الاجانب أيضا فانه انما يذهب في الفجور أكثر الفواجر منهم ، والخمر وجميعها من صادرات بلادهم ، والقمار وهم أصحاب القمح المعلى فيه ، أو ربا الديون وهم أصحاب المصارف ورءوس الاموال له ،

أي عداوة للوطن وجناية عليه اكبر من نزع ثروته منه وإعطائها للاجانب ؟ ولو أن هؤلاء السفهاء يجمعون ما ينفقون في غير الضرر لهم من شهواتهم وفيما ينفع الوطن من المشروعات العامة والعملية لا يمكن لمصر أن تضارع أوربة وتباريها في زمن قصير ، سواء كان هذا البذل تبرعا في سبيل المصالح العامة أو استغلالا للمال فيما يرقى الزراعة والصناعة والتجارة ويحفظ ثروة البلاد من الضياع ، ولو أنهم يشتركون به سندات دين الحكومة وسهام الشركات والمصارف العقارية وغيرها لا يمكنهم إعتاق حكومتهم وأمتهم من استرقاق الافرنج الاقتصادي لها وجعلها حرة مستقلة في ادارة ثروتها ، والاستقلال الاقتصادي أنجح ذرائع الاستقلال السياسي اذا كان مفقودا ، وأقوى دعائمه اذا كان موجودا ،

الظاهر، مايوسوس به الشيطان في الباطن، فهم شرمنه واقدرو على الاغواء، لان التناسب بين شيطان الجن والشرير من الناس نفساني فقط، واما التناسب بينه وبين شيطان الانس فهو نفساني وجسداني، ذاك يشغل قلبه وخطره، وهذا يملك باطنه وظاهره، فيشغل سمعه وبصره، وذوقه ولمسه، ويكون قدوة سيئة له في جميع الرذائل، وشاغلا بل منفراً له عن معاشره الافاضل،

واما كونهم اعداء وطنهم وامتهم فله مظاهر كثيرة ادبية، كسوء القدوة في افساد الاخلاق وشرحه يطول - واقتصادية كتحويل ثروة البلاد الى الاجانب انبأني نحلة باشا المطران في القسطنطينية سنة ١٣٢٩ قال انبأني رجل من كبار الماليين في باريس ان متوسط ما تربحه باريس وحدها من المصريين في كل صيف ثلاثون مليون فرنك (وهو مليون ونصف مليون دينار) (بنقو) افرنسي من الذهب) ومثل هذا الاحصاء خاص بما يمكن العلم به ويتناوله الاحصاء عادة كأجور الفنادق والملاهي والملاعب والحانات، وربما كان منه مواخير البغاء الرسمية دون ما يعطى للاخدان، ويقال انه قلما يوجد رجل من الذين اعتادوا الاصطيف في اوروبا من المصريين لاجل التمتع بالشهوات ليس له خدن يكثر الاختلاف اليها في بيتها او تختلف اليه في البيت الذي يقيم فيه من الفنادق العامة او الدور الخاصة التي يعرف واحدها (بالبنسيون)

وللقمار مقامر عامة يمكن احصاء ربحها وخسائر الشعوب فيها ولكن المبتلين به لا يحصرون مقامرتهم فيها بل يقامرون اصداقاهم واخدانهم من النساء والرجال في البيوت والملاهي والمنزهات، وقد بلغنا ان عمر باشا سلطان قد خسر بالمقامرة في صيف سنة واحدة (اعلمها السنة التي مات فيها او السنة التي قبلها) ثلاثين الف جنيه مصري

ان اكثر الاغنياء الاغبياء ولا سيما الشبان الوارثين منهم يخوضون بحار هذه الموبقات بغير عقل ولا حساب ولا تقدير، فهم ليسوا كالافرنج الذين لهم من العلم والتربية ما يقف بهم عند حدود من الاقتصاد فيها كغيرها من النفقات المشروعة: بلغني ان المقامرين منهم يضعون في ميزانية نفقاتهم السنوية مبلغا معيناً من الدخل يوزعونه على الاشهر لا يتجاوزون قسط الشهر ورحلوا ام خسروا. والمقامرون ولا سيما المسلمين الجغرافيين والرسامين من أهل بلادنا قلما يقف احد منهم عند حد او بتقيد بنظام، وان خسرو دخل السنة كلها

مرة في دمشق عند مجيء اللجنة الامريكانية من أوربة في تلك السنة لاستفتاء الشعب السوري في ذلك . وخبر هذه اللجنة في تأليفها وامتناع دولتي فرنسا وانكلترا من الاشتراك فيها بعد أن كان قد تقرر جعلها مشتركة وطواها مناطق البلاد واطلاعها على رأي جميع الطبقات والجماعات فيها بالمشافهة وقرار المؤتمر العام الذي قدمه لها في دمشق واجماع الرأي العام في هذه المناطق كلها على طلب الاستقلال التام للبلاد كلها واتحادها ورفض كل مساعدة تنافي هذا الاستقلال — كل ذلك معروف مشهور قد نشر في جميع الجرائد السورية في ذلك الوقت وتقلته عنها الجرائد العربية بمصر وأمريكة وغيرها ونوه به كثير من الجرائد الافرنجية في البلاد المختلفة وسبق له ذكر في المنار وليس هو مما يعنيننا هنا وإنما الذي نريد أن نقوله هو أن الجماعات والافراد أولي الشأن الذين قابلوا اللجنة الامريكية في جميع المناطق قد أيدوا المؤتمر السوري العام فكان ذلك من الشهادات المتواترة على ثقة الشعب كله بالمؤتمر وكونه ينطق باسمه ويعبر عن رأيه

لأجل هذا قرر حزب الاستقلال العربي عند البحث في طريقة إعلان استقلال البلاد أن يكون المؤتمر السوري العام هو الذي يقوم به في العاصمة (دمشق) مستظها بعاماتها ورؤسائها الروحيين وكبار رجالها من جميع الطبقات والاحزاب — وأنه لاجابة الى انتخاب جديد — كما اقترح بعضهم — وكذلك كان ، وقد نشرنا خبره مفصلا في وقته

ولما اجتمع المؤتمر وأعلن الاستقلال أيده الشعب في جميع المناطق السورية وصارت له بمظاهرة الشعب له صفة الجمعية الوطنية التأسيسية، وقد كان من رأي الامير فيصل أن ينفذ بعد إعلان الاستقلال وكاشف الذين كانوا يتولون مراجعته ومذاكرته في الامر من كبار أعضاء الحزب بذلك فلم يوافقهم أحد وكاد يصبر لولا أن قيل له ان هذا الامر لا يمكن البت فيه الا بعد اجتماع المؤتمر والاتفاق مع الأكثر من أعضائه وهم من حزبنا على ما يحسن في ذلك؛ ثم كثر البحث في ذلك بعد اجتماعه وقبل الاتفاق على وضع صيغة اعلان لاستقلال حتى تم الاتفاق على الصيغة التي وضعت في قرار المؤتمر التاريخي الذي أعلن به الاستقلال — وقد نشرناه في المجلد الحادي والعشرين من المنار (ص ٤٤١) — وهذا نصها بعد ذكر اختيار فيصل ملكا

وأما عداوة هؤلاء الاغنياء الاغنياء لاهلهم واولادهم فهي انهم اسوأ الناس قدوة لهم في الفساد الذي اشرنا اليه وافلهم عناية بتربيتهم الصالحة ، فكثيرا ما ينفون ثروتهم كلها في حياتهم فلا يتركون لاولادهم ما يعيشون به كما اعتادوا فيكونون اشقى الناس . ونتيجة ما ذكر انهم أعدى أعداء انفسهم والجناء عليها في دنياها وآخرتها

اننا بالتجوال في أوربة ورؤية مناظرها الجميلة والتمتع بهوائها المعتدل في فصل الصيف ووجدان جميع أسباب الراحة عرفنا تجربة ذوق واختبار عذر أغنيائنا في اقبالهم على الاصطيف فيها هربا من حر قطرم وغباره ولكننا لا نرى لاحد منهم عذرا ما في انفاق شيء من ثروة الوطن في غير اثمان ما يتمتعون به من طيبات الرزق وأجور السكن والتنقل في البر والبحر ، الا أن يكون فيما فيه منفعة معنوية لهم أو لامتهم ووطنهم في علم أو ثروة أو سياسة ، فان في أوربة من ينابيع العلم ومصادر المعارف ومجال الأعمال السياسية ما ليس في مصر ولا في غيرها من البلاد ولكن لا يكاد يوجد فيها شيء من اللذات الجسدية لا يوجد مثله في مصر ، وسيأتي بيان ما يمتاز به في مكان آخر

## الرحلة السورية الثانية

١٠

### المؤتمر السوري العام

انتخب أعضاء هذا المؤتمر في أوائل سنة ١٩١٩ من جميع الولايات والمتصرفيات السورية في المناطق الثلاث التي قسمها الحلفاء اليها . وكان انتخابهم فيما عدا متصرفية جبل لبنان التي كانت مستقلة في ادارتها الداخلية على طريقة انتخاب مجلس المبعوثين العثماني بل انتخبهم المنتخبون الاولون الذين انتخبوا المبعوثين في الدورة الاخيرة ، وأما جبل لبنان الذي لم يكن ينتخب منه أعضاء لمجلس المبعوثين فقد انتخب من بمض بلاده — لا كلها — أعضاء للمؤتمر انتخبهم الوجهاء وشيوخ الصلح الذين ينتخبون أعضاء مجلس ادارة لبنان وكان الغرض من تأليف هذا المؤتمر المنتخب بطريقة نيابية عن الشعب السوري كله أن يبين رأي الشعب السوري في مصير البلاد وشكل حكومتها وما يفرضه عليها دول الاحلاف من المساعدة . . . وقد اجتمع المؤتمر لأول

الاستقلال ، وبرنامج الوزراء السياسي يتعاقب أساس الاستقلال مباشرة  
 معها الاداري يتعاقب بحفظ الاستقلال بالتمتع أيضا . فأرجو أن لا تحدث لنا  
 مشكلة في أول طريقنا . وما نخشاه من عرقلة الحكومة بتدخل المؤتمر وسيطرته  
 عليها وأمره سهل ، فإن أكثرية المجالس من حزبنا وأعضاء الوزارة من حزبنا  
 أيضاً ونحن نضمن التفريق بينهما وعدم فتح هذا الباب الآن . وبعد التأمل  
 في هذا الكلام الذي يعنقد اخلاص فائده وصدقه وعنده بأن المؤتمر لا يسكت  
 على تنفيذ قراره رضي . ثم قدمت الوزارة بيانها على الوجه الذي يتفق مع رأي  
 كبريائنا والاعتماد المطاوع ثم كان من أمرها بعد ذلك ما ذكرناه من قبل  
 والغرض من ذكر هذه الحادثة بيان صفة المؤتمر لا التعريض بميل الملك  
 إلى الاستبداد . بل أقول إنني كنت أخاف ما يخاف هو من تحكّم المؤتمر  
 بالحكومة وعرقلة أعمالها وهي في طور التكون . فان استبداد الجماعة  
 يكون أشد ضرراً من استبداد الافراد ، والشواهد على هذا معروفة في التاريخ  
 والحديث ، وحسبنا من الحديث استبداد الانحاديين بالحكومة العثمانية  
 التي ادى الى هدم سلاطنتها ( أمبراطوريتها ) العظيمة . وحب الاستبداد  
 في نفوس البشر حباً عظيماً وثمراً عظيماً . وربما كان بعض الاخيار أمضى فيه  
 من قبل قدما من غيرهم ، اعذرهم أنفسهم فيه بما يجدون فيها من حسن النية ،  
 وربما قد يلوم نفسه عليه اذا كان فيه بقية من الخير ، ولا يصرف الناس  
 بالاستبداد الا المقييد بشرع أو قانون ورأه قوة تحافظ على تنفيذه وتراقب  
 من يدين له ، وهذا معروف لا يحتاج الى شرح . ولما كانت مراقبة الملوك وايقافهم  
 محدود الشرائع والقوانين مع الاعتراف لهم بالسلطة العليا من أشق الامور  
 لئلا تكون متعذرة — سابت الامم الراقية السالطين منهم وجعلتهما  
 مجالس النيابية وجماعة الوزراء . . . قات مرة لمستم ممثل إنس وكيل المالية  
 في عهد كرومر انكم قد ظلمتم الخديو وقبضتم سلاطنته حتى لم تتركوا له من  
 أمور العمل في الحكومة شيئا . فقال ليكمنا بركنا له جميع مظاهر الملك  
 بملكته وهل تريد أن نعطيه ما ليس لناكمنا مثله فيستبد في الاعمال ، فوالله  
 لو ملكنا استطاع أن يستبد في أمر من الامور في يومه لما أخره الى الغد .  
 معقول ان يكون الملك فيصل أحذر من غيره بحب الاستبداد وقد صرح  
 بدم أن لم يكن استبد في سوربة ولكن من غرائره وأخلاقه ما يصد عنه اذا  
 طريقه غير معبده ، وآية لي على ذلك أنه سمع مني ما ذكرت من معارضته فرجع  
 ( المنار : ج ٥ ) ( ٥٠ ) ( المجلد الثالث والعشرون )

« وأعلننا انتهاء الحكومات الاحتلالية العسكرية الحاضرة في المناطق الثلاث على أن يقوم مقامها حكومة ملكية نيابية مسؤلة تجاه هذا الجسد (أي المؤتمر) في كل ما يتعلق بأساس استقلال البلاد التام الى أن تتمك الحكومة من جمع مجلسها النيابي على أن تدار هذه البلاد على طريقة اللامركزية فان حمل الحكومة مسؤلة تجاه المجلس كان يراد وضعه مطلقا فلم يقب الامير فيصل بذلك وبعد المراجعة والاصغاء رضي بأن يكون ذلك مقيدا يتعلق بأساس استقلال البلاد التام ورضي اكثر الاعضاء بذلك واعد أن تألفت الحكومة وانتظمت جلسات المؤتمر اقترح بعض أعضاء وضع قرار بطلب تقديم الوزارة ببيان خطتها للمؤتمر طلبا لاعتماده اياها من حيث هي حكومة نيابية بمقتضى قراره فقبل الاقتراح وقرر بأغلبية كادت تكون اتف ولما بلغ رئيس الوزارة قرار المؤتمر عرضه على الملك فأنكره وأبى أن يجيب الوزارة الطلب حتى أقنعت به بذلك بعد مناظرة حادة حضرها احسان بن الجاري رئيس أمنائه - وكان فيها ميالا لرأيي - وسمع بعضها الامير زيد ذلك أنني زرتة صباحا كالعادة فذكر لي قرار المؤتمر وقال انه ليس له الحق لانه ليس مجلسا نيابيا وانني أمرت الوزارة بعدم إجابة طلبه . فقلت يا مولاي ان هذا الاقتراح عرض خفاة في المؤتمر ولم يبحث حزبا فيه ولا به قبل عرضه، وانني لم أكن من المفرين له ولا المعارضين فيه لأنني لا أزال متردد في الترجيح بين كفاءة الوزارة وكفاءة المؤتمر وناظر اليهما بعين النقد والتجربة ولكن يجب أن ينفذ قرار المؤتمر بعد أن قرره وبلغه ولا يجوز رده البتة قال انه لا حق في هذا الطلب لانه ليس مجلسا نيابيا - قلت بل له الحق لانه أعظم سلطة من المجلس النيابي ، إنه جمعية وطنية تأسيسية ، قال انني أنا الذي أوجدته فلا أعطيه هذا الحق الذي يعرقل عمل الحكومة قلت بل هو الذي أوجدك ، فقد كنت قائدا من قواد الحلفاء تحت قيادة الجرال اللنبي فجعلك ملكا لسورية . نعم ان لك فضلا بالسماح بجمعه اذ كتم تحكم هذه البلاد حكومة عسكرية باسم الحلفاء - أما وقد اجتمع باسم الامير وهي صاحبة السلطان الاعلى بمقتضى اصول الشرع الاسلامي الذي تدن الله ومقتضى جميع اصول القوانين العصرية الراقية ، وقد اشترط في تأسيسه لها الحكومة التي اختارك ملكا لها أن تكون مسؤلة تجاهه في كل ما يتعلق بأساس

الاستقلال ، وبرنامج الوزارة السياسي يتعلق أساس الاستقلال مباشرة  
 بها الإداري يتعلق بحفظ الاستقلال بالنسبة أيضا فأرجو أن لا تحدث لنا  
 في أول طريقنا . وما تخشاه من عرقلة الحكومة بتدخل المؤتمر وسيطرته  
 بها أمره سهل ، فإن أكثرية المجالس من حزبنا وأعضاء الوزارة من حزبنا  
 ونحن نضمن التفويق بينهما وعدم فتح هذا الباب الآن . وبعد التأمل  
 في هذا الكلام الذي يعنفه احلاص قائله وصدفه وعامه بأن المؤتمر لا يسكت  
 بتفصيل قراره رضي ، ثم قدمت الوزارة بيانها على الوجه الذي يتفق مع رأيي  
 ونالت الاعتماد المطلوب ثم كان من أمرها بعد ذلك ما ذكرناه من قبل  
 والغرض من ذكر هذه الحادثة بيان صحة المؤتمر لا التعريض بعمل الملك  
 بل الى الاستبداد . بل أقول إنني كنت أخاف ما يخاف هو من تحكّم المؤتمر  
 في الحكومة وعرفلته لأعمالها وهي في طور المكون . فان استبداد الجماعة  
 تكون أشد ضررا من استبداد الافراد ، والشواهد على هذا معروفة في التاريخ  
 والحديث . وحسننا من الحديث استبداد الانحاديين بالحكومة العثمانية  
 التي أدى الى هدم سلاطنتها ( من بطوريتها ) العظيمة . وحب الاستبداد  
 في نفوس البشر خبايا ثم وشرا ثم . وربما كان بعض الاخيار أمضى فيه  
 قديما من غيرهم ، أعذرهم أنفسهم فيه بما يجدون فيها من حسن النية ،  
 سرر قد يلوم نفسه عليه إذا كان فيه بقية من الخير ، ولا يصرف الناس  
 الاستبداد الا المقيد بشرع أو قانون وراه قوة تحافظ على تنفيذهم وتراقب  
 سدين له ، وهذا معروف لا محتاج الى شرح . ولما كانت مراقبة الملوك وإيقافهم  
 محدود الشرائع والقوانين مع الاعتراف لهم بالسلطة العليا من أشق الامور  
 فكاد تكون متعذرة — سلطت الامم الراقية السلطتين منهم وجعلتهما  
 مجالس النيابية وجماعة الوزراء ... قات مرة لمستر ممثل إنس وكيل المالية  
 في عهد كرومر أنك قد ظلمتم الحديو وقيدتم سلاطنته حتى لم تتركوا له من  
 مورد الفعلي في الحكومة شيئا فتال لكننا ركننا له جميع مظاهر الملك  
 وسمته وهل تريد أن نعطيه ما ليس لما كننا مثله ويستبد في الاعمال ، فوالله  
 ان ملكنا استطاع أن يستبد في أمر من الامور في يومه لما أخره الى الغد .  
 ومعقول ان يكون الملك فيصل أجدر من غيره بحب الاستبداد وقد صرح  
 اندم أن لم يكن استبد في سوربة ولكن من غرائزه وأخلاقه ما يصده عنه اذا  
 لم يرقه غيره معبدله ، وآية لي على ذلك أنه سمع مني ما ذكرت من معارضته فرجع  
 ( المنار : ج ٥ ) ( ٥٠ ) ( المجلد الثالث والعشرون )

« وأعلننا انتهاء الحكومات الاحتلالية العسكرية الحاضرة في المناطق الثلاث على أن يقوم مقامها حكومة ملكية نيابية مسؤلة تجاه هذا المجلس (أي المؤتمر) في كل ما يتعلق بأساس استقلال البلاد التام الى أن تتمكن الحكومة من جمع مجلسها النيابي على أن تدار هذه البلاد على طريقة اللامركزية » فان جعل الحكومة مسؤلة تجاه المجلس كان يراد وضعه مطلقا فلم يقبل الامير فيصل بذلك وبعد المراجعة والاصغاء رضي بأن يكون ذلك مقيدا بما يتعلق بأساس استقلال البلاد التام ورضي اكثر الاعضاء بذلك وبعد أن تألفت الحكومة وانتظمت جلسات المؤتمر اقترح بعض أعضائه وضع قرار بطلب تقديم الوزارة بيان خطتها للمؤتمر طلبا لاعتمادها اياها من حيث هي حكومة نيابية بمقتضى قراره فقبل الاقتراح وتقرر بأغلبية كادت تكون اتفاقا ولما بلغ رئيس الوزارة قرار المؤتمر عرضه على الملك فأنكره وأبى أن يجيب الوزارة الطلب حتى أقعته بذلك بعد مناظرة حادة حضرها احسان بك الجابري رئيس أمنائه - وكان فيها ميالا لرأيي - وسمع بعضها الامير زيد ذلك أنني زرته صباحا كالعادة فذكر لي قرار المؤتمر وقال انه ليس له هذا الحق لانه ليس مجلسا نيابيا وانني أمرت الوزارة بعدم إجابة طلبه . فقلت له يا مولاي ان هذا الاقتراح عرض لجأذ في المؤتمر ولم يبحث حزبا فيه ولا علم به قبل عرضه . وانني لم أكن من المفرين له ولا المعارضين فيه لاني لا أزال مترددا في الترجيح بين كفاءة الوزارة وكفاءة المؤتمر وناظر اليهما بعين النقد والتجربة . ولكن يجب أن ينفذ قرار المؤتمر بعد أن قرره وبلغه ولا يجوز رده البتة قال انه لاحق في هذا الطلب لانه ليس مجلسا نيابيا - قلت بل له هذا الحق لانه أعظم سلطة من المجلس النيابي ، إنه جمعية وطنية تأسيسية ، قال انني أنا الذي أوجده فلا أعطيه هذا الحق الذي يعرقل عمل الحكومة قلت بل هو الذي أوجدك ، فقد كنت قائدا من قواد الحلفاء تحت قيادته الجبرال ألنبي وجعلك ملكا لسورية . نعم ان لك فضلا بالسماح بجمعه اذ كنت تحكم هذه البلاد حكومة عسكرية باسم الحلفاء - أما وقد اجتمع باسم الامنة وهي صاحبة السلطان الاعلى بمقتضى اصول الشرع الاسلامي الذي تدين الله به وبمقتضى جميع اصول القوايين العصرية الراقية ، وقد اشترط في تأسيسه لهذه الحكومة التي اختارك ملكا لها أن تكون مسؤلة تجاهه في كل ما يتعلق بأساس



العثمانية أو بعض المدارس الاجنبية فكان بذلك كفؤا لوضع القانون الاساسي للبلاد وأهلا لوضع غيرها من القوانين أو تنقيح القوانين العثمانية .  
وكان فيه طائفة من المحافظين على القديم من أمور الامة وتقاليدها وطائفة من المولعين بالجديد الاوروبي وطائفة من المعتدلين بين جمود اولئك وخفة هؤلاء ، ومن المولعين بالجديد من يودون السير من وراء حدود الدين وان يستظهروا في ذاك بالقانون بل قاوم كثيرون منهم تقييد الحرية الشخصية بشرط المحافظة على الآداب العامة وكان رأي بعضهم أنه شرط لاحاجة اليه لئلا يتوسل به الى منع السكر في المقاهي والملاهي واختلاط النساء بالرجال فيها ، ورأي آخرين أنه شرط حسن ولكن لا ينبغي ذكره في القانون الاساسي فكان رأي الفريقين أفلج فرجح على رأي المخالفين لهم لان أكثر هؤلاء كان ضعيف الفهم قليل الحزم

أشرت آنفا الى انه كان في المؤتمر حزبان ، وهما حزب التقدم الذي يمثل حزب الاستقلال العربي وجمعيته وحزب الاعتدال ، ثم انفرد أفراد سموأ أنفسهم حزب الاستقلال — أي الاستقلال في الرأي — ولكن الذين لا يتقيدون برنامج حزب يؤبدون رأي الاكثر من أفراده اذا قرروه لا يمكن أن يؤلفوا حزبا من أنفسهم . ولو أمكن أن يكون هؤلاء حزبا لكننت منهم قبل أن أكون رئيس المؤتمر فاني من أشد الناس استمساكا باستقلالي فيما أراه هو الصواب ، ولكن لم يكن لي مندوحة عن الاشتراك في تأليف حزب التقدم الذي يمثل الجماعة التي أنا مرتبط بمذهبها السياسي وهو استقلال البلاد العربية وقد انتخبت رئيسا لهذا الحزب عند تأسيسه ، وكنت أستعين به على تنفيذ رأيي في المسائل الخلافية في اجتماعاته الخاصة فان لم يتيسر لي اقناع الاكثريين في بعض المسائل ولم يتيسر لهم اقتاعي فاني أتخذ قرارهم عملا بالنظام ولكنني لا أنصره بالاحتجاج له والدفاع عنه على منبر المؤتمر ولا في مناقشة الافراد ، بل كنت أصرح لهم بما أعتقد انه الصواب ، وأقول هذا رأيي وذلك قرار الحزب . وقد استطعت بما لي من المسكاة الشخصية عند الاخوان أن أقنعهم بأرجاء البت في بعض المسائل الخلافية الى أجل ساعدتنا فيه الايام على الاتفاق فيها ولقد دعيت الى المساعدة على تأليف الحزب الآخر عند الشروع فيه على أن أكون رئيسا له فلم أقبل ، وقد كان الداعي الاول الى تأليفه كتب أسماء

الى قولي ، ولم ينقص ذلك شيئاً من مودته واحترامه لي ، ولو كان الاستبداد راسخاً فيه كرسوخه في تشييم من يعرف من الامراء وكان قوي الشكيمة فيسه لما استطعت معاشرته والعمل معه بعد ذلك ، ولكن حقد علي بهذه المعارضة وكاد لي كيدا ، اذا لم يستطع ايذاءني جهراً ، على أنه رأى مني بعد ذلك معارضة اشد وأخشن ولم يكن ذلك بصارف له عن مكاشفتي عند توديعه ليلة خروجه من دمشق بأعمق اسراره التي اكد لي انه لم يذكرها لآخيه كما ذكرت ذلك من قبل ولعله لولا يقينه الصحيح باخلاصي الامة وله وانني ليس لي ادنى هوى نفسي في ذلك — لما بقيت لي عنده هذه المودة ، ولما تجدد هذا عند غيره من الملوك والامراء ، بل عند الافراد والنظرء ، بل عند من دونهم ؟ ونعود بعد هذا الاستطراد الى الكلام عن المؤتمر

#### المؤتمر والحكومة في سورية

قلت إنني كنت أخاف ما يخاف الملك فيصل من تحكّم المؤتمر في الحكومة وعرقلته لأعمالها ، وانني كنت اراقب كلا منهما مراقبة المختبر الشاك في كفاءة الفريقين وفي الترجيح بينهما ، وقد تكون وجهة النظر عندي في ذلك مخالفة لوجهة النظر عند الملك فيصل ، وقد بينت بالاجمال مآلها في من كفاءة الحكومة والاتقاد عليها بالاعتدال البريء من التحامل والمحاباة

وأما المؤتمر فقد ظهر أنه ليس أدنى من المستوى الذي فيه الشعب بل هو مثال مطابق له ، فقد كان الرأي العام فيه في مسألة الاستقلال التام الناجز ورفض كل سيطرة أجنبية هو رأي الشعب بعينه ، بل لم يكن فيه أدنى مظهر للفئة القليلة في الامة التي تميل الى قبول الوصاية الأجنبية الموقّعة — وهل لدى الدول الطامحة الى ذلك سيطرة موقّعة الا عند العجز عن الدائمة؟ وقد يلفظونها بتسميتها بمساعدة ، نعم قد اتهم أفراد من الاعضاء بأنهم من الحزب الوطني الذي ألفه بعض الاغنياء. ولكن بعض وزراء الحكومة على قلتهم كانوا يصرحون لبعض الناس بأن رأيهم قبول الوصاية ومنهم ساطع بك الحصري وزير المعارف الذي كان أحد رسل الملك فيصل الى الجنرال غورو وعلاء الدين الدروبي قتل خربة الغزالة وتقدم ذكر ذلك. بل كانت وطأة المؤتمر شديدة في مقاومة الانتداب في كل من سورية الجنوبية والشمالية ولم يكن هذا محل خلاف بين حزبيه ولا بين أحد من أفرادها وكان فيه العدد الكافي من دارسي علم الحقوق واصول القوانين ومن ذوي الامام بالشرعية الاسلامية ومن الاذكياء المتعلمين في مدارس الدولة

يراه محتاجاً اليه ويؤثره على نفسه وإن لم تكن حاجته فوق حاجته ، شديد الرحمة لمن يراه محالها وشديد القسوة إذا غضب ، وقديم عود فيسترضي من يماقبه إذا اعتقدانه ظلم ، راقب مرة لصاً كان يسرق الليمون من بستان لنا حتى إذا ظفر به وهو يسرق ضربه ضرباً مبرحاً وأخذ منه مقدار ثمن ماسرق من قبل كما قدره ، ولكنه خاف أن يكون مخطئاً في التقدير أو يكون قد سبقه لص آخر فباع من اللص ما وجد به يده بالثمن الذي تقاضاه منه ، وحمله على إحلاله والسماح عنه ، وله نوادر من مثل هذه الفتوى أو الحيلة الشرعية فيما يرضي به اعتقاده وهو ما كنت أخطئه في بعضه

وكان نخوراً بنسبه وبمناقب آل البيت الطاهرين من أجداده ويتشيع لهم ويبغض بني أمية الذين ظلموهم وآذوهم وهضموا حقوقهم ، وهو على هذا يحل الشيخين ويبرئهما من كل ما رماهما به الرافضة وما رموا به جمهور الصحابة رضوان الله عليهم ويعلم أن هذا قد كان بتأثير دعوة المجوس أعداء الاسلام والعرب ، وقد كان في هذا الفخر والتشيع كالمرحوم الوالد بل يفوقه فيهما ، وليس في أسرتنا من يضارعهما في ذلك

ولا اهتمامه بأمر النسب والتاريخ عني بالبحث عن الدخلاء في بلدنا القلمون وهم من غير السلالة الطاهرة فعرفهم بيتاً بيتاً وفرداً وفرداً فكان يميز بين أهلها الاصليين وكاهنهم من السادة الشرفاء وبين الدخلاء فيهم . وليس هذه العناية لأجل ضبط أفراد أسرتنا فانهم معروفون لا بجهل أحد من الاهالي أحد منهم لقلتهم وامتيازهم على سائر البيوت بالعلم والارشاد ، وإن ترك أكثرهم ذلك في هذه السنين الاخيرة . وكان يعرف من تاريخ لبنان الحديث ما لا يعرف الا القليل من أهله تلقى ذلك من أفواه الشيوخ الذين كان يلقيهم في دارنا أو في قري الكورة وغيرها

وأما ما كان بيني وبينه من الصلة والمحبة والعشرة فهو ما يقل نظيره بين اخوين ، ولقد كان أقدر على بيانه مني لو كتبه ، كنا نعيش معاً ، وكنت أكثر منه اشتغالا بالعلم والعبادة وكان لذلك يحلني كاجلاله لوالده واساتذته بل أشد لانه إجلال اعتقاد روحي ومحبة أخوية ، وعشرة لازقة كنا في سن المراهقة تقضي بعض أيام رمضان في كرم لنا على مسافة ميلين عن القرية فكنت أصرف كل النهار في قراءة القرآن والصلاة ، وكان لا يصلي معي الا الرواتب بل يلح

الهجاء وتركيب الكلم حتى صار يقرأ كل ما أقرأه بسرعة عجيبة فهما يطل  
 الدرس الذي يلقيه اياه الاستاذ يعيده بعد اقرائه اياه مرة واحدة فلو شاء أن  
 يقرئه كل يوم جزءا كاملا من القرآن لفعل ، فكان يفوقنا كلنا في ذلك . ثم  
 طلب العلم في طرابلس فكان محل إعجاب شيوخه بذكائه وفهمه فتلقى من الفنون  
 العربية والعلوم الشرعية ما كان يظهر قليله من فضله . الا يظهر اضعافه في تحصيل غيره ،  
 وقرأ كثيرا من كتب التربية والتعليم فكان ذا رأي وذوق في هذا الفن ، وطالم  
 كثيرا من كتب الادب والتاريخ وكتب الديانة المسيحية فحفظ من ذلك كله  
 ما كان به خير نديم وسمير ، وكان معاشره في سورية ثم في مصر يعجبون من  
 سعة حفظه وحسن اختياره فيه وسرعة استحضاره له وحسن القائه اياه ، ويستغرب  
 النصارى منهم كثرة ما يحفظه من كتبهم ويعرفه من تقاليدهم الدينية على اختلاف  
 مذاهبهم ، وكان يجيد الكتابة نثرا ونظما ولكنه كان كسولا قلما يمسك القلم بيده  
 وله مقالات قليلة وتقايرظ لبعض المطبوعات في المنار استتبع بعضها ترجمة  
 صديقه الشيخ طاهر الجزائري رحمه الله تعالى ترجمة انتقادية دقيقة غير مألوفة  
 في هذا العصر فانتقدتها بعض أدباء دمشق على اعترافه بأنها حق ، شرع في  
 وضع تفسير لمفردات القرآن الكريم ولكنه لم يكتب منه الا اوريقات قليلة . وفي  
 ضبط دبان من الشعر وشرح لغريبه لاجل طبعه ولم يتم منه شيئا يذكر وقد كان  
 عين مديرا لبعض المدارس الابتدائية التي أنشئت بأمر السلطان عبد الحميد ونفقته  
 لمسلمي لبنان — وهي مدرسة الكورة — فسلك في تربية تلاميذها وتعليمهم  
 مسلكا حسنا نافعا . وقد أودى من اضطهاد حكومة طرابلس لاهل بيتنا في  
 العهد الحميدي أشد مما أودى غيره فكان ذلك مبعضا له في تلك البلاد ومرغبا  
 له في الهجرة الى مصر ، فلما سنحت الفرصة لحق بي فيها  
 آراؤه وأخلاقه :

وكان مستقل الفكر في الدين والآداب وكل ما للرأي فيه مجال ، قليل المبالاة  
 بكل شؤون الحياة ، يأكل ما وجد متى جاع لا ينتظر ما هو أطيب منه ، وينام  
 حيث نغمس من ليل او نهار ، سواء كان في الحقول والبساتين او الاندية  
 والسمار ، ويتأنق في اللباس تارة ويتبذل أخرى غير حريص على ان يلقي  
 الناس متزينا ، ولا خجل من أن يروه متبذلا ، ولا مبال ان يرتاض في عذق  
 الارض او قطع الشجر متأنقا ، سخي النفس ربما يجود بكل ما في يده على من

## مستحضرات محمد علي نصوحى

التي حازت الشهرة التامة لحسن تأثيرها السريع في جميع أنحاء العالم المتنور ونالت  
النياشين والمداليات الذهبية والفضية من الدولة العلية ومن معارض دول أوروبا  
غرض صاغ أسماء وبيان استعمال هذه الادوية الموضحة أدناه

١٥ اكسير نصوحى لتقوية المعدة وفقر الدم ومزيل الانتفاخ والالام ومنظم الحيض

١٢ حبوب نصوحى لتقوية المعدة والاعصاب والدم ويقوي الجسم عموما

١٢ ماء الحياة للشعر يمنع سقوطه تاكيدا ويقوي البصيلات الشعرية بمسافة قليلة

١٢ روماتيزمول دهان شافى لجميع الامراض الروماتيزمية الحديثة والمزمنة

١٢ شراب يودونتيك فوسفاتية لتقوية الاطفال اللغاوين ولين العظام ومنقى

للدّم ومزيل العقد الحنازيرية ويقوم مقام زيت الحوت

١٢ ماء الشباب بزيل الكلف والتشّف ويكسب الجسم نعومة ولطافة

١٥ زيت الحياة للشعر يطول ويطري الشعر وينع سقوطه وتقصفه

١٢ اكسير العشبّة المركب المتقى للدم والشافى للامراض الزهرية وأنواع الربو

٨ حقنة نصوحى خاصة لمنع السيّلان الحديث والمزمن بدون ألم

٧ البرشام المعدى لتصليح المعدة وإزالة الحموضة ومرارة الفم الناشئة من سوء الهضم

١٠ خلاصة السكينا المركبة لتقوية المعدة والامعاء وتنع الآلام التي تحصل في

الظهر أو في فم المعدة خصوصا عند القيام من النوم

٨ نقط نصوحى الوقاية من السكوليا ومكروباها وتصليح المعدة ولنع البواسير

٥ حبوب مليئة ضد الامساك الذي يتولد من سوء الهضم وانتفاخ البطن

١٠ أودنتين دواء للأسنان يمنع التسوس ويسكن الآلام حالا بسرعة عجيبة

ومطهراً للأسنان والفم

٨ حبوب صدرية لازالة السعال وخروج البلغم بسهولة من الصدر بغير تعب

٥ مسحوق للشعر بزيله في مسافة أربع دقائق بغاية السهولة ويظهر محله ناعما

١٠ القطرة الهندية خاصة لازالة الحبيبات واللحمية الحديثة والمزمنة

٥ مسحوق الصفا لاجل جلاء الاسنان وتقوية اللثة وحفظهما وبشفي

الحفر معطرا للفم

٥ قطرة نصوحى لازالة الالتهابات المزمنة والحديثة والرمد الحبيبي والصدىدي

و يحلو البصر ويبعد قوتها الحقيقية

نشوق صحى ضد الزكام وبشفي للنوازل ومنعش للجسم

مستودعه العمومي بمعمله الكيماوي باجزخانة نصوحى بميدان العتبة الخضراء بمصر

علي بأن ألب معه فلا أفعل، فاذا أطلت الصلاة قام أمامي فيها يبني لي محراباً . وكنت في بعض الايام أقرأ القرآن كله فان قرأت نصفه عاتبت نفسي على التقصير . كان يذكرني بهذا ويذكره لغيري يقول : كنت اعتقد ان أخي نبي من الانبياء ، فلما كبرت وعلمت ان النبوة قد ختمت بنبينا (ص) صرت أعتقد انه ولي من أعظم الاولياء . ولما فقهته في التحصيل حضر علي بعض الكتب في الفنون وكان يحضر دروسي الدينية في المسجد متعلماً ويمدني أخطاً وأستاذاً ، وما زال يكرهني في الاعياد وعند التلاقي بعد سفر على السماح له بتقبيل يدي على علمه بكرهاتي لذلك فان تعودنا على تقبيل أيدينا من الصغر لم تجعله محبباً عندي في الصغر ولا في الكبر

وكنت أقول انني لأعرف أحداً يحبني كحب أخي السيد صالح الا أن تكون الوالدة . واما انا فطالما إنني لم أشعر قط بأنني كنت أملك في الدنيا شيئاً من دونه ، ولعلمه بذلك كان يتصرف بكل ما هو لي تصرف المالك حتى انه يهب ويهدي ويتصدق ولا يرى انه في حاجة الى إعلام ولا استشارة . ولم أحفظ شيئاً مما علمته من ذلك الا أن صديقاً لي كان قد أهدى الى شيئاً مما يحفظ للذكرى ففقدته مرة فلم أجده فسألت عنه فعلمت انه أهداه الى صاحب له نعم اننا كنا شقيقين صديقين بلغت عواطف الاخوة والصداقة والاخلاص بيننا الغاية التي لا نعرفها عن غيرنا ، وكان أشد مني عاطفة لانه عصبي المزاج وأنا معتدل ، لا اخلاصاً ولا قياماً بالحقوق . ولولا المزاج لكان الاصل في عاطفة الاخوة وأنسها المساواة اذا كانت التربية واحدة . وقد قلت في بيان حكمة محرمات النكاح من التفسير ان أنس أحد الاخوين بالآخر أنس مساواة لا يضاويه انس آخراذ لا يوجد بين البشر صلة اخرى فيها هذا النوع من المساواة الكاملة ، وعواطف الود والثقة المتبادلة الخ

وقد تزوج رحمه الله وغفر له في أول سن الشباب ولم يكن مغتبطاً بالزواج وقد توفيت زوجته وهي من شرائف القلمون بعد أن ولدت له غلاماً وجارية وكان شديد الحب لهما والحب عليهما حتى كاد يخرج بذلك عن سنن أشد الوالدات عطفاً وعاطفة ، وقد زوج ابنته بمصر من رجل فاضل كريم ولها أولاد جعلهم قررة عين لها ولوالدهم . وولده السيد محيي الدين تربى في دار الدعوة والارشاد وهو كاتب أديب مقيم معنا ويراسل بعض الجرائد في أقطار أخرى وفقه الله تعالى ورحم والده فقيدنا الكريم رحمة واسعة وجعلنا جميعاً مع السيدة الوالدة من الصابرين المأجورين .

تقديم

أن يكون وصل

الكتاب من المؤلف

الخامس ومائة

منه في

الكتاب

الدفع

# المجلد

١٣١٥

قيمة الاشتراك

من سنة ١٩٠٠

صحيح (صالح) دهب

٢٥٠٠

الكتاب

من سنة ١٩٠٠

منه في

سنة المجلة عشرة أعزاء

تبحث في فلسفة الربية وشرور الاجتماع والعمران

لنشرها

السيد محمد رشيد رضا

مصر - إدارة مجلة المنار والتعريف «المنار بمصر»

كلمة في المنار للاستاذ الامام

رحمة الله تعالى

في كتاب أرسله اليها من المصورة

سنة ١٣٢٠ وهي

الكتاب في حماية عن الباع، وفي ان الكتاب على الضار، فلا تعجب اذا  
 عوا بالاشتراك في المنار، فان الرغبة في المنار تقوى بقوة الميل الى  
 في الحاضر، بما هو اصاح الآجل وأعوز على الخلاص من شر الغار،  
 لا ان ذلك الميل في الاغنياء قليلا، والفقراء لا يستطيعون الى البذل  
 ، ولكن ذلك لا يضعف الامل، في نجاح العمل

## محمد رمضان

التاجر والقومسيونجي بمصر بأول شارع محمد علي بشارع الترجمان منزل نمرة

١٠ صندوق بوسنة نمرة ١٥٢٦

### وكيل فابريكات ألمانية وفرنساوية

مصدر ومورد جميع أصناف الصابون على اختلاف أنواعها والآلات الميكانيكية الكبيرة لغاية الدبوس والابرة الصغيرة والحديد ولوازم الورش جميعها ولوازم الخزنجية والحديد والنجارين وأدوات منزلية ومكتبة وموسيقى وألعاب وفوتوغرافات وأتومبيلات وموتوسيكلات وبسيكلكات وساعات وجميع أصناف الخردوات وأقمشة وروايع عطرية ولوازم الزينة للسيدات ويوجد بمحله بضائع خاصة بأرخص الاسعار وبأثمان الفابريكات وهو مستعد ليعمل الطلقات لجميع جهات القطر المصري والشام والسودان والخليج بكل سره وإتتهاءه ومنه يمدى ومبيع جميع الاصناف المحلية والخارجية لحساب أربابها العامة

### بعض ولاء المسار

الشيخ حسين حسن خروب

الولايات المتحدة

H. H. Karoub.

29 1/2 la Belle Ave.

H. P. Detroit Mich. U. S. A

عبد الكريم افندي عكرو

الارجنتين

الشيخ محمد الاياري السروي

طنطا - مصر

الشيخ عبد الرزاق حمزة

الوجه القبلي

الشيخ محمد محمد السماوي

دمياط



عقيد اوني خير كثير وما يندكر  
الا لولو الاثاب

المجلد  
١٣١٥

فَيْتَعْمَلُ لِحُوسِهِ أَوْ لِنَفْسِهِ هَٰذَا قَدْ جَاءَ  
فِيهِ رُءُوسُ كُلِّ فَعْلٍ

٣ - نوال ١٣٤٠ - ٣ - الميرفتان (١٩٥٦) ٣٠٠ هـ ٢٥ يونيو سنة ١٩٢٢

تفسير القرآن الحكيم

(١٠) وأندمكم في أفلاكهم وجعلنا لكم فيها معيش

استاذ

سند ان الله انما بدأ هذه السورة بذكر احوال القرآن على خاتم الرسل  
ربه جميع البشر فيما يدعوهم اليه من سيئه ، وبيان ان اساس الدين الالهي  
راضع الدين هو الله تعالى رب العباد فالواجب فيه اتباع ما أنزله اليهم وان  
يعملوا من دونه اولياء يؤمنونهم ويعملون بما يأمرونهم به من عبادة وحلال  
وام . وأنه فقي على ذلك ببيان نوعي العذاب الذي انتدبه من يتبعون  
الاولياء اي عذاب الدنيا وعذاب الآخرة . فهذا موضوع الآيات السابقة  
ولما كان الدين الذي امر تعالى باتباع التنزيل فيه دون غيره — الا ما ينه  
سنة الرسول المنزل عليه بأمره — هو دين المطرة المبين لكل ما يوصلها  
اليها والناهي لها عن كل ما يحول بينها وبين هذا الكمال ، وكان افتتان  
بأمر المعيشة من اسباب إفساد المطرة بالاسراف في الشهوات ، من  
سببها يجب ان تكون نعم الله عليهم بما يحتاجون اليه منها سببا لاصلاحها  
(سورة نوح ٦) (٥١) (المجلد الثالث والعشرون)

## فهرس الجزء السادس من المجلد ٢٣

٤٢١ ومسألة اسلام الاعاجم نامة

والترك خاصة والنسبة بينهم وبين

العرب ٤٣١

المقالات - مدنية القوانين وسهم

المتفرجين لهدم الدين ٤٣٥

الرحلة الاوربية - وفيها الكلام على

عقد المؤتمر السوري ٤٤١

نداء المؤتمر السوري الفلسطيني حسب

الامم ٤٤٩

كوارث سورية في سنوات الحرب ٤٥٩

الخلافة الاسلامية ٤٦٦

باب الاعتقاد على المنابر في هذه الايام

المعادات للموتى ٤٧٢

تعزيتان عن المرحوم السيد صاحب ٧٧

العراق ومصر ٤٧٩

التفسير - فيه امتنان الله على البشر

بخلقهم وتسهيل معاشهم وتذكيرهم

بشكره ومسألة خلق آدم واسجد

الملائكة واستكبار ابليس وتصديه

لاغواء بني آدم والقول بأن القصة

تمثيل لحقيقة الفطرة البشرية

والفطرة الشيطانية وخطاب الله

لابليس قدري تكويني - وبيان

حكمة خلق ابليس ومعنى الخير

والشر وكل ما خلقه الله وفعله فهو

خير في الواقع لان الشر امر نسبي

ص ٤٠١ - ٤٢٠

الفتاوى - وفيها تنمة كلام الغزالي في

الحلال وكثرة الحرام او عمومه

يعيش فيه المرء ، وكون المرء ما الكا لها ومتصرفا فيها ، ولا مشاحة في ان الاعم عند كل انسان ان يكون مالكا لما يعيش به ويتلوه ان يكون ذلك في وطنه ويتلوه انواعه وان تكون كثيرة وهو ما أفاده ترتيب الكلمات في الآية . ولا تجد هذه الدقة في تقديم ما ينبغي وتأخير ما ينبغي مطردة الا في كتاب الله تعالى ولما كانت هذه المعاش انواعا كثيرة من نبات شتى وانعام وطير وسمك ومياه صافية واشربة مختلفة الطعوم والروائح وغير ذلك - وكانت بذلك - تنفضي شكرا كثيرا - وكان الشكور من العباد قليلا ( وقليل من عبادي الشكور ) قال تعالى عقب الامتنان بها ﴿ قايلا ما تشكرون ﴾ أي شكراً قليلا تشكرون هذه النعم لا كثيرا يناسب كثرتها وحسنها وكثرة الانتفاع بها . وشكر النعمة للمنعم يكون أولا بعرفتها له والاعتراف بأنه هو مسديها والمنعم بها - وثانيا بالحمد له والثناء عليه بها - وثالثا بالتصرف بها فيما يحبه ويرضيه وهو ما أسداها لاحله من حكمة ورحمة . وهو هنا حفظ حياتنا البدنية أفرادا وجماعات خاصة وعامة والاستعانة بذلك على حفظ حياتنا الروحية التي تكمل بها الفطرة بتزكية الانفس وتأهيلها لحياة الآخرة الابدية ، وسيأتي في هذا السياق بيان لاصول ذلك في قوله تعالى ( ٢٩ يا بني آدم خذوا زينتكم .. ) الخ

وفي الآية من المباحث اللفظية قراءة نافع في رواية عنه معاش بالهمز ، وغلظه سيبويه ومن تبعه لان القاعدة عندهم انه لا يهز بعد ألف الجمع الا الياء الزائدة في المفرد كصحيفة وصحائف ، ويا معيشة أصلية فيجب عندهم أن تثبت في الجمع كما اتفقت عليه القراءات السبع المتواترة ، وهذه الرواية عن نافع غير متواترة ولذلك عدوها خطأ منه . والصواب انه رواها وهو أجل من ان يفترجها افتجاراً . وفي المصباح قول انها من معش لا من عاش فالياء زائدة وجمعها معاش قال: وبه قرأ أبو جعفر المدني والاعرج ، أي في الشواذ وألحقها المفسرون وبعض اللغويين بما سمع عن العرب من أمثالها كمصائب ومعائب ، وقالوا إنه من تشبيهه مفاعل بفعائل . ونقول ان العرب لا حجر عليهم بما وضعه غيرهم لكلامهم من القواعد المبنية على الاستقراء الناقص . والقرآن أعلى من كل كلام فأولى أن لا ينكر منه شيء صحت الرواية به لغة عند من رواها وان لم يثبت كونها قرآنا الا بالتواتر

بشكر الله عليها الموجب للمزيد منها — لما كان الامر كذلك ذكر سبحانه الناس في هذه الآية بنعمه عليهم بالتمكين في الارض وخلق انواع المعاش فيها وتقصيرهم في شكرها . وهو بدء سياق طويل فيه بيان خلق نوعهم الانساني مستعدا للكمال وما يعرض له من وسوسة الشيطان التي تصده عنه، وما ينبغي لافراده من اتقاء فتنة هذه الوسوسة وعدم اتخاذ شياطينها الملقين لها اولياء يتبعونهم دون ما انزل اليهم من ربهم، فانهم هم الذين يحملونهم بذلك على كفر النعم عوضا عن الشكر ، وعلى تحريم ما احل الله وتحليل ما حرمه . ويتلوه ما شرعه لهم من إباحة الزينة والطيبات وما حرمه عليهم فيها

فهذا السياق الاستطرادي او المشبه للاستطراد يبتدىء من الآية التاسعة الى الآية الثانية والثلاثين ، ثم يعود الكلام الى ذكر دعوة الرسل للامم وجزاء من آمن بهم واتبعهم ومن كفر بهم وعصاهم، وفيه تفصيل لما اجل في الآيتين اللتين قبل هذه الآية من جزاء الآخرة — فتأمل دقة بلاغة التناسب بين آيات القرآن فانها نوع خاص من انواع إعجازه الكثيرة . قال تعالى

﴿ ولقد مكناكم في الارض ﴾ مكناكم في الارض - جعلنا لكم فيها مكا ووطنا تتبوءونه وتتمكنون من الراحة في الإقامة فيه <sup>(١)</sup> وتأكد الخبر بالام. و«قد» تذكير للغافلين عن كونه من نعم الله عليهم وعن شكره حتى كانوا منكرونها ﴿ وجعلنا لكم فيها معاش ﴾ جمع معيشة وهي ما تكون به العيشة وهي الحياة الجسمانية من المطاعم والمشارب وغيرها، أو مكسب الانسان منها قاله في المصباح . اي وانشأنا لكم فيها ضروبا شتى مما تعيشون به عيشة راضية، والنكتة في تقديم « لكم فيها » على « معاش » مع ان الاصل ان يقدم المفعول به على غيره من متعلقات الفعل هو ان المقصود من ذكر خلق المعاش كونها نعمة منه سبحانه على الناس جمعاهم مالم يكن لها، متمكنين من الانتفاع بها، لا كونها مجمولة ومخلوقة . والقاعدة في تقديم بعض الكلام على بعض هي ان يقدم المقصود بالذات والامم فالامم منه كما حققه الشيخ عبد القاهر في دلائل الاعجاز ، ولا شك ان وجود المعاش لهم اهم من كونها في الارض التي مكنهم فيها - فهنا ثلاثة اشياء المعاش وكونها في الوطن الذي

صار حقيقة شرعية . وهذا التفسير اظهر من حيث اللغة وهو يصدق بخلق آدم وبخلق مجموع الناس فان كل فرد من الافراد يقدر الله خلقه ثم يصور المادة التي يخلقه منها في بطن امه .

وقد اختلفت الروايات عن مفسري السلف في الجملتين فعن ابن عباس ثلاث روايات ( احداها ) ورواتها كثيرون وصححها بعضهم على شرط الشيخين قال فيها : خلقوا في اصلاب الرجال وصوروا في ارحام النساء ( والثانية ) خلقوا في ظهر آدم ثم صوروا في الارحام اخرجها الفريابي ( والثالثة ) قال : اما خلقناكم فآدم واما ثم صورناكم فذريته . اخرجها ابن جرير وابن ابى حاتم . وروي عن قتادة نحوها قال : خلق الله آدم من طين ثم صوركم في بطون امهاتكم خلقا من بعد خالق علقه ثم مضغة ثم عظاما ثم كسى العظام لحما . وعن مجاهد خلقناكم يعني آدم ، ثم صورناكم يعني في ظهر آدم . وعن الكلبي قال خلق الانسان في الرحم ثم صوره فشق سمعه وبصره واصابعه اه ماخصا من الدر المنثور . والتقدير الذي ذكرناه اولا هو الموافق لما عليه الجمهور . والانسان الاول آدم ولذلك قال :

﴿ ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم ﴾ اي بعد ان نفخنا فيه من روحنا ، ما جعلناه به خليفة في الارض وعلمناه الاسماء كلها ، كما تقدم تفصيله في سورة البقرة . ﴿ فسجدوا الا ابليس لم يكن من الساجدين ﴾ اي لم يكن من جملتهم لانه ابى واستكبر وفسق عن امر ربه . وهو من الجن لامنهم . وان كانت الجن نوعا من جنسهم ، أو الجنة ( بالكسر ) جنسا للملائكة وللشياطين الذين هم مردة الجن وأشقياءهم . وهذا السجود تكريم من الله لآدم لاسجد عبادا اذ نص القرآن القطعي قد تكرر بأنه لا يعبد الا الله وحده ، أو هو بيان لاستعداد آدم وذريته وما صرفهم الله تعالى به من قوى الارض التي تدبرها الملائكة بأسلوب التمثيل القصصي ، والامر فيه وفيما بعده تكويني قدرتي ، لا تكليفي شرعي ، فهو كقوله في خلق السموات والارض ( فقال لها وللارض ائتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين ) وسيأتي توضيحه في أثناء القصة وفي نهايتها ان شاء الله تعالى — وقد روي عن ابن عباس ان هذا السجود كرامة كرم الله بها آدم وقال كانت السجدة لآدم والطاعة لله ومثله عن قتادة ، وزاد ان ابليس حسد آدم على هذا التكريم . والدليل على انه تكريم امتحن الله تعالى به طاعة الملائكة له فظهرت عصمة

(١٠) وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَائِكَةِ اسْجُدُوا  
لَآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ (١١) قَالَ  
مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أُمِرْتَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ  
وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ (١٢) قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ  
فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ (١٣) قَالَ انْظُرْ نِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ  
(١٤) قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ (١٥) قَالَ فَمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ  
لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ (١٦) ثُمَّ لَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ  
خَلَقْنَاهُمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ  
(١٧) قَالَ اخْرُجْ مِنْهَا مَذْءُومًا مَدْحُورًا لَنْ تَبْعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ  
جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ

هذا شروع في بيان ما أشرنا إليه من خلق أصل هذه النشأة الآدمية ،  
واستعداد الفطرة البشرية ، وعلاقتها بالارواح الملكية والشیطانية ، وما  
يعرض لها من موانع الكمال ، باغواء عدو البشر الشيطان ، ويليها ما يترتب عليه  
من الهداية والارشاد ، الى مايتقى به ذلك الاغواء والفساد ، قال تعالى

﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ﴾ الخطاب لبني آدم والمعنى خلقنا جنسكم  
أي مادته من الصلصال والحمأ المسنون وهو الماء والطين اللازب المتغير الذي خلق  
منه الانسان الاول ، ثم صورناكم بأن جعلنا من تلك المادة صورة بشر سوي  
قابل للحياة ، أوقدرنا لإيجادكم تقديراً ، ثم صورنا مادتكم تصويراً ، ومعنى الخلق  
في أصل اللغة التقدير ثم أطلق على إيجاد الشيء المقدر على صفة مخصوصة .  
قال في حقيقة المادة من أساس البلاغة : خلق الخراز الاديم ( أي الجلد )  
والخياط الثوب — قدره قبل القطع ، واخلق لي هذا الثوب . ( قال ) ومن المجاز  
خلق الله الخلق أوجده على تقدير أوجبه الحكمة اه ولكن هذا المجاز اللغوي

النار: ج ٢٣ م ٦ في جهالات إبليس في تركه السجود لآدم ومشاركته فيها ٥٧

على طاعة الرئيس وهو ليس ربا تحب طاعته لذاته ولا لنعمه، ولا معصوما من الخطأ فيما يأمر به، فما القول في وجوب طاعة رب العالمين على عبيده؟ ويشارك إبليس في هذا الجهل وما قبله كثيرون ممن يسمون أنفسهم مؤمنين، يتركون طاعة الله تعالى فيما أمر به مما يخالف أهواءهم، ويحتجون على ترك الصيام مثلاً بأن لا فائدة في الجوع والعطش، أو بأن الله غني عن صيامهم!! على أن حكم الصيام كثيرة جليلة كإييناء مرارا روى أبو نعيم في الحلية والديلمي عن جعفر الصادق عن أبيه عن جده أن رسول الله (ص) قال: « أول من قاس امر الدين برأيه إبليس: قال الله تعالى له: اسجد لآدم، فقال أنا خير منه » ألح قال جعفر فن قاس امر الدين برأيه قرنه الله تعالى يوم القيامة بإبليس. وروى ابن جرير عن الحسن: أول من قاس إبليس (الرابع) الاستدلال على الخيرية بالمادة التي كان منها التكوين، وهذا جهل ظاهر من وجوه (أحدها) أن خيرية المواد بعضها على بعض ليس من الحقائق التي يمكن اثباتها بالبرهان وانما هي أمور اعتبارية تختلف فيها الآراء والأهواء. وأصول المخلوقات المختلفة التركيب عناصر بسيطة قليلة يرجح أنها متحولة عن اصل واحد كما يعلم من فن الكيمياء. (ثانيها) أن بعض الأشياء النفيسة اصلها خسيس، فالمسك من الدم، وجوهر الالماس من الكربون الذي هو أصل الفحم، والافذار التي تعاف من مادة الطعام الذي يشتهي ويحب. (ثالثها) أن الملائكة خلقوا من النور وهو قد خلق من مارج من نار وهو الله المختلط بالدخان فما فوقه دخان وما تحته لهب صاف فإن مادة المرج معناها الخلط والاضطراب. ولا شك في أن النور خير من النار والنار الصافية خير من الله المختلط بالدخان. وقد سجد الملائكة المخلوقون من النار امتثالاً لامر الله تعالى فكان هو أولى، بل أولى بأن يقال له: أولى لك فأولى. (١)

(الخامس) اذا سلمنا جدلاً أن خيرية الشيء ليست في ذاته وصفاته الخاصة التي تفصلها عن غيرها من مقومات نوعه ومشخصات نفسه وصفاته التي يمتاز بها عن غيره، وانما هي تابعة للمادة التي هي أصل جنسه — فلا نسلم أن النار خير من الطين فإن جميع الاحياء النباتية والحيوانية في هذه الارض مخلوقة من الطين بالذات أو بالواسطة وهي خير ما فيها بكل نوع من انواع الاعتبار التي تعرفها المقول، وليس للنار أو لمارجها مثل هذه المزايا ولا ما يقرب منها،

(١) هي كلمة تهديد ودعاء

## ٤٠٦ أنواع جهل ابليس في جوابه عن ترك السجود لآدم المنار: ج ٢٣م

الذين لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون وفسق ابليس قوله تعالى حكاية عن ابليس في سورة الاسراء (١٧ : ٦٢ قال أرأيتك هذا الذي كرمت عليّ لئن أخرتني الى يوم القيامة لاحتنكبن ذريته الا قليلا) حسده على هذا التكريم فحمله الحسد على الاستكبار والفسوق عن أمر الله كما صرحت به الآيات المختلفة في البقرة والكهف وغيرها ويدل عليه جواب السؤال التالي :

﴿ قال مامنعك ان لا تسجد إذ امرتك ؟ ﴾ اي قال تعالى له مامنعك من امتثال الامر فحملك على ان لا تسجد لآدم مع الساجدين في الوقت الذي امرتك فيه بالسجود؟ واستدل علماء الاصول بهذا على ان الامر يقتضي الوجوب على الفور ﴿ قال انا خير منه خلقتني من نار وخالقته من طين ﴾ اي منعتني من ذلك اني انا خير منه لانك خلقتني من نار وخالقته من طين والبار خير من الطين واشرف، ولا ينبغي للاشرف ان يكرم من دونه ويعظمه، اي وان امره بذلك ربه. وهذا الجواب يتضمن ضروريا من الجهل الماضي ما وقع اللعين فيها الا حسده وكبره فانهما يعميان البصائر

( الاول ) : الاعتراض على ربه وخالقه كما تضمنه جوابه ومثله في هذا كل من يعترض على كلام الله تعالى فيما لا يوافق هواه، وهذا كفر لا يقع مثله من مؤمن بالله وبكتابه فان المؤمن اذا خفيت عليه حكمة الله في شيء من كلامه بحث عنها بالتفكر والبحث وسؤال العلماء وصبر الى ان يهتدي الى ما يطمئن به قلبه مكتفيا قبل ذلك بان الله تعالى يعلم ما لا يعلم من حكم شرعه، وفوائد أمره ونهيه. ( الثاني ) : الاحتجاج عليه بما يؤيد به اعتراضه والمؤمن المزعن لا يحتاج على ربه بل يعلم ان لله الحجة البالغة

( الثالث ) : جعل امتثال امر الرب تعالى مشروطا باستحسان العبد له وموافقته لرأيه وهواه، وهو رفض لطاعة الرب، وترفع عن مرتبة العبد، وتعال منه الى وضع نفسه موضع الند، وهو في حكم الدين كفر، وفي العقل حماقة وجهل. فان الرئيس لاي حكومة او جيش او جمعية او شركة اذا كان لا يطيعه المرء وسون له الا فيما يوافق اهواءهم وآراءهم لا يلبث امرهم ان يفسد بأن تحتل الحكومة وتسقط، وينكسر الجيش ويهلك، وتنحل الشركة وتفلس، وهكذا يقال في كل مصلحة يقوم بادارتها كثرة، يرجع نظامها الى جهة واحدة، كبوارج الحرب وسفن التجارة ومعامل الصناعة، فاذا كان الصلاح والنظام في كل امر يتوقف



غير النفي . وذلك على انواع منها هذه الآية وفي معناها قوله تعالى في تحاور موسى وهارون من سورة طه ( قال يا هرون ما منعك إذ رايتهم ضلوا ان لا تتبعني افعصيت امري ) وعدوا من هذا القبيل قوله تعالى (٦: ١٠٨) وما يشعرم انها اذا جاءت لا يؤمنون ) وقوله عز وجل (٦: ١٥١) قل آتوا أئمل ما حرم ربكم عايكم ان لا تشركوا به شيئاً ) وفي كل منهما معنى النفي وتقدم تفسيرها

ومنها من خرج هذه الآيات وامثالها من الشواهد على جعل لا غير زائدة وتقدم ما اخترناه في آيتي الانعام واشرنا آنفا في هذه الآية الى ان منع هنا تتضمن معنى الحمل . والتضمن كثير في التنزيل وكلام العرب ولكن لم يجعله النحويون قياساً . ويستدل عليه كثيراً بالتعدي كما بيناه في تفسير (ولا تأكلوا اموالهم الى اموالكم) اذ ضمن الاكل معنى الضم فعدي بالي . ويقرب منه تعبير سورة الحجر (مالك أن لا تكون مع الساجدين) والتقدير أي شيء عرض لك فمالك على أن لا تكون معهم واختار ابن جرير تضمين المنع هنا معنى الاضرار والاضطرار فيكون التقدير ما الزمك واضطارك الى ان لا تسجد

ومن مباحث البلاغة أن الفصل في حكاية السؤال والجواب جميعاً « بقال قال » وارد على طريقة الاستئناف البياني فان من يسمع السؤال يتشوف لمعرفة الجواب ، وينزل منزلة من يسأل عنه فيجواب ،

﴿ قال فاهبط منها ﴾ الهبوط الانحدار والسقوط من مكان الى مادونه أو من مكانة ومنزلة الى مادونها ، فهو حسي ومعنوي . والفاء لترتيب هذا الجزء على ما ذكر من الذنب قبله ، والضمير عائد الى الجنة التي خالق الله فيها آدم وكانت على اشر مرتفع من الارض ، وقد كانت اليابسة قريبة العهد بالظهور في خضم الماء غير ما يصلح منها لسكني الانسان يقاعها وانشازها ، أو التي أسكنه إياها بعد خلقه في الارض وهي جنة الجزاء على القول بها — يدل على ذلك ماورد من الامر بالهبوط له ولا آدم وزوجه بعد ذكر سكني الجنة من سورتي البقرة وطه ، وقيل انه يعود الى المنزلة التي كان عليها امحقاً بملائكة الارض الاختيار قبل ان يميز الله الخبيث من الطيب من جنس الجنة بالسجود لا دم فيكون نوعين ملائكة وشياطين ، كما قيل في جنة آدم انها عبارة عن حياة النعيم الاولى للنوع التي تشبه نعيم الطفولية لافرادهم . وتقدم شرح ذلك في تفسير آيات سورة البقرة . ﴿ فايكون لك أن تتكبر فيها ﴾ أي فما ينبغي لك وليس مما تعطاه من التصرف أن (المجلد الثالث والعشرون) (٥٢) (النار : ج ٦)

(السادس) ان اللعين غفل عما خص الله به آدم من خلقه بيده، والنفخ فيه من روحه وجعل استعداده العلمي والعملي فوق استعداد غيره من خلقه، ومن تشريفه بأمر الملائكة بالسجود له، وجعله بتلك المزايا أفضل من أولئك الملائكة وهم أفضل من إبليس بعنصر الخلقة وبالطاعة

فهذه اصول الجهل والغباوة التي اوقع ابليس فيها حسده لآدم واستكباره عن طاعة الله بالسجود له. وانت ترى ان اولياءه ونظرائه من شياطين الانس مرتكسون فيها كلها والعياذ بالله تعالى.

قال قتادة : حسد عدو الله ابليس آدم على ما عطاها الله من الكرامة وقال انا ناري وهذا طيني فكان بدء الذنوب الكبير، واستكبر عدو الله ان يسجد لآدم فاهلكه الله بكبره وحسده. وسيأتي تفسير الكبير والتكبر

وهذا التفصيل مبني على كون الامر بالسجود للتكليف، وانه وقع حوار فيه بين الرب سبحانه وبين ابليس، واما على القول بأن الامر للتكوين وان القصة بيان لغرائز البشر والملائكة والشيطان فالمعنى انه تعالى جعل ملائكة الارض المدبرة بأمر الله واذنه لامورها كما قال (والمدبرات امراً) مسخرة لآدم وذريته اذ خلق الله هذا النوع مستعداً للانتفاع بها كلها بإمامه بسنن الله تعالى فيها وبعمله بمقتضى هذه السنن كخواص الماء والهواء والكهرباء والنور والارض معادنها ونباتها وحيواتها، واطهاره لحكم الله تعالى وآياته منها، ومستعداً لاصطفاء الله بعض أفراد واختصاصهم بوحيه ورسالته، واقامة من اهتدى بهم لدينه وميزان شرعه. وقد اشير الى ذلك في سورة البقرة بقوله تعالى (وعلم آدم الاسماء كلها) الا انه جعل الشيطان عاتياً متمرداً على الانسان بل عدواً له من حيث ان الانسان بروحه وسط بين روح الملائكة المفطورين على طاعة الله واقامة سننه في صلاح الخلق وبين روح الجن الذين يغلب على شرارهم - وهم الشياطين التمرد - والعصيان، وقد اعطي الانسان ارادة واختياراً من ربه في ترجيح ما به يصعد الى افق الملائكة وما به يهبط الى افق الشياطين وسيأتي تفصيل ذلك في هذا السياق

وفي الآية من المباحث اللغوية زيادة « لا » في جملة « مامنك ان لا تسجد » اذ قال في سورة (ص) (مامنك ان تسجد) وقد عهد في الكلام العربي الفصيح ان تجيء لا في سياق النفي الصريح وغير الصريح لتقويته وتوكيده وكذا في

وذريته فأكون أنا وذريتي احياء ماداموا احياء ﴿ قال انك من المنظرين ﴾ أي قال تعالى له مخبراً أو قال مريداً ومنشئاً كما يقول للشيء كن فيكون : انك من المنظرين ، قال ابن كثير أجابه تعالى ما سأل لئله في ذلك من الحكمة والارادة والمشيئة التي لا تخالف ولا تمنع ولا معقب لحكمه اه فهو يؤكد بهذا ما اختاره في مدلول هذا الحوار وهو أنه بيان لمقتضى التكوين الذي هو متعلق المشيئة ، لا مراجعة أقوال من متعلق صفة السلام

وظاهر الكلام أنه جعل من المنظرين الى يوم يبعثون وان لم يصرح به للعلم به من السؤال ايجازاً قال ابن كثير : اجابه الى ما سأل . ولكن هذا السؤال ورد في سورة الحجر فكان جوابه بالنفخة آخر وهو : ( ١٥ : ٣٦ ) قال رب فانظرني الى يوم يبعثون ( ٣٧ ) قال فانك من المنظرين ٣٨ الى يوم الوقت المعلوم ) أخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس (رض) أنه قال في تفسير هذه الآيات : أراد ابليس أن لا يذوق الموت ف قيل له « انك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم » قال النفخة الاولى وبين النفخة والنفخة أربعون سنة . واخرج الاول عن السدي قال : فلم ينظره الى يوم يبعثون ولكن أنظره الى يوم الوقت المعلوم . والنفخة الاولى في الصور هي التي يموت فيها جميع أهل الارض دفعة واحدة والثانية هي التي بها يبعثون وليس بعدها موت ، ولذلك قال ابن عباس انه أراد أن لا يذوق الموت وهذه النفخة تسمى نفخة الفزع لقوله تعالى في سورة النمل ( ٢٧ : ٨٩ ) ويوم ينفخ في الصور ففزع من في السموات والارض الا من شاء الله ) ونفخة الصعق لقوله في سورة الزمر ( ٣٩ : ٦٥ ) ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ( قال ) ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون ) واختلاف الوصفين قال أبو بكر بن العربي وغيره ان النفخات ثلاث وقال غيره أربع ، ولكن ظاهر القرآن أنها اثنتان وهما المراد بقوله ( ٦٩ : ٦ ) يوم ترجف الراجفة ٧ تتبعها الرادفة ) فهم يفزعون فيصعقون . أي يموتون بالاولى وهي الراجفة ، ويبعثون بالثانية التي تردفها وتتبعها . وأصل الصعق تأثير الصاعقة فيمن نصيبه من إغماء وغشيان أو موت وهو الغالب ثم صار يطلق على الغشيان من كل صوت شديد والموت منه كما فسره الفيومي في المصباح .

وفيمن استثنى الله تعالى من الفزع والصعق عشرة أقوال على ما استقصاه الحافظ في الفتح ليس في شيء منها ذكر ابليس لعنه الله وما من قول من تلك الاقوال الا

تتكبر في هذا المكان المعد للكرامة ، أو في هذه المسكنة التي هي منزلة الملائكة لانها مكانة الامتثال والطاعة ، والكبر اسم للتكبر وهو مصدر تكبر أي تكلف أي يجعل نفسه أكبر مما هي عليه أو أكبر ممن هي في ذاتها أصغر منه ، وقد ورد في الحديث الصحيح تفسير الكبير بأنه غمط الحق أو بطر الحق واحتقار الناس ، أو ازدراؤهم . وهو تفسير له بمظهره العملي الذي يترتب عليه الجزاء ، وهو أن لا يدعن للحق اذا ظهر له ، وان يحتقر غيره بقول أو عمل يدل على عدم الاعتراف له بمزيتة وفضله ، أو بتنقيص تلك المزية بادعاء أن مادونه هو فوقها ، سواء ادعى ذلك لنفسه فرفعها على غيرها بالباطل ، أو ادعاه لغيره ، بأن يفضل بعض الناس على بعض بقصد احتقار المفضل عليه وتنقيص قدره ﴿ فاخرج إنك من الصاغرين ﴾ هذا تأكيد للأمر بالهبوط متفرع عليه ، أي فاخرج من هذا المكان أو المسكنة ، وعلل ذلك بقوله على طريق الاستئناف البياني : « انك من الصاغرين » أي أولي الذلة والصغار ، أظهر حقيقة أنك الامتحن والاختبار ، الذي يميز بين الاخيار والاشرار ، باظهاره لما كان كامناً في نفسك من عصيان الاستكبار ، ( ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب ) وقال بعضهم انه تعالى جازاه بضد مراده اذ أراد أن يرفع نفسه عن منزلتها التي كانت فيها ، فجوزي بهبوطها منها الى مادونها ، كما ورد في بعض الاخبار من أن الله تعالى يحشر المتكبرين يوم القيامة بصور حقيرة يطوفهم فيها الناس بأرجلهم ، كما أنه يبغضهم الى الناس في الدنيا فيحتقرونهم ولو في أنفسهم — وهذا التوجيه أليق بقول من جعل الأمر للتكليف ، ولكن الحافظ ابن كثير جرى عليه بعد جمعه بالقول بأنه للتكوين واقتصاره عليه قال : « يقول تعالى لا بليس بأمر قدرتي كوني فاهبط منها بسبب عصيانك لأمرى وخروجك عن طاعتي فما يكون لك أن تتكبر فيها ، قال كثير من المفسرين الضمير عائد الى الجنة ، ويحتمل ان يكون عائداً الى المنزلة التي هو فيها من الملكوت الاعلى ، فاخرجك منك من الصاغرين ، أي الدليلين الحقيرين ، معاملة له بنقيض قصده ، ومكافأة لمراده بضده ، فعند ذلك استدرك اللعين ، وسأل النظرة الى يوم الدين »

﴿ قال انظرني الى يوم يبعثون ﴾ أي قال بلسان قاله على التفسير الاول - أو لسان حاله واستعداده على الآخر: رب أخرني وأمهني الى يوم يبعث آدم

موسى أخذنا بقائمة من قوائم المرش قال « فلا أدري أرفع رأسه قبلي أو كان ممن استثنى الله عز وجل » وظهره أن ذلك غشيان يقع بعد البعث في موقفه ويحتمل ان يعم صقع النفخة الاولى الاحياء والاموات الا من استثنى والا كان مشكلا يحتاج الى الجمع بينه وبين ما يعارضه مما علمت بعضه وليس هذا المقام بالذي يتسم لتحقيق هذه المسألة

وقد استشكل المفسرون ولا سيما علماء الكلام منهم هذا الانظار بالنسبة الى ما يترتب عليه من الشر والاغواء وسياقي بيان حكمته بعد انتهاء تفسير هذه الآيات ﴿ قال فبا أغويتني لأقعدن لهم صراطك المستقيم ﴾ الاغواء الايقاع في الغواية وهي ضد الرشاد، لانها في أصل اللغة بمعنى الفساد المردي من قولهم غوى الفصيل كهوى ورمى ، وغوي كهوي ورضي — اذا فسد جوفه من كثرة اللبن فهزل وكاد يهلك . وصراط الله المستقيم هو الطريق الذي يصل سالكا الى السعادة التي أعدها سبحانه لمن تتركب نفسه بهداية الدين الحق وتكامل الفطرة . والفاء لترتيب مضمون الجملة التي تليها على مضمون ما قبلها . والباء للسببية أو القسم والمعنى فبسبب اغوائك إياي من أجل آدم وذريته أقسم لأقعدن لهم على صراطك المستقيم فأصدهم عنه واقطعه عليهم بان أزين لهم سلوك طرق أخرى أشرعها لهم من جميع جوانبه ، وهو مافسر بقوله

﴿ ثم لا تينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم ﴾ أي فلا أدع جهة من جهاتهم الاربع الا وأهاجمهم منها . وهذه جهات معنوية كما ان الصراط الذي يريد اضلالهم عنه معنوي ، وقد تقدم في تفسير قوله تعالى ( ٦ : ١٥٣ ) وأن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل ) الآية ما يوضح ما هنا ﴿ ولا تجد أكثرهم شاكرين ﴾ لنعمك عليهم في عقولهم ومشاعرهم وجوارحهم ومعايشهم ، وما يهديهم الى تكامل فطرتهم من تعاليم رسلك اليهم ، أي لا يكون الشكر التام الممكن صفة لازمة لا أكثرهم بل للآقلين منهم . قيل انه قال هذا عن ظن فاصاب لقوله تعالى ( ولقد صدق عليهم إبليس ظنه فاتبعوه الا فريقا من المؤمنين ) وقيل عن علم بالدلائل لا بالغيب

روي عن ابن عباس ( رض ) في تفسير الاربع قال : « ثم لا تينهم من بين أيديهم » قال : أشككهم في آخرتهم ، « ومن خلفهم » فأرغبهم في دنياهم ، « وعن أيمانهم » أشبه عليهم أمر دينهم « وعن شمائلهم » استثنى لهم

## ٤١٢ النفخ في الصور مرتان والمستثنى من صقع الاولى المنار : ج ٦ م ٢٣

وفيه نظر من بعض الوجوه وهذا أمر غيبي لا يعلم الا بتوقيف ولم يصح في قول منها حديث مرفوع متصل الاسناد فيما يظهر من كلامهم ، ولكن ورد في حديث لابي هريرة ان النبي (ص) سأل جبريل عن هذه الآية : من الذين لم يشأ الله أن يصعقوا؟ قال : « هم شهداء الله عز وجل » قال الحافظ صححه الحاكم ورجاله ثقات ورجحه الطبري اه ولكن الحافظ لم يذكر هذا قولاً مستقلاً بل ادججه في قول من قال انهم الانبياء . أي بناء على ان المراد بشهداء الله حججه على خلقه بحسن سيرتهم واستقامتهم في الدنيا إذ يشهدون في الآخرة بضلال كل من كان مخالفاً لهديهم وسنتهم في اتباع دين الله عز وجل . والانبياء منهم قطعاً فكل نبي يشهد على قومه كما قال ( فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا ) وهؤلاء الشهداء لا تخلو الارض منهم ، يقولون تارة ويكثرون اخرى . ولكن يجب أن يجعل هذا قولاً مستقلاً فان الشهداء اعم من الانبياء ومن الصديقين فكل نبي شهيد وكل صديق شهيد ومن الشهداء من ليس بنبي ولا صديق ولكن كل شهيد صالح ومكمل صالح بشهيد ، فبين طبقات ( الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ) العموم والخصوص المطلق . واذا كان الصقع المراد هو الموت فلا يظهر للقول بأن المستثنى هم الانبياء وجه ، وكذا اذا كان المراد به الغشيان المعبر عنه في آية النمل بالفرع وكانت النفخة المحدثه له قبل موت الخلق وخراب الدنيا كما هو الظاهر المتبادر . وظاهر بعض الاحاديث ان ذلك يكون يوم البعث أي بعده وهو خلاف المتبادر من الآيات كلها . فعلم مما ذكرنا ان إبليس لا ينتهي إنظاره الى يوم البعث بل يموت عقب النفخة الاولى التي يتلوها خراب هذه الارض كما قال تعالى في سورة الحاقة ( ٦٩ : ١٢ ) فاذا نفخ في الصور نفخة واحدة ١٣ وحملت الارض والجبال فدكتا دكة واحدة ) الا اذا قيل ان يوم القيامة ويوم البعث يطلق تارة على ما يشتمل مقدماته فيسمى كل ذلك يوماً كما يطلق تارة على زمن المقدمات وحدها وتارة على زمن الغاية وحدها . اذ معناه في اللغة الزمن الذي يتميز بعمل معين فيه كأيام العرب المعروفة . وقد يستدل على هذا بقوله تعالى بعد الآيتين المذكورتين آتقان سورة الحاقة ( ١٤ ) فيومئذ وقعت الواقعة — الآيات . وفي هذا الباب حديث أبي هريرة في الصحيحين وغيرهما الناطق بأن الناس يصعقون يوم القيامة وان النبي (ص) يكون أول من يرفع رأسه فيجاء

فان جزاءهم أن يكونوا معه هم أهل دار العذاب يملأها منهم اجمعين وغلبه في الخطاب . وفي آخر سورة ص ( لا ملأن جهنم منك ومن تبعك منهم اجمعين ) ويدخل في خطابه أعوانه في الاغواء من ذريته والنصوص فيهم كثيرة وقوله « منهم » يدل على ان الاملاء يكون من بعضهم والا قيل : لا ملأن جهنم بكم . وذلك ان بعض من يتبعه من المؤمنين الموحدين في بعض المعاصي يغفر الله لهم ويعفو عنهم

وفي سورتي الحجر وص استثناء عباد الله المخلصين من إغوائه لعنه الله حكاية عنه وهو مقابل الاكثر هنا . وأكده سبحانه ذلك في سورة الحجر بقوله ( ١٥ : ٤٢ ) ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين ) ونحوه في سورة الاسراء ( ١٧ : ٦٥ ) وفي سورة ابراهيم عليه السلام ما يفيد انه ليس له سلطان على أحد ، وانما هو داعية شر وما تبعه من تبعه الا مختارا مرجحا للباطل على الحق وللشر على الخير ، فقد قال في سياق تخاصم أهل النار يوم القيامة من المستكبرين المضلين والضعفاء الذين اتبعوهم في ضلالهم ( ١٤ : ٢٥ ) وقال الشيطان لما قضي الامر ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لي ) وسيأتي فائدة التذكير بهذا عند تفسير الآيات الآتية في نصيح بني آدم وتحذيرهم من طاعة الشيطان وقد استشكل بعض المفسرين ولا سيما المتكلمين منهم خطاب الرب سبحانه للشيطان في هذا التحاور الطويل واختلفوا فيه هل هو خطاب بواسطة الملائكة كالوحي لرسال البشر أم بغير واسطة وكيف وهو يقتضي التكريم ، وتحكموا في الجواب حتى قال بعضهم إن الشيطان كان يطلع على اللوح المحفوظ فيعلم مراد الله في جواب أسئلته . واستشكلوا أمر الله تعالى بإياه باغواء البشر وإضلالهم المبين في سورة الاسراء بقوله سبحانه ( ١٧ : ٦٤ ) واستفز من استطعت منهم بصوتك وأجلب عليهم بخيلك ورجلك ) الآية . مع قوله تعالى ( ان الله لا يأمر بالفحشاء ) وانما يشكل هذا كله على ماجروا عليه من جعل الخطاب للتكليف . واذا جعل الخطاب للتكوين كما صرح به ابن كثير فلا اشكال لانه عبارة عن بيان الواقع في صفة طبيعة البشر وطبيعة الشيطان . وللأشعرية والمعتزلة فيها جدل طويل ، فالاولون يثبتون الاغواء والاضلال لله تعالى وينفون رعاية الرب لمصالح العباد في كل من دينهم ودنياهم ، والآخرون

المعاصي ، « ولا تجحد أكثرهم شاكرين » قال موحدين \* فسر الشكر بأصل أصوله ومنبت جميع فروعه وهو توحيد الربوبية والالوهية الذي هو منتهى الكمال في معرفته تعالى ، وفي رواية أخرى عنه : من بين أيديهم - من قبل الدنيا ، ومن خلقهم - من قبل الآخرة ، وعن إيمانهم - من قبل حسناتهم ، وعن شمائلهم - من جهة سيئاتهم . وهي انما تخالف الاولى في تفسير بين الايدي والخلف خلاف تناقض في اللفظ والمراد واحد . وهو هل المراد فيما بين الايدي ما هو حاضر أم ما هو مستقبل ، وهل المراد بالخلف ما يتركه المرء ويتخلف عنه وهو الدنيا أم ما هو وراء حياته الحاضرة وهو الآخرة ؟ اللفظ يحتمل التأويلين . وعنه : لم يستطع أن يقول من فوقهم . علم ان الله فوقهم ، وفي لفظ لان الرحمة تنزل من فوقهم . وعن مجاهد وقتادة ما هو بمعنى ماذكر مع تفصيل ما كما في الدر المنثور وهما من تلاميذه ( رض ) والفوقية معنوية كغيرها . واثبات العلو والفوقية لله تعالى تنطق به الآيات والاحاديث الصحيحة فنؤمن بها وبتنزيهه تعالى عما لا يليق به من صفات خلقه جميعا . وفي رواية عن مجاهد : من بين أيديهم وعن إيمانهم من حيث يبصرون ، ومن خلقهم وعن شمائلهم حيث لا يبصرون . وحاصل المعنى كما قال ابن جرير جميع طرق الخير والشر فالخير يصدح عنه والشر يحسنه لهم . وروى احمد وابوداود والنسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم من حديث ابن عمر قال : لم يكن رسول الله (ص) يدع هؤلاء الدعوات « اللهم احفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي وأعوذ بك ان اغتال من تحتي »

﴿ قال اخرج منها مذؤمامدحورا ﴾ يقال ذأما المتاع ( من باب فتح ) وذامه بالتخفيف يذمه ذاما ( بالقلب ) اذا عابه وذمه . ويقال دحرجند العدو اذا طرده وأبعده - فهو بمعنى اللعن . وبذلك ورد التفسير المأثور للفظين . والامر الاول بالخروج قد ذكر لبيان سببه ، وهذا لبيان صفة ، والمعنى اخرج من الجنة أو المنزل التي أنت فيها حال كونك معيبا مذموما من الله وملائكته مطرودا من جنته فهو بمعنى لعنه في آيات أخرى

﴿ لمن تبعك منهم لا ملأنا جهنم منكم أجمعين ﴾ جهنم اسم من أسماء دار الجزاء على الكفر والفسوق والعصيان . اخبر تعالى خيرا مؤكدا بالقسم بأن من تبع إبليس من ذرية آدم فيما يزينه لهم من الكفر والشرك والفجور والفسق ،



للفطور على ذلك ، وقد يعصي فيفيده العصيان خوفا ورهبة ، ويحمله على التوبة ، فيكون له أوفر حظ من اسمي العفو الغفور ، وقد يستكبر عن الطاعة والايان ، ويصر على الفسوق والعصيان ، فيكون موصفا لعقاب الحكم العدل ، وآية فيه على تنزهه تعالى عن الجور والظلم ،

ولا نعرف نوعاً من أنواع الخلق مفطوراً على الباطل والشر ، مجبوراً على الفسق والكفر ، فهو غير موجود ، على أنه لو وجد لما صح أن يعترض به العبد المربوب ، على الرب المعبود ، وهذه الآيات المبينة لمعصية إبليس — وهو شر أفراده هذا النوع المسمى بالجن — تدل على أنه كان مختاراً في عصيانه بانيا إياه على شبهة احتج بها عليه ، وكذلك خلق الله نوعه فكانوا كالبشر منهم المؤمن والكافر ، والبر والفاجر ، كما يعلم من السورة التي سميت باسمهم ( الجن ) قال تعالى ( واذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى ) قال تعالى ( واذا أمر ربك فسقط الخرج من الشيء فهو يدل على أنه كان قبل ذلك يطيعه ويعبده كما يدل عليه وجوده مع الملائكة ، وعقوبته باخراجه منهم بعد المعصية . وقد عصى آدم ربّه بعد عصيان إبليس ، وكان الفرق بينهما أن آدم تاب إلى ربّه فتاب عليه وهده واجتبه ، وجعله موضع مغفرته ورحمته ، وإن إبليس أصر على عصيانه واحتج على ربّه فلعنه وأخزاه ، وجعله موضع عدله في عقابه ، وقص قصصهما ، على المكلفين من ذريتهما ، وأظهر حقيقة النوعين ، ومآل العاملين ، عبرة للمعتبرين ، وموعظة للمتقين ، وابتلاء ( اختباراً ) للعالمين ، يميز الله به المحسنين والمسيئين ، ويزيل بين الطيبين والخبيثين ، إذ كان من سننه فيهما أن الحياة جهاد ، يظهر به ما اودع في القوس من الاستعداد ، وإن من حكم تفاوت البشر فيه أن يكون منهم العالم والجاهل ، والحكيم والحاكم ، والمسوس والسائس ، والجندي القائد ، والمخدوم والمخدوم ، والزارع والصانع ، والتاجر والمامل ، فلولا المال — مثلاً — لما اتسعت مسائل العلوم بالأعمال ، ولما أمكن الانتفاع مما اكتشف العلماء من أسرار الطبيعة وخواص المخلوقات ، ولولا ذلك لما عرفت نعم الخالق وسننه ودقائق علمه وحكمته في الأشياء ، وغير ذلك من معاني الصفات ومظاهر الاسماء ، وموجبات الحمد والشكر والثناء ،

وجملة القول أن كل ما خلقه الله تعالى فهو حسن في نفسه ، متقن في صنعه ، مظهر لنوع أو أنواع من حكمه في خلقه ، ومن كماله في ذاته وصفاته ، ولا ( المنار : ج ٦ ) ( ٥٣ ) ( المجلد الثالث والعشرون )

يمكسون، فندع أمثال هذه المباحث الجدلية لآبني مجدتها الرازي والرخشري، ونختم تفسير هذه الآيات ببيان حكمة الله تعالى في خلق إبليس وذريته الشياطين، وكشف شبهة المستشككين له وخلق الانسان مستعدا لقبول إغوائه فانها مما يحتاج اليه حتى على القول بأن السياق كله لبيان حقيقة التكوين .

حكمة خلق الله الخلق واستعداد الشيطان والبشر للشر

اعلم ان الحكمة العليا لخلق جميع الخلوقات هي ان يعرف بها الرب الخالق لها بما هو متصف به من صفات الكمال ويعرف ويعبد ، ويشكر ويحمد ، فهي مظهر أسمائه وصفاته ، ومجلى سننه وآياته ، وترجمان حمده وشكره ، ( وان من شيء الا يسبح بحمده ) لذلك كانت في غاية الاحكام والنظام ، الدالين على العلم والحكمة والمشیئة والاختيار ، ( صنع الله الذي أتقن كل شيء \* الذي أحسن كل شيء خلقه ) كما نطق القرآن . الخير كله بيديه ، والشر ليس اليه ، كما ورد في الحديث . بل ليس في خلقه ما هو شر محض في نفسه ، وانما الشر من اعتباري مداره على ما يؤلم الاحياء أو تقوت به مصلحة أو منفعة على أحد منهم فيكون شراً له ان لم يترتب على ذلك منفعة أعظم ، أو دفع مفسدة أكبر ، فان الانسان قد يتألم من الدواء الذي يزيل مرضه الذي هو أشد أو أطول إيلا مأمنه ، وقد تقوته منفعة صغيرة يكون فوئتها سبباً لمنفعة أكبر منها ، كالذي يبذل ماله في المصلحة العامة لملته ووطنه فيكرم فيها ويكون قدوة في الخير وحظه من كرامة الامة وعمران الوطن أعظم ، وفوق ذلك من يجاهد بنفسه وماله في سبيل الله وهي سبيل الحق والخير وسعادة الدارين ابتغاء مرضاته والزلفى عنده

وقد كان من مقتضى تحقق معاني أسماء الله الحسنى وصفاته العلى أن يخلق ما علمنا وما لم نعلم من أنواع الخلوقات ، وأن تكون المقابلات والنسب بين بعضها مختلفة من توافق وتباين وتضاد ، ويترتب على ذلك في نظام الخلق ، ان التضد يظهر حسنه التضد ، وان تكون مصائب قوم عند قوم فوائد ، وان يسيء بعضهم الى نفسه أو الى غيره ، وان يكون بعضهم مفطوراً على طاعة ربه ، دائماً على عبادته وحمده وشكره ، وان يكون بعضهم مختاراً في عمله ، مستعداً للاضداد في ميله وطبعه ، يتنازعه عاملا الكفر والشكر ، ونشبهه عليه حقيقة التوحيد والشرك ، وتجاوز به داعيتا الفجور والبر ، فيكون لشكره وبره ، وطاعته لربه ، من عظم الشأن مع معارضة الموانع ما ليس

فانه غلب على قسمين منه اسمان يميزان لهما لتضادهما. وقد فسرت الجنة (بالكسر) في قوله تعالى (وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا ولقد علمت الجنة انهم لمحضرون) بالملائكة كما يدل عليه قوله قبل الآية عن كفار قريش (فاستفتهم الربك البنات ولهم البنون) الآيات. قال مجاهد وعكرمة وأبو صالح وابو مالك وقتادة ان الجنة في الآية الملائكة وان المراد بالنسب قولهم: الملائكة بنات الله. (ولقد علمت الجنة) أي الملائكة (انهم لمحضرون) في النار مقدمون على عذاب الكفر. اهـ ملخصا بالمعنى

ونكتني هنا بهذا ونحيل في زيادة بسطه وايضاحه على ما تكرر في هذا التفسير من بيان حكمة الله في خالق البشر متفاوتي الاستعداد ومختارين في الاعمال<sup>(١)</sup> وكذا ما بيناه في خلق الجن والشياطين ووسوستهم ودرجة تأثيرها في آيات البقرة وغيرها<sup>(٢)</sup> وما حققناه في مسألة الخير والشر

ومن المباحث اللفظية في القصة انه اذا قوبل ما هنا بما في سورة الحجر يرى خلاف في الفصل والوصل في مقول القول من بعض الاسئلة والاجوبة مع الاتفاق على الفصل في بدء كل منها (بقال) على الاستئناف كما تقدم. فهنا عطف أمر الرب سبحانه لابليس بالهبوط وأمره الاول بالخروج بالفاء وكذا قول إبليس «فما أغويتني» على انه مرتب على ما قبله متفرع عنه كما أشرنا اليه في مواضعه. وفصل طلب إبليس للانظار وجواب الرب له وأمره الثاني له بالخروج. وأما في سورة الحجر فقد وصل كل من طلب الانظار وجوابه بالفاء وكذا في سورة ص وفصل تعليل إغوائه للناس باغواء الرب له اذ قال «رب بما أغويتني» بخالف ذلك ما في سورة الاعراف ولكن اتفقت السورتان في عطف الامر بالخروج بالفاء

فهي يقال اننا علمنا من سنة القرآن في قصصه المسكررة انها لما كانت منزلة لاجل العبرة والموعظة والتأثير في العقول والقلوب اختلفت أساليبها بين إيجاز واطناب، وذكر في بعضها من المعاني والفوائد ما ليس في البعض الآخر حتى لا تمل للفظها ولا لمعانيها، وعلمنا ان الاقوال المحكية فيها انما هي معبرة

(١) راجع قصة آدم في تفسير أوائل البقرة وكلمة إنسان والبشر وكلمة حكمة في فهرس التفسير ومنها ص ٣٤٠ ج ٦ و ٣١٦ و ٣٨٢ ج ٧ (٢) راجع كلمة الشيطان فيها ولا سيما ص ٤٢٦ ج ٥ و ٤١٣ و ٥٠٨ و ٥١٦ و ٦٢٤ ج ٧

شيء منه يبطل ولا بشر محض ( ١٥ : ٧٥ وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق ٣٨ : ٢٦ وما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا . ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا النار )

واذا كان من حكمته تعالى فيما ذكر من معصيتي أبوي الانس والجن ظهور استعدادهما، وإظهار حكمه تعالى في الجزاء على الذنوب في حالي التوبة منها والاصرار عليها، والعبرة والموعظة، وحسن الاسوة، وسوء القدوة، والابتلاء والجهاد وغيره مما بينا - واذا كانت معصية الاول بسبب وسوسة الآخر - فلا خفاء في استمرار ذلك في ذريتهما ، لانه من مقتضى فطرة نوعيهما ، التي هي مظهر أسماء الله وصفاته فيهما ، فجنس الجن أو الجنة الغيبي الروحاني نوعان أو صنفان صنف ملكي يلبس أرواح البشر الميالة الى الحق والخير فتقوى داعيتهما فيها ، وصنف شيطاني يلبس أرواح البشر الميالة الى الباطل والشر فتقوى داعيتهما فيها ، كما بينه صلى الله عليه وآله وسلم بقوله « إن للشيطان لمة » بآدم وللملك لمة فآدم للشيطان فإيعاد بالشر وتكذيب بالحق ، وأما لمة الملك فإيعاد بالخير وتصديق بالحق ، فمن وجد ذلك فليعلم أنه من الله فليحمد الله على ذلك ، ومن وجد الاخرى فليتموذ بالله من الشيطان » ثم قرأ ( الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء ) الآية - رواه الترمذي وحسنه والنسائي وابن حبان والبيهقي في الشعب ورواة التفسير المأثور من حديث ابن مسعود - ومثل اتصال نوعي الجنة الروحية بروح الانسان كل بما يناسب طبعه - كمثل اتصال نوعي الجنة المادية بجسده وتأثيرها فيه بحسب استعداده، وهي ما يسميه الاطباء بالميكروبات وسماها بعض الادباء النقايعات، فان منها جنة الامراض والابوئة التي تؤثر في الجسم القابل لها بضعفه والميكروبات التي تقو بها الصحة كما بيناه من قبل .

قال الراغب في مفرداته : والجن يقال على وجهين ( احدهما ) للروحانيين المستترين عن الحواس كلها بازاء الانس فعلى هذا تدخل فيه الملائكة والشياطين فكل ملائكة جن وليس كل جن ملائكة، وعلى هذا قال ابوصالح الملائكة كلها جن وقيل بل الجن بعض الروحانيين ، وذلك ان الروحانيين ثلاثة : اخيار وهم الملائكة، واشرار وهم الشياطين واوساط فيهم اخيار واشرار وهم الجن . ويدل على ذلك قوله تعالى ( قل اوحى الي ) الى قوله عز وجل ( وانا منا المسلمون ومنا القاسطون ) والجنة جماعة الجن اه وأقول ان هذا لا يخالف ما ذكر قبله من وحدة الجنس

## فتاوى المنار

﴿ تمة كلام الغزالي في مسألة الحلال والحرام ﴾

من جواب الفتوى ٢٣ و ٢٤

وأما المستند الثالث وهو أخيلها <sup>(١)</sup> أن يقال الاموال انما تحصل من المعادن والنبات . والحيوان والنبات والحيوان حاصل بالتوالد فاذا نظرنا الى شاة مثلا وهي تلد في كل سنة فيكون عدد أصولها الى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم قريبا من خمسمائة ولا يخلو هذا أن يتطرق الى أصل من تلك الاصول غضب أو معاملة فاسدة فكيف يقدر أن يسلم أصولها عن تصرف باطل الى زماننا هذا وكذا بذور الحبوب والفواكه تحتاج الى خمسمائة أصل أو ألف أصل مثلا الى أول الشرع ، ولا يكون هذا حلالا ما لم يكن أصله وأصل أصله كذلك الى أول زمان النبوة حلالا . وأما المعادن فهي التي يمكن نيلها على سبيل الابتداء وهي أقل الاموال وأكثر ما يستعمل منها الدراهم والذنانير ولا تخرج الا من دار الضرب وهي في أيدي الظلمة بل المعادن في أيدي الظلمة يمنعون الناس منها ويلزمون الفقراء استخراجها بالاعمال الشاقة ثم يأخذونها منهم غضبا <sup>(٢)</sup> فاذا نظر الى هذا علم أن بقاء دينار واحد بحيث لم يتطرق اليه عقد فاسد ولا ظلم وقت النيل <sup>(٣)</sup> ولا وقت الضرب في دار الضرب ولا بعده في معاملات الصرف والربا بعيد نادر أو محال فلا يبقى اذا حلال الا الصيد والحشيش في الصحارى الموت والمفاوز والحطب المباح ثم من يحصله لا يقدر على أكله فيفتقر الى أن يشتري به الحبوب والحيوانات التي لا تحصل الا بالاستنبات والتوالد فيكون قد بذل حلالا في مقابلة حرام فهذا هو أشد الطرق تخيلا (والجواب) ان هذه الغلبة لم تنشأ من كثرة الحرام المحلوط بالحلال فخرج عن

(١) قال شارح الاحياء أي أكثرها خيالا في النفوس (٢) زاد الشارح: ويقاصصون في الاجر . وهذا مبني على أن هذه المعادن مباحة للناس وان مستخرجها يملكونها ولهم حرية التصرف في بيعها فأخذ لحكام اياها منهم والزامهم قبول ما يأخذونه من الاجور وان قلت ظلم مخالف للشرع كما سيأتي وما أقرب هذا الى الاشتراك (٣) المراد بالنيل الحيازة له باخراجه من معدنه

عن المعاني وشارحة للحقائق وليست نقلا لالفاظ المحكي عنهم بأعيانها فان بعض أولئك المحكي عنهم أعاجم ولم تكن لغة العربي منهم كلغة القرآن في فصاحتها وبلاغتها — دع ماقيل فيه هنا من ان القصة مبينة لحقائق ثابتة في نفسها بأسلوب التمثيل وما ثم أقوال قيلت بالعربية ولا غيرها — علمنا هذا وذاك . ولكن الذي نجمز به أنه لا يمكن ان يكون في كتاب الله اختلاف في المعاني وإن لم يكن تناقضا ، وان اختلاف الاساليب وطرق التعبير فيه عن المعنى الواحد لا تختلف الا لنكت تفيد من فهمها فائدة لفظية أو معنوية ، فما فائدة ما ذكر من اختلاف الفصل والوصل في سورتي الاعراف والحجر

والجواب ان الوصل بالعطف بالفاء في موضعه أفاد معنى زائدا على ماورد في مثله بالفصل استئنافا ولا يحتاج في زيادة الفائدة الى نكتة غيرها ، على انك اذا تأملت السياق في كل من الموضوعين وجدت ان طلب ابليس الانظار في سورة الحجر قد ذكر بعد أمره بالخروج معطوفا بالفاء لترتبه على ما قبله ووصفه بأنه رجيح مقروبا بفاء السببية ولعنه الى يوم الدين — فلا غرو اذا جعل طلبه للانظار فيها متصلا بما قبله متفرعا عنه كأنه يقول يارب اذ طردتني من رحمتك فأطل حياتي في هذه الدنيا الى يوم البعث إتماما لحكمتك ، فأجابه تعالى جوابا معطوفا على طلبه الى ما تتم به الحكمة لا الى ما تتحقق به أمنيته في النجاة من الموت ، ولعل من أحكم إنظار إبليس أن يتمتع في الدنيا جزاء على ما كان من عبادته لله تعالى لانه لاحظ له في الآخرة ويحتمل أن يكون قد قصد هذا من طلبه الانظار

وأما نكتة حذف الفاء من قوله في سورة الحجر « رب بما أغويتني » مع اثباتها في سورة الاعراف لارتباطها بما قبلها فهي كما قال الخطيب الاسكافي ان الدعاء في انصدر يستأنف بعده الكلام والقصة غير مقتضية لما قبلها كما اقتضاها قوله رب فانظري . والفاء توجب اتصال ما بعدها بما قبلها والنداء أولا يوجب القطع واستئناف الكلام ولا سيما في قصة لا يقتضيها ما قبلها فلم تحسن الفاء مع قوله « رب بما أغويتني . » والموضعان الآخران لم يدخل فيها نداء يوجب استئناف ما بعده فلذلك وصل القسم فيهما بالاول بدخول الفاء اه

المنازل: ج ٣٢٦ ترجيح الاصل على الغالب وكون اكثر الاموال حلالا ٤٢٣

الحلمات وتوضؤن من الحياض وفيها المياه القليلة والايدي المختلفة تغمس فيها على الدوام وهذا قاطم في هذا الغرض. ومهما ثبت جواز التوضؤ من جرة نصرانية ثبت جواز حكم شر به والتحقق حكم الحل بحكم النجاسة

فان قيل لا يجوز قياس الحل على النجاسة اذ كانوا يتوسعون في أمور الطهارات ويحترزون من شبهات الحرام غاية التحرز فكيف يقاس عليه (قلنا) ان أريد به انهم صلوا مع النجاسة والصلاة معها معصية وهي عماد الدين فبئس الظن بل يجب أن نعتقد فيهم انهم احتزروا عن كل نجاسة وجب اجتنابها وانما تسامحوا حيث لم يجب وكان من محل تسامحهم هذه الصورة التي تعارض فيها الاصل والغالب فبان ان الغالب الذي لا يستند الى علامة تتعاقب بعين مافيه النظر مطرح. وأما تورعهم في الحلال فكان بطريق التقوى وهو ترك ما لا بأس به مخافة ما به بأس لان أمر الاموال مخوف والنفس تميل اليها ان لم تضبط عنها وأمر الطهارة ليس كذلك فقد امتنع طائفة منهم عن الحلال المحض خيفة أن يشغل قلبه وقد حكي عن واحد منهم أنه احترز من الوضوء بماء البحر وهو الطهور المحض فلا فتراق في ذلك لا يقدح في الغرض الذي أجمعنا فيه على أنا نجري في هذا المستند على الجواب الذي قدمناه في المستندين السابقين ولا نسلم ما ذكره من أن الاكثر هو الحرام لان المال وان كثرت أصوله فليس بواجب أن يكون في أصوله حرام. بل الاموال الموجودة اليوم مما تطرق الظلم الى أصول بعضها دون بعض وكما أن الذي يبتدأ غصبه اليوم هو الاقل بالاضافة الى ما لا يغصب ولا يسرق فهكذا كل مال في كل عصر وفي كل أصل فالمغصوب من مال الدنيا والمتناول في كل زمان بالفساد بالاضافة الى غيره أقل ولسنا ندرى أن هذا الفرع بعينه من أي القسمين فلا نسلم أن الغالب تحرime فانه كما يزيد المغصوب بالتوالد يزيد غير المغصوب بالتوالد فيكون فرع الاكثر لا محالة في كل عصر وزمان أكثر بل الغالب ان الحبوب المغصوبة تغصب للاكل لا للبذر وكذا الحيوانات المغصوبة أكثرها يؤكل ولا يقتنى للتوالد فكيف يقال ان فروع الحرام أكثر ولم تزل اصول الحلال أكثر من أصول الحرام. ولينفهم المسترشد من هذا طريق معرفة الاكثر فانه مرلة قدم. واكثر العلماء يغلطون فيه فكيف العوام؟

النمط الذي نحن فيه والتحق بما عددناه من قبل وهو تعارض الاصل والغالب اذ الاصل في هذه الاموال قبولها للتصرفات وجواز التراضي عليها وقد عارضه سبب غالب يخرجها عن الصلاح له فيضاهي هذا محل القوانين للشافعي رضى الله عنه في حكم النجاسات والصحيح عندنا أنه تجوز الصلاة في الشوارع اذا لم يجد نجاسة فان طين الشوارع طاهر وان الوضوء من أواني المشركين جائز وان الصلاة في المقابر الملبوسة جائزة<sup>(١)</sup> فنثبت هذا أولاً ثم نقيس ما نحن فيه عليه وبدل على ذلك توضؤ رسول الله صلى الله عليه وسلم من مزادة مشركة وتوضؤ عمر رضى الله عنه من جرّة نصرانية مع أن مشربهم الخمر ومطعمهم الخنزير ولا يحترزون عما نجسه شرعنا فكيف تسلم أوانيهم من أيديهم؟ بل نقول نعلم قطعاً أنهم كانوا يلبسون الفراء المدبوغة والثياب المصبوغة والمقصورة ومن تأمل أحوال الدباغين والقصارين والصباغين علم ان الغالب عليهم النجاسة وان الطهارة في تلك الثياب محال أو نادر بل نقول نعلم أنهم كانوا يأكلون خبز البر والشعير ولا يغسلونه مع أنه يداس بالبقر والحيوانات وهي تبول عليه وتروث وقل ما يخلص منها وكانوا يركبون الدواب وهي تعرق وما كانوا يغسلون ظهورها مع كثرة تمرغها في النجاسات، بل كل دابة تخرج من بطن أمها وعليها رطوبات نجسة قد تزيلها الامطار وقد لا تزيلها وما كان يحترز عنها، وكانوا يمشون حفاة في الطرق وبالنعال ويصلون معها ويجلسون على التراب ويمشون في الطين من غير حاجة وكانوا لا يمشون في البول والعذرة ولا يجلسون عليهم ويستنزّهون منه، ومتى تسلم الشوارع عن النجاسات مع كثرة الكلاب وأبوالها وكثرة الدواب وأروائها، ولا ينبغي أن نظن أن الاعصار أو الامصار تختلف في مثل هذا حتى يظن ان الشوارع كانت تغسل في عصرهم أو كانت تحرس عن الدواب هيئات فذلك معلوم استحالاته بالعادة قطعاً فدل على أنهم لم يحترزوا الا من نجاسة مشاهدة أو علامة على النجاسة دالة على العين، فأما الظن الغالب الذي يستبان من رد الوهم الى مجاري الاحوال فلم يعتبروه. وهذا عند الشافعي رحمه الله وهو يرى ان الماء القليل ينجس من غير تغير واقع اذ لم يزل الصحابة يدخلون



هذه الواقعة فالاحتمالات خمسة

أحدها — أن يقال يدع الناس الاكل حتى يموتوا من عند آخرهم  
الثاني — أن يقتصروا منها على قدر الضرورة وسد الرمق يزجون عليها بأما الى الموت  
الثالث — أن يقال يذولون قدر الحاجة كيف شاؤا سرقة وغصبا وتراضيا من  
غير تمييز بين مال ومال وجهة وجهة  
الرابع — أن يتبعوا شروط الشرع ويستأنفوا قواعده من غير اقتصار  
على قدر الحاجة

الخامس — أن يقتصروا مع شروط الشرع على قدر الحاجة  
أما الاول فلا يخفى بطلانه وأما الثاني فباطل قطعاً لانه اذا اقتصر الناس على  
سد الرمق وزجوا أوقاتهم على الضعف فشافيهم الموتان وبطلت الاعمال والصناعات  
وخربت الدنيا بالسكينة وفي خراب الدنيا خراب الدين لانها مزرعة الآخرة  
وأحكام الخلافة والقضاء والسياسات بل أكثر أحكام الفقه مقصودها حفظ  
مصالح الدنيا ليم بها مصالح الدين

وأما الثالث وهو الاقتصار على قدر الحاجة من غير زيادة عليه مع التسوية  
بين مال ومال بالغصب والسرقة والتراضي وكيف ما اتفق فهو رفع لحكم الشرع  
وفتح لباب سدده الشرع بين المفسدين وبين أنواع الفساد ، فتمتد الأيدي بالغصب  
والسرقة وأنواع الظلم ولا يمكن زجرهم عنه اذ يقولون ليس يتميز صاحب اليد باستحقاق عنا  
فانه حرام عليه وعلينا وذو اليد له قدر الحاجة فقط فان كان هو محتاجا فاناً أيضاً محتاجون  
وان كان الذي أخذته في حقي زائداً على الحاجة فقد سرقة من هو زائد على حاجة يومه،  
واذا لم نراع حاجة اليوم والسنة فما الذي نراعي؟ وكيف يضبط؟ وهذا يؤدي الي  
بطلان سياسة الشرع واغراء أهل الفساد بالفساد.

فلا يبقى الا الاحتمال الرابع وهو أن يقال كل ذي يد على ما في يده ويقال  
هو أولى به لا يجوز أن يؤخذ منه سرقة وغصبا بل يؤخذ برضاه ، والتراضي هو  
طريق الشرع واذا لم يحجز الا بالتراضي فلا تراضي أيضاً منهاج في الشرع تتعاق  
به المصالح فان لم يعتبر فلم يتعين أصل التراضي وتعطل تفصيله

(المنار: ج ٦) (٥٤) (المجلد الثالث والعشرون)

هذا في المتولدات من الحيوانات والحبوب فأما المعادن فأنها مخلقة مسبلة يأخذها في بلاد الترك وغيرها من شاء واسكن قد يأخذ السلاطين بعضها منهم أو يأخذون الأقل لا محالة لا الأكثر ومن حاز من السلاطين معدنًا فظلمه بمنع الناس منه فأما ما يأخذه الآخذ منه فيأخذه من السلطان بأجرة. والصحيح أنه يجوز الاستنابة في أثبات اليد على المباحات والاستئجار عليها فالمستأجر على الاستقاء إذا حاز الماء دخل في ملك المستحق له واستحق الأجرة فكذا النيل<sup>(١)</sup> فإذا فرعنا على هذا لم تحرم عين الذهب إلا أن يقدر ظلمه بنقصان أجرة العمل وذلك قليل بالإضافة . ثم لا يوجب تحريم عين الذهب بل يكون ظلماً ببقاء لأجرة في ذمته

وأما دار الضرب فليس الذهب الخارج منها من أعيان ذهب السلطان الذي غصبه وظلم به الناس بل التجار يحملون اليهم الذهب المسبوك أو النقد الرديء ويستأجرونهم على السبك والضرب ويأخذون مثل وزن ما سلموه اليهم إلا شيئاً قليلاً يتركونه أجرة لهم على العمل وذلك جائز وإن فرض دنائير مضروبة من دنائير السلطان فهو بالإضافة إلى مال التجار أقل لا محالة . نعم السلطان يظلم أجراء دار الضرب بأن يأخذ منهم ضريبة لأنه خصصهم بها من بين سائر الناس حتى توفر عليهم مال بحشمة السلطان فما يأخذه عوض من حشمة وذلك من باب الظلم وهو قليل بالإضافة إلى ما يخرج من دار الضرب فلا يسلم لاهل دار الضرب والسلطان من جملة ما يخرج منه من المائة واحد وهو عشر العشر فيكون هو الأكثر

فهذه أغاليط سبقت إلى القلوب بالوهم وتشعر أئمة ينهاج جماعة من رقد دينهم حتى قبحوا الورع وسدوا بابه واستقبحوا تمييز من يميز بين مال ومال ، وذلك عين البدعة والضلال ، فإن قيل فلو قدر غلبة الحرام وقد اختلط غير محصور بغير محصور فماذا تقول فيه إذا لم يكن في العين المتناولة علامة خاصة ( فنقول ) الذي نراه أن تركه ورع وان أخذه ليس بحرام لأن الأصل الحل ولا يرفع إلا بعلامة معينة كما في طين الشوارع ونظائرها بل أزيد وأقول لو طبق الحرام الدنيا حتى علم بقيننا أنه لم يبق في الدنيا حلال لكنت أقول نستأنف تمهيد الشروط من وقتنا ونعفو عما سلف وتقول ما جاوز حده انعكس إلى ضده ، فهما حرم الكل حل الكل ، وبرهانه أنه إذا وقعت

الفسق فيهم كما شاع في زماننا الآن والكفار مخاطبون بفروع الشريعة<sup>(١)</sup> والاموال كانت في أيدي المكذبين له والمصدّقين أما المكذّبون فكانوا يتعاملون بغير شرع عيسى عليه السلام وأما المصدّقون فكانوا يتساهلون مع أصل التصديق بنبوته كما يتساهل الآن المسلمون مع أن العهد بالنبوة أقرب ، فبكات الاموال كلها أو أكثرها أو كثير منها حراما وعفاصلى الله عليه وسلم عما سلف ولم يتعرض له وخصص أصحاب الأيدي بالاموال ومهد الشرع وما ثبت تحرّمه في شرع لا يهتلق حلالا لبعثة رسول ولا يهتلق حلالا بأن يسلم الذي في يده الحرام فانا لا نأخذ في الجزية من أهل الذمة ما نعرفه بعينه أنه ثمن خمر أو مال ربا فقد كانت أموالهم في ذلك الزمان كأموالنا الآن وأمر العرب كان أشدّ لعموم النهب والغارة فيهم .

فبان أن الاحتمال الرابع متعين في الفتوى والاحتمال الخامس هو طريق الورع بل تمام الورع الاقتصار في المباح على قدر الحاجة وترك التوسع في الدنيا بالملكية وذلك طريق الآخرة ونحن الآن نتكلم في الفقهاء المنوط بمصالح الخلق، وفتوى الظاهر له حكم ومنهاج على حسب مقتضى المصالح وطريق لا يقدر على سلوكه إلا الأحاد ، ولو اشتغل الخلق بهم به لبطل النظام وخرب العالم، فان ذلك طلب ملك كبير في الآخرة، ولو اشتغل كل الخلق بطلب ملك الدنيا وتركوا الحرف الدينية والصناعات الحسيسة لبطل النظام ثم يبطل بطلانه الملك أيضا ، فالمحترفون انما سخروا لينتظم الملك للملوك، وكذلك المقبلون على الدنيا سخروا ليسلم طريق الدين

(١) هذه المسألة خلافية بين الفقهاء والمشهور أن الشافعية ومنهم الغزالي يثبتونها والحنفية ينفيونها . والتحقيق أنهم مخاطبون بطلب العبادات بالتبع للإيمان فمن لم يؤمن لا يطالب بالعبادات ولا تصح منه اذا فعلها ولكن صرح بعضهم بأنه اذا صلى بصير مسلما بالصلاة . . . وهو في الآخرة يعذب على ترك الإيمان وترك الأعمال التي تفرض على المؤمن ينص القرآن . وكلام الغزالي هنا صريح في أنهم مخاطبون بأحكام المعاملات بالفعل لان الإيمان ليس شرطا فيها ، وصرح نجر الاسلام الحنفي في آخر أصوله بأن الكافر أهل لأحكام لا يراد بها وجه الله لانه أهل لأدائها فكان أهلا للوجوب له وعليه . وهذا هو الحق الذي لا معدل عنه والا كانت الحقوق والمعاملات بين المسلمين وأهل الذمة ومن في حكمهم معطلة في نار الاسلام

وأما الاحتمال الخامس وهو الاقتصار على قدر الحاجة مع الاكتساب بطريق الشرع من أصحاب الأيدي فهو الذي نراه لائقا بالورع لمن يريد سلوك طريقة الآخرة، ولكن لا وجه لا يجابه على الكفاية، ولا دخاله في فتوى العامة، لأن أيدي الظلم تمتد الى الزيادة على قدر الحاجة في أيدي الناس وكذا أيدي السراق، وكل من غلب سلب، وكل من وجد فرصة سرق، ويقول لاحق له الا في قدر الحاجة، وأنا محتاج. ولا يبقى الا أن يجب على السلطان أن يخرج كل زيادة على قدر الحاجة من أيدي الملاك ويستوعب بها أهل الحاجة ويدر على الكل الاموال يوماً فيوماً أو سنة فسنة وفيه تكليف شطط وتضييع أموال

أما تكليف الشطط فهو ان السلطان لا يقدر على القيام بهذا مع كثرة الخلق بل لا يتصور ذلك أصلاً، وأما التضييع فهو أن ما فضل عن الحاجة من الفواكه واللحوم والحبوب ينبغي أن يلقي في البحر أو يترك حتى يتعفن فان الذي خلقه الله من الفواكه والحبوب زائد على قدر توسع الخلق وترفعهم فكيف على قدر حاجتهم؟ ثم يؤدي ذلك الى سقوط الحج والزكاة والكفارات المالية وكل عبادة نيطة بالغنى عن الناس اذا أصبح الناس لا يملكون الا قدر حاجتهم وهو في غاية القبح.

بل أقول لو وردني في هذا الزمان - ضرباً المثل - لوجب عليه أن يستأنف الامر ويمهد تفصيل أسباب الاملاك بالتراضي وسائر الطرق ويعمل ما يفعله لو وجد جميع الاموال حلالاً من غير فرق. وأعني بقولي يجب عليه اذا كان النبي ممن بعث لمصلحة الخلق في دينهم ودنياهم اذ لا يتم الصلاح برد الكفاية الى قدر الضرورة والحاجة اليه فان لم يبعث للصلاح لم يجب هذا، ونحن نجوز أن يقدر الله سبباً يهلك به الخلق عن آخرهم فيفوت دنياهم ويضلون في دينهم، فانه يضل من يشاء ويمهد من يشاء ويميت من يشاء ويحيي من يشاء، ولكننا نقدر الامر جارياً على ما ألف من سنة الله تعالى في بعثة الانبياء اصلاح الدين والدنيا

ومالي أقدر هذا وقد كان ما قدره؟ فلقد بعث الله نبينا صلى الله عليه وسلم على فترة من الرسل وكان شرع عيسى عليه السلام قد مضى عليه قريب من ستمائة سنة والناس منقسمون الى مكذبين له من اليهود وعبد الاوثان والى مصدقين له قدشاع

الشرع وهو معلوم بالضرورة وليس بمظنون ، ولا شك في أن رد كافة الناس الى قدر الضرورة أو الحاجة أو الى الحشيش والصيد مخرب لادنيا أولوالدين بواسطة الدنيا ثانياً ، فما لا يشك فيه لا يحتاج الى اصل يشهد له وأما يستشهد على الخيالات المظنونة المتعلقة بأحد الاشخاص

( البرهان الثاني ) أن يعمل بقياس محرر مردود الى أصل يتفق الفقهاء الآ نسون بالاقيسة الجزئية عليه وان كانت الجزئيات مستحقة عند المحصلين بالاضافة الى مثل ما ذكرناه من الامر الكلي الذي هو ضرورة النبي لو بث في زمان عم التحريم فيه حتى لو حكم بغيره لحرب العالم . والقياس المحرر الجزئي هو أنه قد تعارض أصل وغالب فيما انقطعت فيه العلامات المعينة من الامور التي ليست محصورة فيحكم بالاصل لا بالغالب قياساً على طين الشوارع وجرة النصرانية وأواني المشركين وذلك قد أثبتناه من قبل بفعل الصحابة . وقولنا انقطعت العلامات المعينة احتراز عن الاواني التي يتطرق الاجتهاد اليها ، وقولنا ليست محصورة احتراز عن التباس الميتة والرضيعة بالذكية والاجنبية

( فان قيل ) كون الماء طهوراً مستيقن وهو الاصل ومن يسلم أن الاصل في الاموال الحل بل الاصل فيها التحريم ( فنقول ) الاموال التي لا تحرم لصيغة في عينها حرمة الخمر والخنزير خلقت على صفة تستعد لقبول المعاملات بالتراضي كما خلق الماء مستعداً للوضوء وقد وقع الشك في بطلان هذا الاستعداد منهما فلا فرق بين الامرين فانها تخرج عن قبول المعاملة بالتراضي بدخول الظلم عليها كما يخرج الماء عن قبول الوضوء بدخول النجاسة عليه ولا فرق بين الامرين

والجواب الثاني أن اليد دلالة ظاهرة دالة على الملك نازلة منزلة الاستصحاب أقوى منه ، بدليل أن الشرع ألحقه به اذ من ادعي عليه دين فالقول قوله لان الاصل براءة ذمته وهذا استصحاب ومن ادعي عليه ملك في يده فالقول ايضاً قوله إقامة لليد مقام الاستصحاب فكل ما وجد في يد انسان فالاصل انه ملكه مالم يدل علي خلافه علامة معينة

لذوي الدين وهو ملك الآخرة ، ولولاه لما سلم لذوي الدين أيضاً دينهم ، فشرط سلامة الدين لهم أن يعرض الا كثرون عن طريقهم ويشتغلوا بأمور الدنيا وذلك قسمة سبقت بها المشيئة الازلية واليه الاشارة بقوله تعالى ( نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخرياً ) ( فان قيل ) لا حاجة الى تقدير عموم التحريم حتى لا يبقى حلال فان ذلك غير واقع وهو معلوم ولا شك في أن البعض حرام وذلك البعض هو الاقل أو الاكثر فيه نظر وما ذكرتموه من انه الاقل بالاضافة الى الكل جلي ولكن لا بد من دليل محصل على تجويزه ليس من المصالح المرسله وما ذكرتموه من التقسيمات كلها مصالح مرسله فلا بد لها من شاهد معين تقاس عليه - حتى يكون الدليل مقبولاً بالاتفاق فان بعض العلماء لا يقبل المصالح المرسله <sup>(١)</sup>

( فاقول ) ان سلم أن الحرام هو الاقل فيكفي بنا برهانا عاصر رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة مع وجود الربا والسرقه والغلول والنهب وان قدر زمان يكون الاكثر هو الحرام فيحل تناول أيضاً فبرهانه ثلاثة أمور

( الاول ) التقسيم الذي حصرناه وأبطلناه منه أربعة وأثبتنا القسم الخامس فان ذلك اذا أجري فيما اذا كان الكل حراما كان أخرى فيما اذا كان الحرام هو الاكثر أو الاقل وقول القائل هو مصلحة مرسله هوس فان ذلك انما تخيله من

(١) قد سبق للمنازل ذكر المصالح المرسله والمصالح مطلقا في عدة مجلدات منه ، منها جعل الطوفي الخنبي المصاحجه من أدلة الشرع بل مقدمة في المعاملات على النص ( ص ٧٤٥ - ٩٧٧ م ) ومنها تحقيق صاحب الاعتصام المالكي لمعنى المصالح المرسله التي هي مذهب مالك ( ص ٨٣٣ - ٨٥٢ و ٩١٩ م ١٧ ) ومنها ما حققناه في تفسير ( لا تسالوا عن أشياء .. ) من سورة المائدة ( ص ١٩١ ج ٧ تفسير و ص ٤٨١ م ١٨ منازل )

والذي حققه الغزالي في الاصول وأشار اليه هنا هو أن المصاحجه تعتبر في حجج الشرع وأصوله اذا كانت ضرورية قطعية كلية . فالضرورية أن تكون احدى الكليات الخمس التي عاينها مدار الشرع وهي حفظ الدين والنفس والعقل والمال والنسب ( أي النسل الشرعي ) ويدخل فيه تحريم الزنا والواط ( والقطعية هي الجزر بمحصل المصلحة فيها دون ما كانت مظنونه - والكلية ما كانت فائدتها عامة اللام لا لشخص معين

## ﴿ اسلام الاعاجم عامة والترك خاصة ﴾

(س ٢٥) من صاحب الامضاء (في كندا)

يا صاحب الفضيلة : لي الشرف اني أعرض على مساهمكم ، وناخذ لنا قاعدة من فضيلتكم ، وأنتم أهل لها لكي يستقيم الحق ، وبزهق الباطل ، وتشرح الصدور وإلکم الاجر والثواب ، رفعکم العزيز الوهاب

يا صاحب الفضيلة : سؤالی لمقامکم العالي عن الاتراك والاعاجم : ما هم ؟ هل هم اسلام كما يزعمون ؟ وهل هم صادقون سرأ وجهرأ ؟ أم هم كما يزعم البعض في هذه الايام ان الاتراك خصوصاً غير اسلام — لاسمح الله بذلك ؟ وهذا خلاف مانعہد بهم وكيف نسمع في هذه الايام عنهم مثل هذا من رجال كنا نعدہم قواماً للامة ومُنہم الفاضل . . . قال في كتاب مخصوص لي بهذا الامر : ان القوم هم أعداء الاسلام وأنه يجب أن لا يهتم بهم ولا مصطفى باشا وقوله عنه : هذا التتاري . وانهم أي الاتراك هم سبب المخطاط الاسلام الى هذه الحالة وأن السلطان الفاتح عقد محاففة مع فرديناند على قتل عرب الاندلس وانه ربط بالبحور وسد المنافذ بوجه من ينجدهم من اخوانهم حتى قتلوا جميعاً الخ : وقوله عن السلطان عبد المجيد ومحمود أطلقوا يد الاباحة فيما يخاف الدين بدل أن يمنعووا تغييرهم الزبي الى الافرنجي الذي يعيق المسلم عن 'الوضوء' من ضيق اللباس — الله أكبر لذلك — وقوله عن السلطان سليم السلطان الاحمر الاول و'غتياله للخلافة من العباسي الفاطمي بمصر وبقرة بطون الامهات لقتل الجنين لاجل أن لا يعود يطالبه بالخلافة الوهمية نعوذ بالله من هذه الفعال التي كانت عنا بطي الغيب ان كانت صدقا . وكيف يدعوه المسلمون أمير المؤمنين وخليفة الله في أرضه ؟

ويزعم في الطورانيين ان باكورة أعمالهم قتل العرب وتبديل القرآن وانهم نزلوا في الحرب لاجل هذا ويحالف اليمين على ذلك ، وان علماء الاسلام يعرفون هذا كله كما يعرفون دينهم الشريف وسكتوا عن المرض حتى وصلنا لما نحن عليه ومثل هذا كثير من أعمالهم . وحيث اني على غير علم بشيء من هذا كله قبل الآن أتيت لكي

(البرهان الثالث) هو ان كل ما دل على جنس لا يحصر ولا يدل على معين لم يعتبر وان كان قطعاً فبأن لا يعتبر اذا دل بطريق الظن اولى . وبيانه ان ما علم انه ملك زيد فحقه يمنع من التصرف فيه بغير اذنه ، ولو علم ان له مالاً في العالم ولكن وقع اليأس عن الوقوف عليه وعلى وارثه فهو مال مرصود لمصالح المسلمين يجوز التصرف فيه بحكم المصلحة ، ولو دل على أن له مالاً محصوراً في عشرة مثلاً أو عشرين امتنع التصرف فيه بحكم المصلحة ، فالذي يشك في أن له مالاً كسوى صاحب اليد أم لا ، لا يزيد على الذي يتيقن قطعاً أن له مالاً ولكن لا يعرف عينه فليجز التصرف فيه بالمصلحة والمصلحة ما ذكرناه في الاقسام الخمسة فيكون هذا الاصل شاهداً له وكيف لا وكل مال ضائع فقد مالكة يصرفه السلطان الى المصالح ومن المصالح الفقراء وغيرهم ، فلو صرف الى فقير ملكه ونفذ فيه تصرفه ، فلو سرقه منه سارق قطع يده ، فكيف نفذ تصرفه في ملك الغير ؟ ايس ذلك الاحكامنا بأن المصلحة تقتضي أن ينتقل الملك اليه ويحل له فقضينا بموجب المصلحة ؟

(فان قيل) ذلك يختص بالتصرف فيه السلطان (فنقول) والسلطان لم يجوز له التصرف في ملك غيره بغير اذنه ؟ لاسبب له الا المصلحة وهو أنه لو ترك لضاع فهو مردد بين تضاييعه وصرفه الى مهم ، والصرف الى مهم أصلح من التضاييع فرجح عليه ، والمصلحة فيما يشك فيه ولا يعلم تحريمه أن يحكم فيه بدلالة البد وبترك على أرباب الايدي ، اذ انتزاعها بالشك وتكليفهم الاقتصار على الحاجة يؤدي الى الضرر الذي ذكرناه . وجهات المصلحة تختلف فان السلطان تارة يرى ان المصلحة أن يبني بذلك المال قنطرة وتارة أن يصرفه الى جند الاسلام وتارة الى الفقراء ويدور مع المصلحة كيف مادارت وكذلك الفقوى في مثل هذا تدور على المصلحة وقد خرج من هذا أن الخلق غير مأخوذ في أعيان الاموال بظنون لا تستند الى خصوص دلالة في ملك الاعيان كما لم يؤخذ السلطان والفقراء الاخذون منه بعلمهم أن المال له مالك حيث لم يتعلق العلم بعين مالك مشار اليه ، ولا فرق بين عين المالك وبين عين الاملاك في هذا المعنى . فهذا بيان شبهة الاختلاط ولم يبق الا النظر في امتزاج المائعات والدراهم والعروض في يد مالك واحد وسيأتي بيانه في باب تفصيل طريق الخروج من المظالم اهـ



فبما رآوه خطأ أو صوابا معززا للملكهم فقد سبقهم العرب الى مثل ذلك في حصار الامويين لمنكة وهدمهم للسكبة المشرفة ، واستباحتهم للمدينة المنورة ، وفي ظلمهم وظلم العباسيين من بعدهم لآل بيت الرسول ( نس ) وسفك دماء الكثير منهم ومن غيرهم بالشبهة وتهم السياسة .

وأما البدع في الدين والفسق عنه فقد فشيا في جميع الشعوب الاسلامية في القديم والحديث حتى صار المنشدد في تركها وانكارها على أصحابها يرمى بالابتداع كما يفعل أهل مكة وأهل الشام وغيرهم إذ يسمون أهل نجد مبتدعة ويسمون أنفسهم سنية

ثم اعلم أيها السائل الخاص أن سبب طعن بعض العرب في الترك في هذه السنين الاخيرة هو السياسة ، وأن الذي أثار هذه الفتنة جمعية الاتحاد والترقي التي فتنت بالعصبية الجنسية الطورانية أشد فتنة ، ولا شك عندي في أن بعض زعمائها من الملاحدة ، ولا في أنهم حاربوا الاسلام وأرادوا إضعاف سلطانه الروحي ، تمهيدا لازالة سلطانه السياسي ، ولا في أنهم هم الذين نشروا تلك الكتب الكثيرة المشتملة على الطعن فيه ، وصد الترك عنه ، وأن في متفرنجي الترك كثيرا من المرتدين الذين راجت هذه الدعوة فيهم ، وقد بينا هذا من قبل لانكار المنكر والامر بالمعروف والتحذير من عواقب هذه الفتنة ، لئلا تكون هي القاضية على الدولة ، التي هي على ضعفها أقوى سياج لهذه الملة ( الاسلامية ) ، وقد وقع ما توقعناه من شرها ، وحذرنا الترك منه مشافهة لسكبرائهم في الآستانة وكتابة في جرائدها وفي المنار . ولولا هذه الفتنة التي اصطلت بناها ألوف من شبان العرب وكوهم في الآستانة ثم في غيرها ، وما كان من فظائع جمال باشا في سورية بسببها لما وقعت الثورة الحجازية ، وكانت أحد أسباب ما وقع من المصائب على الامة الاسلامية ، التي كان ضررها على العرب أشد من ضررها على الترك

ثم أخبرك مع هذا بأن في شبان العرب الذين ناهضوا الترك وعادوهم ملاحدة كمن ذكرنا من الترك لانهم تعلموا وتربوا في مدارس واحدة ، ولما نصحننا لمن جاء منهم الى الحجاز في أثناء الثورة بأن يحرموا بيت الله ولا يظهروا شيئا من ( المنار : ج ٦ ) ( ٥٥ ) ( المجلد الثالث والعشرون )

أستنير من مناركم الشريف لكي يهدأ روعي من وخز الضمير لهذه الاخبار عسى  
أن تلبوا تلميذكم من كرمكم الذي وهبكم إياه رب العالمين وصلى الله وسلم على محمد  
النبي الكريم وآله وصحبه الطاهرين

نرجوكم أن تغفونا عن سؤالنا إما خصوصيا ، وإما بنشرها بالمنار لكي يكون واضحا  
ونكسب ايمانا بأيمانكم ان شاء الله وتكونوا قدتم خدمة يرضى بها عنكم الله  
ورسوله والمؤمنون مع الثواب ، وبأفتنا نحصل على الحكمة وفصل الخطاب

حسين عبد الرحمن دسوقي

(المنار) — اعلم أيها المسلم الخالص الغيور ان اسلام شعوب الاعاجم من الترك  
والفرس والافغان والتتار والهند والصين والملاو وغيرهم كاسلام الشعب العربي ،  
وان العرب في هذا العصر لا يستطيعون أن يفضلوا أنفسهم على الترك ولا على غيرهم  
من العجم في علم من علوم الاسلام ولا عمل يعتز به المسلمون بل يعتقد أكثر  
المسلمين من العرب والعجم ان الامر بالعكس حتى انني سمعت أحدا من الفرس  
وفي أوربة يقول : لولا مصطفى كمال باشا لكان كل مسلم في الارض ذليلا . ولكن  
العرب يفضلون جميع الاعاجم بما يعترف لهم به كل مسلم منهم وهو كون خاتم رسل  
الله (ص) والسواد الاعظم من أصحابه (رض) من صميم العرب وهم الذين  
أقاموا دين الله كما أنزله وهدى الله بهم وتابعيهم وتابعي تابعيهم من هدى من الاعاجم  
الذين شاركوا العرب بعد ذلك في تدوين علوم الاسلام وفنون لغته ، ثم في اقامة  
ملكه واعلاء كلمته ،

وأما فتنة التنازع على الملك والخلافة وما تبعها من سفك الدماء فقد كان  
العرب هم الذين أوقدوا نارها أولا ، وزلوا بالامامة الكبرى عن صراطها الذي  
وضعها فيه كتاب الله تعالى وهدى رسوله (ص) وهو اختيار أهل الحل والعقد لمن  
يرون فيه الكفاءة والكفاية بالعلم والعمل من زعماء قريش ، وجعلوها ملكا  
عضوضا مداره على قوة العصبية ، ثم أهملوا وقصروا في إحكام قوة العصبية واتكل  
بعض الخلفاء من العباسيين على عصبية الفرس ، ثم تحولوا عنهم الى عصبية الترك ،  
حتى آل أمرهم الى اضاءة الخلافة والملك ، فاذا كان لبعض سلاطين الترك سيئات

المنار: ح ٢٣٦ مدنية القوانين. شكل الحكومة المصرية ودينها ٤٣٥

يعوق عنها ما أحدث بعد ذلك من السراويلات الحازقة ( الضاغطة ) كاتي يلبسها ضباط الشرطة ( البوليس ) بمصر ، وقد فصلنا القول في اللباس والتشبه من قبل وأما ادعاء ان السلطان محمود والسلطان عبد المجيد أباحا مخالفة الدين فلا ندري من أين جاء بها ذلك الذي كتبها اليكم وكان ينبغي لكم أن تسألوه عن حجته عليها فالمشهور عنهم ما خلاف ذلك حتى ان الترك يضر بون المثل بشدة تدين عبد المجيد بكل ما يفهم به الدين جماهير المسلمين من الترك والعرب . على ان هذا الوقت لا يفيدنا فيه ان نعتبر القبول ، ونحصل ما في الصدور ، ولا لاجل تمحيص التاريخ في هذا الموضوع ، فكيف اذا كان الغرض من البحث اثارة العداوة بين أكبر شعرب المسلمين وهو أقرب الطرق لاستئلال الاجنبي لهما جميعا . فهذا ما نراه من الجواب موافقا لمقتضى الحال والسلام على من اتبع الهدى ، ورجح الحق على الهوى

## مدنية القوانين

﴿ أو سمي المتفرنجين ، الى نبذ بقية الشريعة الاسلامية ﴾

( ١ )

( مقدمة تمهيدية )

قررت الدولة البريطانية إلغاء الحماية التي كانت ضربتها على مصر واعترفت لها بأنها دولة دستورية ذات سيادة ، واعترف لها بذلك الدول الكبرى وغيرها . وألغت الحكومة المصرية لجنة لوضع قانون أساسي للدولة المصرية . وكان مما وضعت هذه اللجنة من مواد الدستور الأساسية ان دين الدولة المصرية الرسمي هو دين الاسلام وانه يشترط في مملكتها أن يكون مسلما ثابت النسب في بيت الملك العلوي بزواج شرعي ، فسأت هذه المواد بعض ملاحدة المتفرنجين المقلدين لاعداء الاديان من الافرنج في الدعوة الى التفصي من روابط الدين ولا سيما السياسية والاجتماعية منها ، وهي التي يبدؤن بها لعلمهم بأن الروابط الروحية لأسبيل الى ابطالها ومحوها من الامة ولكنها تضعف ويتركها أهلها بالتدرج اذا لم يكن لهم ولا

إلحادهم فيه غضب علما ملك الحجاز ومنع المنار من الحجاز كما بينا ذلك من قبل ، ثم أخبرك أن الاتحاديين قد عرفوا بعد الانكسار في الحرب العامة خطأهم واعترف لي من أقيت في أوربة منهم بذلك ، وهم يجتهدون الآن في إحياء الجامعة الإسلامية لا يختلف في ذلك المتدين منهم بالفعل مع غيره حتى ان جمال باشا وهو أشدهم اجراما وعصبية طورانية قد خدم الدواة الأفغانية الإسلامية الفتاة أجل خدمة . كما أخبرك أن جمهور الترك كانوا قد سخطوا عليهم في أثناء الحرب وأظهروا الطعن فيهم وعزموا على الثورة عليهم والتكيل بهم . وأكد لي بعض المؤمنين منهم في أوربة أن الدولة لو انتصرت لقامت فيها ثورة داخلية بسبب حق السواد الأعظم من الترك عليهم

وجملة القول إن الترك كالعرب السواد الأعظم منهما مسلمون مقلدون ، وفي كل منهما علماء مستقلون ومتمذهبون ، وفي كل منهما ملاحدة ومبتدعون ، وصالحون وفاسقون ، وأن الترك خير من العرب استمسا كما بما يجب من المحافظة على الاستقلال والسلطان القومي والعمل للجامعة الإسلامية . وأنه لا فائدة لاحد من الفريقين في الطعن بالآخر والبحث عن عيوبه القديمة والجديدة الآن بل ذلك ضار بهما وفيه لاعدائهما ، فلاحاجة اذا الى البحث فيما كان من تقصير السلطان محمد الفاتح في إغاثة مسلمي الاندلس والدفاع عنهم أو مساعدته على القضاء عليهم ، ولا في قسوة حجاج الترك السلطان سليم واسرافه في سفك الدماء على انه أعز دولة الاسلام وأذل أعداءها فكان خيرا من حجاجنا — وأما الطعن في دين السلطان محمود بتبذيره للزبي العثماني الرسمي واشتبداله الزبي الافرنجي به فهو ظلم مبين ، فان الزبي العثماني السابق لم يكن زيا دينيا والدين لم يأمر بالترام زي خاص ، وما صح من نهينا عن التشبه بغيرنا يراد به ان الاسلام قد جعلنا أئمة متبوعين لا تابعين لغيرنا ولو في المباح كالزبي . ولكن التشبه لا يتحقق الا بالقصد والمحاكاة التي يشبه فيها المتشبه بالمتشبه به فيما فيه التشبه ولا يسهل تطبيق ذلك على عمل السلطان محمود الذي أدخل به الاصلاح العسكري الجديد في الدواة فأنقذها من فوضى الانكشارية التي كادت تقضي عليها . ولم يكن الزبي الذي اختاره عائقا عن الصلاة وإنما

مسألة الزواج بالكتابية وعدم تزويج الكتابي

إن أهون ما في مطالبة الحكومة المصرية بجعل قانون الأحوال الشخصية مدنيا لادينيا ذلك الاستدلال الضعيف على الحاجة الى ذلك بدعوى عدم عدل الشريعة في مسألة أو مسألتين من النكاح فلم تعرف حكمة للشريعة في الفرق بين المسألتين تقتضي عدم تساوي الحكم فيهما لما جاز للعاقل أن يعترض عليها ويعدها غير عادلة ولا مساوية بين المسلم وغيره لان المساواة انما تطلب في الاحكام المفروضة على متبهي الشريعة والمتقاضين الى حكمها ، وهذه المسألة خاصة بما يباح للمسلم وما يحرم عليه في النكاح ديناء ، وغير المسلم لا يخاطب بالعمل بفروع الشريعة فيما يباح له ويحظر عليه مما هو خاص به ، لتساوي بينه وبين المسلم فيه ، وهي لا توجب على المسلم أن يتزوج كتابية ولا تلزم الكتابي ان يزوجه ابنته اذا طلبها ، ففي استطاعة الكتابي أن يكون مساويا للمسلم اذا رأى ذلك خيرا له ، بأن لا يزوجه

على ان النص القطعي في القرآن انما ورد بالنهي عن نكاح المشركات وانكاح المشركين و بجمل نكاح المحصنات من أهل الكتاب ولم يصرح بتحريم إنكاحهم ولكن ذهب بعض الفقهاء ان المشركين والمشركات في آية البقرة يشمل أهل الكتاب ثم جاءت آية المائدة بجمل نكاح الكتابيات فكانت ناسخة أو مخصصة لآية البقرة والشيعية يحرمون نكاح الكتابية ، والتحقيق أن المراد بالمشركين والمشركات في الآية خاص بالعرب منهم كما روي عن قتادة وغيره واختاره ابن جرير — وان أهل الكتاب وان أسند اليهم الشرك فعنوان المشركين عند اطلاقه لا يعبرهم . ومن الفقهاء من يقول ان العدة في تحريم إنكاح غير المسلمين ان الاصل في النكاح التحريم حتى يرد النص ولم يرد الا بالموثقة والكتابية . ويمكن النزاع في هذا الاصل وان يقال ان الاصل في جميع عقود الناس الصحة والحل حتى يرد شرع بخلاف ذلك وان يستدل على ذلك باقرار من يدخل في الاسلام على نكاحه قبله وباقرار أهل الذمة على أنكحتهم والحكم بمقتضى ذلك عند تحاكمهم اليها وبقوله تعالى بعد بيان محرمات النكاح من سورة النساء . ( وأحل لكم ما وراء ذلكم ) . وغرضنا من هذا انه لو لم يكن لدينا من الدلائل والحكم ما يؤيد به المسألة المعترض عليها

لها شأن في الحكومة ولا في الروابط الاجتماعية العامة

قام كاتب منهم في هذه الايام يقترح من الاصلاح لمصر في عهد الاستقلال والدستور أن توحد قوانينها فتجعل كلها مدنية بوضع قانون مدني الاحوال الشخصية من زواج وطلاق وغير ذلك . ويعنون بالمدني مايقابل الديني ، واحتج هذا المقترح على رأيه بأن الشريعة الاسلامية غير عادلة لانها تبيح للمسلم أن يتزوج يهودية أو نصرانية ، ولا تبيح أن يتزوج غير المسلم امرأة مسلمة

ساء المسلمين هذا الاقتراح وانه صادر عن كاتب يعد منهم ، ورد عليه كثيرون في جريدة الاهرام التي نشر فيها وفي غيرها من الجرائد ، ونزل بعض علماء الازهر هذه المرة في الميدان فكتب أفراد منهم مقالات في الردّ منها اللطيف اللين في القول الذي لم يسوء المردود عليه ومنها الشديد الوطأة الذي ساءه وعدّه ذماً وطعناً ، لاخطئة ونقداً ، وقد تبارت الاقلام في بيان حكمة الشرع الاسلامي في اباحه التزوج بالكتابية دون تزويج الكتابي مسلمة فأجادت ، على ان كل واحد مما اطلعنا عليه منها ترك لغير صاحبه في ذلك مقالا

وقد ذاكرني بعض علماء الدين وطلبة الازهر وغيرهم في ذلك ورغبوا اليّ أن أكتب في الرد ما يرجون ان يكون حزا في المفضل ، وضربا على الاكحل ، وأنا أعلم ان جميع قراء المنار ينتظرون ذلك مني ولا يرون أنهم في حاجة الى الطالب والاقتراح لما تعودوه من تتبع المنار لامثال هذه المطاعن في دين الاسلام الحق وشرعه العدل ، والرد عليها بما كانوا يعدونه القول الفصل . ولكنني لم أبادر الى الرد لعلمي بأنه من فروض الكفاية التي تسقط بقيام بعض المسلمين بها ، وكنت أنتظر لارى هل يتناول ما يكتبون جميع ما أرى أنه ينبغي أن يكتب ، فأكون في حلّ من ترك الكتابة ، فأبأت كل ما اطلعت عليه ، خلوا من أهم ما أرى وجوب البحث فيه ، ورأى مثل هذا أفضل من كلامي في المسألة من أهل العلم والرأي ولا سيما بعد ان ذكرت له بعضه ، فأعاد عليّ ما بدأ من الاقتراح والمغبة ، فوعدته كما وعدت غيره

يعاملوهن بما يرضيهن ، فان أحكام الدين موضوعة لمن يتبعون الدين عن إيمان وإذعان نفسي ، والا فان من الدعاة الى هدم شريعة الاسلام من يسمون بأسماء المسلمين ويشاركونهم في جميع حقوق المسلم على المسلم من ارث ووقف وزواج وغير ذلك لانطيل القول في هذه المسألة لما علم القارىء من انها فرعية وثانوية في موضوع البحث ولما سبق لنا من القول فيها في التفسير والفتاوى ولان العلماء الكرام الذين ردوا على مقترح مدنية القوانين أحسنوا فيما كتبوا فيها ، بل نكتفي بهذه الكلمة ونطيل بعض الاطالة في الامرالاهم ، والبلاء الاعظم ، وهو الدعوة الى ترك الشريعة الاسلامية ونبذها وراء الظهور حتى في الاحكام الشخصية ، التي تتعلق بما يدين المسلمون ربهم به فيما يحل لهم ويحرم عليهم في أمر النساء والنسل والارث بحيث تكون حكومتهم مكرهة لهم ، على ما يعتقدون انه محرم عليهم ، وانهم يعاقبون عليه في الآخرة ، وان استحلاله كفر بالله وبكتبه ورسله - وما في ذلك من الضرر على الامة في دنياها التي هي أكبرهم هؤلاء المتفرنجين

#### غرض المتفرنجين والافرنج من ابطال الشريعة

هذا الفريق من المتفرنجين ربيب بعض ساسة الافرنج الذين سعوا لتحويل حكومة مصر وغيرها عن أحكام الشريعة الاسلامية في المعاملات المالية والعقوبات وغيرها واستبدال قوانينهم بها فكان لنجاحهم تأثير عظيم في إضعاف مقوماتنا المالية باعراضنا عن أصول التشريع الذي قامت به مدينتنا العربية الزاهرة وعن تاريخ هذه المدينة ، وعظماء رجال الشرع من أئمة مجتهدين وحكام عادلين ، فأصبحت الامة بذلك مهينة في نفسها لانها لا تعرف لها سلفاً صالحاً تفخر به وتهتدي يهديه في أشرف مقومات الامم المدنية وهو الشرع العادل والحكومات المعمرة ، وحل محل احتقارها لنفسها تعظيم الاجانب الطامعين فيها الساعين لتقطيع جميع روابطها ليسهل عليهم استعبادها وان هؤلاء التلاميذ ليعملون لاسانذتهم ما لا يستطيع أولئك الاساتذة ان يعملوه بأنفسهم ، وهم لا يشعرون أنهم يخدمون الاجانب بل يحسبون أنهم يخدمون بلادهم وأمتهم بالصعود الى مستوى أولئك الاجانب في الحضارة ، فانهم لا يهتمون بكياتهم الاجنبي لان المسلمين يعدونهم منهم ، ولما يدعو أجنبي دعوة

لكان لنا أن نقول: إن الاعتراض لا يرد على أصل الشرع القطعي بل على مسألة فرعية من مسأله اتفقت فيها المذاهب اسد ذريعة الفساد الذي سببته وهو ما مل به النهي عن مناكحة المشركين في الص ، على ما بينهم وبين غيرهم من الفرق ، بل نقول إن هؤلاء المتفرجين ولا سيما علماء القانون منهم لو عرفوا جميع ما يتعلق بهذه المسألة من الاحكام والحكم اعدوها مما يفاخر به المسلمون جميع أهل الملل والاديان بحرية الدين ، وترغيبه في مودة غير المسلمين ، فان الاسلام قد جاء لاصلاح ما فسد البشر من دين الرسل واتكيله واتمامه ، وقد كانت جميع الامم عند بعثة خاتم الرسل (ص) تحقر النساء وتهضم حقوقهن فجاء الاسلام بالقاعدة العليا التي لا تعلوها ولن تعلوها قاعدة وهي قوله ( وطن مثل الذي عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة ) أي درجة الولاية ورياسة الاسرة . وكانت حرية الدين مفقودة عند جميع الملل فجاء بالقاعدة العليا فيها وهي قوله تعالى ( لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي ) فالشريعة تفرض على المسلم الذي يتزوج امرأة غير مسلمة أن يسمح لها بأداء عبادات دينها في الدار وفي المعبد كما تشاء ، ولا يخشى أن تسمع منه تكديبا لاصل كتابها ولا للرسول الذين تؤمن بهم وتحبهم ، لانه يؤمن بذلك فهو اذا تزوجها واقام احكام الشريعة وحكمها فيها يكون ذلك الزواج من أكبر أسباب التآلف والمودة بين الزوجين لان روح الزواج وسره الادبي هو ما بينه تعالى بقوله ( ومن آياته ان خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة ) وقد يسري التآلف من الزوجين الى عشائرها والى أقوامها

ولو تزوج غير المسلم بالمسلمة - وهو لا يدين الله كالمسلم بحرية الدين التي توجب عليه أن يسمح لها بأداء واجبات دينها واقامة شعائره ، ولا يدين الله كالمسلم بمساواة النساء للرجال بالمعروف فيما عدا تلك الدرجة فقط ، ولا يؤمن أن يقفنها وينطق امامها بتكذيب كتابها ورسولها ، لكان ذلك ظلما لها في دينها ودنياها ، وسببا للضعائن والعداوة بين العشيرتين ، واذا تعدد يكون سببا لانتشار العداوة في أهل الملتين ولا يعترض على هذا باختلاف أحوال الامم وكون الكثيرين من مسلمي زماننا يظلمون النساء في دينهن ودنياهن وكثير من غيرهم لا يظلمهن ظلمهم بل



## الرحلة الاوربية

( ٤ )

احمد عزت باشا العابد

لما وصلنا الى جنيف كان قد جاءها من باريس احمد عزت باشا العابد من كبار وجهاء وأغنياء سورية والذي كان الكاتب الثاني عند السلطان عبد الحميد . فاجتمعنا به زائرين ودعواناه الى حضور المؤتمر فاعتذر بأنه مضطر الى السفر الى باريس لاعمال مالية يضره تأخيرها وقال انه يشرح لنا رأيه فيما ينبغي أن نطلبه من تخفيف وطأة الوصاية على سورية وهو ما كان طلبه بنفسه من وزراء فرنسا . فرددت عليه بأننا نحن طلاب استقلال مطلق من قيود الوصاية لاطلاب وصاية خفيفة ، واكبر عار على السوريين أن يقبلوا الوصاية أو يستكتوا عن رفضها ويقعدوا عن السعي لدرء نائبتها ،

ثم قلت له سرا انني أعلم أنك تخاف الفرنسيين أن يضروك اذا تحدثت معنا وانتظمت في مؤتمرنا ويمكنك أن تتلافى هذا الضرر بأن تمن عليهم بأنك حاولت أن تخدمهم بالتوسط بيننا وبينهم وجعل دخول المؤتمر وسيلة الى ذلك ، ويمكنك أن تذكر ذلك لمن تلقاه منهم في باريس حتى الرئيس موسيو بريان فلعلهم يأذنون لك بالعودة الى هنا ومساعدتنا على هذه الخدمة الوطنية وأنت بآمن من الضرر والاعتداء على أملاكك في الشام

قال : وفي الباطن أكون مع من ؟ قلت أنت بالطبع منا ومعنا في خدمة وطنك وكل يسلك طريقا والغاية واحدة . فأعجبه هذا الرأي فيما ظهر لي من وجهه وقوله اذ قال إنه يجتهد أن يعود من باريس اذا تمكن من اتمام عمله قبل انقضاء المؤتمر

كان هذا الحديث في يوم السبت ( ٢٠ أغسطس ) وفي اليوم التالي زارنا قبل ذهابه الى المحطة للسفر الى باريس فأعدت الحديث معه في وجوب مساعدة المؤتمر بنفسه وماله ، وأتيته بدلائل وآيات ، دينيات وعقليات وأدبيات ، فني حلف لي بالطلاق بأنه سيجتهد في العودة اليها ، وان أدري أيجتهد في نفع الحكومة الفرنسية وارضائها بذلك أم في غير ذلك . وأما المساعدة المالية نال انه مستعد لها ولكن مثل هذا العمل يجب أن يشترك فيه جميع أغنياء

( المنار : ج ٦ ) ( ٥٦ ) ( المجلد الثالث والعشرون )

صريحة في بلاد اسلامية الى ترك أحكام الشريعة ، بل هم يسرون في حل الرابطة  
الاسلامية في شعوب المسلمين من طريقين ( أحدهما ) تعليم المدارس الخاصة بهم  
كمدارس دعاة النصرانية ( المبشرين ) في بلاد الاسلام ومدارس بلادهم التي يرسل  
اليها الطلاب المسلمون - ومدارس الحكومة التي يسيطرون عليها ، ولهم في كل نوع  
منها أسلوب خاص ( والطريق الثاني ) إقناع المتفرنجين من الامراء والحكام والكتاب  
بوجوب الفصل بين الدين والحكومة وبأن الشرع المبني على أصول الدين لا يصلح  
لتعربي البشر الدنيوي . وبأن الشرع الاسلامي قد وضع لامة بدوية أو قريية من  
البداوة فلا ينطبق على مصالح الناس في هذا العصر ، وبوجوب توحيد قوانين  
الامة وجعلها موافقة لجميع أهل الاديان في الوطن الواحد ومساوية بينهم  
وطالما كشفنا هذه الشبهات في المنار وبيننا الحق فيها ، وانه لا يرد على الشريعة  
الاسلامية شيء منها ، وانها شريعة مدنية عادلة مرنة تنطبق على مصالح البشر في  
كل زمان ومكان ، وان ذنب إضاعتها على أهلها ولا سيما علماء أصولها وفروعها ،  
وانهم اذا ظلوا على جمودهم التقليدي فلا بد ان يضيعوا البقية المعمول بها منها ،  
ونبدأ كلامنا هنا فيما كان من السعي لهذا الامر من عهد السير سكوت المستشار  
القضائي الانجليزي المشهور الذي اقترح إلغاء المحاكم الشرعية من مصر الى هذا العهد  
الذي اقترح فيه بعض المصريين « مدنية القوانين » وقد كان فيما بينهما صيحة  
منكرة لاحد وكلاء النيابة من المصريين هي شر من هذا الاقتراح ، للتصريح فيها  
بهدم جميع أصول الاسلام - وعمل هادي قبله الرأي العام ، ولم ينكره غير المنار ،  
وهو ما تشغل به الحكومة بمساعدة العلماء من وضع قانون الاحكام الشخصية  
مستمد من السكتب الفقهية . ثم نعود الى تلك النظريات فنبين الحق فيها وما  
يجب على المسلمين ولا سيما علماء الدين من السعي له ومن مقاومة تيار الاحاد  
بالوسائل التي يرجي نفعها ، والاجتهاد في إقناع الملاحدة بحقية الدين من أقرب  
طريق الى تربيتهم وأفكارهم ، والا فباقتناعهم بأن الشريعة الاسلامية عادلة  
وأن من أصولها الثابتة دفع المفاسد وحفظ المصالح العامة في كل زمن بحسبه ، وأنها  
تعين على الحضارة وعزة الامة ولا تعارضها ، وبما في المحافظة عليها من المنافع والمصالح  
السياسية والاجتماعية والادبية ، وبما في اهمالها من المفاسد المقابلة لهذه المصالح

له خلاصة تصرف الدولتين في سورية وفلسطين وانه من قبيل تصرف المالك في ملكه على أن وجودهما هنالك بحسب القانون الدولي احتلال مؤقت في بلاد الاعداء لاجل حفظ النظام الى ان يتم الصلح بينهما وبين الدولة صاحبة البلاد ( ولا حاجة الى ذكر ما قيل هنا لانه مما أودع بعد في النداء الذي وضعه المؤتمر وقدم للعصبة )

ومما سألني عنه موسيور بارفي أثناء الحديث : أرايت اذا خرج الجيش المحتل من بلادكم وترك امرها اليكم اتقدرون على حفظ الامن فيها والقيام بشؤون الادارة ؟ قلت نعم وأستدل على قولي بالحق الواقع لا بدعائوي تحتل المناقشة . ذلك بأن الترك قد جلبوا عن سورية وتركوها لاهلها قبل وصول الحلفاء اليها ولم يبق فيها احد من ضباطهم ولا من رجال الادارة والقضاء منهم وقد قام الاهالي السوريون بحفظ الامن وسائر اعمال الحكومة عدة ايام الى ان احتلها الجيش العربي المؤلف من السوريين وغيرهم وكانت جل الاعمال الادارية في أيديهم الى ان شاركهم الجيشان البريطاني والفرنسي في احتلال البلاد . ولم يقع في هذين المهدين خلل ولا تعد على احد كما صار يقع كثيرا بعد احتلال الحلفاء . وذلك ان الحكومة كانت في عهد الترك بيد الاهالي ولم يكن فيها الا عدد قليل من موظفيهم يوجد فيها من اهلها من هم مثلهم وارقى منهم كما يوجد في ولاياتهم من موظفين مثلهم ، فقال ان هذا شيء لم نكن نعرفه ... وبعد انتهاء الحديث شكرناه عنايته اسماع حديثنا وحسن لقائنا وودعنا كما وودعناه ببشاشة الاخلاص ، وكنا كلما تلاقينا بعد ذلك يسلم بضعنا على بعض سلام الاصدقاء .

### المؤتمر السوري الفلسطيني

لم نكد نلقي عصا التسيار في جنيف حتى بحثنا عن مكان لائق لنعقد فيه المؤتمر الذي دعونا اليه وجئنا هذا البلد لاجله فاهتدينا الى بهو عظيم في دار كبيرة لبلدية المدينة معدة للاحتفالات والمراقص والمقاصف وغير ذلك من الاجتماعات العامة فطلبناه فأجيب طلبنا ، وبادرنا الى عقد الجلسة الاولى في الموعد الذي ضربناه لعقد في الدائرة العامة اليه ( ٢٧ أغسطس ) ولكن لم نلبث ان تلقينا برقية من تريسته بامضاء ( رياض الصلح ) ينبي فيها بأنه سيصل الينا غدا حاملا وثائق التوكيل من بعض الاحزاب السورية لنفسه

البلاد ومن هو اكبر منهم كالمملك حسين . قلت نعم ان ذلك واجب على الجميع وعلى الملك حسين وأولاده الذين كانوا من أسباب وقوع البلاء في هذه البلاد ولكن تقصير بعض الناس فيما يجب عليهم لا يكون عذرا لغيرهم ، وعلى كل أحد أن يطالب نفسه بالواجب قبل أن ينظر الى غيره... وما أشبه هذا الكلام، الذي قابل به بالتسليم والاستحسان ، ثم سافر الى باريس ومنها الى الآستانة لاجل تعاهد أملاكه فيها ومطالبة الدولة بعرف ما يستحقه من المعاش ( التقاعد ) على ماهي عليه من الفقر وما منيت به من المصائب والنوائب ومنها فقد البلاد العربية كلها ، على أن معظم ثروته العظيمة من خيرها وفضلها .

#### زيارة رئيس لجنة الوصايات في جمعية الامم

وفي أصيل يوم الاربعاء ( ٢٤ أغسطس ) زرنا رئيس لجنة الوصايات لجمعية الامم ( موسيو رابار ) وهو من علماء سويسرة وأغنيائها مستقل الفكر ومهذب الاخلاق وكان توفيق أفندي اليازجي أخذلنا موعدا منه بهذه الزيارة لانه عرفه من قبل ، وذهب معنا رفيقانا وهي أفندي العيسى ويوسف أفندي سالم وأما الامير ميشيل فكان قد خرج من جنيف لزيارة شقيقته في مصطافا . وبعد التعارف دار الحديث بيني وبينه في مسائلتنا وكان المترجم بيننا زميلنا وهي أفندي العيسى وشاركه في ذلك الرفيقان الآخران

بدأت الكلام ببيان نظرية الرئيس ويلسون في مشروع جمعية الامم التي اقترحها ومكيدة الدولتين الاستعمارييتين وخداعهما له بادخال مسألة الوصاية ( الانتداب ) في عهدا ليكون منفذا لهما الى ما تعاهدتا عليه من استعمار البلاد واقتسامها بينهما ، وان هذا مناف للغرض الاول منها وهو السلم الدائم بحرية الاقوام . ثم انتقلت من ذلك الى سعي هاتين الدولتين الى ابطال ثقة الشعوب المعتدى عليها وغيرها بجمعية الامم واقناعهم بأنها آلة في أيدي رجالها ؛ واننا مع ذلك لم نياس من فائدتها ونفعها ولا نجزم بأنه يسهل عليهما تسخير هذا العدد العظيم من مندوبي الدول الكثيرة لتحقيق مطامع دولتين لولا مطامعهما لما وقعت اكثر الحروب في أوربة بجعلهم استعبادها للاقوام قانونيا مؤيدا من العالم المدني كله

ثم انتقلت من هذه المقدمات الى ان آمالنا في جمعية الامم هي التي حملتنا على الحجيء الى جنيف لاجل بيان حقيقة الحال في سورية وفلسطين لها . ثم شرحت

وبكيدهم وقعت الثورة الاشتراكية في الاسطول الالماني الذي كان مستمدا لتدمير الاسطول البريطاني ، ثم في العمال الذين ألجؤا الى الحكومة الالمانية الى طلب الصلح ، على حين كانت ظافرة في الحرب - وهي مع ذلك متصلة بمصر والبحر الاحمر - فاذا كان لهذه البلاد كل هذه المزايا وترى بريطانيا العظمى أنها قد فتحتها فتحة أخذت به نأر قلب الاسد والصلب واستخدمت في فتحها من المسلمين المحاربين الهنود - ومن العمال المصريين - في مد السكك الحديدية وأنابيب المياه وسائر الاعمال الحربية أضعاف من استخدمت من البريطانيين المسيحيين كما أنها استعانت على هذا الفتح بنفوذ شريف مكة وأولاده وأنصارهم من الحجازيين والعراقيين والسوريين ، - واذا كانت جميع الكنائس البريطانية قد احتفلت بهذا الفتح الديني وافتخرت به - واذا كان وزير بريطانيا الاكبر قد صرح في مجلس أمتهم الاعظم بأن هذا الفتح خاتمة الحروب الصليبية - أي لا يرجي أن يكون بعده للمسلمين دولة قوية عزيزة تحارب في هذه البلاد بل ولا في غيرها - أرايت مع هذا كله تسمح بريطانيا العظمى بخسارة بأن تكون هذه البلاد مستقلة تابعة لدولة عربية ذات ا كثرية اسلامية ساحقة فتترك هذه المزايا راغبة عنها ، وتقضب النصرانية في بلادها وسائر أوربة وأمريكا ، وتنفر اليهود وهي في أشد الحاجة اليهم في تعزيز ماليتها والثقة بها ؟؟ وماذا نفعل هذا ؟ لأجل فضيلة الوفاء للعرب ؟ أم لأجل ما يعتمد عليه ملك الحجاز من « الحسنيات النجبية البريطانية » ؟؟

الانكليز أقدر من خالق الله من الانس والجن على الخداع فكيف وقد عززم فيه خداع اليهود وكيدهم ، ومن العجيب ان قد فضحت عواقب هذه الحرب كيدهم وخداعهم ومع هذا نرى أجدر الناس بالخذر من هذا الخداع لا يزال الكثير منهم مخدوعين

ومن أساليب الخداع الانكليزي الخفية ما سبق موقظ الشرق وحكيمة السيد جمال الدين الى بيانه منذ عشرات من السنين : اذ قال لا يظلم الانكليز قوماً الا ويقوم افراد منهم يرفعون اصواتهم في الصحف وعلى مقاعد مجلسي النواب والاعيان باستنكار ذلك الظلم وعدل حكومتهم عليه ومطالبتهم بإيها برفعه ، لأجل ان تظل آمال المظلوم معلقة بهم ، لا يطلب العدل والرحمة الا من قبلهم ، ومن آفات هذه الخدعة انها تصرف المظلومين عن مقاومة الظلم بما آتاهم الله من

ولندويين آخرين ، وبرقية أخرى من الوفد العربي الفلسطيني المقيم بلندن يذيع فيها بأن شطر الوفد قد سافر الى جنيف لمشاركتنا في المؤتمر وبقي الشطر الآخر في لندن للمتابعة السعي في المسألة الفلسطينية من الوجهة البريطانية — وكنت قد كتبت الى الامير شكيب أرسلان عقب وصولي الى جنيف كتابا الى برلين انبئته فيه بوصولنا واسأله عن موعد مجيئه وكان على علم بالمشروع وبأنه من المختارين لحضوره فغاء في منه كتاب باستعداده للسفر وموافقتنا على جناح الطائر — ( وبعد ذلك بأيام جاءت برقية من طعان بك الهاد مندوب حزب الاستقلال العربي في الارجننتين تنبيء بأنه قادم لحضور المؤتمر وكان قد وصل الى إيطاليا )

لاجل ذلك جعلنا الجلسة الاولى بالفعل جلسة تحضيرية بحثنا فيها في النظام الاداري التمهيدي للعمل وقررنا انتظار الوفود الجائئة والنظر فيما تحمله من أوراق اعتمادها وانتدابها لحضور المؤتمر من قبل أحزابها ثم تأليف المؤتمر من جميع المندوبين المعتمدين وجعل الجلسة الاولى للتعارف فانتخاب الرئيس ونائب الرئيس والكتائب العام ( السكرتير ) ومساعديه

ثم لم تلبث الوفود أن حضرت في المواعيد التي انبأت بها وكان وفد فلسطين مؤلفا من الحاج توفيق حماد وأمين بك التميمي وشبلي افندي الجمل ولما أخذنا بأطراف الاحاديث بيننا علمنا أن وفدهم يرجح التفاعل على التشاؤم في قضيتهم ، وأنه يرجو رجاء قويا أن تكون فلسطين أسبق البلاد العربية الى نيل الاستقلال، وهذا خلاف ما اعتقدوا نقيضه وقد كثر بعد ذلك البحث فيه استطراد في مكانة فلسطين عند الإنكليز

ولما صرح لي بعضهم بذلك قلت انني أتمنى ذلك الا أنه لا يمتثل أن يقع الا بعد وقوع الإنكليز في هوة العجز فان الدولة البريطانية الطامعة في البلاد العربية من مصر الى منتهى ساحل خليج فارس تهتم بأرض البلاد المقدسة ( فلسطين ) ما لا تهتم ببقعة أخرى من البلاد العربية لاسباب دينية وأدبية وتاريخية ومالية وجغرافية وحرية — فانها مهد المسيحية ، وميدان الحروب الصليبية الاسلامية ، وحيث قهر ملكها ( ريكارد ) قلب الاسد في حربه مع السلطان صلاح الدين ، وبها استمالت اليها اليهود وتمتعت بالملايين من أموالهم ، واجتذبتهم الولايات المتحدة الى انقاصها من ألمانيا

في هذا المقام مسألة لبنان ، وان من أهله من سبقوا الفلسطينيين في رفض الاتحاد مع سائر سورية ، وكنت أنا حريصا على ارضاء كل من السوريين واللبنانيين وجعل المقصد الاهم جمع كلمة الجميع على الحرية والاستقلال التام الناجز وتقويض أمر الوحدة الى الرأي العام في الشعب بعد أن يصير أمره بيده ، وأرى أن هذا ليس ناقضا لاساس حزب الاتحاد السوري لان له أن يظل يسعى الى اقناع الشعب برأيه في وجوب الوحدة والشعب هو صاحب الرأي الاخير في شكل حكومته ووحدة البلاد وعدمها ، وأن مطالب الاحزاب والمؤتمرات لا تقيده بما لا يقتنم به

وبعد طول البحث والمناقشة اتفقنا على الاساس الذي بنينا عليه أركان مطالب المؤتمر التي وضعناها بعد ذلك في النداء الذي وجهناه الى جمعية الامم ومنها رفض الانتداب على كل من سورية وفلسطين ولبنان وما يلزمه من اخراج الجيوش المحتلة لها منها . وكنا نخشى أن يعارض الفلسطينيون في هذا ، لانهم يقبلون الانتداب ويرضونه — حاشاكم الله من ذلك بصدق وطنيتهم واخلاص عقيدتهم — وانما قيل ان من سياسة وفدهم في أوربة السكوت عن الانتداب والحلمة على وعد بلفور بالوطن القومي لليهود عسى أن يستميلوا اليهم كثيرا من البريطانيين الذين يكرهون أن يكون لليهود نفوذ ممتاز في مهد النصرانية — ولكن موضع هذه السياسة لندن لا جنيف وقد رضي أعضاء الوفد كلهم برفض الانتداب ولله الحمد

أقول « كلهم » تسجيلا لهذه الفضيلة لكل فرد منهم اذ من المعلوم الممهود أن ما تقرره الجماعات بالبحث والتشاور لا يكون كله باجماع منهم بل بعضه يكون باتفاق الرأي وبعضه بترجيح رأي الاكثرين على الاقلين وان كان ينسب الى الجميع لانهم بتضامنهم يعدون كالشخص الواحد ، وههنا أقول إن المطالب المدونة في نداء المؤتمر الاتي كلها متفق عليها بين الاحزاب وافرادها وانما كان الخلاف الذي هو ضروري في أمثال هذه المجامع محصورا في بعض المسائل الجزئية ، أو في العبارة التي تؤدي بها في لغتنا العربية أو تنقل بها الى اللغة الفرنسية . مثال ذلك في الجزئيات القول بأن لبنان كان مستقلا منذ أربعة عشر قرنا ، هو قول أخذ من مذكرة زميلنا سليمان بك كنعان عضو مجلس ادارة لبنان والموكل من قبل ألوف من أهله ، وأنا أول منكر لهذه الدعوى على التاريخ ولكن الاكثرين رأوا العضو اللبناني الذي نعده ركنا

القوى الذاتية وبسائر الوسائل التي تهديهم إليها سنن الله في الاجتماع البشري وتدعهم متكئين على خصمهم متوهمين أنهم يجدون من قومه عوناً لهم عليه ، ويحذرون أن يغضبوا ذلك العون الموهوم لئلا ينحسروا عطفه ، وكل مقاومة لحكومته لابد أن تغضبه .

هذا ما كان من رأي السيد الحكيم في انتصار بعض رجال الانكليز لمن تظلمهم حكومتهم ، وهو واقم ولكنه غير مطرد ، وغرضه منه التحذير من الانخداع ، ولم يبق ذوبصيرة ينخدع بعهودهم ووعودهم الرسمية بعد ما أظهرت عاقبة هذه الحرب من نكثهم واختلافهم فيها ، فكيف تنخدع بقول بعض الافراد وكتاب الصحف غير المسؤولين وان قالوا ما قالوا لمخالفتهم للحكومة في الرأي ، أو انتصارا لبعض الاحزاب على بعض ؟ ولكن من الناس من تنفتح عين بصيرته إلا بعد طول التجربة بنفسه . وقد أطلنا في هذا الاستطراد لشدة الحاجة اليه في هذا الوقت ، ولا نحسب الا أن الوفد العربي الفلسطيني قد انتهى أو ينتهي في جهاده في لندن الى معرفة كنه هذا الامر ، وأنه أفاد في إطلاع كثير من خواص الشعب البريطاني على خطأ حكومته في المسألة الصهيونية

اختلاف نظريتي الاتحاد السوري والوفد الفلسطيني

دارت المذاكرة بيننا وبين أعضاء الوفد الفلسطيني على مقاصد المؤتمر وغاياته واسمه فذكرناهم بأن دعوة حزب الاتحاد السوري الى عقد المؤتمر مبنية على قواعده الاساسية في استقلال البلاد السورية ووحدتها وشكل حكومتها وأن لا مندوحة عن تسميته بالمؤتمر السوري الاول ، فقالوا ان الدول قد فصلت بعض مناطق البلاد من بعض ووضعت لكل منها اسما فاذا أطلق اسم سورية الآن لا تدخل فلسطين في مسماه فتترح أن يسمى المؤتمر السوري الفلسطيني بل نشترط ذلك ، فقبلنا بعد جدال طويل . وقالوا أن الوحدة السورية قد تتعارض مع الوحدة العربية التي يطلبها أهل فلسطين ، واذا استقلت فلسطين دون سورية أو قبلها كما ينتظر — فان ارتباطها بالوحدة السورية يكون ارتباطا ببلاد غير مستقلة فيينا في استقلالها ، فلا بد اذا من طلب الوحدة العربية أو طلب الاستقلال لكل من سورية وفلسطين على حدة ، فعز هذا الطلب على الامير ميشيل لطف الله لانه رآه هادما لاساس حزب الاتحاد السوري فلم يقبله ، فوقع الخلاف ، وطال فيه الجدال ، وكان الامير شكيب في مقام التوفيق والجمع بين الرأيين ، وذكر



( نص النداء الذي قدمه المؤتمر الى المجمع الثاني العام لجمعية الامم )

جنيف في ٢١ سبتمبر ١٩٢١

الى سعادة هـ . ا . فان كارنبك رئيس المجمع الثاني العام لجمعية الامم  
والى حضرات مندوبي الدول في هذا المجمع  
ياحضرة الرئيس ويا حضرات الاعضاء

اننا نحن الموقعين اذناه ممثلي الاحزاب والفرق السياسية في سورية ولبنان  
ومعتمدي اهالي فلسطين من المسلمين والمسيحيين الناطقين بلسان اهالي هذه  
البلاد نتشرف بان نلجأ الى سلطة جمعيتكم العليا باسم المؤتمر السوري الفلسطيني  
المنعقد الآن في جنيف في بسط الحالة السيئة التي آلت اليها امتنا واستمداد  
معونتكم لها بجعل حقوقها محترمة ومعترفا بها

تقرع باب جمعيتكم واثقين بالمبادئ التي كانت أساساً لبناء جمعية الامم،  
والتي أنعشت في جميع الاقطار آمالاً مشروعة، ألا وهي احترام القوميات وحقوق  
الامم في تقرير مصيرها، واقامة العدل ومراعاة الشرف في العلاقات الدولية،  
ونبذ سياسة الفتحة، والدقة في رعاية المهود في الصلات المتبادلة بين الشعوب المنظمة  
نلجأ الى جمعيتكم عالمين أنها بموجب الخصائص التي خولها إياها عهد جمعية  
الامم الموقع عليه في فرساي في ٢٨ يونيو سنة ١٩١٩ مرجع لقضيتنا هذه  
ولها فيها حق النظر والحكم وفقاً لروح هذا العهد

ان سورية وفلسطين ولبنان تسألنكم باديء بدء الالتفات اليها والاعتراف  
بحقها في طلب الاستقلال التام المطابق بمقتضى القواعد العامة لحقوق الشعوب  
والمهود الخاصة المقطوعة لها في السنوات الاخيرة

ان الحرب الطويلة التي وضعت أوزارها وأنجبت جمعية الامم كانت صراعا  
بين فكرتين — فكرة القوة والغصب وفكرة الحق والحرية — فالامم التي كانت  
تقاتل تحت لواء الحق وضعت مبدأ استقلال الشعوب في طليعة مقاصدها من  
الحرب وكان كبراء رجال الامم المتحالفة يعلنون واحدا بعد آخر على منابر  
محاسنهم النيابية أن الحرب لن تؤدي الى فتوحات جديدة أو الى ضم أقطار  
( المنار : ج ٦ ) ( ٥٧ ) ( المجلد الثالث والمشرون )

من الأركان متمسكاً بهذه الدعوى فوافقوه عليها لأنها لا تنقض شيئاً من مقاصدنا  
الجلسة الأولى للمؤتمر وانتخاب الرئيس

بعد الاتفاق على أساس مقاصد المؤتمر واسمه عقدنا الجلسة الرسمية الأولى (في ٢٧ أغسطس) وكان في أول ما وضع من برنامجها في الجلسة التمهيدية أو التحضيرية انتخاب الرئيس ونائبين له الخ وكنا قد تحدثنا قبل الجلسة في مسألة الرئاسة واتفق المسلمون منا على انتخاب الأمير ميشيل لطف الله لعدة أسباب (أهمها) اثبات التكافل والتضامن الوطني بيننا في المسائل الوطنية العامة بحيث يتفق على ذلك جماعة منهم يكبرونه في السن منهم الأمير العريق في مجد الامارة التليد، المزين بمجد البراعة في السياسة والادب الطريف — كالأمير شكيب ارسلان — والوجيه الزعيم في وطنه بصفاته الذاتية ومجد أسرته — كالحاج توفيق بك حماد — وكذلك احسان بك الجابري ومكاته في أسرته من وجهاء حلب وفي شخصه ومناصبه معروفة — والعالم الديني ذو النسب النبوي كصاحب المنار ومنها اننا كلنا نعترف بأن الأمير ميشيل ليس له من المنافع في استقلال سورية مثل ما لنا ولا مثالا ممن لهم في البلاد أهل وأملأ وأوقاف — ولا عليه من المضار في عدم استقلالها مثل الذي علينا وعلى أمثالنا — فكان فضله في اجهاد النفس وبذل الوقت والمال في سبيل استقلالها أكبر من فضل غيره من الساعين الى ذلك ، وناهيك بأكثر أغنياء البلاد الاشحة بالخلاء الاندال ، الذين لا يعملون ولا يساعدون العاملين ببذل قليل من المال ،

هذا الاتفاق على الرئاسة منعنا أن نجعل الانتخاب سرياً بورق يكتب ولما صرح بعضنا به وافق الآخرون بالاجماع ثم اقترح بعضهم ان يكون كل من صاحب المنار والحاج توفيق بك حماد نائبين رئيس والأمير شكيب الكاتب العام (السكرتير) فوافق الاعضاء على ذلك بالاجماع واختير توفيق افندي اليازجي مساعداً للسكرتير ، ثم وقف الرئيس فشكر للاعضاء ثقتهم به وانتخابهم اياه بعبارة يزينها ما عهد فيه من الادب والتواضع ، ثم انقضت الجلسة وانتخب اللجان للعمل ، وتوالت بعدها الجلسات

ولما كان المؤتمر قد قرر ان تدون اعماله في كتاب خاص يطبع نكتفي بهذه الخلاصة من خبر تكوينه ونقني عليها بنشر النداء الذي وضعه في عدة جلسات ووزعه على رئيس جميع الامة واعضاءها وارسله الى وزارات دولها والدول غير المشغلة فيها والى جرائد سويسرة واشهر جرائد العالم — ليحفظ اثرنا تاريخياً في مجلتنا وهذا نصه :

والأمن العام الى أن احتلت جنود الحلفاء البلاد . ولما أقيمت بعد ذلك مقاليد الادارة في المنطقة الداخلية الى حكومة وطنية كان الأمن والنظام فيها أثبت وأتم منه في المناطق المحتلة كما شهد بذلك الاجانب الذين زاروا البلاد في تلك الاثناء

ان تراث مجد السوريين المشترك لغني عن الاشارة اليه . أية مدينة كانت أبهى وأبر من حضارة عصر عبد الملك بن مروان وهارون الرشيد وملاح الدين الايوبي وخلفائهم . ومن ذا الذي لا يتذكر تألق أنوارها على سواحل بحر الروم ولا يشهد تأثيرها العالق بناصية الحمراء وبقباب كنائس بدم ( صقلية ) الى اليوم . ولا يمكن انكار ما في شعبنا من الكفاءة السياسية والادراك السياسي حتى ان حياتنا الاقليمية وتقاليدنا المحلية ظلت باقية لنا في عهد الحكم التركي نفسه

وفي سنة ١٩٠٨ اعلن الانتخاب العام (في السلطنة العثمانية) فتمتع السوريون بجميع حقوقه فكان عدد نواب العرب في الندوة العثمانية يتجاوز ثلث اعضائها وكان لهم دور مهم في جلساتها وفي لجنتها . وكانت سورية قبل الحرب تقوم بمنقبات ادارتها بل كانت الضرائب التي تدفعها تزيد عنها فتفيض على ميزانية السلطنة العامة

ان شعور سورية القومي لم يزل ينمو منذ اوائل هذا العصر ، وكانت الدعوة اليه تبث بنشاط من قبل الصحف والجمعيات الوطنية ، وقد جاد فريق كبير من كبراء البلاد بأرواحهم على مشاقك الترك تكفيراً عن جرم التفكير في استقلال وطنهم

وان القومية السورية متجلية فيما وراء الحدود والبحار أيضاً فهناك جارات سورية عديدة منتشرة في جميع القارات ولا سيما في العالم الجديد ولها صحفها وجمعياتها وأنديتها

وعند نشوب الحرب أعلن جلالة الملك حسين الاول استقلال العرب بانه منفرد مع معظم الجمعيات السياسية في سورية ، ومنذ سنة ١٩١٦ قامت القومات العربية بمساعدة الانكليز على هدم السلطنة التركية

وكان المقاتلة من العرب واثقين بأنهم يسمعون لاستقلالهم لأن الحلفاء كانوا يعلنون انهم يكافون دفاعاً عن حقوق الشعوب ولم تكن آمال هؤلاء

جديدة، وانما يجب أن تسفر عن ظفر الحضارة واستقلال الشعوب  
ولقد سمع الشعب السوري هذه التصريحات فتقبلها بثقة تامة، وخاصة ما  
يضمن منها للشعوب الخاضعة للسلطة التركية السلامة التامة لحياتها وحرية  
الارتقاء بدون عائق ( مواد الرئيس ولسون الاربع عشرة )

فالشعب السوري المؤيد بهذه التصريحات يمت الى الالام بتاريخ ومقومات  
تؤهله أن يطالب بالاستفادة من تلك التصريحات وبالاعتراف بسيادته  
وفقاً للمبادئ التي كان لها الفوز

واذا كان تعريف الامة — هو كما قرر كثير من كبار المشتريين — مجموع  
أفراد من عنصر واحد ولغة واحدة وحضارة واحدة أولى إرث تاريخي  
شامل عام وشعور بارادة تأليف جماعة سياسية واحدة فان سورية اذا أمة  
واذا كان تحديد القومية هو الشعور بأخوة متينة واشجة العروق وحب  
متوارد لمسقط الرأس فالامة السورية هي ذات شعور قومي

ان وحدتي السلالة واللغة مؤكدتان بكون السحنة واحدة في جميع  
البلاد وبكون اللسان العربي لسان الجميع. والغرباء الذين في البلاد لا يتجاوزون  
واحداً في المائة، كما ان الحضارة العربية هي السائدة في البلاد وهي احد فروع  
شجرة المدنية الذي كان مع الفرعين اليوناني والروماني أصل الهيئة الاجتماعية  
الحاضرة وسبب ازدهارها. ثم انها لم تقف في سيرها: فالتعليم العربي منتشراً  
جميع البلاد بعشرات من المدارس العليا ومئات من المدارس الثانوية وألوف  
من المدارس الابتدائية، وهناك مدرستان جامعتان و ٦٢٠ مدرسة مختلطة  
الدرجة من مؤسسات الاجانب تضم مجهوداتها الى عمل المدارس الوطنية.  
وكان نحو من مائة جريدة تصدر في أنحاء سورية الى حين انفجار الحرب  
العامة. ويقدر عدد القارئين والكاتبين في أكثر المقاطعات بستين في المئة.  
وأما الطبقة المستنيرة من أدباء وشعراء ومؤلفين وحقوقيين وأطباء ومهندسين  
فعدد رجالها عظيم، وكثيرون منهم نالوا شهاداتهم من أوروبا، ولهم في البلاد  
مركز رفيع. كما ان في البلاد جما غفيرة من الضباط المتخرجين من مدارس  
الحربية في الاستانة وفي أوروبا قد أثبتوا كفاءتهم في تنظيم مصالح الأمن  
العام. ولما جلا الترك فجأة عن البلاد قام أهالي سورية بمهمة تنظيم بلادهم  
المحررة وتشكلت في الحال لجان ادارية في كل ناحية فوطدت أركان النظام

ان المادة الثامنة والعشرين من عهد جمعية الامم تنص على « ان بعض الجماعات التي كانت من السلطنة العثمانية في ماسبق قد بلغت درجة من الارتقاء يمكن أن يعترف معها موقفاً بكونها أمة مستقلة على شرط أن تسترشد ادارتها بنصائح ومساعدة تستمدّها من دولة منتدبة الى أن تصبح أهلاً للسير وحدها »

فبهذا النص قد وضع بعض الجماعات تحت الانتداب وأما الجماعات الأخرى — كالجزاز وأرمينية مثلاً — فقد اعتبرت باللغة درجة كافية من الارتقاء لغنيها عن دولة منتدبة

الا ان سورية أيها السادة تقيم لكم الدليل على رشدّها السياسي وحقها في سيادة توجب للانتداب كارمينية والجزاز، فهي بما أهرقته من دماء خيرة أمتها وبمظاهرها مدنيّتها الموروثة خلفاً عن سلف وبارتقاء تنظيماتها السياسية الخفية والايالية وانتشار تجارتها وصناعتها — قد أثبتت انها أمة رشيدة قد بلغت أشدّها وأهليتها للحرية فنطلب منكم أن تعلنوا في جمعيتكم بمقتضى الحق الذي لا يمكن أن يماريكم فيه أحد تحرير أمة حقيقية من انتداب لا فائدة منه

— ٢ —

وجه اليكم هذه العريضة بأصدق عزيمة وأرسخ ايمان بأنكم سترون من الواقع التي نسبها لكم ما يجعلكم تعرفون الى أي حد قضى الانتداب الذي ينفذون حكمه فينا على استقلالنا وكيف أصبح يهوي بنا الى دركة مستعمرة من مستعمرات المنتدبين علينا

جاء في الفقرة الرابعة من المادة الثانية والعشرين التي تعين حدود الانتداب المختص بالجماعات العثمانية ما يأتي :

(١) ان هذه الجماعات قد بلغت درجة من الارتقاء يصح معها الاعتراف بكونها أمة مستقلة

(٢) ان مهمة المنتدب قاصرة على المساعدة والنصح

(٣) ان رغائب الجماعات يجب أن توضع أولاً موضع الاعتبار عند اختيار المنتدبة

سترون كما نرى ان هذه القيود المعينة في الانتداب لم يحترم شيء منها

المقاتلة مبنية على تصريحات رجال السياسة فقط بل على الوعود الصريحة التي قطعها للملك حسين السرهنزي. مكاهون العميد البريطاني في مصر باسم انكلترة احدى دول الحلفاء سنة ١٩١٥ وقد ضمنت هذه الوعود الاعتراف باستقلال بلادنا . فكل تلك الوعود والدماء التي أهرقت في سبيل الغاية المشتركة كانت تعزز الامال بانشاء دولة سورية قائمة على النظام والحرية والسلام ولكن لم يتم لسوء الحظ شيء مما كنا نؤمله حتى ان لبنانا الذي كان يتمتع باستقلال ذاتي تام تضمنه الدول العظام قد سلب منه استقلاله — فظن الشعب السوري ينظر الى ماضيه والخيبة ملء فؤاده .

ولم تمر بضعة شهور على اليوم الذي ضمن فيه السرهنزي مكاهون للعرب استقلالهم السياسي حتى عقد اتفاق سري بين مسيو جورج بيكو المندوب الفرنسي والسرمارك سايكس ممثل الحكومة البريطانية ظل اصحابه ينكرونه على ما كان من تربيته في ٩ مايو سنة ١٩١٦ برسائل تبودلت بين مسيو بول كامبون والسير ادوارد غراي — هذا الاتفاق قضى على وحدة سورية وشظرها الى منطقتي نفوذ احدهما فرنسية والاخرى انكليزية . وهو يسلب الحكومة العربية حريتها الاقتصادية بما أعطى للدولتين المتعاقدتين من حق الاولوية في المشروعات والقروض والسكك الحديدية . وشرع لآثم مناطق الساحل ادارات فرنسية وانكليزية تتولى الامور مباشرة أو بشكل حماية حقيقية على الاقل وفي ٢ نوفمبر سنة ١٩١٧ صدر تصريح من الحكومة البريطانية بوعد اليهود في فلسطين بامتيازات لا تتفق مع حقوق اصحاب البلاد

ثم إنه بعد التوقيع على معاهدة فرساي وعهد جمعية الامم في شهر سبتمبر سنة ١٩١٩ وقع التواطؤ بين المستر لويد جورج والمسيو كليمانصو على مايؤيد اتفاق سايكس — بيكو، وعلى قسمة سورية نهائيا الى مناطق غريب بعضها عن بعض ( انظر الملحق رقم ٢ )

وان الامور التي جرت على أثر هذا الاتفاق والتي سنأتي على ذكرها فيما بعد قد حققت وبالأأسف كل المخاوف التي أحدثها هذا الاتفاق على اننا نريد أن نوجه نظرکم قبل كل شيء الى كون سورية التي هي أم حقيقة وقد وعدت بالاستقلال تستحق بأن تطالبکم بالاعتراف بسلطانها القومي واستقلالها

وقد زال كل ما كان يتمتع به الاهلون من الحرية في الولايات والالوية في زمن الترك

منع العلم السوري ورفع على الابنية الرسمية علم وضعته السلطة الفرنسية لكل من الدول التي أحدثتها ونقشت فيه العلم المثلث الالوان . ورفع العلم البريطاني في فلسطين ، واشتدت وطأة القسوة والارهاب عقابا على أبسط الأحداث ، وتزون في الملاحقات المربوطة بهذا مثلا من المعاملات الجائرة التي يعامل بها أهالي بلادنا

يخيل الى الانسان انه في حلم عند ما يسم الجبال غورو يصرح بأنه يوطد الوصاية بالدم ، وعند ما يرى ست قرى و ١٧ مزرعة تدمر بسبب اعتداء شخصي ( انظر الملحق الاول )

وأما ما كان في الامور التجارية والمالية فغيرت البلاد تستنزف بدون وازع . وثمة جيش من الموظفين يغلب في رجاله أنهم أقل كفاءة ودراية من سكان البلاد يسومون الاهالي أنواع الخسف ( انظر الملحق الثالث ) والمندوب السامي يحاكم بأمره بيده أوسم سلطة ، والذين أرادوا القدوم الى أوروبا من أهل وطننا طلبا للعدل حرموا حرية السفر

نذكر لكم بمنتهى الحزن هذه الوقائع التي أنتجها إرخاء العنان لادارة عسكرية مطلقة اليد ولغتتم هذه الفرصة لتوجيه نظر مندوبي الدولتين المحتملتين اليها

ان لنا من عظيم الثقة بالشعبيين الفرنسي والانكليزي اللذين دافعا عن حرية الشعوب في اليونان وايطاليا وبلجيكا والبلقان ما لا يجعل لنا سبيلا الى الظن بأن الرأي العام فيهما لا يعطف علينا نفس ذلك العطف عندما يقف على الحقيقة بنسب هذه الوقائع لعصبة الامم فهي تقترب باصمها ولا شك أنكم تأبون أيها السادة المندوبون أن يستعبد شعب بأمره باسم مقاصدكم السامية وباسم أوطانكم وباسم انتدابكم . العهد ناطق بأن مهمة المنتدب قاصرة على المساعدة والمشورة ، ولم يكن في التصور أن يدخل في معناه اكرام أمة مستقلة على الخضوع لمثل نظام المفوضية السامية المطلقة في التصرف بسلطة مماثلة لسلطة حاكم في مستعمرة ان أحد المؤلفين المرتابين في عاقبة عملكم قد عرف الانتداب في كتاب حديث وضعة في حقوق الدول ( مارسل موان - سراي - باريس ١٩٢١

وان استقلالنا ليس سوى لغو من القول  
لقد قسمت بلادنا الى مناطق كما ذكر آنفاً عملاً بمعاهدة سايكس - بيكو  
المؤيدة باتفاق لويد جورج وكليمانسو في سنة ١٩١٩ فأخذ الانكليز فلسطين  
والساحل الفلسطيني وأخذ الفرنسيين ساحل سورية الشمالية واحتفظ الامير  
فيصل بالمنطقة الداخلية - فاسفرت هذه الوقائع عن إخراج صدور الاهلين  
والتأم في دمشق مؤتمر سوري عام في شكل مجلس مؤسس يتألف من مندوبين  
انتخبوا من المناطق الثلاث - وقد عقد هذا المؤتمر برغبة الرأي العام الشديدة  
جلسة عامة وأعلن بالاتفاق مع الزعماء السياسيين والرؤساء الروحيين من جميع  
الملل والنحل في ٨ مارس سنة ١٩٢٠ استقلال سورية التام بمحدودها الطبيعية  
اي مع فلسطين ولبنان ونادى بالامير فيصل ملكاً دستورياً على البلاد وانصرف  
الى سن القوانين وتنظيم الحكومة الوطنية التي كان لديها ممثلون للحكومات  
الاجنبية . على أن هذه السيادة على المنطقة الداخلية ما لبثت أن انتزعت في  
صيف سنة ١٩٢٠ كما تعلمون

بعث الجنرال غورو بانذار نهائي الى الملك فيصل في ١٤ يوليه سنة ١٩٢٠  
طلب منه فيه حل جيشه وقبول سلطته بلا قيد ولا شرط فلرغبة الملك في  
اجتناب سفك الدماء قبل شروط الانذار على شدة المعارضة من المؤتمر والشعب  
ولسكن الجنرال غورو انتحل لنفسه حجة نافذة للزحف بجيوشه على دمشق  
واحتلالها ففعل ولم يلبث أن عقد محاكم عسكرية حكمت حكماً غيابياً بالاعدام  
على ستة وثلاثين شخصاً من الوطنيين بدعوى التواطؤ مع العدو ، وفرض  
على البلد غرامة حربية تدفع ذهباً وطقق يتصرف في البلاد بعد ذلك تصرف الفاتح  
وفي ١٠ يوليه سنة ١٩٢٠ اعتقلت السلطة العسكرية الفرنسية أعضاء  
مجلس لبنان الاداري المنتخب من الشعب اللبناني ودفعتهم الى مجلس حربي  
فرنساوي حكم عليهم بالنفي بسبب قرار أصدره ذلك المجلس اللبناني في ٩  
يوليه سنة ١٩٢٠ طلب فيه المحافظة على استقلال لبنان وحياده العسكري  
و ضمان الدول له . وعلاوة على ذلك أصدرت السلطة الفرنسية أمرها بالغاء  
هذا المجلس فقصت بذلك على نظام التمثيل النيابي في جبل لبنان

وقد قسم الشعب السوري الآن الى قسمين تحت سلطة سيدين مختلفين  
تتولاه ادارة عسكرية أشد وطأة من أية ادارة في أي بلاد مغلوبة في الحرب



وهذان الخرقان من الاعمال القاضية على نظم لبنان الاساسية المحترمة من جميع الدول الى هذا العهد

— ٣ —

ثم اننا نوجه نظركم الى اعطاء الحكومة البريطانية عهداً لليهود في ٢ نوفمبر سنة ١٩١٧ بمنحهم وطناً قومياً في فلسطين وهذا العهد قد تكرر في المادة ٩٥ من معاهدة سيفر الموقعة في ١٠ أغسطس سنة ١٩٢١ ان هذا العهد مخالف لحقوق الامم ولا يتفق مع الوعود التي نالها الشعب العربي من السير هنري مكماهون المندوب البريطاني باسم الحلفاء كان الشعب السوري مستعداً دائماً لمقابلة الاجانب بحسن الوفادة ولكن لا يجوز اكرام العرب أصحاب البلاد منذ أجيال على اعطاء اليهود وطناً قومياً في فلسطين ( انظر الملحق الثالث )

كان اليهود قبل عشرين قرناً قد ملكوا بين غيرهم من الشعوب قسماً من فلسطين فهما يكن قدر ما نالته الحضارة من اليهود فليس تمت مشروع ضليم يجرأ على الادعاء أن تملكاً زال منذ عهد الامبراطور تيطس بخول سلائل أصحابه الاقدمين حقوقاً ضد الوطنيين أصحاب البلاد الشرعيين الآن ؟ فاذا فتح الباب لمثل هذه الدعوى فالى أين المنتهى ؟ ألا يجب عندئذ أن يسمح للعرب باسترجاع الاندلس وليونان باستعادة سيرا قوسه المدينة اليونانية في عهد أرخميدس ؟

— ٤ —

فالمؤتمر السوري الفلسطيني يطلب اذاً منكم أيها الرئيس والاعضاء الكرام ما يأتي =

- (١) الاعتراف بالاستقلال والسلطان القومي لسورية ولبنان ولفلسطين
- (٢) الاعتراف بحق هذه البلاد في أن تتحد معاً بحكومة مدنية مسؤولة أمام مجلس نيابي ينتخبه الشعب وأن تتحد مع باقي البلاد العربية المستقلة في شكل ولايات متحدة ( فيدراسيون )

( المنا : ج ٦ ) ( ٥٨ ) ( المجلد الثالث والعشرون )

صفحة ٧٢) فقال «هو مظهر من أخاديع السياسة الدولية يقصد به التلبيس في الاستيلاء على مستعمرة مشتبهة»

ولكن في نفوسنا من الاحترام لسمو الغاية التي تتوخاها جمعية الامم ما لا يفسح لنا مجالاً للاعتقاد بأنكم لا تفقدون هذا التعريف المعيب الذي طالما تشدق به شر خصوم جمعية الامم

ان السلطة التي تستمدونها من المواد ١١ و ٢٢ من عصبة الامم تخولكم أن تأخذوا قضية بلادنا هذه في أيديكم وتسيروا بها في سبيل الحق نتشرف بأن نلجأ الى سلطتكم العليا لنطلب منكم أن تجعلوا الدفاع عن حقوق لبنان واستقلاله تحت حمايتكم فهو مهدد بنظام الوصايات المذكور في المادة الثانية والعشرين من عهد جمعية الامم ومهدد أيضاً بالاسلوب الجار الذي تقسره الدولة المنتدبة لنصوص الانتداب

لقد كان لبنان منذ ١٤ قرناً ذا وحدة سياسية مستقلة متمتعاً بسيادته التامة وكانت الحكومة العثمانية كلما حاولت تحديد حقوقه تبوء بالفشل المبين ففي سنة ١٨٤٢ جربت تركيا وضع عمر باشا منسوداً سامياً فاضطر الى الرجوع بعد قدومه ببضعة اشهر وهو الموظف الوحيد الذي رآه لبنان حتى سنة ١٨٦١

وتجنباً لانفراد احدى الدول العظمى في التحكم في لبنان وضع المجمع الاوربي الدولي سنة ١٨٦١ نظاماً اساسياً له تقرر فيه مبدأ سيادته وحكمه الذاتي وهذا النظام مؤسس على النقاط الآتية

١ - الاستقلال الاداري والاقتصادي

ب - الحياد السياسي

ج - ضمان الدول له

د - سيادة تركيا الاسمية

ثم أن سيادة تركيا زالت بعد الحرب فلم يبق بد من أن تكون للبنان سيادته التامة مؤسسة على المبادئ الثلاثة الاولى المذكورة آنفاً، ولكن لم يكن شيء من هذا القبيل ويا للأسف: ناستقلال لبنان قد خرق باحتلال الجنود الفرنسية البلاد احتلالاً عسكرياً وخرق بتحكم الادارة الفرنسية في جميع شؤون البلاد

صالح عز الدين      عضو      مندوب الجمعية السورية الوطنية في بوسطن  
طعان العماد      »      الحزب الوطني العربي في الارجننتين  
جورج يوسف سالم      »      حزب تحرير سورية في نيويورك

توفيق اليازجي      »      »      استقلال سورية ووحدةها في سانتياغو (شيلي)  
(المنار) صرفنا النظر عن نشر ملحقات هذا النداء في الرحلة وقد طبعت معه  
على حدة ووزعت مجاناً

## كوارث سورية في سنوات الحرب

من تقتيل وتصليب ومخمصة ونفي

مشاهدات ومجاهدات شاهد عيان ، هو الامير شكيب أرسلان



وانعد الآن الى اكمل حديث المجاعة : لا يسعني ان احمي المساعي التي  
سعيناها لاجل جلب الاقوات اللازمة من الداخل الى لبنان والساحل ، وفي هذا  
المعنى لا بد ان تكون برقياتي أيضاً مسجلة في دفاتر التأخراف ، ثم لما جاء بطريك  
الموارنة الى صوفر للسلام على جمال باشا ، وهذا أبدى له مزهد الحفاوة ، وكان معه  
المطران بولس عواد ورهط من أعوانه — تكلمت مع جمال أماءهم بما يتهدد البلاد  
من الجوع — وكان الشيء على أوله — وكان كلامي بصراحة تامة ، فشكر لي  
البطريك فيما بعد هذه المهمة كثيراً . ثم انني لما رأيت علي منيف بك متصرف  
لبنان قد أسس في الجبل عدة ملاجئ لاطعام الاولاد وهياً لها لوازمها وكانت كلها  
في كسروان والمثمن طلبت منه المـ اعدة في تأسيس مثلها في الشوف ، وأسست ملاجئاً  
في عين عنوب وآخر في مغوية بقرب شرتون وآخر في بريح ، وجمعت لها جميع الثياب  
والاغطية والاكسية اللازمة من بيوت أرباب الحمية من ذوي اليسار ، وأجرى عليها  
المتصرف الارزاق الكافية من ادارة الاعاشة ، وعاش بها مئات من الاحداث ممن

(٣) اعلان إلغاء الانتداب حالا

(٤) جلاء الجنود الفرنسية والانجليزية عن سورية ولبنان وفلسطين

(٥) إلغاء تصريح بلفور المتعلق بوطن قومي لليهود في فلسطين.

فاذا لم يكن لدى عصبة الامم الاستنارة الكافية وأرادت أن توفق أن ما بسطناه هو رغائب الشعب الحقيقية فنحن نرجوها أن ترسل الى سورية ولبنان وفلسطين لجنة تحقيق ذات سلطة كافية لتتمكن من اجراء تحقيق نزيه . وأن يعطى أهالي سورية من جمعية الامم ضمانا بأن يكونوا آمنين من انتقام المحتلين واضطهادهم اذا أبدوا آراءهم بحرية ، وذلك بأن تأمر بجلاء الجنود التي تضغط على الاهالي . وتفضلوا أيها السادة الرئيس والاعضاء بقبول فائق احترامنا من الامير ميشيل لطف الله

رئيس اللجنة المركزية لحزب الاتحاد السوري ومندوبه

رئيس

رئيس المؤتمر السوري العام في دمشق . ونائب رئيس

السيد رشيد رضا

لاتحاد السوري ومندوبه

نائب رئيس

مبعوث سابق — رئيس الجمعية الاسلامية المسيحية في نابلس ( فلسطين ) مندوب المؤتمر الفلسطيني الممثل الاهالي المسلمين والمسيحيين

الحاج توفيق حماد

نائب رئيس

مبعوث سورية سابقا — مندوب حزب الاستقلال العربي

الامير شكيب أرسلان

سليم بر عام

عضو مجلس لبنان الاداري

عضو سليمان كنعان

سكرتير سابق لسلطان تركيا — رئيس سابق لبلدية

حلب ولتشرقيات البلاط السوري — مندوب حزب الاستقلال العربي

عضو احسان الجابري

عضو في الوفد العربي الفلسطيني ومندوبه — مستشار رئيس الوزارة في دمشق سابقا — مفتش ملكي في السلطنة العثمانية سابقا

» أمين التميمي

رئيس اللجنة الفلسطينية بعمر ومندوبها

» وهبه العيسى

مندوب الوفد العربي الفلسطيني وسكرتيره وأحد أعضائه

» شبلي الجبل

مندوب حزب الاستقلال العربي

» رياض الصلح

» » » »

» نجيب شقير

نظارة الخارجية ، فذهبت الى احمد نسيبي بك ناظر الخارجية وهو أخ حميد لي ، فاستكتبته الذي أراده السفير ، ثم عدت الى السفير وقالت له : هل بقي شيء الآن ؟ فقد أجبناك الى طلبك فلم يبق إلا أن تأمر بارسال البواخر الى بيروت ، فقال لكن أمامنا عقبة ثائية قات : ماهي ؟ قال : نخاف من أن غرصات الالمان المنتشرة في البحر المتوسط تنرق السفن المذكورة . قالت أني بأمر من المانيا الى الغرصات فذهبت الى سفير المانيا فون كولمان ، وحكيته له القصة فأخذني بنفسه الى الملحق البحري بالسفارة فون هومان ( وهو الآن المحرر السياسي الاول في جريدة دوتش الغاين تسابونغ ) وقال له : اكتب له ما يشاء ، فأخبرته بطلب سفير أميركا واستكتبته الانهاء المعجل بعدم تعرض الغرصات للبواخر المحملة أرزاقا سورية ، وبعد أيام ذهبت أسأل عن الجواب فتأخر الجواب نحو ٢٠ يوما لان البرقيات اللاسلكية اذا أرسلت الى الغرصات وهي في البحر جائلة قد يقع فيها غلط فلا بد من انتظارها حتى ترفأ الى مراسيلها . فلما ورد الجواب أبلغته السفارة الالمانية الى السفارة الاميركية ، وجئت أنا أستنجز سفير أميركا وعده ، فبدلا من أن يفرح بانحلال العقدة رأيتهم ضجر وتبرم ، وقال لكن بقيت الغرصات النمسية فقلت له لا يوجد للنمسا غرصات الا في بحر الادرياتيك لحماية أسطولها ولم يبق ثمة من خطر ، فقال لا بد من الامر لها أيضا فحصلنا على الامر من النمسا بواسطة سفارة المانيا ورجعنا اليه . ولكن كنت بدأت أصدق ما كان قائله لي طاعت من كون المانع الحقيقي ليس من الدولة العثمانية بل من الانكليز . فلما أخبرناه بأن العقدة الاخيرة هذه قد انحلت قال لكننا أصبحنا لا نقدر على ارسال هذه البواخر لان الولايات المتحدة قررت اعلان الحرب على المانيا فقلنا له هذه مشكلة سبقت اعلان الحرب بأشهر ، على ان الحرب لما تعلن فيمكنك أن تأمر بارسال البواخر من الاسكندرية الى بيروت ، وكل ذلك يتم في يومين قبل شهر الحرب منكم على الالمان ، فلم يقتنع ، فقلنا له أنتم سنعانون الحرب على المانيا لاعلى تركيا فلا معنى لحبس هذه الارزاق عنا بهذه العلة ونحن من المملكة العثمانية لامن المانيا فبقي يراوغ ، فقلت له حولوا هذه المسئلة الى دولة متحايدة كاسبانيا أو هولاندا

لأملجأ لهم ، وكان نحو ٩٠ في المائة من الاولاد الذين عاشوا في هذه الملاجئ مسيحيين مع ان الالبسة والمفروشات جيء بها كثرهما من بيوت الدروز ، ولكن لم نكن نشعر بهذا الفرق أصلاً ولا سيما أيام الحرب . ثم لما وجدنا الامر اشتد عن ذي قبل ، وانه لا مناص من شر هذه المسغبة الا بالاتفاق مع الحلفاء على الاذن بتسريب الاعانات من طريق البحر ، راجعنا متصرف لبنان ووالى بيروت وهما راجعا الباب العالي وحرت مساع من الباب العالي لكي يغاث أهل سورية كما أغيث أهل بلجيكا وغيرها بواسطة الحلفاء فذهبت جميع مساعي الباب العالي سدى . واذا بأميركا قد أرسلت باخرة وقيل باخرتين مشحونتين اقواتاً وألبسة بناءً على إلحاح السوريين في أميركا ، ووصلت هاتان الى ميناء الاسكندرية ، وذلك في أواخر سنة ١٩١٦ وانعقدت الآمال بهما لابل نزلت أسعار الدقيق قليلاً في بيروت بمجرد اشاعة وصولهما الى نهر الاسكندرية . وتألفت في بيروت لجنة من مسلمين ومسيحيين لأجل استقبال هذه الارزاق وتوزيعها على المعوزين من جميع الطوائف ، وبات الناس يرقبون وصولها والاعناق مشرقة والعيون محدقة نحو البحر وهذه الارزاق لاتصل . وكان مجلس النواب العثماني قد افتتح ، وتأخرت عن ميعاد الافتتاح نحو شهر بسبب اشتغال بتأسيس الملاجئ . ثم ذهبت الى الاستانة فأول شئ عملته وقبل ان أرى أحداً من رجال الدولة هو انني قابلت سفير الولايات المتحدة ، وسألته عن سبب تأخر هذه الارزاق في الاسكندرية ، فأجابني بكون حكومته تأبى تسليم هذه الارزاق الا على شريطة توزيعها بمعرفة قنصل أميركا في بيروت ، والحكومة العثمانية تستكشف من ذلك فصدقت كلامه ولكنني قلت له : ان كان مرادكم عمل الخير واجابة طلب السوريين الذين في أميركا فلا يجوز أن تتوقفوا بعمل كذا . ثم ذهبت الى طلعت باشا أعاتبته على مثل هذه التصعيبات والعلا التي لا طائل تحتها عند ما يكون الناس يموتون جوعاً . فأجابني هذا طلب كذا طلبناه في الاول ثم بناءً على إلحاح سفارة أميركا رجعنا عنه وها أنا ذا افوض اليك ان تتفق مع سفير امريكا على الشرط الذي يريد وانا أنفذه . فذهبت الى السفير وأخبرته بما جرى فقال انه يريد مكانة بذلك من

بنّا كما يعملون للضيوف الاغزاء ، ولما وصلنا الى مونيخ أدبت لنا البلدية مأدبة عظيمة حضرها نحو ٣٠ رجلاً من وزراء الحكومة البافارية ورجال السيف والقلم ، ثم طلب منا المسيو كمرنج قنصل تركيا وهو من أعيان مونيخ أن نلقي محاضرة بحضور ملك البافيار وجمع من أعيانها وذلك في الليلة الثانية فألقينا محاضرة في فندق ( باير يشرهوف ) حضرها الملك وكثير من رجال تلك الدولة ومن الوجوه وأرباب الاقلام وكان موضوعها ( سورية في أثناء الحرب ) وقد اخترت أنا هذا الموضوع قصداً لاذكر ما جرى فيها من أهوال المجاعة بحيث ذكرت الجرائد ثاني يوم ان الملك رق جداً لسماع هذه المحاضرة ، ثم جاءني المسيو كمرنج فيما بعد وقال لي : انه قد حادث قاصد البابا في مونيخ وهو من مشهوري الكرادلة وقص عليه ما ذكرته من كون الحكومة العثمانية سمعت بواسطة بعض الدول المتحايدة لدى الحلفاء في جلب أقوات من طريق البحر الى سواحل سورية ، وكون أنور باشا استدعى القاصد البابوي في الاستانة وكلفه ان يعرض الامر الى حضرة البابا ، وانه الى هذه الساعة لم تحل أدنى نتيجة . فطلب قاصد مونيخ من المسيو كمرنج تقريراً بذلك فجاءني وأعطيته التقرير اللازم مفصلاً بمضائني وذكرت فيه انني أتعهد بالنيابة عن الحكومة العثمانية انه مهما ورد من الارزاق بواسطة الحضرة البابوية الى سورية فلا تتعرض له الدولة لاني قليل ولا في كثير ولا يتناول منه أحد من المسلمين حبة واحدة نعم لنا من ذلك فائدتان الاولى وقاية اخواننا وبنائنا وطننا المسيحيين من المجاعة ، والثانية كون القليل الوارد البناء من الداخل والذي تقاسمه وياهم الآن ولا يسد حاجتنا ولا حاجتهم يصير فيه كفاية نوعاً . ثم ذكرت في هذا التقرير جملة مؤثرة ، وهي ان الحضرة البابوية ان لم تغث نصارى الشرق في أزمة كهذه اللازمة فتمى يرجون اذاً مساعدتها ؟

وبعد نحو ١٥ يوماً من كتابة هذا التقرير بينما انا في فندق آدلون الشهير في برلين اذ جاءني تليفراف من المسيو كمرنج ينبي فيه بورود جواب الغاتيكان ، وان مآله سيرد عليّ في كتاب مضمون . ثم لم يلبث ان ورد الكتاب وهو من المسيو كمرنج نفسه يذكر فيه ملخص ماورد من الغاتيكان على قاصد مونيخ من الجواب

فانها مشكلة انسانية لا مدخل لها في السياسة فلم يجاب بالايجاب، وعندها صرحت له بقولي : قد تحققت كون طلعت باشا هو الذي قال الحقيقة وان تركيا ليست هي المانعة لوصول الارزاق بل انتم لا تريدون ايصالها وتحبون أن تعتذروا للسوريين الذين في أميركا بكونكم عملتم الذي عليكم وانما تركيا وقفت سداً في وجه هذا الخير . ولكن الحقيقة ان تخنئ وكنت في جميع هذه المساعي وحدي من المبعوثين السوريين لم يشاركني أحد من زملائي لا لقص في محبتهم ومروءتهم بل لاعتمادهم على واعتمادهم بنفس كلامي . ثم لما قطعنا الامل من جهة أميركا حولناه نحو اسبانيا وأشرنا على ناظر الخارجية بمفاتحة سفير هذه الدولة فلم يمكن عمل شيء ثم دفعت أنور باشا أن يراجع البابا بواسطة القاصد البابوي في الاستانة فاستدعاه وقال له : ان قلة الاقوات في البلاد بسبب تطاول الحرب قد أعجزتنا عن ميرة جيشنا والاهالي معاً ، وقد بدأ الجوع في سورية لاسيما في لبنان وغداً انا مات جماعات من المسيحيين نجعلون اللامعة علينا، فهانحن أولاء نخبركم بالواقع ولا يصعب على الحضرة البابوية أن تنال من الحلفاء الاذن بارسال باخرة مشحونة أرزاقا كل شهر مرة لاجل نصارى سورية ولاسيما لبنان . وان احتيج الحلفاء بكون المقصود هو توزيع أكثرها على المسلمين فنحن نعهد بترك التوزيع الى قاصد البابا في بيروت والى البطاركة ولا ندخل في هذه المسئلة أصلاً ، وان ظهر من أول بعثة تأتي اننا مددنا يدنا الى شيء منها فعليكم أن لا تعيدوا التجربة ثم ان كان البابا لا يريد أو لا يقدر أن يؤدي من هذه الارزاق فانا أودعها اليك أيها القاصد من صندوق الخيرية . فشكره القاصد كثيراً وذهب وكتب الى الفاتيكان فلم يرد شيء فراجعت أنور فقال لي انه فاض القاصد ولا يزال منتظراً الجواب ، ثم استدعاه ثانية فقال له القاصد قد بلغت مرجعي كل ما ذكرتم ولكن الى اليوم ما جاني جواب . وسترون فيما يأتي السبب في عدم الجواب

عند ما ذهبت الى المانيا سنة ١٩١٧ دعيتي الحكومة الالمانية ان أعمل رياحة في عواصمها الشهيرة مثل هامبورغ وفرانكفورت وكولوني ولايسينغ ومونيخ وغيرها وأرسلت معي رفيقا خاصا من نظارة الخارجية وأبرقوا الى كل الاماكن بالاحتفاء



كان يعوزهم هو القوت بعينه لا الدرهم، فان الدولة كانت تتعهد بدفع ائمان جميع الاقوات بشرط وجودها، فكان على الفرنسيين ان يفرغوا باخرة مشحونة طعاما ذلك خير من ارسال حجارة رزانة لا تؤكل

هذا ما عندنا من الادلة والبراهين على كون المجاعة هي ناشئة عن الحالة الحربية وعلى كون استمرارها نشأ عن الحصر البحري ورفض بعض الدول ايصال شئ من القوت الى الجياع. فان كان عند غيرنا أدلة على العكس فليأتوا بها بدلا من أن يتشدقوا بالاقتوال الفارغة ان كانوا يقدرّون أن يثبتوا ان الدواة كان عندها في الحرب الارزاق الكافية وان المجاعة لم تشتد الا في لبنان فقط وانه لم يمت مسلمون من الجوع كلمات من النصارى بل أكثر وان مئات ألوف من أتراك الاناضول لم يموتوا - فليدلو على ذلك بحججهم

ان كانوا يقدرّون أن يثبتوا كون العسكر العثماني نفسه قل في الآخر غذاؤه وصار الجنود يفرون بالآلاف من قلة الطعام مع الجهد والقتال مما لا يبقى معه محل للشك بكون المجاعة مجاعة لا تجوعا - فليأتوا ببرهانهم

ان كانوا يقدرّون أن يثبتوا كون الارزاق التي أرسلت من أميركا لاجل سورية وقفت في الاسكندرية ولم يكن السبب في وقفها هناك الترك بل غيرهم وكذلك النقود التي جمعت بمصر لاجل الفقراء من السوريين لم يرخص في ارسالها الى سورية - فليعطونا على ذلك بيّنة واحدة

ان كانوا في شك مما ذكرناه من مساعي أنور باشا مع قاصد البابا في الاستانة ومساعدينا مع قاصده في مونيخ لاجل اغاثة مسيحيي لبنان خاصة، وكيف فشلت وبسبب من فشلت تلك المساعي؟ فليأتوا الفاتيكان نفسه

نحن عملنا الذي عملناه أثناء الحرب من خدمة وطننا ومعاونة أبناء وطننا قياماً بواجب الانسانية والوطنية لا نريد من أحد جزاء ولا شكورا. ولم نكن نتصور ان نساق في يوم من الايام الى التلويح أو الالماح بخدماتنا هذه لانه لا يوجد شئ أسمج من عمل الخير والمنّ به. ولكن أبى حسد الحساد وبعض الذين في قلوبهم مرض الا أن يحملونا باقترائهم ومباهاتهم على نشر حقائق كنا نود لو بقيت مطوية

على تقريرى حتى انه يضع بعض العبارات بين قوسين اشارة الى انها هي الواردة بعينها من الكرسي البابوي . ومآل الكتاب ان البابا سعى من قبل مراراً وكرر السعي هذه المرة ولكن دولة . . . ( وأشار الى احدى دول الحلفاء ) لا تزال تعارض في ارسال هذه الاقوات الى سورية لذلك « فؤاد الاب الاقدس مجروح من خطة هذه الدولة » ثم يقول : وسيعلم مسيحيو الشرق فيما بعد ان الخبر الاعظم لم يهمهم في أزمتهم هذه ولكن ... الخ

واقف اطلع بعض صحفاني الالمان على هذا الكتاب فاجبوا ان ينشروه فلم أجبههم الى ذلك خشية ان أثير مشكلة ، واجعل قبلاً وقلاً بين البابا وتلك الدولة . ولكن هذا الكتاب لا يزال عندي والمسيو كمرح لا يزال حياً . وبعد ابائي الى الاستانة حررت الخبر الى لبنان ، وأتذكر انني كنته الى الشيخ بان الخازن من وجوه الموارنة . وكلفته أن يطلع عليه غبطة البطريرك

وبالاختصار إن المسؤولية الحقيقية تقع في مجاعة سورية على أولئك الذين أبوا ادخال الاعانات الى سورية وهم معروفون . . . . . وكان جل مقصدهم بذلك ان ينفذوا الدولة العثمانية الى الاهالي ويجعلوهم يتظنن زوالها ومحييهم هم ، وان يقتلوا الناس جوعاً ليقولوا ان الاتراك هم الذين قتلوهم . وأغرب من علمهم هذا ان اناسا يعتذرون عنهم باعداروا هية<sup>(١)</sup> ، ويزعمون أنهم لم يكونوا يقدرون على اغاثه جبايع سورية ، وقد لقيت منذ ندين في برن رجلاً سورياً مقيماً بالقطر المصري يقول ان سبب عدم ارسال الارزاق الى سورية هو كون البواخر لا تقدر ان ترفأ الى سواحل سورية من الانعام . . . فليسمع الانسان هذه الاضاحيك وليتأمل . وأغرب من هذا الاغرب ان اناسا يعرفون الحقيقة ويكتمونها ويستمرّون على نعمة ان الاتراك هم سبب المجاعة وان الحلفاء أرادوا فرد سورية ولا تترك رفضوا . وقد بلغ الامر من تضيق الحصر البحري على سورية ان بعض السوريين بمصر جمعوا إعانات تقدياً لارسالها الى سورية وحيل بينهم وبين مشروعههم وهذا أيضاً معروف بمصر . . . مع انها تقود لاجبواب . ويقال ان الفرنسيين كانوا يرسلون دراهم خفية الى الموارنة من جزيرة ارواد ولكن الذي

(١) اني له عن ذمي المسفوك معذّر أقول حمانه في سفة سكه تعبا

وعن عرقة الاشجعي قال : سمعت رسول الله ( ص ) يقول « من أناكم وأمركم جميع على رجل واحد يريد أن يشق عصاكم او يفرق جماعتكم فاقتلوه » ( احمد ومسلم )

ولذا اتفقت كلمة المسلمين <sup>(١)</sup> ان الخليفة سواء كان أهلاً أو غير أهل اذا قامت خلافته ، لا يخرج عليه ، ومن يخرج يقتل بعد اتمام الحجّة عليه والدعوة الى الصلح ( فقاتلوا التي تبغي ) ( ٤٩ : ٩ )

وفي نيل الاوطار : قد حكى في البحر عن المعترة جميعاً ان جهادهم أفضل من جهاد الكفار في ديارهم ، اذ فعلهم في دار الاسلام كفعل الفاحشة في المسجد ( ج ٧ ص ٨٠ )

وحكمة هذا الحكم ظاهرة ، لانه لو لم يسد باب الخروج بتاتاً لاتسلم الحكومة الاسلامية من الخارجين والناشرين مهما كانت صالحة وحسنة ، ومهما كان صاحبها أهلاً وجامعاً للشروط ، اذ كل ذي عصبية يدعى لنفسه الحق والفضيلة أكثر منه والناس لا يستطيعون التفاضل بينهما فيتفرقون حزبين حزب مع هذا وحزب مع ذاك ، ثم يخوضون غمار حروب لا تنتهي أبداً فوجب أن يمنع الخروج منعاً تاماً ، ويعاقب الخارج عقاباً شديداً ليكون عبرة لغيره ، فقتل نفس واحدة خير من قتل الالوف ، وقد أشير الى هذه الحكمة في الحديث « يريد أن يشق عصاكم » —

وقد وردت في هذا الباب أحاديث كثيرة من يرد الاطلاع عليها فليراجع كتب الصحاح —

### ﴿ فصل ﴾

( اجماع الامة وجمهور الفقهاء )

قد قامت حكومة أمراء بني أمية على القهر والاستبداد في زمن كاب أصحاب النبي ( ص ) وأئمة أهل بيته موجودين فيه بكثرة زائدة ، ثم تلتها الخلافة العباسية وظلت خمسة قرون . وفي عصرها دونت العلوم الشرعية ، وألفت الكتب الدينية ، ووجدت أئمة المذاهب ، بيد أنه لم يختلف طول هذا الزمن أحد من الصحابة والمعترة ، والأئمة والفقهاء في هذه المسئلة بل كلهم

(١) المسئلة خلافة فيما ذكره وهو أعم مما ورد في الحديث

ولقد حررنا منها ما اقتضاه المقام الآن وسنستوفي الباقي في كتاب عن ذكر بات الحرب. واننا نراهن ونخاطر كل أحد يقصد الانكار أن يأتي بدليل واحد على كوننا اشتركنا أثناء الحرب بأذى أقل مخلوق من أبناء وطننا أيا كان في أي موضوع كان، بل نراهن ونخاطر كل من شاء أن يأتي بحجة تبطل دعوانا بما بذلناه من المساعدات وقدمنا من الخدمات ( قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين ) ( الى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون )

شكيب أرسلان

برلين في ٤ يناير سنة ١٩٢٢

## الخلافة الاسلامية

وترجمه بالعربية  
أحدث تلاميذ دار الدعوة والارشاد  
الشيخ عبد الرزاق  
المليح آبادي  
محرر جريدة ( بيغام ) الهندية

ألّفه باللغة الاوردية  
أحد زعماء النهضة الهندية  
مولانا ابو الكلام  
محي الدين آزاد  
صاحب مجلة الهلال الهندية

### ﴿ فصل ﴾

( اذا بويغ الخليفتان فاقتلوا آخرهما )

أي اذا قامت خلافة خليفة وتمكنت حكومته في الارض فلا يجوز لاحد الخروج عليه، ومن يخرج يجب قتله ، لانه غادر وقتنة ومهلكة للهيئة الاجتماعية ،  
يريد أن يفرق بين المسلمين ويهدم النظام القائم ( والفتنة أشد من القتل )<sup>(١)</sup>

(١) المنار : الفتنة المرادة من الآية هي ما كان من اكراه المشركين للمسلمين على الرجوع عن الاسلام بالتمهذيب والذي من الوطن فاللام فيها للعهد لا الجنس

وكان سيد التابعين سميد بن المسيب يقول في بني مروان « يجيعون الناس ويشبعون الكلاب ( تذكرة الحفاظ للذهبي ج ١ ص ٤٧ ) ويعاقب بأنواع من العذاب ولكن يطيعهم ولا ينكر خلافتهم (١) »

وقد قامت فتنة القول بخاق القرآن في عهد المأمون والمعتصم ، وابتلي بها علماء السنة ابتلاء شديدا ، فخلد الامام احمد بن حنبل رضي الله عنه ثمانين جلدة وحبس في السجن سنين عديدة ، ولكن لا داهن المأمون والمعتصم في بدعتهما ولا خرج عن طاعتها بل كتب في وصيته « والدعاء لأئمة المسلمين بالصلاح ، ولا تخرج عليهم بالسيف ، ولا تقاتلهم في الفتنة » كذا نقل عنه ابن الجوزي في سيرته -

وقد نقل ابن حجر العسقلاني قول لابن التين يخالف ماقلناه من الاجماع فقال وقد أجمعوا أنه (أي الخليفة) اذا دعا الى كفر أو بدعة أنه يقام عليه ثم رد عليه قائلا : ماأدعاه من الاجماع على القيام فيما اذا دعا الى البدعة مردود الا اذا حمل على بدعة تؤدي الى صريح الكفر والا فقد دعا المأمون والمعتصم والواثق الى بدعة القول بخلق القرآن ، وعاقبوا العلماء من أجلها بالقتل والضرب والحبس وأنواع الاهانة ، ولم يقل أحد بوجوب الخروج عليهم بسبب ذلك ، ودام الامر بضم عشرة سنة حتى ولي المتوكل الخلافة فابطل الحنة « (فتح ج ١٣ : ١٠٣) »

والحقيقة التي لامراء فيها أن كل ماكان النبي (صلم) أمر به من طاعة الخلفاء وما ينبغي أن يعاملوا به ، فسرره السلف الصالح بعملهم الحق ، وقد علمت في الفصول الماضية الاحاديث التي تبين أدوار الخلافة الاسلامية وما لكل دور من الاحكام ، فدور الخلافة الراشدة كان دور رحمة واسعة للامة ، وأما دور الملك العضوض فكانت خصائصه المتضادة ، وأحواله المتناقضة ، ابتلاء عظيما لها ، فكان ذا وجهين مختلفين اجتمع فيه البياض والسواد ، والنور والظلمة ، والحق والباطل ، ويستلزم الحب والبغض ، والترك والطلب والقطع والوصل والطاعة والخلاف - وطولبت الامة بالقيام بكل منهما في وقته ومحل فتطيع هؤلاء الملوك وتسمع لهم لانهم أولياء الامور والقائمون بالحكومة الاسلامية ، فلا تخرج عليهم ولا تقوم في وجههم ، ونهيت من جهة اخرى أن تتبعهم وتقنديهم لان أعمالهم لا تكون مرضية ، فتطيعهم ولكن لاتستن بسنتهم ، وإن دعوا

أجمعوا على قول واحد ، وعمل واحد ، ولعله لا يوجد بعد العقائد الاساسية وأركان الاسلام الاربعة إجماع على شيء غير هذا —

فعمل الصحابة معلوم ومشهور كان مروان بن الحكم والياً على المدينة وأبو هريرة صحابي رسول الله ( ص ) مؤذناً في المسجد النبوي وكان مروان يستعجل في الصلاة الى درجة لا يقول «التأمين» استئثالا، ولا يقف بعد الفاتحة وقفة ليقوله المأمومون بل يسرع ويبدأ بعد أم الكتاب بسورة أخرى ، مع أن فضل التأمين ثابت في السنة كما في حديث « فن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه » ( بخاري ) ولكن مع هذا لم يتخلف أبو هريرة عن الصلاة ورائه ولم يخرج من طاعته — الا أنه كان يأخذ عليه العهد فيقول « لا تقتني بآمين »<sup>(١)</sup>

وكذلك كان الناس في عهد بني أمية يكرهون سماع خطبهم الخرافية ، فكانوا يتفرقون بعد صلاة العيد ولا ينتظرون الخطبة فأراد مروان أن يخاطب قبل الصلاة ليضطر الناس الى سماعها — فقام رجل في وجهه وأنكر عليه عمله فروى اذ ذاك ابو سعيد الخدري رضي الله عنه حديثه « من رأى منكم منكراً فليغيره الخ »<sup>(٢)</sup>

وهكذا كان أمراء بني أمية يخالفون صريح السنة كل يوم ، وينكرون عليهم الصحابة بكل جرأة وشجاعة ، ولا يتركون الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وانكن مع كل هذا لا ينزعون اليد عن طاعتهم ولا يخرجون عليهم ، ولا ينكرون خلافتهم لاجل أن خالفوا النظام الشرعي وتسلطوا على الخلافة بغير حق وحادوا عن الصراط السوي

(١) استدل على دعوى الاجماع بسكوت الافراد وسكونهم ومن الضروري أن الفرد لا يقاوم الدولة لعجزه وقد روى البخاري وغيره أن أبا هريرة كان يكتفي ويعرض بما سمع من النبي ( ص ) في افساد أغيلة من قريش لأمر هذه الامة — وهم هم — ويقول انه لو صرح لقطع بعومه ولا شك في أنه لو كان له قوة من الامة لاسقط بها امارتهم كما فعل المسلمون بعد ذلك عندما أسسوا العصبيية والمراد أن المسلمين لم يجمعوا على الخضوع لاهل الجور والباطل وتقدم نقل الخلاف في حاشية سابقة

و (٢) المنار : تنمة الحديث — « بيده فان لم يستطع فبإيمانه فان لم يستطع فبقلمه ذلك أضعف الإيمان »

نحو كل ذلك ولم يخرجوا عن الطاعة قيد شبر، بل اذا حرضهم أحد على العصيان قالوا « ينصب لكل غادر لواء يوم القيامة ونحن بايعناهم »

هكذا كانت حالهم في الطاعة ، أما التمسك بالحق والامر بالمعروف والعمل بالسنة فكانوا فيه كالجبال راسخين ، فلم يهابوا سيف عبد الملك ولا قهر الحجاج ولا تنذر المأمون والمعتمد ، فاذا نطقوا نطقوا بالحق ، واذا عملوا عملوا بالحق ، ولم يكن في قلبهم سعة لشيء الا لكتاب الله وسنة رسول الله ، فهم عملوا بكل دقة على أمر « تسمع وتطيع وإن ضرب ظهرك وأخذ مالك فاسمع وأطع » (مسلم) وعلى أمر « فإن أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة » وأمر « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، وإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الايمان » (مسلم)

وحسبنا محنة الامام احمد بن حنبل عبرة ، فقد كان يجلد ظهره تسعة رجال والمعتصم واقف على رأسه ينظر الى دمه الطاهر الذي يفور من جسمه فوراً ويأمره بأن يقول كلمة في القرآن ما قالها الله ولا رسوله ولا أمر بها ، فكان يتحمل كل هذا العقاب الشديد ولكن لا يفوه بشيء الا قوله « أعطوني شيئاً من كتاب الله وسنة رسوله حتى أقول ! »<sup>(١)</sup>

(١) المنار: قد سدّد الكتاب في آخر هذا الفصل وقارب ، ولا شك في أن عمل علماء الصدر الاول من الصحابة والتابعين وعلماء الامصار كالامام أحمد خير قدوة في كل محنة - ولا شك في أن أفراد الامة لا يجوز لهم الخروج على أمرائهم وان ظلموا ، ولا يجوز لهم طاعتهم في معصية الله الا من أكره بالتعذيب أو القتل على الشيء وحكمه وشروطه معروفة وأما جماعة أهل الحل والعقد من زعماء الامة الذين لا تنعقد الخلافة الا ببيعتهم ويتقيد الخليفة بمشورتهم فحكمهم غير حكم الأفراد - هؤلاء هم الجماعة بمنزل الامة صاحبة السلطة في الاجماع الواجب الاتباع الذين عناهم الخليفة الاول بقوله في خطبته الاولى بعد البيعة : فاذا استقمتم فاعينوني واذا زغت قوموني . فعملهم أن يقوموا الخليفة فان لم يستقم بتقويمهم خلعه وولوا غيره . فاذا غلبهم المستبد المتعالي على أمرهم أو فقدوا من الامة شدة الجور والقهر فقد زالت الجماعة وصار أمر الافراد أمر ضرورة والضرورة تقدر بقدرها ، ويجب السعي الدائم لازالتها

الى المنكر ردت دعوتهم، وخالفتم في ذلك باليد واللسان والقلب ولا تزيع عن الحق ابتغاء لمرضاهم -

فما أصعب هذا المقام ! ولعمري إن الانسان ليزل قدمه دون أن يبلغ هذا، فكيف السبيل الى القيام فيه ؟ لان الانسان طوع عواطفه فلا يستطيع أن يجمع بين عاطفتين متناقضتين، فانه إما أن يحب ويطيع واما أن يبغض ويعصى، فمن يحسبه أهلاً لحبه وطاعته يحلو منه كل شيء في عينه فيطيعه بكل قلبه ولا يعصى له أمراً، ومن يبغضه يبغضه بكل قلبه فلا يطيعه البتة. نعم لا سبيل الى النجاح الا أن يدركه الله بتوفيقه، فيجعل كل عاطفة في محلها، ولا يدع بعضها يغلب بعضها الآخر فيهلك ويضل ضلالاً بعيداً - لانه لتجاوز الحد في الطاعة دخل في الاقتداء والتأسي الذي يجر الى الغلو في الباطل والانحراف عن الحق، ثم انه لو تصلب في المخالفة وغلا في الامر بالمعروف خشى عليه الخروج من الطاعة ومن ثم الولوج في الحروب وقتل النفوس والقوضى، وهذه هي علة تلك الفتن التي لاتزال تنزل بهذه الامة من ثلاثة عشر قرناً، لان الناس لا يستطيعون التوازن بين العواطف، فكم من أناس غلوا في التمسك بالحق والامر بالمعروف فخرجوا على السلاطين والخلفاء، وأضعفوا بعملهم هذا الخلافة والامة معاً، وكم مثلهم من غلوا في الطاعة فجعلوا الحق باطلاً، والباطل حقاً، مداراة للامراء والملوك فأفسدوا بذلك نظام الامة

ولقد ابيضت عين الدهر ولم تر أمة سارت على مثل هذا الطريق الاجتماعي المحفوف بالمصائب والمصاعب سالمة آمنة الا الامة الاسلامية، فانها ولاشك سارت عليه بكل فوز ونجاح وسلامة، مراعية كل جوانبه، متجنبة جميع مزالقه، فعملت في آن واحد عمليتين متناقضتين فأطاعت الخليفة وخالفته، أطاعت فيما تجب فيه طاعته، وخالت فيما تجب فيه مخالفته، وقد شرحت بعملها مسئلة «الاقتداء والطاعة» والفرق بينهما بكل وضاحة تحير منها علماء الاخلاق اذ لم يكونوا وفقوا الى حلها من قبل -

وأى طاعة للحكومة القومية تكون أكمل من طاعة الصحابة والتابعين للامراء الجائرين المستبدين من بني امية، ثم من بعدهم من طاعة علماء السلف لدعاة البدعة من الخلفاء العباسيين ؟ فقد عذبوا بأنواع من الظلم والعسف، وجسّسوا في السجون، وقتلوا واذوا بكل ما كان يمكن أن يؤذوا به ولكنهم



ابتداء منه طولا ورحمة لا يسابق عمل ولا سعي وهذا غير التضعيف الذي نواته صالح الاعمال، كما أنه ليس فيها ما يمنع أن يقوز المؤمن بشفاعته من يأذن له بالشفاعة ثوابا ودرجات وأن ينال بسبب دعاء من يقبل الله دعاءه ما لم يسع فيه أو يخطر له ببال، وكذلك ليس فيها أنه لا يصل إليه من الثواب ما يهديه إليه اخوانه من عمل صالح مقبول والشبهة الثانية ان اعمال المكلف ليست من ممتلكاته كعروض التجارة الخ والجواب عليها اننا نعلم أن ثواب الاعمال الصالحة لا يجري مجرى عروض التجارة ولسكنه مع ذلك قابل للانتقل من شخص الى آخر فينتفع به غير عامله أي ما خلا ما استثنيناه انفا— كما ورد من أخذ حسنات الظالم واعطاها للمظلوم وأخذ سيئات المظلوم ووضعها على الظالم وهل هذا الا من التصرف. وأما دليلنا فيما استثنيناه فهو أننا لم نطاع على نص يفيد سلب ايمان أحد ليعطى لا آخر فيدخل هذا في النار وذلك في الجنة بخلاف ثواب الاعمال وعقابها. وأما مطلق المنع فعليه فيما أفهم شمة من قول الوعيدية ويوضح ما رجحناه من جواز الهبة وانتفاع المكلف بعمل غيره آية الالحاق (ألقنا بهم ذرياتهم) والاحاديث الواردة في ذلك المعنى وفي بعضها «كنت أعمل لي ولهم» وإذا صح أن ينتفع الشخص بعمل قريبه من أصل أو فرع صح أن ينتفع بما وهب له فذلك كال ميراث وهذا هو الهدية أو الهبة أو الصدقة أو الصلة أو ما شئت . جعلنا الله ممن غمره جود جوده في الدنيا والآخرة بمنه وكرمه . وصلاته وسلامه على سيدنا محمد وآله اه

[ المنار ] إننا بسطنا أدلة ما قررناه في هذه المسألة وبيننا بالبراهين الصريحة من القرآن أن من أصول دين الله تعالى على السنة جميع رسله ( أن لاتزر وازرة وزر أخرى وأن ليس للانسان الا ما سعى ) وأن أصل الادبان الوثنية التي سرت عدواها الى كثير من أهل الكتب السماوية هي أن المجرمين انما ينجون بعمل الصالحين أو بجاههم لا بأعمال أنفسهم . وبيننا ان الله تعالى ألحق بالمؤمنين شريعتهم ، وأنه شرع للمؤمنين أن يدعوا بعضهم لبعض ، وان النبي (ص) اذن لبعض الاولاد بناء على الحاق الله اباهم بالديهم ان يقضوا عنهم بعض حقوقه تعالى عليهم الخ فما قررناه مبني على الاخذ بصريح النصوص الثابتة في الكتاب والسنة مع مراعاة

## باب الانتقاد على المنار

﴿مسألة ثواب القراءة للموتى﴾

أرسل الينا صديقنا الرحالة الجليل السيد محمد بن عقيل من (المسكلا)  
مايأتي بغير امضاء :

بسم الله الرحمن الرحيم

كتب في المنار في الصحيفة ٨١ وما بعدها من ج ٢ م ٢٣ لسنة ١٤٣٠م مقالة  
مطولة في عدم وصول ثواب قراءة أحد من الناس الى شخص آخر مطلقا وكثير  
مما نقله غير صحيح فيما نرى

وقد عن انا أن نرقم شيئا خطر بالبال عند قراءة ما جاء في المنار فنقول  
أولا ان الاعمال ما لم تكن خالصة لله تعالى لا تقبل وما لا يقبل فلا ثواب  
فيه فقراءة المستأجر أو صاحب الوقف انما هي من باب طالب الدنيا بعمل الآخرة  
وهو مذموم فأبي ثواب يهبه هذا المغرور

ثانيا بعض أعمال المكاف لا يمكن أن ينفك عنه ثوابها ولا يمكنه أن ينتفع  
بأمر آخر بدونها وذلك الايمان وأعني به المقدار الذي لا يخلد في الدار من اتصف  
به وقريب من هذا ما تنصبغ به النفوس من آثار الاعمال

ثالثا يدور كلام المنار في منع الاهداء للثواب على شبهتين (أولاهما) ما فهموه  
غلطا من الحصر في نحو قوله تعالى : ( وأن ليس للانسان الا ما سعى : لهأما  
كسبت وعليها ما اكتسبت ) ومن الاحاديث الواردة في هذا المعنى وهذا الحصر  
انما معناه قصر الاستحقاق على سبيل الوجوب فيما ذكر طبق العدل الالهي والامر  
في الدنيا هكذا أيضا لكل مكاف ربح عمله وعليه تبعته ولكن ليس في شيء من  
الادلة ما يمنع أن يتكرم الله سبحانه وتعالى بجد منه وفضل على عبد من عبده

شيئاً والامر يومئذ ( كما قاس عمل كل عامل على عمل الوالدين الاولاد الذين أحقهم الله بهم وعد النبي ( ص ) عملهم من عملهم ، لانهم سبب وجودهم وما تبعه من أعمالهم . وكلاهما من القياس مع العارق والفرق مثل الصبح ظاهر ، ولو صح ان القصاص يوم القيامة معارض الآية لم يكن حجة علينا لانه خارج عن محل النزاع ولاننا نحن نستثنى من عموم النصوص ما خصصها من كتاب أو سنة صحيحة بالشروط الثابتة في تخصيص العام من الاصول لا بالرأي وهوى النفس ، ولولا الشرع لكنا نهوى ان نقدر على نفع امواتنا وأن يقدر أحيائنا على نفعنا بعد موتنا ، وهل عم هذه البدعة الا كونهها موافقة للاهواء ؟ والصواب أنه لا تعارض وأن المقاصة في الآخرة كحكم الشرع في الغرامات في الدنيا فهو لا ينافي أن لكل إنسان ملكه ولا حق له في ملك غيره ، وانه لا يملك الا ما جعله الشرع ماله كاله ولا يؤخذ منه باختياره وبغير اختياره الا ما أذن به الشرع . قال الامام المازري في حديث مسلم في المقاصة بالحسنات والسيئات الذي نقلناه في تفسير هذا الجزء : وزعم بعض المبتدعة ان هذا الحديث معارض لقوله تعالى ( ولا تزر وازرة وزر اخرى ) وهذا الاعتراض غلط منه وجهالة بيته لانه انما عوقب بفعله ووزره وظلمه فتوجهت عليه حقوق لغراماته فدفعت اليهم من حسناته فلما فرغت وبقيت بقية قوبلت على حسب ما اقتضته حكمة الله تعالى في خلقه وعدله في عبادته فأخذ قدرها من سيئات خصومه فعوقب به في النار لتحقيق العقوبة انما هي بسبب ظلمه ولم يعاقب بغير جناية وظلم منه . وهذا كله مذهب اهل السنة والله اعلم . اهـ من شرح النووي على صحيح مسلم

### ﴿ انتقاد آخر في الموضوع ﴾

من صاحب الامضاء الرمزي في بيتن زورغ (جاوه) في ٢٣ شوال ١٣٤٠

حضرة الفاضل المحترم السيد محمد رشيد رضا حفظه الله

بعد السلام والتحية والاكرام اني اطلمت على ما ذكرتم في عدد ٨١ من المنار في مسألة انتفاع اموات المسلمين بما يهدى لهم من ثواب قراءة او ذكر وذكرتم أن جواب ابن القيم عن هذه الحجة ضعيف جدا وأطلمت الكلام في

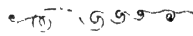
القاعدة المعروفة وهي ان أمور الآخرة لا تعلم الا من كلام الله وكلام رسوله وانه ليس للآراء العقلية حكم فيها ولا هي مما يعلم بالاقيسة الاجتهادية كمسائل البيع والاجارة ، فظنون المجتهدين لا مجال لها في عالم الغيب ولا في شيء من مسائل العقائد

وصاحب هذه الرسالة قد زعم ان كثيراً مما قلناه وما نقلناه غير صحيح . فلما النقل فلم يستطع اثبات زعمه في شيء منه البتة . وأما غيره فقد وافقنا فيه في أمور وانفرد بمسائل ليست من موضوع البحث كقوله ايس في النصوص ما يمنع أن يتكلم الله على عبد من عبده الخ وهل يمكن لعبد أن يحجر على ربه أن يتكلم ؟ لا وليس لعبد أن يفتات على ربه بمحض رأيه أيضاً فيخبر عنه بما لم يخبر سبحانه به عن نفسه في كتابه ولا على لسان رسوله أو يقيد ما أطلقه وهو يقول ( ولا تقف ما ليس لك به علم ) ويقول في بيان أصول الجرائم والكفر ( وان تقولوا على الله ما لا تعلمون ) وهو قد حصر مازعمه من تخطئة المنار في شبهتين ( احدهما ) الاخذ بما فهمه المحققون من العلماء - كالامام الشافعي رحمه الله تعالى - من الحصر في آية النجم وما في معناها من الآيات والاحاديث ، وزعم ان هذا الفهم غلط قال وانما معناه قصر الاستحقاق على سبيل الوجوب الخ وهو تقييد لحصر مطلق لا دليل له عليه ، ولا سلف له فيه ، وهو في آيات كثيرة وردت في بيان الجزاء الذي يجب الايمان به كقوله ( إنما تجزون ما كنتم تعملون ) لا في بيان ما يجب عليه تعالى منه وما لا يجب ، والحق انه تعالى لا يجب عليه شيء الا ما أوجبه على نفسه ، أي اثبته وأكده في وحيه بمشيئته التي تتعارض مع حكمته . ومسألة الوجوب على الله تعالى عقلا يقول بها المعتزلة وينكرها أهل السنة

( والشبهة الثانية ) التي زعمها مسألة جعل عبادات المؤمن كهروض التجارة يتصرف فيها وفي ثوابها المجهول في الآخرة فهو قد ادعى ان ثوابها قابل للانتقال وللعامل أن يتصرف فيه قبل أن يملكه بأن يهبه وهو في الدنيا أو يتصدق به . واستدل عليه بأخذ الله تعالى من حسنات الظالم المظلوم دون أخذ إيمانه وجعله لغيره ، وهو استدلال باطل لانه قاس فيه تصرف العبد في الدنيا بما لم يملكه ولا يعلمه من أمر الزيب على تصرف الرب في الآخرة ( يوم لا تملك نفس لنفس

الاحكام الخمسة ، والبدعة اللغوية لا تكون الاضلالة - ابن حجر المكي الهيثمي في ص ٢٠٦ من الفتاوى الحديثة المطبوعة بمصر. ولو ابيح للناس ان يزدوا في العبادات لضاع الاسلام كما ضاعت اديان الرسل السابقين بتصرف اتباعهم فيها. وكل هذه المسائل مبينة في مواضع كثيرة من المنار بدلائل التفصيلية ويمكنكم مراجعتها مستدلين عليها بالفهارس

ثم اعلم ايها الاخ ان عمل الناس بغير المشروع وسكوتهم على انكار المنكر لا يغير حكم الله في ذلك ولعلمكم رأيتم ما حققه في هذه المسألة السيد محمد اسماعيل الامير في رسالته (تطهير الاعتقاد) التي نشرناها في الاجزاء الاخيرة وهو ان الناس يعملون منكرات كثيرة تجمع على محرمها وقد صارت فاشية في جميع بلاد الاسلام. ولكن الامة لا تجمع على السكوت على المنكر ولهذا تجدون في كل عصر من ينكر كل بدعة تحدث. وقد نقلنا عن العلماء انكار هذه البدعة ومن لم ينكرها اجتهادا فهو معذور



### تعزيتان

جاءتنا كتب وبرقيات كثيرة في التعزية عن شقيقنا السيد صالح من هذا القطر ومن أقطار أخرى - فرأينا أن نشر كتابين منها لكتابين في الثروة من خواص أدباءنا، والصفوة من أصدقائنا، لما فيهما من رثاء فقيدها، وبيان بعض مكانته عندهم وعندنا، الاول من ملك دولة البيان، الامير شكيب أرسلان، والثاني من أبي حنيفة العصر، ورب النظم والمثر، الاستاذ الشيخ اسماعيل الحافظ الطرابلسي وهو أعز أئلاء الفقيد

﴿ الكتاب الاول ﴾

رومة ١١ يونيو ١٩٢٢

سيدى الاخ الاستاذ

أنت تعلم أن أقل حادث يسؤك ويكدر صفو خاطرك يسؤني جدا، ويحملني أداً، فكيف اذا كان رزءاً عظيماً كالذي رزئته، وخطباً فادحاً كالذي تحملت وقره، وكانت الفجيعة بالاخ الخطير، والصنو الجليل، والركن الذى كان يعتمد عليه البيت الرضوى الاصيل، لا جرم اني اشاطرك بأوفر سهم من وقع ذلك السهم الاليم، واكرع معك مرارة تلك الكاس وما يكرع معك الحميم الا الحميم، لقد كنت منذ مدة أعجب لا نقطاع كتبك غني ولا أقدر لذلك سبباً سوى

ذلك وهذا الشيء معمول به في سائر الاقطار الاسلامية بل يؤجرون على ذلك لمن يقرأ القرآن على الختمه شيء معلوم (كذا) وعلى التهليل من جاب ٧٠ الف مرة فله كذا وكذا ويهدي ذلك الى ارواح الاموات ولا أحد يعترض عليهم في ذلك لان وصول ثوابه الى الاموات وعدم وصوله وقبوله عند الله تعالى من الامور الغيبية التي لا يعلمها الا الله وأنتم تقولون إنه لا يصل اليهم ثواب القراءة والذكر فمن أطلعكم على ذلك وفضل الله واسع والظن بالله جميل ومم ذلك انكم خطأتم ابن القيم وأكثرتم الادلة والتأويلات في هذه المسئلة ولو فرضنا انها بدعة كما ذكرتم فهي من البدع الحسنة وليس يأنم من قرأ القرآن والذكر واهدى ثوابه للاموات بل يثاب وليس هي من البدع المضرة في الدين وقد ورد في الخبر «من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها الى يوم القيامة ومن سن سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة» أو ما هذا معناه . وقال الامام الشافعي رحمه الله البدع بدعتان بدعة محمودة وبدعة مذمومة وتنقسم البدع الى خمسة أقسام واجبة ومندوبة ومحرمة ومكروهة ومباحة وهذه المسئلة ترجع الى أي قسم من هذه الاقسام أفيدوني وأجركم على الله وأرجو أن تنشروا جوابكم في المنار على ما ذكر

ا. ح. ب. ر.

(المنار) اعلم أيها الاخ المستفهم أن أصول دين الله تعالى وفروعه مبنية على أساسين (أحدهما) ان لا يعبد الا الله تعالى (ثانيهما) ان لا يعبد الا بما شرعه . ونحن قد بنينا على هذا الاصل ولم نتجراً على عالم الغيب ، وانما وقفنا عند النصوص فعبادات الدين لا تثبت الا بنص من كتاب الله تعالى او سنة رسوله (ص) وليس لاحد ان يزيد فيها برأيه شيئاً فان الله تعالى قد اكمل دينه على لسان رسوله بنص الآية المشهورة . وكل بدعة في الدين فهي ضلالة بنص الحديث الصحيح ، واجماع علماء الامة ، واما البدعة التي قالوا انها تكون حسنة وسيئة المشار اليها بحديث «من سن سنة حسنة» فهي في المستحدثات الدنيوية فالحسن منها هو النافع كبناء القناطر والمدارس والمستشفيات وتدوين العلوم والصناعات والحرف ، والقبيح منها هو الضار في الدين أو الدنيا ، والحسن يكون واجبا أو مستحباً ، والقبيح يكون حراماً أو مكروهاً ، وما ليس من هذا ولا ذاك فهو المباح كاستحدثات الزينة غير المحرمة والطيبات من الرزق . وهذه انما تسمى بدعا في اللغة لا في عرف الشرع ومن صرح بأن البدعة اللغوية هي التي تعترها

غير مرة، وسألته عن ورود كتاب من قبلكم، ولم أستطع أن أخرج في السؤال عن هذا الحسد خشية أن أسمع من الجواب ما ينقلني من أعراف الشك الى جحيم ذلك اليقين، وهو حرسه الله لم يشأ أن يزيدني مما عنده اشفاقا علي، وتقاديا من مبادهتي بوقوع ذلك الخطب الجليل، ولكن لم يلبث ذلك الشك والهف نفسي أن صار يقيناً محرقاتاً، أو سهواً مصمياً

الشك أبرد للخشى من مثله يألئت شكي فيه دام وطالا

وهناك عالجت من الاحزان الفادحة ما لو كان بالروض الاريض لاذواه، أو بالصخر الاصم، لا بلاده وعلمت كيف يسطو الكمد على الالكباد فيزيها، وكيف يحيط الجزع بالانفس فيحول بينها وبين الصبر حتى لا تهدي اليه سيلا، ولا تجد عليه دليلا، ولعمري إن الرزء بالفقيد العزيز فقيد الفضيلة والادب، فقيد الشرف والحسب، فقيد الصدق والوفاء، فقيد الشمع والاباء، ليس مما يستطاع الصبر عليه، أو يتسرب السلوان اليه، وليس مما تخفف الايام آلامه عندي، أو تكاد تغفى آثاره من نفسي، بل هو ألم الدهر، وحزن الابد، وكيف أجحد سلوا عمن لا أجحد الفضائل اجتمعت في شخص اجتماعها فيه، بل كيف أجحد سلوا عمن لو نعمت له لقضى عمره حسرات، وأفاض من شؤونه عبرات وأي عبرات، فوالهف نفس والهف الوفاء والمروءة عليه، ويأطول حزني وحزن الكرم، ومحاسن الشيم، ويأما أحوجني عند هذه الممة الفادحة أن تعيرني أيها السيد الكريم جانبا من ثباتك، وذروا من صبرك وأناثك، وأن ترفدني بحكمتك العالية أحسن الله اليك العزاء، وأحسن ذلك لسيدتي والدتك المحترمة ولنجل الفقيد النجيب السيد محي الدين حرسه الله تعالى وأورثه فضائل والده، وأحسن ذلك لشقيقه السيد حسن ولشقيقته الفاضلة السيدة حفصة ولكافة الاسرة الكريمة وألهمنا جميعا الصبر على فراقه وأسكنه فراديس الجنان، بين روح وريحان، وجنات ذات أفنان، وأطال الله تعالى بقاءكم والسلام عليكم وعلى من اليكم ورحمة الله وبركاته

﴿ أحوال العالم الاسلامي ﴾

العراق ومصر

ان بين مصر والعراق شبهاً في مطالب أهلها وفيما تبغيه السياسة البريطانية

عدواء الاشغال ، فاذا به عدوان الدهر ، ومصائب الايام ، واذا بي أقرأ خبراً عرفت منه سبب انقطاع اخبارك ، واحتباس آثارك ، الا وهو انتقال المرحوم السيد صالح الى جوار ربه ، فنزل علي ذلك النعي الفجائي نزول الصواعق ، وان كنت اعلم ان الدنيا كلها ان هي الا مجال لغراب البين الناعق ، وتخيلت لهذا حزنك وارتماضك لهذا المصاب ، بما انت عليه من رقة الشعور وفرط الحنان ، وشفوف شغاف الجنان ، وبمكان الاخ الراحل بذاته من الفضل والنبل ، وانه الذي يؤسف على مثله لذاته وصفاته ، قبل علاقته ومضافاته ، فلا حول ولا قوة الا بالله ، انا لله وانا اليه راجعون ، ليس لنا الا التأمل في زوال الدنيا وانها دار قفلة ، وان هذا اليوم لا بد منه ان لم يكن اليوم فغداً ، فالخلايق كلها موتى منذ الآن من ليس بميت فعلا فهو ميت حكماً ، وقافلة واحدة منها واصل ومنها من هو على أهبة الوصول ، وكلاهما بالغ امده جزماً ، اذاً ليس للمتخلف منا أن تذهب نفسه حشرات على أمر كلنا بالغة ، وفراق كلنا وارده ، بل قد يكون السابق منا أسعد حالاً بمغادرة حياة هي اشبه بالممات ، وبغمض عين هو عين اليقظة وان كان يظن انه سبات ، فضلاً عما هناك من فضيلة الصبر التي مثل الاستاذ السيد من تحلى بحليتها ، واشتمل بحملتها ، لا بل من حث تلاميذه الكثيرين ومريديه العديدين على التمسك بسنتها ، نسأل الله ان يحسن مثوى العزيز الراحل ويكرم نزه ، ويبلغه من سعادة المنقلب امله ، وان يجعل في السيد الرشيد العزاء ، ويطيل عمره لهذه الامة ويجزل ثوابه ، ومنى واجب التعزية لحضرة السيدة الوالدة أجزل الله أجرها ، وجبر قلبها الى حضرة السيد اعاصم والسيد محي الدين واطال المولى بقاءكم جميعاً

### الكتاب الثاني

سيدى الاخ الرشيد اعظم له ولي الاجر ، والهمنى واياه الصبر ، على فواجع الدهر بلغني الخبر الذي صدع القلب وقعه ، واصم الاذان سمعه ، وضاعف الاحزان ، التي ما زالت تلدها احداث هذا الزمان ، ولو وصل الي يقينه دفعة لاصباني الكمد ، ولما بقي لي هذا الدماء القليل من الجلد ، ولكنني سمعته لاول الامر ممن لا يتثبت في حديثه فرجحت أنه غلط عن المرض الحنجري الذي كان ألم بالفقيد العزيز عوضه الله الجنة — أو طاب لنفس أن ترجح ذلك ضناً منها بتلك الحياة الثمينة ، وبقيت في حالة الشك مدة لقيت فيها السيد ابراهيم آدم



التاجر والقومسيونجي بمصر بأول شارع محمد علي بشارع الترحمان منزل نمرة

١٠ صندوق بوسته نمرة ١٥٢٦

## وكيل فابريكات المسانية وفرنساوية

مصدر ومورد جميع أصناف البضائع على اختلاف أنواعها والآلات الميكانيكية  
الكبيرة لغاية الدبوس والابرة الصغيرة والحديد ولوازم الورش جميعها ولوازم الخرجية  
والحديد والنجارين وأدوات منزلية ومكتبية وموسيقى ولعب وفونوغرافات  
وأتومبيلات وموتوسيكلات وبسيكلات وساعات وجميع أصناف الخردوات  
وأقمشة وروايح عطرية ولوازم الزينة للسيدات ويوجد بمحلّه بضائع خاصة  
بأرخص الاسعار وبأثمان الفابريكات وهو مستعد لنهو الطلبات لجميع جهات القطر  
المصري والشام والسودان والخارج بكل سرعة واعتناء ومشتري ومبيع جميع  
لأصناف المحلية والخارجية لحساب أربابها بالعمولة

٢١

٥١

٢١

٨

٧

بعض وكلاء المنار

الشيخ حسين حسن خروب

الولايات المتحدة

٨ H. H. Karoub.

29 1/2 la Belle Ave .

H . P . Detroit Mich . u . s . a

عبد الكريم أفندي عكرة

الارجنتين

الشيخ محمد الياوي السروي

طنطا - مصر

الشيخ عبد الرزاق حمزة

الوجه القبلي

الشيخ محمد محمد السمان

دمياط

محمود أفندي حلمي

بغداد -

منهما ، فأما الاهالي في القطرين فيطالبون لانفسهما الحرية القومية والاستقلال السياسي والاقتصادي والاداري ولا يأبون في حال مواتاة الدولة البريطانية لهم على ذلك أن يتخذوها صديقة ويفضلونها وشعبها على سائر الدول والشعوب بمنافهم عظيمة مضمونة ، وكل منهما قد ثار على السلطة البريطانية بحسب حاله — فتورة مصر كانت سياسية اجتماعية؛ وثورة العراق كانت حربية ، وقد قاومت السلطة البريطانية العسكرية كلا منهما بغاية القسوة والشدة فكانت الخاسرة ثم اضطرت بعد ذلك المسلك سبيل اللين بأن تسمح لكل من القطرين بأن يكون ذا دولة مستقلة في المظهر لها ملك ووزارة مسؤولة ومجلس شورى منتخب ودستور بشرط أن تقرر هذه الهيئات كلها وتضمن للدولة البريطانية كل ما تطلبه من الحقوق والمنافع في البلاد وتكون تحت رحمة جيش بريطاني محتل في قلب البلاد أو بعض أطرافها يمكنه في كل وقت تنفيذ ما عسى أن تأمر به دولته من التغيير والتبديل ومن سلب السلطة الوطنية ما ترى سلبه منها بالحجج التي تقيمها هي على أن لها الحق في ذلك . وهذه الحجج قد صارت معروفة الأنواع كدعوى ظهور عجز الاهالي عن القيام بشؤون بلادهم بغير مساعدة اجنبي ، ودعوى ظلمهم للاقليات الدينية والجنسية ،

وهذه التجربة لم تنجح في العراق فقد علم أن الرأي العام فيها كاره للانتداب رافض له وكثر الحديث في عقد معاهدة بين الحكومتين لا يذكر فيها الانتداب يضمن فيها للدولة البريطانية كل ما تبغيه باسمه من سلطة ومنفعة ، وقد قيل مراراً أن المعاهدة قد وضعت وان الحكومة العراقية المؤقتة لم تقبلها ، فلم تتفق مع المندوب البريطاني السامي على انتخاب الجمعية الوطنية التي يشترط أن تقرها وهو لا يسمح بانتخابها الا بعد الاتفاق مع الملك فيصل ووزرائه على المعاهدة وعلى كفالة ايجاد جمعية وطنية ترضاها وتقررها ، ولم تضمن له الحكومة ذلك وقد ظهر بهذا أن الرأي العراقي العام — وكذا الخاص — لا يهتم بالالفاظ والمظاهر دون الحقائق كما يزعم الانجليز في الشرقيين اذ قالوا في المصريين انهم ينفرون من كلمة الحماية لامن معناها ، والامر المهم الذي يزيد أن نذكر اخواننا العراقيين به هو أن الحقوق التي تعطيها العراق للانكليز اذا كانت نخلة بالاستقلال التام المطلق فتقيدها بالانتداب أقل خطراً عليها من جعلها مطلقة لا يحاسب الانكليز عليها محاسب ، ولا ينازعهم فيها منازع .

نفيه

يجب أن يكون وصل  
الاشتراك محتوماً ختم  
الإدارة الخاص وموقعا  
عليه بتوقيع منشي  
المجلة والمستلم  
ويجب الدفع سلفاً

المجلة  
١٣١٥

قيمة الاشتراك

من سنة ١٠٠ قرش  
صحيح (صاغ) ذهباً في  
مصر و ٢٥ شلناً في  
سائر البلاد ويكون دائماً  
عن سنة كاملة أو عن  
نصف سنة  
سنة المجلة عشرة اجزاء

مجدد شهرية تبحث في فلسفة الوجود ومسئولية الاجتماع والعمران  
لمنشئها

السيد محمد رشيد رضا

عنوانها (مصر - إدارة مجلة المنار) والتلفراف «المنار بمصر»

كلمة في المنار للاستاذ الامام

رحمه الله تعالى

في كتاب أرسله الينا من المنصورة

سنة ١٣٢٠ وهي

«الناس في عماية عن النافع، وفي انكباب على الضار، فلا تعجب اذا»  
«لم يسرعوا بالاشتراك في المنار، فان الرغبة في المنار تقوى بقوة الميل الى»  
«تغيير الحاضر، بما هو اصلاح للاجل وأعون على اخلاص من شر الغابر،»  
«ولا يزال ذلك الميل في الاغنياء قليلاً، والعقراء لا يستطيعون الى البذل»  
«سبيلاً، ولكن ذلك لا يضمن الامل، في نجاح العمل»

## مستحضرات محمد علي نصوحي

التي حازت الشهرة التامة لحسن تأثيرها السريع في جميع أنحاء العالم المتنور ونالت  
النياشين والمداليات الذهبية والفضية من الدولة العلية ومن معارض دول أوروبا  
غرش صاغ أسماء وبيان استعمال هذه الادوية الموضحة أدناه

١٥ اكسير نصوحي لتقوية المعدة وفقر الدم ومزيل الانتفاخ والالام ومنظم الحيض

١٢ حبوب نصوحي لتقوية المعدة والاعصاب والدم ويقوي الجسم عموما

١٢ ماء الحياة للشعر يمنع سقوطه تاكيدا ويقوي البصيلات الشعرية بمسافة قليلة

١٢ روماتيزمول دهان شافي لجميع الامراض الروماتيزمية الحديثة والمزمنة

١٢ شراب بودوتيك فوسفاتية لتقوية الاطفال اللقائيين ولين العظام ومنقي

للدّم ومزيل العقد الحنازيرية ويقوم مقام زيت الحوت

١٢ ماء الشباب يزيل الكلف والتشقق ويكسب الجسم نعومة واطافة

١٥ زيت الحياة للشعر يطول ويطري الشعر ويمنع سقوطه وتقصفه

١٢ اكسير العشب المركب المنقي للدم والشافي للامراض الزهرية وأنواع الربو

٨ حقنة نصوحي خاصة لمنع السيالان الحديث والمزمن بدون ألم

٧ البرشام المعدي لتصلب المعدة وازالة الحموضة ومرارة الفم الناشئة من سوء الهضم

١٠ خلاصة الكينا المركبة لتقوية المعدة والامعاء وتمنع الآلام التي تحصل في

الظهر أو في فم المعدة خصوصا عند القيام من النوم

٨ نقط نصوحي للوقاية من الكوليرا ومكروباتها وتصلب المعدة ولتخفيف البواسير

٥ حبوب ملينة ضد الامساك الذي يتولد من سوء الهضم وانتفاخ البطن

١٠ أودنتين دواء للاسنان يمنع التسوس ويسكن الآلام حالا بسرعة عجيبة

ومطهرا للأسنان والفم

٨ حبوب صدرية لازالة السعال وخروج البلغم بسهولة من الصدر بغير تعب

٥ مسحوق للشعر يزيله في مسافة أربع دقائق بغاية السهولة ويظهر محله ناعما

١٠ القطرة الهندية خاصة لازالة الحبيبات واللحمية الحديثة والمزمنة

٥ مسحوق الصفا لاجل جلاء الاسنان وتقوية اللثة وحنظهما ويشفي

الحفر معطرا للفم

٥ قطرة نصوحي لازالة الالتهابات المزمنة والحديثة والرمد الحبيبي والصديدي

ويجلبو البصر ويعيد قوتها الحقيقية

نشوق صحي ضد الزكام ويشفي للنوازل ومنعش للجسم :

مستودعه العمومي بمعمله الكيماوي باجزخانة نصوحي بميدان العتبة الخضراء بمصر

فبشر عبادي الذين يستمعون القول  
فيتبعول احسنه اولئك الذين هداهم الله  
واولئك هم اولو الابرار

المعصية

١٣١٥

بشر عبادي الذين يستمعون القول  
فيتبعول احسنه اولئك الذين هداهم الله  
واولئك هم اولو الابرار

— قال عليه الصلاة والسلام: ان الاسلام صوى «ومئارا» كئار الطريق —

٢٩ صفر سنة ١٣٤١ - ٢٦ الميزان (١٠) سنة ١٣٠١ هـ ٢٠ أكتوبر سنة ١٩٢٢

## تفسير القرآن الحكيم

(٢٥) يَبْنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُورِي سَوَآتِكُمْ  
وَرِيشًا وَلِبَاسُ التَّقْوَىٰ ذَٰلِكَ خَيْرٌ ذَٰلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ يَتَذَكَّرُونَ

(٢٦) يَابْنَ آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُم مِّنَ  
الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوَآتِهِمَا. إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ  
وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ. إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ  
لَا يُؤْمِنُونَ

بعد أن قص الله تعالى على بني آدم قصة نشأتهم الاولى وما خلقوا مستعدين  
لله من السعادة ونعيم الجنة، وما يصددهم عن ذلك من وسوسة الشيطان واغوائه

﴿ فهرس الجزء الثامن من المجلد الـ ٢٣ ﴾

بالحساب فيه وللضوابط الحسائية  
ومسألة شراء أوراق اليانصيب  
وربحها وحكم الادوية والاعطار  
الكحولية وشراب البيرة (الجنة)  
وخلاصة الفواكه وزيت البترول  
والغازات ٥٨٤ وفيه استفتاء في  
اسلام اهل سيام مع مشاركتهم  
للوثنين في بعض أعمالهم وشعائهم  
الوثنية

( المقالات ) كلمة الدكتور منصور فهمي  
في ذكرى الاستاذ الامام ٥٩٣  
قصيدة حافظ بك ابراهيم في الاستاذ  
الامام وحفي ناصف بك ٥٩٨  
كلمة صاحب المنار في ذكرى الاستاذ  
الامام ٦٠٠

قصيدة لمفتي مصر الآن في ذكرى  
الاستاذ الامام ٦٠٧  
كلمة محمود افندي كامل في ذكرى  
الاستاذ الامام ٦٠٩

الوثائق الرسمية للمسألة العربية  
مكتوبات نائب ملك الانكليز الى الشريف  
مكة لاجل الثورة ٦١٢

تلخيص المنار لوعود الانكليز في هذه  
المكتوبات ٦٢٣ و ٦٣٤

( مدنية القوانين ) المقالة الثالثة ٦٢٥  
( الرحلة الاوربية ) آراء احرار أوربة  
في الشرق والغرب ٦٣٥

التفسير — وفيه بحث منة الله على بني  
آدم بنعمة لباس الجسد ولباس  
الروح وهو التقوى وتحذيرهم من  
فتنته ، وبحث ستر العورات وما  
يختص منه بالزوجين ٥٦١ — ٥٦٨  
وبحث رؤية الشياطين لبني آدم من  
حيث لا يرونهم ، وتشبيه الشياطين في  
تأثيرهم في الارواح بجنّة الميكروبات  
في تأثيرها في الاجساد ، وبحث طب  
الجسد وطب الروح — وبحث  
الدجالين وخداعهم للناس في مسألة  
الجن والشياطين وزعمهم أنهم  
يخطفون الاطفال ، ومسألة الزار  
والصرع — وبحث ولاية الشياطين  
للكافرين ٥٦٨ — ٥٧٧ وبحث  
تقليد الآباء والاجداد وادعاء ان  
فعل القواحيش بأمر الله لانه بارادته  
وابطال القرآن لها وبيان أنه لا  
يأمر بالفحشاء بل بالعدل والقسط  
والتوحيد المجرد من شوائب الشرك  
— وبحث البعث وكون الاعادة  
كالبدن وكون من حقت عليهم الضلالة  
غير مجبورين — وبحث اتخاذ  
الشياطين أولياء من دون الله ،  
والضالين الذين يحسبون أنهم  
مهندون ٥٧٧ — ٥٨٣  
الفتاوى — وفيه مسألة اثبات هلال  
رمضان والميدين وحكم العمل

وما في ذلك من أنواع الزينة والجمال اللائقة بجميع ذكران البشر وانهم ، على اختلاف اسنانهم واحوالهم ، فهو يقول يا بني آدم انا بما لنا من القدرة والنعمة والرحمة قد أنزلنا عليكم من علو سمائنا ، بتدبيرنا لاموركم من فوق عرشنا ، لباسا يوارى سواكم وهو أدنى اللباس وأقله الذي يعد فاقده ذليلا مهينا . وريشا تزينون به في مساجدكم ومجالسكم ومجامعكم ، وهو أعلاه وأكملته ، وبينهما لباس الحاجة وهو ما يقي الحر والبرد ، والامتنان به يؤخذ من الامتنان بما فوقه بطريق المفهوم من الاسلوب ، أو هو داخل فيه بطريق المنطوق على ما اخترنا أكفا

والمراد بانزال ما ذكر أن الله تعالى خلق لبني آدم مادته من القطن والصوف والحرير وغيرها ، وعلمهم بما خلق لهم من الفرائز والقوى والاعضاء وسائل صنع اللباس منها كالزراعة والغزل والنسج والخطاطة وإن مننه تعالى بهذه الصناعات على أهل هذا العصر أضعاف مننه على المتقدمين من شعوب بني آدم فيجب أن يكون شكرهم له أعظم ، فقد بلغ من اتقان صناعات اللباس أن عاهل المانية الاخير دخل مرة أحدهم معامل الثياب ليشاهد ما وصلت اليه من الاتقان فجزوا أمامه عند دخوله صوف بعض اكباش الغنم — ولما انتهى من التجوال في المعمل ومشاهدة أنواع العمل فيه وأراد الخروج قدموا له معظفا ليلبسه تذكرا لهذه الزيارة وأخبروه أنه صنع من الصوف الذي جزوه أمامه عند دخوله — فهم قد نظفوه في الآلات المنظفة فغزلوه بآلات الغزل فنسجوه بآلات النسج ففصلوه فخططوه في تلك الفترة القصيرة ، فانتقل في ساعة أو ساعتين من ظهر الخروف الى ظهر الامبراطور

وامتنانه تعالى على بني آدم بلباس الزينة يدل على استحبابها ، ولا يعارضه قوله تعالى في أوائل سورة الكهف ( ١٧ : ٨ ) انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم ايهم احسن عملا ) وان فسر الحسن البصري احسان العمل بترك الدنيا وسفیان الثوري بالزهد فيها . ذلك بأن دين الاسلام هو دين الفطرة فليس فيه ما يخالف مقتضاها ويناقض غرائزها ، بل هو مهذب ومكمل لها . وحب الزينة من أقوى غرائز البشر الدافعة لهم الى اظهار سنن الله في الخايقة وأنواع نعمه على عباده كما سنفصله في تفسير (قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده)

رتب عليها هذه النصائح الهادية لهم الى أقوم طرق تربيتهم لانفسهم كما قلنا في بيان تناسب الآيات في أول ذلك السياق — فقال

﴿ يابني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم وريشا ﴾ الريش لباس الحاجة والزينة مستعار من ريش الطائر وليس في اجناس الحيوان كالطير في كثرة انواع ريشها وجمال مناظرها، وتعدد ألوانها. فهي جامعة لجميع المنافع والزينة، ومنها ما هو اجل من جميع ما في الطبيعة، وقرأ أبو زيد عن المفضل (وريشا) وهو مروى عن زر بن حبيش والحسن البصري، وفيه حديث مرفوع قال ابن جرير في اسناده نظر، قيل: الرياش جمع ريش، فهو كشعب وشعاب وذئب وذئاب، وقال الجوهري الريش والرياش بمعنى كاللبس واللباس، وهو اللباس الفاخر. وقال ابن السكيت: الرياش يختص بالثياب والاثاث، والريش قد يطلق على سائر الاموال. وقال ابن جرير: ويحتمل ان يكون اراد به مصدران قول القائل راشه الله ريشه ريشا كما قال لبسه يلبسه لباسا ولبسا بكسر اللام (ثم قال) والرياش في كلام العرب الاثاث وما ظهر من الثياب من المتاع مما يلبس أو يحشى من فراش أو دثار، والريش انما هو المتاع والاموال عندهم، وربما استعملوه في الثياب والكسوة دون سائر المال، يقولون اعطاه رجلا ريشه — أي بكسوته وجهازه. ويقولون انه لحسن ريش الثياب. وقد يستعمل الرياش في الخصب ورفاهة العيش. ثم نقل عن بعض مفسري السلف ما يؤيد هذه الاقوال، فمن ابن عباس ومجاهد والسدي وعروة بن الزبير ان الريش المال، وعن آخرين أنه المعاش او الجمال، والمختار عندنا من هذه الاقوال انه لباس الحاجة والزينة معا بدليل اقتراانه بلباس الستر الذي يوارى العورات ولباس التقوى

خاطب الله تعالى بني آدم في هذه الآية وامثالها بالنداء الذي يخاطب به البعيد لما كان عليه عربهم وعجمهم عند نزول هذه السورة في مكة من البعد عن الفطرة السليمة، والشرعة القويمة، تنبيها للاذهان، بما يقرع الآذان، فامتن عليهم — بعد ان انبأهم بما كان من عري سلفهم الاول — بما انعم به عليهم من اللباس على اختلاف درجاته وانواعه من الادنى الذي يستر السوءة عن اعين الناس الى أنواع الحلل التي تشبه ريش الطير في وقاية البدن من الحر والبرد بستر جميع البدن



وفي الحقيقة والحجاز . والامر أوسع فيما يسمونه عموم الحجاز . وأضعف الأقوال في لباس التقوى انه لباس النسك والتواضع كدروع الصوف ومرقعاته التي ابتدئها بعض العباد والمتصوفة ، وانما هي شر لا خير لانها لباس شهوة مذمومة ، وكذا القول بأنه الحسن من الثياب فان هذا هو الريش

﴿ ذلك من آيات الله لعلمهم يذكرون ﴾ اي ذلك الذي ذكر من نعم الله بانزال انواع الملابس الصورية والمعنوية من آيات الله تعالى ودلائل احسانه الى بني آدم وكثرة نعمه عليهم ، التي من شأنها ان تعدهم لتذكر فضله ومنه والقيام بما يجب عليهم من شكرها ، واتقاء فتنة الشيطان لهم بابداء العورات تارة وبالاسراف في الزينة تارة اخرى . وسيأتي ما ذكر مفسروا السلف في هذا السياق من طواف العرب بالبيت الحرام عمرة وما لهم من الشبهة في ذلك

ومن مباحث اللفظ ان اسم الاشارة في قوله تعالى ( ولباس التقوى ذلك خير ) استعمل مكان الضمير في الربط . وجعل جملة ( ذلك خير ) خبراً لقوله ( ولباس التقوى ) يدل على تأكيد مضمونها بتكرار الاسناد . وذهب بعضهم الى جعل « ذلك » صفة لباس ومنهم الزجاج وجعله بعضهم بدلاً او بياناً له

﴿ يا بني آدم لا يفتننكم الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة ﴾ يقال في هذا النداء ما قيل فيما قبله ، وتكرار النداء في مقام الوعظ والتذكير ، من أقوى أساليب التنبيه والتأثير ، يعرف ذلك الانسان من نفسه ، ويشعر به في قلبه ، ونظيره في التنزيل قصة الجن من سورة الاحقاف اذ جاء فيها الوعظ والانذار بتكرار النداء : يا قومنا ... يا قومنا .... ووعظ مؤمن آل فرعون في سورة غافر : يا قوم ... يا قوم . وقد فاتنا أن نذكر في تفسير النداء في الآية الاولى أن الذي يفهم من أساليب العربية في نسبة الانسان الى أحد أجداده انه خاص بالجد الذي صار رئيس القبيلة أو العشيرة الكبيرة التي انحصرت نسبها فيه كقریش وعبد القادر الجيلاني وعثمان مؤسس السلطنة العثمانية ومحمد علي الكبير مؤسس دولة مصر الجديدة . أو الذي له صفة ممتازة يقتضي المقام تذكير من ينسب اليه بها لمشاركته له فيها أو للتعريض بتجرده منها مثلاً ، كأن تقول لبعض احفاد الخديوي توفيق يا ابن اسماعيل أو هذا ابن اسماعيل في مقام السخاء وسعة اعطاء إثباتاً أو تقياً ، ولو قلت له في هذا المقام يا ابن توفيق كان خطأً فان

في هذا السياق ، وتحقيق معنى كونها ابتلاء ان الله تعالى يختبر بها طالبها ما يقصد منها ؟ وواجدها أيشكر المنعم عليه بها اذا استعملها ، ويقف عند الحد المشروع فيها ، وماذا يقصد وينوي بترك ما يترك منها ، وفاقدتها ايصبر على فقدها ، ام يكون ساخطا على ربه وحاسدا لاهلها ؟

واما قوله تعالى ﴿ ولباس التقوى ذلك خير ﴾ فجمهور مفسري السلف على انه اللباس المعنوي المجازي ، فعن ابن زيد انه عين التقوى - اي اللباس الذي هو التقوى - وذكر من معناه ما يناسب المقام فقال : يتقي الله فيواري عورته . وعن زيد بن علي تفسيره بالاسلام ، وعن ابن عباس انه الايمان والعمل الصالح قال الايمان والعمل خير من الريش واللباس ، وعن معبد الجهني أنه الحياء . وفي رواية عن ابن عباس أنه السمت الحسن في الوجه ، ومراده ما يدل على ما عليه النفس من طيب السريرة وبذلك يكون بمعنى ماسبقه ، ورووا من الحديث المرفوع ما يؤيده فقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن الحسن البصري قال رأيت عثمان على المنبر قال : أيها الناس اتقوا الله في هذه السرائر فاني سمعت رسول الله ( ص ) يقول « والذي نفس محمد بيده ما عمل أحد قط عملا سرا الا البسه الله رداءه علانية ان خيرا فخير وان شرا فشر » ثم تلا هذه الآية . وفيه انه قال ورياشا ولم يقل وريشا . وفسره عكرمة وعطاء بما يلبس المتقون يوم القيامة قالاهو خير مما يلبس أهل الدنيا . ومعناه أن اللباس الذي يكون في الآخرة جزاء على التقوى ، ذلك خير من لباس أهل الدنيا . هذه أقوالهم ملخصة من الدر المنثور . وجعله بعضهم من اللباس الحسي الحقيقي ففي بعض كتب التفسير عن زيد بن علي بن الحسين عليهم السلام أنه لباس الحرب الدرع والمغفر والآلات التي يتقي بها العدو ، واختاره أبو مسلم الاصفهاني . وهو مأخوذ من قوله تعالى في سورة النحل ( ١٦ : ٨١ ) وجعل لكم سراويل تقيكم الحر وسراويل تقيكم بأسكم . كذلك يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون ) وقوله تعالى في داود من سورة الانبياء عليهم السلام ( ٢١ : ٧٩ ) وعلمناه صنعة لبوس لكم لتحصنكم من بأسكم فهل انتم شاكرون ) ولا مانع عندنا من استعمال التقوى فيما يعم هذا وذلك ، أي تقوى الله بالايمان والعمل وما له من الجزاء ، وتقوى فتك العدو بلبس الدرع والمغفر ونحوهما . على ماقررناه من قبل في مثل هذه المعاني التي لا تتعارض مدلولاتها في الاشتراك

وهناك لم يقل انه كان عليهما لباس فنزع ، وانما كان شيء موارى فظهر ، فصار كل منهما يرى من نفسه ومن الآخر في عامة الاحوال ،

وقد جعل بعضهم هذا اللباس حسيا ، وجعله بعضهم معنويا ، فروي عن ابن عباس وعكرمة ان لباسهما كان الظفر وانه نزع عنهما بسبب الاكل من الشجرة وترك الاظفار في رءوس الاصابع تذكرة وزينة ، وعن وهب بن منبه انه كان عليهما نور يمنع رؤية السواتين وهو المراد بلباسهما . وقد بينا هنالك ان هذا وذاك من الاسرائيليات التي لا دليل عليها . وعن مجاهد في قوله « ينزع عنهما لباسهما » قال التقوى . وقد نقل ابن جرير هذه الاقوال ولم يعتمد بشيء منها ، بل جوز ان يكون ذلك اللباس غيرها ، وعمله بأنه ليس في المسألة خبر تثبت به الحجة ، واختار التفويض وترك تعيين ذلك اللباس . وهذا ما اعتمدنا عليه هنالك في رد الروايات ، فان التعمين في مثلها لا يقبل الا بخبر صحيح من المعصوم ، واما ما رجحناه من غير جزم فأخذناه من سنة الله تعالى في التكوين وبدء الخلق

وقد استدلل بعض الناس بهذه القصة على كراهة رؤية كل من الزوجين . سواء الآخر حتى في خلوة المباحلة الزوجية ، وانما القصة مبينة لحال الفطرة وليس فيها حكم التكليف الشرعي في هذه المسألة ، هل هو الكراهة أم الاباحة ، ومن الناس من يرى أن القول بكراهة ما ذكر حرج شديد وتحكم في الفطرة ، وحجر عليها في صفة التمتع الحلال المطلوب شرعا بما لا تظهر له حكمة ، والمختار ان هذا من المباح ولا حجر فيه ولا حرج ، ولكن لا نسلم ان جملة مكروها لا يحسن التماذي فيه مما لا تظهر له حكمة تليق بدين الفطرة ، فان اطلاق العنان في المباحات كلها قد يفضي الى الاسراف الضار الذي يقصد به صاحبه زيادة اللذة فيصدق قول الامثال : من طلب الزيادة وقع في النقصان ، رب أكلة هاضت الاكل ، وحرمتها ما كل . وما جاوز حده ، جاور ضده . ما ورد في هذا الباب من السنة فأدب إرشادية يستفيد كل أحد منها بقدر لامة الفطرة . وكال الفضيلة ، كحديث عائشة إنه (ص) ما رأى منها ولا رأت منه ، منها حكمة عالية لا يفقهها الا حكيم خبير ، وهي ان من أعطى نفسه منتهى ما يقدر به من اللذة — وان مباحة — فلم يقف عند حد ادب شرعي ولا فطري ولا طبي

توفيقاً لم يشتهر بصفة السخاء وكثرة الهبات . وتسمية الناس أبناء آدم من النوع الاول، وفي كل منهما تدل القرينة على أن المنسوب اليه أحد الاجداد وليس هو الاب . فمن استدل بالنداء في هذه الآيات على أن أولاد الاولاد يدخلون في الوقف على الاولاد بدلالة اللغة فقد أخطأ

والفتنة الابتلاء والاختبار واصله من قولهم فتن الذهب والفضة اذا عارضهما على النار ، ليعرف الزيف من النضار ، وحجر الصائغ التي يختبر بها به يسمى الفتانة . والفتنة تكون بالمحن والشدائد غالباً ، وقد تكون بالاستمالة بالشهوات فان الصبر عن الشهوات قد يكون أعسر من الصبر على الشدائد

ومعنى لا يفتنكم الشيطان — لا تغفلوا عن أنفسكم ووسوسته لكم فتمكنوه بذلك من خداعكم بها وايقاعكم في المعاصي كما وسوس لآبويكم آدم وحواء فزين لهما معصية ربهما ، ففتنهما حتى عصياه بالاكل من الشجرة التي نهاهما عنها . فكان لذلك سببا لخروجهما من الجنة التي كانا يتمتعان بنعيمها ، ودخلا في طور آخر من الحياة يكابدان فيها شقاء المعيشة وهمومها ، وان الفتنة التي تحرم المفنون من دخول الجنة ، أسهل من الفتنة التي تخرج من الجنة

﴿ ينزع عنهما لباسهما ليريهما سوءاتهما ﴾ أي أخرجهما من الجنة حال كونه نازعا عنهما لباسهما — أي سببا لنزع ما اتخذاه لباسا لهما من ورق الجنة لاجل أن يريهما سوءاتهما أو لتكون عاقبة ذلك اراءتهما سوءاتهما دائماً . ويفهم من هذا ما هو المعقول من أنهما كانا يعيشان بعد الخروج منها عريانين اذ ليس في الارض ثياب تصنع ، وما ثم الا ورق الشجر حيث يوجد ، ولا نعلم أكان يوجد في الارض شجر ذو ورق عريض في غير الجنة التي أخرجا منها ؟ وجميع الباحثين في طبائع الاجتماع وعادات البشر وآثارهم يجزمون بأنهم كانوا قبل الاهتمام الى الصناعات يعيشون عراة وان أول ما اكتسوا به ورق الشجر وجلود الحيوانات التي يصطادونها . وهذا الذي قلناه يدل عليه جعلهم (ينزع) حالاً من فاعل يخرج ومثله جعلها من أبويكم الذي هو مفعول يخرج . ولكن جميع ما اطلعنا عليه من أقوال المفسرين يجعل ما هنا عين ما تقدم من ظهور سوءاتهما لهما عقب الاكل من الشجرة قبل الاخراج من الجنة الذي كان بعد سترهما سوءاتهما بما خصفا عليهما من ورقها ، والمتبادران هذا غير ذلك

لأن يغلى ثم يحفظ في آنية نظيفة وغير ذلك. ولو كانوا يرون تلك الجنة بأعينهم كما يراها الأطباء بمجاهرهم ، لا تقوها من غير توصية بقدر طاقتهم . والوقاية نوعان أحدهما اتخاذ الاسباب التي تمنع طروءها من الخارج كالذي تفعله الحكومات في المحاجر الصحية في نفور البلاد ومداخلها أو في أمكنة بعيدة عنها كجزائر البحار للوقاية العامة للبلاد كلها . أو في بعض البلاد دون بعض، ومثله ما يتخذُه أهل البيوت لوقاية بيوتهم ، والنوع الثاني تقوية الابدان بالاغذية الجيدة والنظافة التامة لتقوى على منع فتك هذه الجنة فيها اذا وصلت اليها ، كما يتقى تولد السوس في حب الحصيد بتجفيفه ووضع بعض المواد الواقية فيه ، وكما يتقى وصول العث الى الثياب الصوفية بمنع وصول الغبار اليها ، أو بوضع الدواء المسمى بالنفتالين بينها، وهو يقتل العث برائحته

كذلك يجب الاخذ بارشاد طب الانفس والارواح في وقايتها من فتك جنة الشياطين فيها بالوسوسة التي تزين للناس الاباطيل والشُرور المحرمة في هذا الطب لشدة ضررها ، ولم يحرم الدين شيئاً على الناس الا لضرره وافساده ، فان مداخلها في أنفسهم، وتأثيرها في قلوبهم وخوابرهم، كدخول تلك في أجسادهم، وتأثيرها في أعضائهم من حيث لا ترى . واتقاؤها كاتقائها نوعان ، أحدهما تقوية الارواح بالايمان بالله تعالى وصفاته ومراقبته ومناجاته واخلاص العبادة له والتخلق بالاخلاق الكريمة والفضائل ، وترك الفواحش مظهر منها وما بطن والاثم والبغي بغير حق، حتى ترسخ فيها ملكات الخير وحب الحق وكراهة الباطل والشُرور — حينئذ تبعد المناسبة بينهما وبين تلك الارواح الشيطانية التي تدعو الى الباطل والشرف تبعد عنها ، ولا تطيق الدنو منها، كما هو شأن العث مع الثوب المشبع برائحة النفتالين ، بل الجمل مع عطر الورد أو الياسمين . وهؤلاء المتقون هم عباد الله المخلصون ، الذين ليس له عليهم من سلطان كما بينه تعالى بقوله في بيان هذه الحقائق الفطرية الواردة بأسلوب الخطاب بين الشيطان وبين الرب تبارك وتعالى من سورة الحجر ( ١٥ : ٣٩ ) قال ( أي الشيطان ) رب بما أغويتني لأزينن لهم في الارض ولاغوينهم أجمعين ٤٠ الا عبادك منهم المخلصين ٤١ قال ( أي الرب تعالى ) هذا صراط علي مستقيم ٤٢ ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين ) وقد تقدم في تفسير القصة هذا وأمثاله . وهذا ( المنار : ج ٨ ) ( ٧٢ ) ( المجلد الثالث والعشرون )

آل أمره في الاسراف الى اضعاف هذه اللذة، حتى يحتاج في إثارتها الى المعالجة والادوية، ثم لا تكون الا ناقصة، ويتكرر ضعافها بعد إثارتها بسنة رد الفعل، حتى تكون مرضاً، ويكون صاحبها حرصاً له ويكون من الهالكين. ولهذا ترى اكثر المترفين سيئ الهضم شديدي الإقهاء والطسى (١) يكثرون حتى في سن السباب من الادوية والمحرضات على الطعام، والمعاجين. والحبوب السامة التي تقوي الباه، فتنتابهم الامراض والاسقام، ويسرع اليهم الهرم اذا لم يسرع الحمام

﴿إنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم﴾ الجملة تعليل للنهي عن تمكين الشيطان مما ينبغي من الفتنة؛ وتأكيد للتحذير منه، والتذكير بعداوته وضرره، وذلك أنه يرانا هو وقبيله أي جنوده وذريته من شياطين الجن ولا نراهم (واصل القبيل الجماعة كالقبيلة وخص بعضهم القبيلة بمن كان لهم أب واحد والقبيل اعم) «وحيث» ظرف مكان، أي يرونكم من حيث يكونون غير مرئيين منكم، والضرر اذا جاء من حيث لا يرى كان خطره اكبر، ووجوب العناية بانقاؤه أشد، كاتقاء أسباب بعض الادواء والابوئة التي ثبتت في هذا الزمان برؤية العينين بالجهر—أي المرأة أو النظارة المكبرة للرئيات—وهو أن لكل داء منها جنة من الديدان أو الهوام الخفية تنفذ الى البدن بنقل الذباب أو القمل أو البراغيث أو مع الطعام أو الشراب أو الهواء فتتوالد وتنمي بسرعة عجيبة حتى تفسد على المرء رثته في داء السل، وامعائه في الهیضة البوائیة، ودمه في بعض الحمیات الخبيثة، وقد أشير الى سبب الطاعون فيما ورد من أنه من وخز الجن، ووالى داء السل فيما ورد من تحول الغبار في الصدر الى نسمة، وفعل جنة الشياطين في أنفس البشر كفعل هذه الجنة التي يسميها الاطباء الميكروبات في اجسادهم، وفي غيرها من اجسام الاحياء: تؤثر فيها من حيث لا ترى فتتقي، وانما ينبغي للعقلاء أن يأخذوا في اتقاء ضررها بنصائح أطباء الابدان ولا سيما في أوقات الابوئة كاستعمال المطهرات الطبية والتوقي من شرب الماء الملوث بوصول شيء اليه مما يخرج من المصابين بالهیضة أو الحمى التيفوئيدية.

«١» الإقهاء فقد شهوة الطعام والطسى النخمة من كثرة الدهن والدم وفعله طسي كرضي وطسا كغزا

لعدوه مجنوناً وجزموا باستحالة وجود أحياء لا ترى وجود في نقطة الماء الصغيرة ألوف الألوف منها وأنها تدخل في الابدان من خرطوم البعوضة أو البرغوث الخ كما أن ما يجزم به علماء الكهرباء من تأثيرها في تكوين العالم وما تعرفه الشعوب الكثيرة الآن من مخاطب الناس بها من البلاد البعيدة بالآلات التلغراف والتلفون اللاسلكية — كله مما لم يكن يتصوره عقل، وقد وقع بالفعل.

فان كانوا يقولون: إن مقتضى العقل أن لا يقبل أحد قول الأطباء في اتقاء ميكروبات الامراض والابوئة وفي المعالجة والتداوي منها الا اذا رآها كما يرونها وثبت عنده ضررها كما ثبت عندهم — فاننا نعذرهم حينئذ في قولهم إن من مقتضى العقل أن لا يقبل أحد قول أطباء الارواح وهم الرسل عليهم السلام وورثتهم من العلماء الهادين المرشدين في اتقاء تأثير وسوسة الشياطين وفي التوبة من سوء تأثيرها بارتكاب المعاصي والشرور — وحينئذ يكون هذا العقل المادي المأفون قاضياً على أصحابه المساكين بفساد أبدانهم وأرواحهم جميعاً. فان قيل ان الأطباء قد ثبتت فائدة طبهم وأدويتهم بالتجربة فوجب طاعتهم والتسليم لهم بما يقولون — قلنا ان فائدة طب الانبياء وورثتهم في هداية الناس وتهذيب أخلاقهم، وصلاح أعمالهم، أشد ثبوتاً، ولكن هؤلاء الماديين على ضعف عقولهم يؤمنون بكل ما يقوله الأطباء وإن لم يثبت عندهم بالرؤية، ولا بنظريات الفكر، فهم يجتهدون في حفظ أبدانهم من الجمة المادية ولكنهم يجهلون ما يحجب عليهم كفرهم بالطب الروحي الديني في أرواحهم وأبدانهم جميعاً، فان هذا الكفر يحصر همهم في التمتع باللذات الدنيوية فيسرفون فيها بما يضعف أبدانهم مهما تكن العناية بها عظيمة. دع افساد أخلاقهم وأرواحهم وما يجنيه عليهم وعلى أمتهم وعلى البشر جميعاً. فلو كان الخونة الذين يتخذهم الاجانب أعواناً لهم على استعباد أمتهم مؤمنين معتصمين بتقوى الله وهدى كتبه ورسله من الطمع وحب الرئاسة بالباطل وغير ذلك مما حرمه الله تعالى لما خانوا الله وخانوا أمانة أمتهم وأوطانهم اتباعاً لشهواتهم، وطمعاً في تأثُل الاموال والادخار للاولاد؛ (٢٧: ٨) يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وانتم تعلمون ٢٨ واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة وأن الله عنده أجر عظيم) بل قال أعظم فيلسوف يحترمون عقله وعلمه: ان هذه الافكار

الصراط المستقيم في الآيه هو سنته تعالى في الخلقة الروحية بأن الروح الكامل المذهب بما ذكر لا تؤثر فيه الوسوسة الشيطانية ولا تتمكن منه ، وهذا هو معنى نقي السلطان عليه ، كما أن الميكروبات والهوام لا تجدها مأوى في الاجساد النظيفة الطاهرة القوية

والنوع الثاني من هذه التقوى ما يعالج به الوسواس بعد طروئه كما يعالج المرض بعد حدوثه بتأثير تلك الهوام الخفية فيه بالادوية التي تقتلها وتمنع امتداد ضررها . وأول ما يجب في ذلك بعد التنبيه والتذكر لما حصل بسبب الوسوسة من فعل معصية أو ترك واجب أن تترك المعصية ويتوب العاصي كما تاب أبونا آدم وزوجه عليهما السلام . وأن يستعان على ذلك بذكر الله تعالى بالقلب والتضرع اليه باللسان ، كما فعل أبونا بقولهما ( ربنا ظلمنا أنفسنا ) الآيه وفاقا لما ذكرنا في معالجة الامراض . وسياقي تفصيل القول في تأثير ذكر الله تعالى في معالجة الخواطر الرديئة والافكار الباطلة التي تحدثها هذه الوسوسة في تفسير قوله تعالى في آخر السورة ( ١٩٩ ) واما ينزغنك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله إنه سميم عليم ٢٠٠ ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون ) ومنه ما ورد من الحديث الصحيح في فضل عمر بن الخطاب رضي الله عنه من فرار الشيطان منه ، وكونه ما سلك فجأ الا سلك الشيطان فجأ غيره قد سبق لنا بيان مثل هذا التشابه بين تأثير الاحياء الخفية المجتنة في الاجساد وفي الانفس ، وقد أعدناه هنا مفصلا لقوة المناسبة ، ولتذكير المؤمنين بأقوى ما يردون به شبهات بعض الماديين ، الذين ينكرون وجود الجنة والشياطين ، لانهم لا يرونهم ؛ أولان وجودهم بعيد عن النظريات والمألوفات عندهم ، على أن أرواحهم الخبيثة التي ينكرون وجودها أيضا هي أوسع الاوطان لهم ، ولو كان الاستدلال بعدم رؤية الشيء على عدم وجوده صحيحا وأصلا ينبغي للعقل الاعتماد عليه لما بحث عاقل في الدنيا عما في الوجود من المواد والقوى المجهولة ، ولما اكتشفت هذه الميكروبات التي ارتقت بها علوم الطب والجراحة الى الدرجة التي وصلت اليها ، ولا تزال قابلة للارتقاء باكتشاف أمثالها ، ولما اكتشفت الكهرباء التي أحدث اكتشافها هذا التأثير العظيم في الحضارة ، ولو لم تكتشف هذه الميكروبات وأخبر أمثالهم بها مخبر في القرون الخالية



من الخوراق الخاصة بالانبياء فقد روى البيهقي في مناقبه عن صاحبه الربيع أنه سمعه يقول من زعم أنه يرى الجن ردونا شهادته الا أن يكون نبيا. وخصه بعضهم برؤيتهم على صورتهم التي خلقوا عليها. واختلفت فرق المسلمين في تشكلمهم بالصور فالجمهور يثبتونه ولكن بعضهم يقول : إنه تخيل لاحقيقة. وهو مروى عن عمر ( رض ) فقد قال : ما معناه إن أحدا لا يستطيع تغيير الصورة التي خلقه الله عليها ولكن تخيل كتخييل سحرة الانس - وتقدم نص الرواية في بحث استهواء الشياطين من سورة الانعام وما فيها - وأخرج ابو الشيخ في العظمة عن ابن عباس قال « أي رجل منكم تخيل له الشيطان فلا يصدن عنه ولبيض قدما فانهم منك أشد فرقا منكم منهم » الخ وهو صحيح في كون الشياطين وسائر الجن العاقلة تخاف من البشر الذين خلقهم الله تعالى أرقى منهم كجن الحشرات الذين ورد في الحديث أن منها ما يطير ومنها حيات وعقارب . وقد فصلنا القول فيما ورد في الجن وما قيل فيهم في مواضع من التفسير ومن المنار ولا حجة في شيء منها لهؤلاء الدجالين الذين يأكلون أموال جهلة العوام بالباطل ، بولايتهم للشياطين وولاية الشياطين لهم ، وقد خوفوا الناس منهم حتى أوقعوا الرعب في قلوبهم ، وأوقعوهم في ضلالات كثيرة

ان مفاسد ( الزار ) كثيرة مشهورة في هذه البلاد ، وقد وصفناها من قبل في المنار ، وسببها اعتقاد الكثيرات من النساء المرضى بأمراض عادية ولا سيما اذا كانت عصبية ، ان الشياطين قد دخلت في أجسادهن ، وأن صانعات الزار يخرجنهم منها بارضائهم والتقرب اليهم بالقرايين وغيرها ، وهذا نوع من عبادة الجن التي كانت في الجاهلية فأزالها الاسلام باصلاحه ، ولما جهل الاسلام في كثير من البلاد وقبائل البدو عادت الى أهلها ، وقد كان من حسنات تأثير الشيخ محمد بن عبد الوهاب المجدد للاسلام في نجد نسخ عبادة الجن وغير الجن منها ، ولم يبق فيها الا أهل تجريد التوحيد واخلص العبادة لله ، ولكن علماء الازهر هم لا يعنون أقل عناية بمقاومة هذه البدع والخرافات وامثالها ولا المعاصي التي تنسب في هذه البلاد .

ونحن نذكر من ذلك واقعة وقفنا عليها من امرأة كانت تأتينا باللبن كل صباح من ريف الجزيرة . وهي أن ولدها غرق في النيل فسألت عنه بعض

المادية التي تغلبت في أوربة على الفضائل قد محت الحق من عقول أهلها فلا يعقلون منه إلا تحكيم القوة ، وستتخبط به الامم ويختبط بعضهم ببعض ليتبين من هو الأقوى فيكون سلطان العالم . هذا ما سمعنا الاستاذ الامام من الفيلسوف هربرت سبنسر ( في ١٠ أغسطس سنة ١٩٠٣ ) وكتبه عنه وقد زادنا في روايته اللفظية له أنه كان يتوقع هذه الحرب العامة الوحشية ، ويعد هاهنا سيئات الافكار المادية وضعف الفضيلة ، وقد روينا ذلك عنه بالمعنى مع فوائد أخرى من قبل ومن المصائب على البشر أن أكثر المؤمنين بطب الدين الروحي في هذه القرون الاخيرة لا يقفون فيها عند حدود ما أنزل الله على رسوله وما فهمه منه رواته من السلف الصالح بل زادوا وما زالوا يزيدون فيه من الخرافات ، والبدع والضلالات ، ما جعلهم حجة على دينهم وفتنة للذين كفروا ينفرونهم منه — فتراهم لا يتقون الوسواس الضار الذين يجدونه في خراطهم كما يجب وإنما يتبعون في الجن والشياطين تضليل الدجالين والدجالات كزعمهم أن الشياطين يمرضون الاجساد ويخطفون الاطفال ، وان لهؤلاء الدجالين صلة بهم وتأثيرا في حملهم على ترك الضرر والمساعدة على النفع بشفاء المرضى ورد المفقودين ، والحب والبغض بين الازواج والعشاق ، ومن ذلك الزار الذي يخرجون به الشياطين من الاجساد بزعمهم ؛ ولهذه الخرافات مضار ورزايا كثيرة في الابدان والارواح والاموال والاعراض ، فهي بذلك شبهة كبيرة للعاديين على المتدينين ، المقلدين للجهال والدجالين ، والدين لم يثبت للشياطين ما يزعمه الدجالون ، ولم يثبت لهم ولا لغيرهم ما يدعونه من التصرف فيهم ، وانما يثبت كتاب الله تعالى للشياطين وسوسة هي من الاسباب العادية للتأثير في القلوب المستعدة لها كتأثير جنة الهوام في الاجساد المستعدة ، وان مقاومة ذلك في استطاعة الانسان ، وقد أرشده اليه القرآن . وصرح في هذه الآية بان الشياطين يرون الناس من حيث لا يراهم الناس ، وهؤلاء الدجالون ينفون ما أثبت كتاب الله ويثبتون ما نقاه ؛ ويقولون بغير علم

روي عن ابن عباس ( رض ) أن النبي ( ص ) رأى الجن الذين استمعوا القرآن منه مستدلا بقوله تعالى ( قل أوحى اليّ انه استمع نظر من الجن ) ولكن روي عن ابن مسعود أنه رأىهم . وكان الشافعي ( رح ) يرى أن رؤيتهم

وما لنا لا نذكر انه قد وقع لنا من ذلك ما يعده كثير من الناس أمراً عظيماً ويستبعدون أن يكون من فلتات الاتفاق ونوادر المصادفات؛ : من ذلك انه كان في بلدنا (القلمون) في سورية رجل صياد اسمه (عمر كسن) رمى شبكته ليلة في البحر فسمع صوتاً غير مألوف فما لبث بعد ذلك ان صار يصرع، ويخيل اليه هجوم فئة من الجن عليه يضربونه متهمين إياه باصابة فتاة منهم، ورآني وهو غائب عن الحس بالهيئة التي كنت أخلو فيها للعبادة وذكر الله في حجرة خاصة وببيدي محصرة قصيرة من الابنوس كنت أعتمد عليها — ولم يكن رأيي ذلك قط — رآني أطرده الجن عنه بهذه المحصرة، وكان أهله قد ذكروا لي أمره، ثم دعوني الى رؤيته ورقبته والدعاء له، فذهبت فألقيته مغمى عليه لا يرى ولا يسمع ممن حوله شيئاً، ولكنه كان يقول: جاء سيدنا الشيخ رشيد .... ولما رأيته على هذه الحالة توجهت الى الله تعالى باخلاص وخشوع ووضعت يدي على رأسه وقلت: (بسم الله الرحمن الرحيم . فسيكفيكمهم الله وهو السميع العليم) ففتح عينيه وقام كأنما نشط من عقال، ثم عاد اليه هذا بعد زمن طويل لا أذكره وشفاه الله تعالى وأذهب عنه الروع ثانية بنحو مما أذهب عنه في المرة الاولى، ولكنني لم أر أولئك الجن الذين كان يراني أجادلهم وأذودهم عنه، والواقعة تحتمل التأويل عندي، ولا اعدّها دليلاً قطعياً عن كون صرعه كان من الجن كما انه لا مانع عندي ان يكون منهم، وقد ذكرت هذه الواقعة لشهرتها عندنا في البلد، وقد يكون من غريب الاتفاق انني كنت اعاشر بعض اصحاب هذا الصرع ولكن لم يكن يحدث لهم وانا معهم قط. ومنهم حموده بك اخو شيخنا الاستاذ الامام، كنت اكثر الناس معاشرة لهم وما من احد كان يكثر زيارتهم الا ورأى حموده يصرع ولا سيما بعد اشتداد النوبات عليه في اثناء مرض الشيخ وإيمده حتى كانت ربما تتعدد في اليوم الواحد ولكنني كنت امكث عندهم في الاسكندرية الايام والليالي، ولم يقع له شيء من ذلك امامي، ومثله في ذلك صديقنا محمد شريف الفاروقي — رحمهما الله تعالى — ولا استبعد أن يكون بعض الارواح تأثير في بعض كما لا أنفي على سبيل القطع ان يكون ذلك من نوادر الاتفاق

وانني لم أذكر مثل هذا الا لامرئ احدهما ان لا يظن ظان انني اميل في

الدجالين فأخبرها بأن أحد الاسياد (أي عفاريت الجن) أنقذه ووضعه عنده فهو يعيش في ضيق وشظف وانه هو يمكنه أن يوصل اليه ، ماتجود به والدته عليه، فكانت تعطيه ماتقدر عليه من الطعام والدجاج والحمام المقلي مع شيء من الدراهم اجرة لنقله، ولتعتقد ان ذلك كله يصل الى ولدها عند العفريت الذي أخذه، ويكون سبباً لحسن معاملته له، وربما يطلقه بعد ، وما زال أهل بيتنا ينصحن لها بترك ذلك الدجال المفترى المحتمل حتى أقنعنها بكذبه بعد ان خسرت كل ما كانت ترجحه من بيع اللبن.

فان قيل ان الاناجيل أثبتت ان الشياطين تدخل في أجساد الناس وتصرعهم، وان المسيح عليه السلام كان يخرج هذه الشياطين باذن الله تعالى منهم، وفي القرآن المجيد ما يشير الى ذلك في قوله تعالى ( كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس ) وان قالوا انه تمثيل حكيم به ما كان مألوفاً عند العرب ، وقد حكي عن بعض العلماء المحققين دون الخرافيين وقائع فيه كوقائع الانجيل ، ومن ذلك ما حكاها العلامة ابن القيم عن أستاذه شيخ الاسلام ابن تيمية ، فهل كل تنكر ذلك أم ماذا تقول فيه ؟ فالجواب اننا وان كنا لانعرف لهذه الاناجيل أسانيد صحيحة متصلة وقد أمرنا أن لانصدق أهل الكتاب ولا نكذبهم فيما لا حجة له او عليه في كتابنا — وان كان شيخا الاسلام من أجل الثقات عندنا فيما يرويان عن أنفسهما وعن غيرهما بالجزم — فاننا نقول ان وقائع الاحوال في هذا المقام فيها اجمال، هي به قابلة لانواع شتى من الاحتمال ، على ان ما يؤخذ منها على ظاهره لا حجة فيه على شيء من أعمال الدجالين التي ينكرها الشرع والعقل ، وأين دجل هؤلاء الفساق المحتملين من معجزة أو كرامة يكرم الله بها نبياً مرسلأ أو ولياً صالحاً فيشفي على يديه مصروعاً لم به الشيطان أم لم يلم ، وما إمام الشيطان بيبعض الناس بالحال عقلا حتى نحار في فهم أمثال هذه الروايات النادرة عند أهل الكتاب وعندنا بل عند جميع الامم ، وان بعض الامراض العصبية التي يصرع أصحابها لا بسهم الشيطان فيها أم لا لتشفى بتأثير الاعتقاد وتأثير ارادة الارواح القوية اذا توجهت الى الله تعالى سائلة شفاءها ، وما نحن بالذين يدارون الماديين أو يبالون بانكارهم بكل ما لا يثبتة الحس لهم ، ولتعتقد ان جملة ما ورد عن الانبياء والعلماء وما اشتهر عند كل الامم يفيد في مجموعه التواتر المعنوي في اثبات اصلا لهذه المسألة .

اليوم بالبخور والعزائم والاستغاثة، وكل ذلك عبادة تدخل في قوله تعالى ( ألم أعهد اليكم يا بني آدم ألا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين \* وان اعبدوني هذا صراط مستقيم ) ! وقد اشتهر أن بعض الدجالين يتقربون الى الشياطين بكتابة شيء من القرآن على عوراتهم أو في شيء يشدون عليه. وهذا من اقبح انواع الكفر واسفلها، فهل يليق بالمؤمن الذي يتولى الله ورسوله ان يلجأ الى احد من هؤلاء الدجالين في مصالحه يرجو منه نفعا او دفع ضرر ؟

وجملة القول إن الله تعالى فضل الانس على الجن وجعلهم ارقى منهم ، ولو كانوا يرون المكلفين منهم كالشياطين لتصرفوا فيهم كما يتصرفون بجنة الهوام وميكروبات الامراض . وفاقا لقول الخبر ابن عباس (رض) ان خوفهم منا اشد من خوفنا منهم . والسوسة منهم تكون على قدر استعدادنا لقبولها فذنبها علينا . وان ما يذكره الناس من ضررهم وصرعهم فأكثره كذب ودجل والنادر لاحكم له ، ولا تأثير في دفعه للدجالين ، وانما تأثيرهم في سلب أموال الجاهلين

( ٢٧ ) وَإِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا . قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ . اتَّقُوا اللَّهَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ؟  
( ٢٨ ) قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ( ٢٩ ) كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ( ٣٠ ) فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ . إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ

هذا بيان لبعض آثار ولاية الشياطين للذين لا يؤمنون ، أي أنهم طبعونهم في اغوائهم في اقبح الاشياء ولا يشعرون بقبحها ، بل يعتقدون حسنها ، ﴿ واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله امرنا بها ﴾ قال ابن جرير رحمه الله تعالى في تفسير هذه الجملة : واذا فعل الذين لا يؤمنون بالله الذين جعل الله لهم الشياطين اولياء - قبيحا من الفعل وهو الفاحشة وذلك تزيينهم للطواف ( المنار : ج ٨ ) ( ٧٣ ) ( المجلد الثالث والعشرون )

تشددي في كشف غش الدجالين الى آراء الماديين، وثانيهما ان لا يجعل احد ما نقل عن مثل شيخ الاسلام من ارساله رسولا الى المصروع يخرج منه الشيطان حجة على من ينكر دجل هؤلاء الضالين من عباد الشياطين او الدعاة الى عبادتهم بتخويف الناس مما لا يخيف منهم ، ولا يتقرب اليهم بما يعد عبادة لهم ، كما يعبد اليزيدية ابليس جهرا بدعوى انهم بذلك يتقون شره والعياذ بالله تعالى فأمثال هؤلاء الدجالين واتباعهم هم الذين قال الله تعالى فيهم : —

﴿ انا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون ﴾ أي قد مضت سنتنا في التناسب بين انواع المخلوقات المتجانسة والمتشابهة ان يكون الشياطين الذين هم شرار الجن ، أولياء لشرار الانس ، وهم الكفار الذين لا يؤمنون بالله تعالى وملائكته وكتبه ورسله ايمان اذعان بحيث يهتدون بوجيه ويذكرون انفسهم بعبادته وآدابه حتى يبعد التناسب والتجانس بينهما ، فهذا الجمل لا يدل على ما يدعيه الجبرية ، واسناده الى الله تعالى لا يقتضي أنه جعله خارجا عن نظام الاسباب والمسببات ونتائج الاعمال الاختيارية التي تسند الى مكتسبها باعتبار صدورها عنهم والى الخالق تعالى باعتبار خلقه وتقديره لذلك في نظام الكون وسننه ، وقد أسند هذه الولاية الى مكتسبها بمزاولة أسبابها في قوله الآتي قريبا ( انهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله ويحسبون انهم مهتدون ) فاكتماب الكفار لولاية الشياطين باستعدادهم لقبول وسوستهم وإغوائهم ، وعدم احتراسهم من الخواطر الباطلة او الشريرة من ملهم ، كاكتماب ضعفاء البنية للأمراض باستعدادهم لها ، وعدم احتراسهم من أسبابها ، كالتفاداة وتناول الاطعمة والاشربة القابلة للفساد ، بما فيها من جرائم تلك الامراض ، — كما تقدم شرحه آنفا — فأولياء الشيطان هم اصحاب الوسوس والاهوام ، والخرافات والطغيان ، والمتولون لقرائنه من اهل الطاغوت والدجل والنفاق ، كما يؤخذ من عدة آيات ،

وقد كانوا في الجاهلية يعبدون الجن والشياطين لابطاعهم في وسوستهم فقط بل كان منهم من يستعين بهم كما قال تعالى ( وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا ) وكانوا يتقربون اليهم بما يظنون أنه يعطفهم عليهم فيمنع ضررهم أو يحملهم على نفعهم كما يتقرب اليهم الدجالون

أمر ونهي لا يثبت بمجرد الدعوى بل يجب أن يعلم بوحى منه تعالى إلى رسول من عنده ثبتت رسالته بتأييده تعالى له بالآيات البينات . ولا وحي لديهم في هذا ولا هم من المؤمنين به بل يحتجون على الأمر والرضا بالمشيئة وعلى المشيئة بالوقوع كما تقدم فيها حكاية عنهم في سورة الأنعام (٦: ١٤٨) سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباءنا (الآيات<sup>(١)</sup>) وقدره هنالك كما رده هنا، فالاستفهام في قوله تعالى « أنقولون على الله ما لا تعلمون » للانكار المتضمن للتوبيخ، ولرد على المقلدين فانهم باتباع آباءهم وأجدادهم وشيوخهم في آرائهم وأعمالهم الدينية غير المسندة إلى الوحي الإلهي يقولون على الله ما لا يعلمون انه شرعه لعباده . ومن أكبر المعبر في الآية ان احتجاج مشركي الجاهلية بالتقليد بمشيئة الله تعالى على ضلالهم المبين، قد عايدنا نشتر في المسلمين، بغواية المتصوفة الجاهلين؛ وجدل المتكلمين النظريين، وآراء المتفقهة الجامدين ، وتخيلات الشعراء الفاوين، وبعد أن أنكر عليهم أن يكونوا على علم في هذا الطريق النقلي وهو من باب السلب والنفي ، توجهت الانفس الى معرفة ما يأمر به تعالى من محاسن الأعمال ، ومكارم الاخلاق والحاصل ، فيبينه بطريق الاستثناف ، قائلا لرسوله ﴿ قل أمر ربي بالقسط ﴾ أي العدل والاعتدال في الأمور كلها ، وهو الوسط بين الإفراط والتفريط فيها، وقد تقدم تفسيره لفظا ومعنى في سورتي النساء والمائدة، والوسط في اللباس الذي يعبد الله تعالى فيه أن يكون حلالا نظيفا لا ثقا بحال لابس في الناس لا ثوب شهرة في تفریط التبذل، ولا في إفراط التطرّس، وسيأتي الكلام في الأمر بأخذ الزينة عند المساجد من هذا السياق، وقدم عليه هنا ما يتعلق بفقهاء العبادة ولبائها، الدال على جهلهم بها، وهو قوله ﴿ وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد وادعوه مخلصين له الدين ﴾ أي قل لهم أيها الرسول أمر ربي بالقسط فأقسطوا وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد — أو قل لهم أقيموا الخ — إقامة الشيء إعطاؤه حقه وتوفيقه شروطه كإقامة الصلاة وإقامة الوزن بالقسط، والوجه حسني ومعنوي — فقوله تعالى ( فول وجهك شطر المسجد الحرام ) من الاول وقوله ( فأقم وجهك للدين حنيفاً ) من الثاني، والمراد به توجه القلب وسجة القصد، فان الوجه يطلق على الذات ، وما هنا من الثاني وان ورد عن

بالبيت وتجردهم له فمذلوا على ما اتوا من قبيح فعلهم وعوتبوا عليه قالوا :  
وجدنا على مثل ما نفعل آباءنا فنحن نفعل مثل ما كانوا يفعلون ونقتدي بهم  
ونستن بسنتهم ، والله امرنا به فنحن نتبع أمره فيه . اهـ والفاحشة كل ما عظم قبحه  
وفسرها هو وغيره هنا بطواف اهل الجاهلية عراة لان المسلمين لما كانوا يعذبونهم  
ويقبحون فعلتهم هذه كانوا يجيبون بهذا الجواب . ومما رواه في ذلك هنا قول  
مجاهد : كانوا يطوفون بالبيت عراة يقولون نطوف كما ولدتنا امهاتنا فنضع  
المرأة على قلبها النسمة ( اي القطعة من سيور الجلد ) أو الشيء فنقول :  
اليوم يبدو بعضه أو كله وما بدا منه فلا أحله

وقد تقدم ذكر هذه الفعلة الفاحشة وما روي من شبهتهم الشيطانية عليها  
وهي أنهم لا يطوفون بيت ربهم في ثياب عصوه بها ، وبيننا فساد هذا القول  
وقد بين هنا أنهم احتجوا عليها بالتقليد وبأن الله تعالى أمرهم بها . فأما  
الاولى قال مفسرو المتكلمين كالزنجشري والبيضاوي والرازي : انه تعالى لم  
يجب عن هذه الحجة - وهي محض التقليد - لما تقرر في العقول من أنه طريقة فاسدة  
لان التقليد حاصل في الاديان المتناقضة فلو كان حقا لزم القول بحقية الاديان  
المتناقضة ، وهو محال . فلما كان فساد هذا الطريق ظاهرا لم يذكر الله تعالى الجواب  
عنه . هذا تقرير الرازي ، وقوله بفساد التقليد وكونه حجة داحضة في نظر العقول  
السليمة صحيح ، ولكن زعمه أن هذا سبب لعدم الرد غير صحيح ، فقد رد  
تعالى عليهم بمثل قوله ( أولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون ) والصواب  
أنه استغنى عن الرد الصريح هنا بردهما اقترن به المتضمن للرد عليه وبيان بطلانه

وأما الثانية فقد أمر الله تعالى رسوله (ص) بأن يدحضها بقوله لهم ﴿ قل ان الله لا  
يأمر بالفحشاء أتقولون على الله ما لا تعلمون ﴾ وهذا القول تكذيب لهم من طريقي  
العقل والنقل ، أما الاول فتقريره أن هذا الفعل لا خلاف بينكم وبيننا في  
أنه من الفحشاء أي أقبح القبائح ، والله تعالى منزّه بكلامه المطلق الذي لا شائبة  
للنقص فيه أن يأمر بالفحشاء ، وانما الذي يأمر بهما هو الشيطان الذي هو مجرم النقائص ،  
كما قال تعالى في آية أخرى ( الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء ) وهذا حجة على من  
ينكرون الحسن والقبح العقلين في الاحكام الشرعية مطلقا لاجل مخالفة من أسرفوا  
في تحكيم العقل مطلقا . وأما طريق النقل فهو ان ما يسند الى الله تعالى من



ما عاش عليه ، ويبحث على ما مات عليه ، ومعنى حقت عليهم الضلالة نبقت بثبوت أسبابها الكسبية ، لأنها جعلت غريزة لهم فكانوا مجبورين عليها ، يدل على هذا تعاملها على طريق الاستئناف البياني بقوله تعالى

﴿ انهم اتخذوا الشياطين اولياء من دون الله وبحسبون انهم مهتدون ﴾ عاد هنا الى الكلام عن المشركين بضمير الغائبين بعد انتهاء ما أمر به الرسول من خطاب المحتجين منهم بما ذكر عنهم — ومعنى اتخذهم الشياطين أولياء أنهم اطاعوهم في كل ما يزينونه لهم من الفواحش والمنكرات ، كأنهم — ولو هم امورهم من دون الله الذي يأمر بالعدل والاحسان ، وينهى عن الفحش والمنكر والبغى والعُدوان ، وبحسبون انهم مهتدون فيما تلقنهم الشياطين من الشبهات ، كجعل التوجه الى غير الله والتوسل به اليه في الدعاء وغيره مما يقر بهم اليه تعالى رلقى ، وجعل الرب تعالى كالمملوك الجاهل للظالمين ، لا يقبل عبادة عبده المذنب الابواسطة بعض المقر بين عنده ، كالملك الجاهل مع وزرائه وحجابه وأعوانه ، وغير ذلك مما ذكر آنفا من شبهتهم على طوافهم عراة وما تقدم في سورة الانعام ، من تحريم ما حرموا من الحرث والانعام ،

واكثر من ضل من البشر في الاعتقادات والعلميات بحسبون أنهم مهتدون وأقل الكفار الجاحدون للحق كبراء وعنادا كأعداء الرسل في عصورهم ، وحاسديهم على ما آتاهم الله من فضله فكروهم به عليهم ، كما حسد ابليس آدم واستكبر عليه ، ومنهم فرعون والملا من أشراف قومه الذين قال تعالى فيهم (وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا) ومنهم كبراء طواغيت قريش كأبي جهل والوليد ابن المغيرة والاخنس بن شريق الذين قال تعالى فيهم ( فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون ) وأما سائر الناس فضالون بالتقليد واتباع الشبهات الشيطانية ، أو بالنظريات والآراء الباطلة ، وهم الذين قال تعالى فيهم (قل هل أنبئكم بالآخرين أعمالا ؟ الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا) ولو كان التقليد عذرا مقبولا لكان أكثر كفار الارض في جميع الازمنة والامكنة معذورين ناجين كالمؤمنين ،

ألم تر أن التقليد قد أضل الالوف التي لا تحصى من المسلمين الذين صدق عليهم الحديث الصحيح « لتتبعن سنن من قبلكم شبرا بشبر وذراعا بذراع »

بعضهم تفسيره بالاول أيضاً وجعله بعضهم بمعنى التوجه الى الكعبة في كل صلاة في كل مسجد أينما كان . والمعنى : أعطوا توجهكم الى الله تعالى عند كل مسجد تعبدونه فيه حقه من صحة النية وحضور القلب وصرف الشواغل سواء كانت العبادة طوافاً أو صلاة أو ذكراً أو فكراً — وادعوه وحده مخلصين له الدين ، بأن لا تشوبوا دعاءكم ولا غيره من عبادتكم له بأدنى شائبة من الشرك الاكبر وهو التوجه الى غيره من عباده المكرمين ، كالملائكة والرسل والصالحين ، ولا الى ما وضع للتذكير بهم من الاصنام والقبور وغيرها — ولا من الشرك الاصغر وهو الرياء وحب اطلاع الناس على عبادتكم والثناء عليكم بها والتنويه بذكركم فيها . وكانوا يتوجهون الى غيره معه زاعمين أن المذنب لا يليق به أن يقبل على الله وحده ويقيم وجهه له حنيفاً ، بل لا بد له أن يتوسل اليه بأحد من عباده الطاهرين المكرمين ليشفع لهم عنده ويقربهم اليه زلفى . وهذا من وسواس الشيطان ، وشبهتهم فيه كشبهتهم في عدم الطواف في ثياب عصوه فيها ، وجعل هذا وذاك من الدين ونسبته الى الله تعالى افتراء عليه وقول عليه بغير علم مما أوحاه الى رسله ، وانما اوحى اليهم ما نزلت به هذه الآية وأمثالها من الآيات الناطقة بالامر بتجريد التوحيد من كل شائبة والاخلاص في العبادة — كما أمر بأخذ الزينة عند كل مسجد وجعل الظاهر عنواناً للباطن في طهارته وحسنه من غير رياء ولا تكلف كما هو مقتضى تحري القسط والعدل في كل امر ﴿ كما بدأكم تعودون فريقاً هدى وفريقاً حق عليهم الضلالة ﴾ هذا تذكير بالبعث والجزاء على الاعمال ودعوة الى الايمان به في إثر بيان اصل الدين ومناط الامر فيه والنهي ، الوارد في سياق اصل تكوين البشر ، واستعدادهم للايمان والكفر ، والخير والشر ، وما للشيطان في ذلك من اغواء الكافرين الذين يتولونه ، وعدم سلطانه على المؤمنين الذين يتولون الله ورسوله . وهذه الجملة من أبلغ الكلام الموجز الموجز فانه ادعوى متضمنة للدليل بتشبيهه الاعادة بالبدء فهو يقول : كما بدأكم ربكم خلقاً وتكويناً بقدرته تعودون اليه يوم القيامة — حالة كونكم فريقين — فريقاً هداهم في الدنيا ببعثة الرسل فاهتدوا بايمانهم به وإقامة وجوههم له وحده في العبادة ودعائه مخلصين له الدين لا يشركون به أحداً ولا شيئاً — وفريقاً حق عليهم الضلالة لا تبعاهم اغواء الشيطان ، واعراضهم عن طاعة الرحمن ، وكل فريق يموت على

ولا سيما اذا بلغه بصورة مشوهة تدعو الى الاعراض عنها ، واتقاء اضاءة الوقت في النظر فيها ، ويزعم كثير من المسلمين أن جيم أهل هذا العصر قد بلغتهم دعوة الاسلام على وجهها ، وما أجهلهم بحال العصر وأهله .

قال السيد الالوسي في تفسير (ويحسبون أنهم مهتدون) عطف على ما قبله داخل معه في حيز التعليل أو التأكيد ، ولعل الكلام من قبيل \* بنو فلان قتلوا فلانا \* والاول في مقابلة من هداه الله تعالى شامل للمعاندين والمخطئين ، والثاني مختص بالثاني ، وهو صادق على المقصر في النظر والبالذ غاية الوسع فيه . واختلف في توجه الذم على الاخير وخلوده في النار ، ومذهب البعض أنه معذور ، ولم يفرقوا بين من لا عقل له أصلا ومن له عقل لم يدرك به الحق بعد أن لم يدع في القوس منزعا في طلبه ، حيث يعذر الاول بعدم قيام الحجة عليه يعذر الثاني لذلك . ولا يرون مجرد المالكية واطلاق التصرف حجة . والله الحجة البالغة ، والتزام أن كل كافر معاند بعد البعثة وظهور أمر الحق كنار على علم — وأنه ليس في مشارق الارض ومغاربها اليوم كافر مستدل — بما لا يقدم عليه الا مسلم معاند ، أو مستدل بما هو أو هي من بيت العنكبوت ، وأنه لا وهن البيوت ، وادعى بعضهم ان المراد من المعطوف عليه المعاند ومن المعطوف المخطيء ، والظاهر ما قلناه

هذا وان المعذور في الخطأ لا يكون عند الله كالمصيب ، وإن الذي يتجرى الحق المرضي عند الله تعالى المنجي في الآخرة لا بد أن يعرف باخلاصه في النظر واجتهاده في الطلب كثيرا من الحق والخير ، ومعرفة حجة عليه ، ومن كان هذا شأنه كان أجدر الناس بقبول دعوة الرسل اذا بلغت على وجهها ، لانه أحق بها وأهلها ، فان لم يقبلها كان في نظره على هوى . ويتفاوت هؤلاء المتهمدون المخطئون بتفاوت حظوظهم من معرفة الحق واتباعه ، ومعرفة الخير والعمل به واجتناب ضده ، اذ بذلك تتركى الانفس والمدار في الآخرة على تركيتها . وقد بينا هذا في موضع آخر من التفسير بما هو أوسع مما هنا . والله أعلم بالصواب ، واليه المرجع والمآب

فتركوا هداية الكتاب والسنة وسيرة الساف الصالح، واتبعوا البدع المستحدثة فاذا دعوا الى الله ورسوله قالوا قال الشيخ فلان، وفعل الولي الصالح فلان، وهؤلاء أعلم وأهدى منا بالسنة والقرآن، وانما أمرهم الله أن يتبعوا ما أنزله اليهم ونهاهم أن يتبعوا من دونه أولياء كما تقدم في صدر هذه السورة، وما اضيع البرهان عند المقلد (\*)

وأما أهل النظر فمنهم من بلغته دعوة الرسول على وجهها أو على غير وجهها ومنهم من لم تبلغه، وفي كل منهم من يبحث عن الحق ليتبعه ومن لم يبحث ذهب بعض المتكلمين الى أن من بذل جهده في النظر والبحث والاستدلال على الحق فاتبع ما ظهر له أنه الحق بحسب ما وصلت اليه طاقته وكان مخالفا في شيء منه لما جاءت به الرسل لا يدخل في مدلول هذه الآية وأمثالها بل يكون معذورا عند الله تعالى لقوله ( لا يكلف الله نفسا الا وسعها ) . وقد اشترطوا في حججة بلوغ الدعوة كونها على وجه من الصحة والحجة يحرك الى النظر فيها والا فليس من شأن أحد من البشر أن يبحث عن كل ما يبلغه من أمر الاديان

(\*) من لطائف الاتفاق أنه قد جاءني وأنا أفسر هذه الآية كتابان أحدهما من ( بنكوك - سيام ) في الشرق الأقصى والآخر من بعض بلاد الصين يذكر في كل منهما عداوة بعض المقلدين للمنار، بأنه يدعو الى ما يخالف بل يحقر ويضل ما جرى عليه الآباء والاجداد، فأما ما عليه أهل سيام فنه أن نساهم بخرجن الى الاسواق والمجامع عاريات الاجسام لا يسترن الا السوائين ويشاركن البوذيين في لهوهم ولعب الميسر وفي حفلات عبادتهم في هياكلهم، ومنه غير ذلك مما سيدكر في باب الفتاوى - فهذا بعض ما جرى عليه الآباء والاجداد، ولا يجري عليه الذين اهتموا بالمنار الى كتاب الله وسنة رسوله ( ص ) وأما بلاد الصين فان بعض العلويين من الحضارمة قد نشطوا في هذه السنين الى بث دعوة غلو في التشيع ودعوى وجوب اتباع الناس لكل من ينسب الى السلالة العلوية بناء على أن كل ما ورد في آل بيت النبي (ص) في عصره يشاركهم فيه ذرارهم الى يوم القيامة وان كانوا من أجهل الناس يدين الله وأبدهم عن الاهتداء به. وهم لا يدعون الى مذهب مدون كذهب الزيدية أو الامامية بل الى فوزى في الدين لا حد لها . وقد قامت قيامة الناس عليهم في جاوه وسنغافوره وغيرها من البلاد التي يبنون فيها هذه الدعاوي الجهمية كما بلغنا وكلمهم يكرهون المنار طبعاً ويصدون عنه . . فهذه عواقب ضلالة التقليد

تبينوا لنا الحق في هذه مع الرد الصريح على من اهتمدى بغير السنة النبوية  
 (٢) ما حكم شراء أوراق اليانصيب؟ فان الحكومة السياسية الآن  
 تريد جمع المال لشراء الاسلحة النارية والطائرات الهوائية من أرباح اليانصيب  
 لاعراض الجمهور عن التبرع لها) وما الفرق بينهما وبين الميسر الجاهلي؟ فان  
 قيل بالمنع. فما يفعل بالجائزة لوربحت المرة التي اشتراها مسلم قبل تيقن الحرمة؟  
 (٣) فشا بيننا اليوم: (١) التداوي بالادوية المركبة من الكحول (٢)  
 واستعمال الروائح العطرية والافرنجية (٣) تعاطي البيرة (٤) ووضع خلاصة  
 الفواكه (Essence) في عمل الحلويات والمربات (٥) والاستصباح بزيت  
 البترول (٦) والانتفاع بالغازات. فكل هذه مستحذثة يصعب علينا معرفة  
 أحكامها شرعا فلتمس من فضيلتكم بياننا شافيا مفصلا عن حكم كل منهما وعن  
 أصلها وعن الفرق بين كل واحدة منها ان وجد. ولا تحيلونا على ما لم يكن  
 بيدنا من فتاوى سبقت لكم في المنار أو غيره أفيدونا أثابكم الله والسلام  
 بنكوك نوى  
 تلميذكم ناظر مدرسة البداية  
 عبد الله بن محمد المسمودي

### ﴿ جواب المنار ﴾

#### إثبات هلال رمضان والعيد

قال الله تعالى ( فان تنازعتم في شيء فردوه الى الله والرسول ان كنتم  
 تؤمنون بالله واليوم الآخر ) وقد أجمع العلماء على أن الرد الى الله تحكيم كتابه  
 والعمل به والرد الى الرسول بعد وفاته تحكيم سنته والعمل بها. وقد قال تعالى  
 في كتابه ( فمن شهد منكم الشهر فليصمه ) وناطرسوله ( ص ) إثبات الشهر  
 برؤية الهلال والا اكملت عدة الشهر ثلاثين يوما. ولا حاجة الى سرد شيء في تفسير  
 الآية ولا نصوص الاحاديث في ذلك فهي معلومة لديكم. ومن عجائب ضلالات  
 التقليد أن يترك السنة الصحيحة الصريحة عارفها يأخذ بقول زيد وعمر من  
 الناس الذين ليست أقوالهم ديننا ولا حجة في الدين ولو لم تكن مخالفة للكتاب  
 السنة فكيف اذا خالفوها ولا هم من العلماء المجتهدين على ان المسألة ليست اجتهادية  
 وجود النص الصريح فيها. وقد قال الامام الشافعي في أول باب الاجماع من  
 رسالته الشهيرة في أصول الفقه: « وقامت الحجة بما قلت بأن لا يحل لمسلم علم  
 المنار: ج ٨ م ٢٣ ( ٧٤ ) ( المجلد الثالث والعشرون )

## فتاوى المنار

﴿ أسئلة من مدينة بنكوك (سيام) ﴾

(س ٣٨—٤٥) من صاحب الامضاء

(١) يقع اختلاف وشقاق في كل عام بين أئمة المساجد في اثبات هلال رمضان فمنهم من يعتمد ويعمل بمثل جدول الشهور والايام للشيخ القزويني ومنهم من يعمل بما قال في عجائب المخلوقات بعد ذكر الجدول وهو ما نصه: قال جعفر الصادق رضي الله عنه : اذا أشكل عليك أول شهر رمضان فعد الخامس من الشهر الذي صمته في العام الماضي فانه أول يوم شهر رمضان الذي في العام المقبل وقد امتحنوا ذلك ٥٠ سنة فوجدوه صحيحا اهـ ومنهم من لا يعمل الا بما قال الشيخ البجيرمي في حاشيته على شرح فتح الوهاب : — قال سيدي علي وفا المصري في فتاويه لا يستتر القمر اكثر من ليلتين آخر الشهر أبداً ويستتر ليلتين ان كان كاملا وليلة ان كان ناقصا . والمراد بالاستتار في الليلتين أن لا يظهر القمر فيهما ويظهر بعد طلوع الفجر . وفي عبارة بعضهم : واذا استتر ليلتين والسماء مصحبة فيهما فالليلة الثالثة أول الشهر بلا ريب والتفطن لذلك ينبغي لكل مسلم فان من تفطن له يغنيه عن التطلع من (؟) رؤية هلال رمضان ولم يفته يوم ان كان كاملا وحديث « صوموا لرؤيته » الخ في حق من لم يتفطن لذلك . ولو علم الناس عظم منزلة رمضان عند الله وعند الملائكة وعند الانبياء لاحاطوا له بصوم أيام قبله حتى لا يفوته صوم يوم منه اهـ ( قال ) وهو كلام نفيس فاحفظه . والبقية يصومون بالرؤية ويفطرون بالرؤية عملا بالحديث الشريف فصار كل مسجد يصوم بما رأى أمامه .

وكذلك يختلفون في اثبات هلالي شوال والاضحى باختلافهم في اثبات هلال رمضان بل العاملون بالرؤية يختلفون في قبول شهادة عدل واحد في هلالي شوال والاضحى ( ولم تتوفر لاحد في سيام شروط العدالة المشروحة في كتب الامام الشافعي ) فمنهم من يقبل ومنهم من يرفض فاعتماد الاول على ما ذكر البجيرمي في حاشيته على الاقتناع في كتاب الصيام أنه هو المعتمد والثاني على ما قال الشافعي في الام والنووي في شرح مسلم . فالرجاء ملء صدورنا أن

من حيث يجعل أول الشهر الليلة التي يمكن أن يرى فيها الهلال إذا انتفت الموانع كالغيوم وما في معناها. وقد بينا غير مرة أن الحكمة في جعل مواقيت الصلاة والصيام منوطة بما تسهل معرفته على جميع المسلمين من بدو وحضر أميين ومتعلمين هي أن لا تكون أمورهم الدينية بأيدي أفراد من علماء فن مخصوص كالفلك لا يوجدون في كل مكان وقد يعثون بأمور الامة في دينها كما فعل رؤساء الاديان الاخرى. ونجد أهل الامصار الاسلامية الآهلة بالعلماء من جميع المذاهب لا يعملون في اثبات هلال رمضان والاعیاد وغيرها الا بالرؤية أو كمال العدة على كثرة الحاسبين المدققين فيها، ثم انهم يثبتون الرؤية إثباتاً شرعياً بحكم في دعوى صورية لاجل اعلام الناس كافة به بصفة يرتقم فيها الخلاف ليسلم المسلمون من الفوضى والخلاف في عبادتهم في كل قطر. فافعله أهل (سيام) عندكم مخالف لهدى الشارع ولحكمة الشرع واعمل المسلمين بسلفاً وخلفاً في جميع الاقطار الاسلامية وأماما نقله البجيرمي من أن حديث «صوموا لرؤيته» خاص بمن لم يتفطن لتلك القاعدة الحسائية — ومن أنه ينبغي الاحتياط لرمضان بصوم قبله حتى لا يفوته صوم يوم منه — فهو باطل بشقيه ويستغرب قوله فيه: انه نفيس. ويرتب على قوله الاول أن نقبل قول كل من جاءنا بقاعدة أو طريقة يمكن أن يحصل بها مقصد الشرع في عمل من الاعمال من غير الطريقة أو القاعدة الثابتة بنص الكتاب والسنة — وحينئذ يكون كل واحد من هؤلاء شارعاً لغير ما شرعه الله تعالى وناسخاً لما شرعه ولو في الوسائل، وهو شرك بالله تعالى كما قال تعالى (أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله) وقد بينا هذا المعنى في مواضع من التفسير والفتاوى القريبية العهد، وسيرى القراء شيئاً منه في الجزء الآتي من المنار في باب الفتوى ان شاء الله تعالى. وبمثل هذه الآراء أضاع من قبلنا أصول دينهم وفروعه

وأما الرأي الثاني فيقال فيه: ان الصيام لا يعد من رمضان الا اذا ثبت الشهر وكان الصيام بنية رمضان والا فقد ورد في السنة النهي عن صوم يوم الشك عن استقبال رمضان بيوم أو يومين ...

وجملة القول ان الواجب على أهل بلدكم أن يعملوا في اثبات رمضان والعيدين بما دل به سائر المسلمين من الاستهلال فان رؤي الهلال فذاك والا أكملوا.

كتاباً ولا سنة أن يقول بخلاف واحد منهما » فمادت رؤية الهلال ممكنة فلا يجوز العمل بالحساب ولا بمثل ما ذكر من الضوابط المبنية عليه ، ولكن قد يحتاج الى الضوابط اذا تعذر العمل بالسنة كأن تطبق الغيوم في قطر كبير عدة أشهر ويتعذر عليهم الوقوف على اثبات صحيح للشهر برؤية الهلال في مكان قريب منهم مثلاً أو اذا كان الصيام في المنطقة القطبية وما يقرب منها حيث لا شهور — فهنا يجتهد في تقدير الاوقات للصلاة والصيام . وقد بينا هذه المسائل من قبل والغرض هنا بيان أن المصيب من المختلفين في المسألة في بلاد السائل هو الفريق الذي ثبت الشهر برؤية الهلال والا فبا كمال عدة شعبان ٣٠ يوماً اذا غم الهلال على الناس . وينبغي أن يكثر المستهلون لتثبت الرؤية بالتواتر فان لم يتفق ذلك وشهد برؤيته من لا يعد عدلاً في مذهب الشافعي رحمه الله تعالى فلا بأس بأن يعد عدلاً في مذهب غيره والعبرة بتصديق الناس له فاذا كنا نعلم أن زيدا يتحرى الصدق ويتزه عن الكذب ولكنه لا يرى بأساً ببعض ما يعد في المذهب مسقط المروءة ولا سيما اذا كان لا يعد مسقطاً لها في هذا العصر أو لا يسقط مروءة مثله لمجموع مزايه الاخرى ، فلا مانع من قبول شهادته . والعمدة في ذلك أن يعتد صدقه ، فان بعض ما اشترطوه في العدالة مبني على العرف لا النص : تحرم المروءة . والعرف يختلف باختلاف الزمان والمكان . ويكفي في اثبات رمضان شهادة واحد ، ثبت ذلك في السنة وجرى عليه الجمهور

وأما العيدان فالادلة في إثباتهما بشهادة عدل أو عدلين متعارضة والمهم أن يتفقوا على أحد القولين تقادياً من الاختلاف الذي يبغضه الله ويبغض أهله بعد هذا نقول كلمة في تلك الاقوال التي نقلها السائل عن بعض المصنفين : فاما ما نقلوه عن جدهنا جعفر الصادق رضي الله تعالى عنه فهو صحيح في نفسه وانما يطرد بموافقة إثبات الشهر بالحساب الذي تقتضيه قواعد الفلك ولكنه قد يخطئ اذا جرى الإثبات على قاعدة الشرع بالرؤية ، وما يظن ان الامام قال بترك الاثبات بما أمر به جده عليه الصلاة والسلام والعمل بالحساب ، وإلا فان العارف بالحساب لا يحتاج الى ذلك الضابط بل يعرف أول كل شهر معرفة قطعية لا شك فيها . وانما تختلف أقوال مؤلفي التقاويم أحياناً لان بعضهم يجري في ذلك على قاعدة تولد القمر وبعضهم يجري على قاعدة توافق الشرع



المجلد الرابع من المنار وفي غيره كالمناظرة فيه بيننا وبين بعض كبراء علماء الازهر وقد جاءتنا في هذه الايام فتوى من الهند بتحريم تزيين المساجد بالطلاء الذي يدخله (الاسبيرتو) بناء على القول بأنه خمر نجس وقد سئلنا عن رأينا فيها فأجبنا جواباً طويلاً ضاق عنه هذا الجزء وسترونه فيما بعده ان شاء الله تعالى وتعلمون منه ان هذه الادوية والاعطار لا يحرم منها شيء وانما يحرم الشراب المسكر فقط البيرة البيرة شراب مسكري يسمى في اللغة العربية (الجمعة) فهو محرم قطعاً، وان كان القليل منه لا يسكر فان القليل ذريعة الى الكثير

خلاصة الفواكه ان انواع الحلوى والمربى التي توضع فيها خلاصة الفواكه كالروز والتفاح كثيرة في مصر وغيرهما من بلاد الاسلام يأكلها المسلمون من العلماء وغيرهم ولم يبلغنا ان أحداً جعلها موضوع خلاف يحتاج فيه الى الاستفتاء، ولا نعلم أن منها خمر، على ان الخمر اذا دخلت في مواد وطبخت هذه المواد خرجت عن كونها خمرًا مسكرة وطهرت على القول بأنها كانت نجسة — وهذا مذهب الحنفية الراجح المختار عندنا فيها كما بيناه في الرد على الفتوى الهندية المشار اليها آنفاً الاستصباح بزيت البترول قد استغفر بناسؤا الحكم عن الاستصباح بزيت البترول وقولكم انه من المستحذات في بلاد سيام فنحن منذ عرفنا الدنيا رأيناها يستصباح به في الدور والمساجد ولا وجه لجعله مما يسئل عن حله وحرمة فان الاصل في جميع الاشياء النافعة الحلّ واذا وجد شيء جديد ضارّ أو فيه ضرر من جهة ونفع من أخرى فهو الذي يسئل عن حكمه

الانتفاع بالغازات ما قيل في زيت البترول يقال في الغازات والمستعمل عندنا في الاستصباح منها غاز الفحم الحجري وهو كثير في مساجدنا ومنها الجامع الازهر . والله تعالى أعلم

﴿ استفتاء آخر في اسلام أهل سيام ﴾

﴿ المشوب بالاعمال والشعائر الوثنية البوذية ﴾

(س ٤٦) من صاحب الامضاء

ماقولكم ، دام فضلكم :

في مسلمين نسأؤهم متبرجات تبرجا دونه تبرج الجاهلية الاولى . لايرن في

عدة شعبان؛ وأن يجتمع أئمة المساجد والعلماء ليلة الثلاثين من رمضان فإن ثبت الشهر أعلموا به الناس وصاموا جميعاً والآخر واجباً . ( ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات وأولئك لهم عذاب عظيم )  
شراء أوراق اليانصيب وربحها

« اليانصيب » ضرب من ضروب الميسر التي كثرت في هذا الزمان كما كثرت أنواع أخته الخمر، فلا خلاف في تحريمه بين علماء المذاهب الاسلامية كلها، وأما ربحه من حكومة غير اسلامية في دار الكفر التي لا تنفذ فيها شريعة الاسلام فباح اذ لا يمكن التزام أحكامها واشترائط عقودها في تلك الدار بل يكفي في حل أموال أهلها وحكومتها رضاؤهم وعدم كونه سرقة أو خيانة لهم. ولا حاجة الى بيان الفرق بين هذا الميسر والميسر الجاهلي فان كل ميسر حرام كما أن كل خمر حرام، وان أكثر أنواع الخمر والميسر المستحدثة في هذا الزمان شرما كان منهما في عصر نزول الشرع، وان كان بعض الفقهاء يقول ان حرمة الخمر المتخذة من عصير العنب أشد وأغلظ من سائر الخمر، فهو لاء بنوا قولهم على دعوى لفظية مرجوحة والحق الذي بيناه في التفسير ان كل شراب مسكر فهو خمر لغة وشرعاً، وان شر الخمر أشدها ضرراً في العقل والبدن كالتي يسمونها الاشربة الروحية ولا سيما المستحدثة بالطرق الاوربية، وكذلك الميسر شر أنواعه ما استحدثته الاوربيون في هذا الزمان

#### الادوية والاعطار الكحولية

اذا كان في الادوية التي يدخلها الكحول اشربة مسكرة فلا شك في تحريم شربها وعدم اباحتها الا في حال الاضطرار التي تبيح المحظور لقوله تعالى (الاما اضطررتم اليه ) قيل ومادون الاضطرار من التداوي الذي يكون بتجربة صحيحة أو رأي طبيب عدل يصدقه المريض بأن هذا دواءه ولا يوجد غيره يقوم مقامه. وقد فصلنا هذا البحث بأدلته من قبل. ولكن يوجد كثير من الادوية الجامدة والمائمة التي يدخلها الكحول للتطهير وامانة جرائم الفساد ولغير ذلك من حفظ المواد وتحليلها أو تركيبها وهي ليست اشربة مسكرة فهذه لا وجه للامتناع من التداوي بها. ومثلها الاعطار الاخرنجية المعدة للتعطر وللتطهير الطبي فلا وجه لتحريمها الا عند من يمتقد أنها خمر نجسة، وقد بينا بطلان هذا القول في

أو ينظف أسنانه أو يصلح زيه يمدّ عندهم مارقا . فعاشهم يأتهم رغداً من غار  
 رغب القوم وترهيبهم في فدية الصلاة والصوم وصلاة الجنائز، ولا يحضر أحد  
 لصلاة الجنائز الا بدعوة من المصاب ، فأموات الفقراء يمد المصلون عليهم بالاصابع  
 وأما الاغنياء فلا تسل — ومن الولايم واهداء ثواب الذكر والقرآن بل يبعه  
 لاموات الاغنياء والمثريين ، ومن استنزاف ما بأيدي الناس من الصدقات بالترغب  
 في وضعها في أيدي العلماء والصالحين ، والترهيب من أن تقع صدقة في يد الجاهل  
 والطالحين ، فكم من مسلم فقير عضه الدهر بأنيابه لم ينظر اليه أخوه المسلم ، وكم  
 وكم!! لان هذا في عينهم ليس من المستحقين للبر لفقره ، أولانه غير محلول الشعر  
 وكل فقيه من فقهاءهم أو امام من أئمتهم ( عدا أهل بنكوك نوى )  
 يشحذ ، والشحاذة شمار علمائهم والمتدبنين منهم ، فاذا خرج فقيه الى القرى  
 يشحذ وحصل كثيراً صار كبيراً مقدماً فوق أقرانه ! .. وكثير من أئمتهم  
 وعلمائهم من يملك أموالاً طائلة من الذهب والفضة والاطيان ولكن لا يزكوها  
 اذهم عند قرب حلول الحول يهبونها لاولادهم ونسائهم فيصبحون فقراء  
 يستحقون الصدقات فيجولون من بادية الى بادية ، ومن بيت الى بيت يشحذون ،  
 فيبعد النصرام موسم الحصاد وانقضاء الحاجة يستردون الاموال من اولادهم  
 ونسائهم ، ويقترضون المعوزين ويأخذون منهم خمسة في المئة شهرياً ،  
 ويستحلونها بطرق يستنبطونها من قواعد فقهم ، أو يعطونهم ورقة بنككوت  
 قيمتها ١٠٠٠ ر. تيكلس مثلاً بشرط أن يؤدوها بخمسة عشر تيكلساً فضة ،  
 وهم لا يرون زكاة في أوراق البنككوت فتفتح لهم الابواب يدخلون فيها زمراً  
 فرحين مستبشرين بما أوحى اليهم كبار علمائهم

والخلاصة أنهم — في دينهم ودنياهم — على غير المألوف في المسلمين في  
 أقطار العالم . وما من مسلم فاضل ينزل عندهم الا ولسان حاله يقول :

بليت يقوم لا أريد ودادهم فأكرهم جدّامع البعد والقرب  
 ولكنني أصطاد رزقي بأرضهم ولا بد للصياد من صحبة الكلب

فالرجو أن تبينوا لنا حكم هؤلاء هل هم فسقة تسقط عدالتهم امام الشرع  
 الخفيف أم لا؟ فهذا الذي ذكرت قليل من كثير مما هم عليه من الخزي والضلال ،  
 وسرارة كن سمع ، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته أحمد وهاب

أنفسهن عورة سوى السواتين ، يتعاطين أشغال الحياة خارج البيت أكثر من داخله ، ويختلطن مع الرجال الأجانب ، ويزاحمنهم في الأسواق والحفلات والولائم وكل الأشغال ، يقلن : لا إله الا الله محمد رسول الله ، ويصلين الخمس ، ويصمن رمضان الح ، ويحضرن أسواقاً خيرية ، وحفلات بوذية ، يقيمها البوذيون في معابدهم ، ويشتركن معهم فيها في الملهى والمسر في مكان مزدحم ، ولا يوجد أدنى فرق بينهن وبين البوذيات في الزي والهيئة ، — هذه أوصاف بناتهم ونسائهم — فهم لم يعرفوا ولم يعترفوا ان للحياة معنى ، وللغيرة معزى ، يهينون من لم يتري بزيهم ، ويعيرون من لم يتخلق بأخلاقهم ، ويقلدون البوذيين في آدابهم ، وفي الملبس والمسكن والوساخة ، وفي بعض الامور الدينية ، . وللوثنين ملبس خاص قبيح المنظر جداً ، ما يستر غير السواتين ، وهن سكن عجيب فيه غرفة أو غرفتان هي قاعة الاستقبال وقاعة النوم والا كل معاً — أول ما يرى الزائر عند دخوله المطبخ ومافيه ، والمرقد وما حواله . كما ان وساختهم ليس لها حد ، ولقد صدق القائل : لا عتاب بعد الكفر ، ولهم معابد كثيرة قاما يخلو شارع من معبد أو معبدتين ، وأقل مساحة كل معبد في بنكوك ٦٠٠ متر مربع . كذلك تجد مساجد المسلمين في كل حارة نزولوا فيها من مسجد الى أربعة يكثرونها بدون أقل حاجة ، يقيمون في كل منها الجمعة ويتبعونها بالظهر ، وكل مسجد معارض ومعاد للآخر — وكل معجب بما عنده — فجمعهم تفرق وحدتهم ، وتبعث التنافر والتقاطع والتناذب بينهم ، وعلى ما ظهر تنزل غضب الله عليهم ، ومع كثرة هذه المساجد — وفي عاصمة بنكوك فقط فوق عشرين مسجداً جامعاً — تجد عدد مصليي الجمعة في كل مسجد لا يتجاوز العشرين رجلاً الا في مسجدين أحدهما في (بنكوك نوى) والاخر في (وسكيت) وهذه المساجد معظمها مقفلة الابواب في كل يوم ، ولا تفتح الا في أيام الجمع وليالي رمضان ، وعند حضور الجنازات ، كما ان معابد الوثنيين لا يفتحونها الا في أيام معلومة . وصلاة الجماعة مفقودة في غير مسجدين أو ثلاثة كأن لم يكن لهم علم بأنها من شعائر الاسلام والمسلمين والمتوظفون في هذه المساجد والمتدينون عندهم محلَقو الرؤس شعث غبر متعشفون تاركوا التجارة والصناعة والحياة الشريفة لاهل الدنيا . فن يخلق رأسه

## الاحتفال بذكرى الاستاذ الامام

٢

كلمة الاستاذ منصور فهمي

أيتها السادة

منذ أكثر من عشرين عاما ونحن صبية في أباام الدراسة الاولى اذكر انني كنت مع رفيق لي في شارع الدواوين

قيد أبصارنا على مقربة من باب احدى تلك الدواوين مرأى شيخ معمر أشيب، ربع القامة، هيب الطاعة، لطيف المشية

نظرنا الى الشيخ نظرة المنفرج المتعجب حتى دخل الديوان وتوارى عن أبصارنا قال صاحبي ذلك هو الشيخ عبده فقلت : كان ينبغي أن نحبيه، وعابته اذ بقي على أنه لم يبدأ بالتحية فأتبعه، وعابته اذ لم أكن البادئ فيتبعني . ثم حمل كل معنا رفيقه اثم ذلك التقصير، وانتحل كل منا نفسه ما استطاع أن يدفع به من نفسه من المعاذير

سرنا في سبيلنا واستبقى خالي صدمة ذلك الشيخ الذي كنت رأيت له مرة لاولى، وأخذت تمر امام نفسي تلك الاقوال التي كانت تقذف حول اسم ذلك الرجل الجليل

أخذت أنصور معنى الاصلاح لاني كنت اسمع انه من المصلحين . ومعنى العلم لاني كنت اسمع انه من أكبر العلماء . ومعنى الخروج عن المألوف لاني كنت اسمع انه من الذين خرجوا عن المألوف الذي لا يعتمد على حق، ولا على عقل ، ومعنى العظمة لاني كنت اسمع انه كان عظيما

أخذت المعاني المختلفة تتوالى على ذهني الضعيف الغض لان الاحاديث التي كانت تدور حول اسم الشيخ كانت مختلفة الالوان أيضاً

ما كنت أستطيع وقتئذ أن أدرك حق الادراك معنى العلم ولا معنى الخروج

﴿ المنار ﴾ ان اطلاق لقب الفسق وسقوط العدالة بالمعنى المعروف أقل ما يقال في هؤلاء الناس ، وكنت أودّ لو أعرف شيئاً من تاريخ دخولهم في الاسلام ، وكيف يتعامله الذكور والاناث في هذه الايام ، وهل يعرف عوامهم العربية وماذا يوجد عندهم من كتب العقائد والفقه ، وما يحسن أن يرسل اليهم منها ولو بغير ثمن ان كانوا يقرأون .

ان ما ذكر السائل عنهم وقال انه قليل من ضلالتهم الكثيرة يشمل عشرات من المعاصي المجمع على تحريمها دع مافيه خلاف منها هل هو فسق أو كفر ، أو هل هو من الكبائر أو الصغائر ، ولعلنا نفضلها في مقال خاص ،

ان بعض هذه الفواحش والمنكرات مما يكفر جميع علماء المذاهب الاسلامية من يستحلّه لانه من المعلوم من الدين بالضرورة ولا سيما مشاركة الوثنيين في عبادتهم وأكل الربا ومنع الزكاة واطهار عورات النساء للرجال على الوجه المبين في السؤال . ولا يعذر مرتكبو أمثال هذه الكبائر الا اذا كانوا حديثي عهد بالاسلام بحيث لم تبلغهم أحكامه في هذه المسائل وظاهر ما ذكرتم من أمرهم أن منهم فقهاء على مذهب الامام الشافعي رضي الله عنه ، ولعل بلاءهم من فقهاءهم كأكثر عوام المسلمين الذين لا يهتم فقهاءهم بنشر الدين فيهم ويكرهون كل من يرشدهم اليه ويصدونهم عنه ، أو ليسوا هم الذين كتبتم الينا انهم يصدون عن المنار ويعادون قراءه « ويرمونهم بالسنة حداد ، ويجعلونهم من المفسدين لآثار الآباء والاجداد » فما الحيلة في هداية عامتهم ، اذا كانت هذه حالة علمائهم ؟

يا معشر القراء يا ملج البلد ما يصلح الملج اذا الملج فسد

من غص داوى بشرب الماء غصته فكيف يفعل من قد غص بالماء

والذي نراه أنه اذا أمكن إطلاع هؤلاء الناس على حكم الله فيما هم فيه وكانوا في جملتهم مذعنين لاصل الدين ، فلا بد أن يهتدي كثير منهم واذا كانوا يعرفون العربية فيحسن اطلاعهم على كتاب الزواجر للفقهاء ابن حجر المكي الشافعي ، ونحن مستعدون لما نكلفه من السعي لهدايتهم . وأما اذا كانوا لا يدعنون لما يعلمون من دين الله قطعاً فلا يعتد باسلامهم ولا يعاب بصلاتهم ولا بصيامهم ، لان شره صحة الاسلام أن يدعن المؤمن لكل ما علم أنه منه ، ولا يستحل مخالفة شيء منه ، ولا يقول يؤمن ببعض ونكفر ببعض وإلا كان متبعاً لهواه لا لما شرع الله (أرأيت من اتخذ إلهه هواه فأنت تكون عليه وكيلاً)

لمائة سائرة والسكال سائرا وهو يسير انما سارا . لانكون نفسيته حيث تكون  
سيات الاس لانها كبيرة تمتد في الوجود الانمائي، ونفسيات عامة الباس صغيرة  
مضائلة لاتسد في الوجود الا فراغاً يسيراً

تلك هي بعض صفات العظيم فهل كان الرجل الذي نذكره اليوم على شيء  
من هذه الصفات ؟ .

ان من يطلع على حياة الشيخ يتبين القوة العظيمة التي كانت تقوم عليها نفسه  
الكبيرة وأدل دليل على ذلك ان الاعمال التي انصت بها جهوده وقع فيها حرب  
من أسلوب القديم وأسلوب الجديد وكان هو حامل لواء الانبياء وكان في جهاده  
ظاهراً منصوراً .

أليس هو الذي عند اتصاله بصناعة الصحافة والتجربة أدخل في تحرير  
الربوبية أصح ووجه الكتابة العربية وجهة الدقة والطلاوة .

أليس هو الذي أدخل لاساليب الحديثة في التعليم لديني عند اتصاله بإدارته  
أليس هو الذي أجهد نفسه ليربط العلوم الاسلامية بالانبايع الصحيحة الواسعة  
وجهها وجهة الطرق العلمية الصحيحة ؟

أليس هو الذي كان صوته عالياً في محاربة روح الاستبداد والجمود أينما تكون ؟  
أليس هو الذي أكبر شأن الافقاء عند اتصاله بذلك المنصب الكبير وأخذ  
في اقطار الاسلام المختلفة بمسائل دقيقة فتجها الافقاء الشرعي مسلكاً جديداً  
أليس هو الذي كان يوفق بين روح المحافظة وروح التجديد وروح الدين  
روح العلم حتى يستفاد من حسناتها جميعاً ؟

أليس هو من أصحاب الفضل في المباداة بجرية الفكر واحترام استقلال الرأي ؟  
ان الجيل الناشئ مدين للشيخ عبده بتعود التسامح وتقدير فوائده لاستقلال  
الرأي، وقد جهر الشيخ بفضل ذلك في خطبة القاها بتونس اذ يقول : « أقول قولي  
ولا أريد به الزام سامعه بقوله وإلا خالفت ما أدعو اليه من استقلال الفكر  
حرية الرأي . . »

عن المألوف ولا معنى العظمة ولا معنى الاصلاح . كنت لا أدرك ذلك وكان زميلي مثلي لا يدرك تلك المعاني أيضاً، ولكننا كنا نشعر بشيء واحد . هو رغبتنا الصادقة في أن نؤدي لذلك الرجل تحيئنا اكبار له واجلالا

كنا نرغب في ذلك أيها السادة كان في نفوس الصغار والسذج حسا يدركون به معنى العظمة وشعور خاصا يتبدون به ميزة الرجل العظيم، رغم ما يسترها من أقوال المتفولين، وذم الحاسدين، وثائرة الجاهلين

قضى القضاء أيها السادة أن تكون تلك المرة التي رأيت فيها الشيخ هي الأولى والآخرة، ولكن الله يريد أن أقف اليوم لاحي الشيخ تلك التحية التي كنت أريد أن أقدمها اليه منذ عشرين عاما

نعم أيها السادة كنت أريد أن أحيا ذلك الرجل وأنا صبي في بداية العمر وبداية العلم، واليوم أقدم تحيته وأنا أخدم العلم الذي كان الشيخ يخدمه وأحصل تمنا كان الشيخ يعمل على انضاجه وأعين علي تغذية اذهان طالما أراد الشيخ أن تشبع علما

كنت أريد أن أحيا الشيخ من عشرين عاما لاني كنت أشعر انه عظيم وممتاز، والان أقدم تحيته وقد أصبحت أدرك شيئا من معاني العظمة والامتياز

\*\*\*

العظمة أيها السادة واسعة، واسعة، تتضاءل أمام سمعتها وهيبتها كل المعاني العظمة من المعاني التي اذا مست الكون بنعدم عندئذ الماسد وينلاشي الخفير، ويظار الصالح، ويعلو الكبير .

العظمة متحركة لاتعرف القرار والسكون وتمتد كاللهب المستعر في كل جهة تعمل فيما يصيبه عملها النافع

لا تعرف القرار لانها تجري وراء الكمال وأمام الكمال . . . . .

على ذلك يكون الرجل العظيم هو الذي يريد أن يموض الما قص بالكمال ويعتمد على نفسه ملتزمة المارة . لا يريد أن يقف حيثما يقف الناس، لانه يرى



العالية ولم يمض قليل من الزمن حتى أسست الجامعة المصرية صدى لأميته  
الكبيرة العالية

لأنزال الى اليوم محتاج لى مثل هذه الصيحة تنبهنا الى اننا نريد علوما توجد  
فينا رجالا واسعي العقول .

نريد علوما تكون فينا اخلاقنا ومداركنا، وتحبب اليها الحياة وتبين لنا ما يمكن  
ان يكون في العيش من جمال وسمو .

نريد ذلك الآن، وقد اراده الشيخ من قبل وجهر به واوصى فلا غرابة وقد  
اخذت امانيه تسير في سبيل التحقق ان يقوم في الجامعة المصرية أحد أساتذتهم  
بذكر الشيخ بالحمد والتحية والاحلال .

أيها السادة . .

ان الوقت الذي قدر لي لاقف بينكم ذا كرا الشيخ لا يتسع لتعديد حسناته  
في حياتنا الاجتماعية ولكن حسب من العظمة أنه كان من زعماء الدين ومن زعماء  
الدنيا معا .

توجه الى شؤون التصوف والتقى وفقه الدين، ولكنه لم يهمل شؤون الإصلاح والعمران  
فؤاد تولاه نور السماء . ولكنه وسع مسائل الارض .

ذهن وفق بين عالم الغيب وعالم الشهادة . .

رجل وصل بين الارض والسماء بسبب . .

« انه لرجل عظيم »

منصور فهمي

الاستاذ بالجامعة المصرية

ان الجيل الحاضر يقدر له بلاءه الحسن في احترام الرأي القائم على التفكير،  
ويجب أن يقدر له المشتغلون بالعلم صيحته الصارخة بوجوب تعديل التعليم بحيث  
ينخرج العلماء المشتغلين بالابحاث العقلية المحضة

قال بذلك في وصيته السياسية التي كتبها بالفرنسية الى الكونت دي جربيل  
(فنشرها) في مؤلفه مصر الحديثة في ٦ يونيو سنة ١٩٠٥ أي قبل موته بنيف  
وثلاثين يوما وسينشر أخونا الدكتور طه حسين تعريب هذه الوصية قريبا  
قال الشيخ في هذه الوصية :

« اذا نظرنا الى التعليم الذي تنشره الحكومة من حيث قيمته فنحن مضطرون  
الى أن نلاحظ أنه لا يكاد يقدر الا على تكوين رجل محترف بحرفة يكتسب بها  
الحياة، ومن المستحيل أن يستطيع هذا التعليم تكوين عالم أو كاتب أو فيلسوف  
فضلا عن تكوين نابعة، وكل ما لدينا من المدارس التي تمثل التعليم العالي في مصر  
انتهى مدرسة الحقوق والطب والهندسة، وأما بقية الفروع التي يتكون منها العلم  
الانساني فقد ينال منها المصري أحيانا صورا سطحية في المدارس الاعدادية ويكاد  
يكون من المستحيل أن يتقن منها شيئا، وهو في الغالب مكره على أن يبذلها جهلا  
تاماً، وذلك شأن العلم الاجتماعي وفروعه التاريخية والحفية والاقتصادية ذلك شأن  
النهضة القديمة والحديثة والآداب العربية والاوربية والفنون الجميلة أيضا، كل  
ذلك مجهول لا يدرس في مدرسة مصرية . والنتيجة أن في مصر قضاة ومحامين  
وأطباء ومهندسين، تختلف كفاءتهم قوة وضعفنا في احتراف حرفهم، ولكنك لا  
تري في الطبقة المتعلمة الرجل الباحث، ولا المفكر، ولا الفيلسوف، ولا العالم . لا  
تري الرجل ذا العقل الواسع . والنفس العالية . والشعور الكريم، ذلك الذي يرى  
حياته كلها في مثل أعلى يطمع فيه ويسمو اليه . »

\*\*\*

يسين لكم مما تقدم أيها السادة أن الشيخ كان مبشرا بدار العلوم العقلية

وردوا الحوض تباعاً فقصوا  
 أنا منذ بانوا وولى عهدهم  
 هدأت نيران حزني هداة  
 فتذكرت به يوم انطوى  
 يوم كفناه في آماننا  
 (عرفوا من غيبوه وكذا  
 ونجنا بامام مصلح  
 كم له من باقيات في الهدى  
 يمسد المعروف في السر كما  
 يحسن الظن به أعدوه  
 تنزل الاضياف منه والمنى  
 قد مضت عشر وسبع والنهى  
 نرغب الافق فلا يبدو به  
 وتنادي كل مأمول وما  
 دوي الجرح ولم يقدر له  
 أجذب العلم وأمسى بعده  
 رحمة الدين عليه كلما  
 رحمة الرأي عليه كلما  
 رحمة الفهم عليه كلما  
 رحمة الحلم عليه كلما  
 ليس في ميدان مصر فارس  
 كلما شارفه منا قتي  
 ما ترى كيف تولى « قاسم »  
 أنسى الاحياء ذكرى (عبده)

باتفاق في منايام عجيب  
 حاضر الأرة موصول النحيب  
 وانطوى (حقني) فعادت للشبوب  
 صادق العزمة كشاف الكرب  
 وذكرنا عنده قول (حبيب)  
 تعرف الاقمار من بعد المغيب  
 عامر القلب وأدب منيب  
 والبدى بين شروق وغروب  
 يرقب العاشق اغفاء الرقيب  
 حين لا يحسن ظن بقريب  
 والخلال الغر في مرعى خصب  
 في ذبول والاماني في نضوب  
 لامع من نور هاد مستنيب  
 غير أصداء المنادي من محب  
 بعد ثاوي (عين شمس) من طيب  
 رائد العرفان في واد جديد  
 خرج التفسير عن طوق الاريب  
 طاش سهم الرأي في كف المصيب  
 دقت الاشياء عن ذهن الليب  
 ضاق بالحدثان ذو الصدر الرحيب  
 يركب الاخطار في يوم الركوب  
 غاله المقدار من قبل الوثوب  
 وهو في الميعة والبرد القشيب  
 وهى المستاف من مسك وطيب

## قصيدة حافظ ابراهيم بك

أذنت شمس حياتي بغميب ودنا المهمل يا نفس قطبي  
 ان من سار اليه سيرنا ورد الراحة من بعد اللغوب  
 قد مضى « حفتي » وهذا يومنا يتداني فاستأثني وأنيبي  
 وارقبيه كل يوم انما نحن في قبضة علام الغيوب  
 اذكري الموت لدى النوم ولا تغفلي ذكرته عند الهبوب  
 واذكري الوحشة في القبر فلا مؤنس فيها سوى تقوى القلوب  
 قدمي الخير احتساباً فكفني بعض ما قدمت من تلك الذنوب  
 راعني فقد شبابي وأنا لا أراع اليوم من فقد مشيبي  
 حن جنباي الى برد الترى حيث أنسى من عدو وحببي  
 مضجع لا يشنكي صاحبه شدة الدهر ولا شد الخطوب  
 لا ولا يُسئمه ذلك الذي يسثم الاحياء من عيش رتيب<sup>(١)</sup>  
 قد وقفنا ستة<sup>(٢)</sup> نبكي على عالم المشرق في يوم عصيب  
 وقف الخمسة قبلي فمضرا هكذا قلبي واني عن قريب

(١) أي على وتيرة واحدة

(٢) يشير الى يوم تأبين المرحوم الاستاذ الامام فهد كان المؤيدون يومئذ ستة أولهم الاستاذ الشيخ احمد أبو خطوة والثاني حسن عاصم باشا . والثالث حمز عبد الرازق باشا . والرابع قاسم امين بك . والخامس حفتي ناصف بك . والسادس حافظ ابراهيم بك . وقد مات المؤيدون على ترتيب وقوفهم في الخطابة واحد بعد واحد ولم يبق غير حافظ - أطال الله بقاءه - وقد نظم ذلك المرحوم حفتي بك ناصف بأبيات بعث بها الى الشاعر منها : —

أتذكر اذ كنا على القبر ستة نعدد آثار الامام ونندب  
 وقفنا بترتيب وقد دب بيننا مات على وفق النظام مرتب  
 أبو خطوة ولي وقفاه عاصم وجاء لعبد الرازق الموت يطلب  
 فلبى وغابت بعده شمس قاسم وعمّا قريب نجم حياي يغرب

والعلم في إكبار علمه وعقله. إنني أعتقد أن دماغ هذا الرجل أعظم دماغ عرف،  
وأنه لو وزن لرحب بكل دماغ من أدمغة الرجال العظام الذين عرف الأفرنج وزن  
أدمغتهم (كأبرس بسمارك). ولما قرأت في الجرائد بأوفاته (وكان الغازي يومئذ  
في أوربة) ضاق علي المكان الذي كنت فيه لأن الخسارة به لا عوض لها

وأبني الدكتور عبدالله جودت أحد كتاب الترك المشهورين وعضو مؤسس جمعية  
الاجتهاد والترقي في مجلته (اجتهاد) التي كانت تصدر في مصر باللغتين التركية  
والفرنسية مرتين في العدين السابع والحادي عشر من السنة الأولى فجعل عنوان  
الترجمة (الاموات الذين لا يموتون) فقال في الأول منهما ما ترجمته المرفية

كان الشيخ محمد عبده بلا خلاف أحد الأئمة الذين لا يدخلون في طبقات  
الرجال، وإنما اللانهاية هي الحد الوحيد الذي ينتهي إليه علمهم.

ثم قال كان الشيخ محمد عبده مسلماً حقيقياً على قدم النبي صلى الله عليه وسلم. وقال  
في العدد الآخر: كان الشيخ محمد عبده مسيحاً ثانياً منيع للعالم الإسلامي الذي  
كان دوي سقوطه فيه يصح. مسام ذوي الوجدان، ويرق أحشاء أصحاب الأيمان.

وكتب الدكتور ادوارد براون العلامة الإنكليزي المدرس في جامعة كمبرج  
كتاب تعزية قال فيه « مارأيت في الشرق ولا في الغرب مثله »

وقال إبراهيم باشا نجيب المصري: إن الناس لا يعرفون قيمة الشيخ محمد عبده  
إلا بعد ثمانين سنة — أي بعد انتهاء جيلين في التربية الاجتماعية

وقال الدكتور يعقوب صروف صاحب المقطف لما أكثر المؤننون في حفلة  
الأربعين من وصف الاستاذ بكلمة فقيه الإسلام وفقيه مصر: أننا لانرضى بأن  
يكون فقيدهم وحدهم، بل نقول إنه أكبر من ذلك — أنه فقيه الشرق كله

وأزيد هنا كلمة مما ضاق الوقت عن ذكره ههناك وهي أن السيد محمد توفيق  
البكري سمع نبأ وفاة لاستاذ الامام وهو في أوربة فلم يصدق الخبر فلما عاد الى  
مصر أخبرنا بأنه لم يصدق الخبر الا بعد عودته الى مصر وعلم ذلك بأنه كان يخال  
أن الموت لا يتجرأ على الشيخ محمد عبده وقال: لقد ترك الشيخ فراغاً لا يسده.

(المنار : ج ٨) (٧٦) (المجلد الثالث والعشرون)

انهم لو أنصفوها لبنوا معهداً تعتاده كف الوهوب  
 معهداً للدين يسقى غرسه من نير فاض من ذاك القلب  
 ونسينا ذكر حقتي بعده ودفنا فضله دفن النريب  
 لم تسل منا عليه دمة وهو أولى الناس بالدع الصيب  
 سكنت أنفاس حقتي بعد ما طيبت في الشرق أنفاس الاديب  
 عاش خصب العمر وفور الحجي صادق العشرة مأمون المغيب

## كلمة صاحب المنار

### أيها السادة

نحن اخواني أعضاء لجنة هذا الاحتفال قد حددوا وقته وخصوني بالكلمة الختامية لانا مهما يقل من قبلي فانه يسهل علي أن آتي بشي جديد ، لسعة وقوفي على تاريخ شيخنا الامام الذي محفل بذكره ومعرفتي بشؤوننا ، وأن أجعله على قدر ما بقي من الوقت إذ لا أكون ملتزماً لاقاء كلام معين مرتبط ببعضه ببعض .

أيها السادة : ان أخص صفات استاذنا الذي اجتمعنا لاحياء ذكره هو انه إمام مصلح ، فهو في كل طور من أطوار حياته العملية كان يعمل لخدمة الناس واصلح شؤون الامة ، ولم يكن يعمل لنفسه ، لا لبيته شيئا بذكره ، فلو أجملت تاريخ حياته في كلمة مفردة لكانت تلك الكلمة هي « المصلح »

طرق جميع أبواب الاصلاح بل دخل فيها عالماً عاملاً ، مجيداً متقياً ، حتى تعلقت به آمال وطنه وأمته ، بل آمال الشرق كله وأكبره العلماء والعقلاء والاذكياء من كل أمة وشعب على اختلاف أديانهم ومشاربهم

قال المشير أحمد مختار باشا الغازي علامة الترك الشهير ورب السيف

( ١ ) كانت الكلمة ارنجالية وكتبت بعد قائمها بزم طويل في الجملة فلا بد أن يتقص المكتوب فيها جملاً ويزيد أخرى ولو بسطاً وايضاحاً او يختاف ترتيباً

وبين العلم العصري والمدنية ورجالها ، ففقدته مصر وسائر بلاد الشرق في أشد أوقات حاجتها اليه ، ولكنها انما فقدت شخصه ، ولم تفقد رأيه وهدبه ، ولقد كانت الى عهد وفاته لم يكمل استعدادها للنهوض معه ، ولذلك كان يقول : اوح الرجل الذي ليس له أمة ،

حقاً إن اتفاق كلمة الاحزاب المختلفة من طلاب الاصلاح الديني والمدني على رعاية هذا الامام ، حدير بأن يعد من خوارق العادات ، فهو على ما كانت معروفا به من قوة التسدين والغيرة على الاسلام ، والاجتهاد في الاصلاح الذي يرتفع به شأنه — كان محل رجاء غير المسلمين من علماء الشرق ورجاء من لا يشغل الدين محلاً من قلوبهم ، بأنه هو الرجل الذي يمكن أن يقود نهضة الشرق — كما قال الدكتور صروف ، وكذا غيره من أدباء النصارى — ( كما يلم من أقوال بعضهم في تأبينه وراثته التي نشرناها في الجزء الثالث من تاريخه )

واني أبين هنا بالكتابة ماضق الوقت عن بياحه في الحفلة من سبب ذلك - وهو أن أكثر أهل الشرق الأدنى مسلمون معروفون بشدة الاستمسك بدينهم ، وقد حال سوء فهمهم للاسلام دون مجاراتهم للشعوب العريضة القوية في مضمار العلوم والفنون والثروة والحضارة ، حتى ساء ظ بعض المفكرين فيه ، وظنوا انه هو المانع من الترقى من حيث هو باعث عليه ويتعذر إنهاض الشرق بدونهم. وانهاضهم بدون اصلاح ديني يتفق به الدين مع العلم والحضارة ، ويعلم به ان العقيدة الاسلامية ، لاتنافي الوحدة الوطنية ، لذلك شهد اورد كرومر بأن الحزب الاسلامي الذي كان زعيمة الشيخ محمد عبده هو الحزب الوسط بين الحزب المحافظ على التقاليد العتيقة الذي يحارب المدنية وينبذها وبين حزب المتفرنجين المارقين من الدين وانه هو الحزب الذي يرجى أن تنهض به البلاد

وقد سئل اللورد عن الشيخ هل كان متساهلاً في الاسلام؟ فقال: بل هو متعصب له أوفيه ولكن بعقل

ذكر خطيبنا الاستاذ الشيخ مصطفى ماتوجهت اليه همة الاستاذ لامام

أحد ، فانه كان كما قال المتنبي : ملء السهل والجبل . ولو ترك مناصب الحكومة وعمل مستقلا لحدث انقلابا عظيما

أشار بعض الخطباء الى ما كان من تحامل بعض الشيوخ عليه منذ أشرق نور عقريته بعد اتصاله بالسيد جمال الدين حتى سعى بعضهم فيه الى شيخ الازهر الشيخ المهدي العباسي عند امتحانه لشهادة العالمية ليستطوه فيه وكانوا تقاسموا بالله ليحرمته من هذه الشهادة ، ولكن الشيخ المهدي كان رجلا كبيرا لا يلفت الى هذه السفساف ، فلما حضر امتحانه ورأى مارأى من نبوغه على ما كان من اعائن بعض مشيخة الامتحان له ، وكيدهم لابقائه في الاغلوطات ، حلف له مارأى مثله ، وانه أحق من يأخذ الدرجة الاولى بها — فقع حينئذ أيهم أشد على الرجل عتبا بأن يأخذ الدرجة الثانية ، وحلف بالطلاق أن لا يعدوها الى الاولى ، فبر شيخ الازهر قسمه — مع اعترافه بأنه ظلم الممتحن — إطفاء للفتنة

كان أكثر تحامل من تحامل عليه من الشيوخ بغيا منهم سببه في الاكثر الحسد ، وفي الاقل سوء الظن في رجل مستقل الفكر في العلم ، يستدل فيحكم بالنفي او الاثبات ، وقد قرأ الفلاسفة ولازم السيد جمال الدين . واذا لم يكن العالم العاقل ، المدلي بالحجة فيما يأخذ وبترك ، ظنينا في دينه ، متهما في عقيدته ، مهما يكن من صلاحه واستقامته ، فلى من توجه التهم ، من هؤلاء الجامدين الذين لا استقلال لعقولهم في علم ولا عمل ؟

لكن الرجل على ما أودى في الله من أول ظهور فضله ، الى يوم لقاء ربه — لم ينل أحد بعض ما نال من الاحترام عند أمم الشرق والغرب ، وعند جميع الطبقات من قومه ، في حياته وبعد مماته ، فقد كان طلاب الاصلاح العلمي الديني ، وطلاب الاصلاح المدني ، وطلاب اصلاح الحكومة ، على مذاهب فيها ، وكل منهم يعد اماما وزعيما للامة فيما يرجوه ويطلبه لها ، وقد صرح بهذا اصحاب المقطع والمقطم في ترجمتهم له عند وفاته ، فهو قد وصل باجماع الطبقات والفئات المفكرة على علمه وفضله الى مقام الزعامة الذي كان يرجي أن يزبل به الخلاف بين الدين وأهله ،



بمجرد مفارقتها للحياة الاولى ، ولكنها تبرز الوجود في إمداد خاص فينتفع بها الآخرون ، كما انتفع بها الاولون ،

أيها السادة : ان إحياء ذكرى الاستاذ الامام بعد مضي هذه المدة يعد وثلا حسنا في حياة مصر ، وبشرى بتقرب من ورائها النصر والظفر ، اذ الامة التي تستنظم آيات الماضي في أوقاتها العصية لتسترشد بها في حياتها المستقبلية ، هي الامة التي قويت عقليتها وعت حيلتها ، واذا لا ضير عليها ولا خوف مهما تلون فيها العذاب ، واشتدت بها الخطوب

ان الاستاذ الامام لا بد أن يكشف المستقبل القريب للامة عن حقيقة الواقعة والواضحة في نفوس أصدقائه ، طلابه

ان الاستاذ الامام قد أجمع اصدقاءه وأعدائه معا على أنه لماغة من نوابغ عصره ، وان اختلفت أظفار الفريقين في مدرك جهة النبوغ ، وعندي أنه مع نبوغه وتفوقه على أقرانه في كثير من مسائل الوجود المعروضة على البحث . هو عبقرى من كبار العبقرين في نظرياته الدينية التي ليست لها صورة واضحة في دين الاسلام<sup>(١)</sup> وخصوصا فيما يتعلق بالعلم ونظام التعليم

أيها السادة : ان أكبر آية تدل على عظمة الاستاذ في نفوس الامة ازدياد ملاق القلوب به بلا سبب عادي يحال عليه ذلك التعلق وراء الفضيلة المجردة والنبوغ والعبقرية ، لانه وان كان رجلا سياسيا ومدنيا ، الا أن السياسة لم تكن من مظاهره الواضحة ، بل كان مظهره الحقيقي والرسمي أنه رجل ديني من كبار علماء الدين ، وليس الدين في مصر عوامل قوية نحيل عليها تفكير الناس في إحياء ذكره ، بل الدين كما ترون ذابل في جو الفساد المنشر الذي ينتزع الحق والفضيلة انتزاعا ، ولو أن الاستاذ الامام كان مظهره سياسيا لما بلغ منا العجب مبالغه اذ فكرت الامة بعد هذا الزمن الطويل في إحياء ذكره ، لان الحياة السياسية فتيّة في العالم ، ونامية ملتببة ، متمشية مع العواطف ، ومتغلغلة في نفوس الخاصة ، والجاهل تتركز على أقل الاسباب

(١) هذه الكلمة مجمة بهمة محلي ما بعدها بعض ما فيها من الاجمال

أخيراً من بناء قواعد الإصلاح كلها على التعاليم وتربية الامة ، وأزيد عليه أن أهم أركان التربية عنده تربية الارادة التي يتوقف عليها كل اصلاح وكل نهوض وأكتفي في هذا الوقت الضيق بكلمة واحدة له فيها

قال لي مرة : والله لو أن في مصر مئة رجل لما استطاع الا يكابز أن يقيموا فيها أو لما استطاعوا أن يعملوا فيها عملاً — ان عندنا مئتين وألفاً كثيرة من المتعلمين الذين يستطيعون القيام بالاعمال المختلفة في جميع الوظائف ولكن أكثرهم ضعفاء الارادة لا يرجي منهم شيء

( وههنا ناشد الخطيب صديقه الشيخ علي سرور الزكلاوني بأن يختصر ويدع له وقتاً يقول فيه كلمة، فحتم كلامه بالتنبيه الى إحياء مبادي الاستاذ الامام )

\*

### كلمة الاستاذ الشيخ علي سرور الزكلاوني

أحد علماء الازهر

أيها السادة : إن اللجنة المحترمة لم تبح لي في ضمن قراراتها القول مع القائلين في هذه الحفلة المباركة لضيق الوقت وكثرة الخطباء ولكن أبي الله إلا أن يتسع لي الوقت فأقول كلمتي في إمام لي شرف الانتساب اليه . وقد أرى من الغبن أن أحرم الحديث عنه في مثل هذا اليوم . وقد أذنت لي اللجنة الآن . وأنا على غير عدة فأشكرها على هذا التساهل العظيم

أيها السادة : ان الاستاذ الامام الشيخ محمدا عبده كان آية من آيات الله تعالى، فقد مضى على مفارقتة لهذه الحياة سبعة عشر عاماً تقريباً والامة لم تحتفل بإحياء ذكره . وليس من المعقول أن تبرز الفكرة في هذا اليوم واضحة جليلة والامة منها في شوق ولها على استعداد تام كما ترون—ولا يكون الحنفل به آية من آيات الله إن آيات الله تعالى الثابتة في السكون مهما طال عليها العهد لا بد أن ترجع إليها العقول المتحيرة لتستبصر بها في المستقبل، لانها لم تخلق خلقاً عادياً يتناسى

المنار: ج ٢٣٨ بعض ما أرسل الى اللجنة - قصيدة لمفتي الديار المصرية ٦٠٧

بالتحريم عليه كلما ذكروا الاستدلال بأقواله اذا أظلم عليهم الامر، والتمسك بمبادئه  
والنهوض في سبيل تعاليمه وارشاداته، حتى إن مذهبه ليزداد انتشارا في كل يوم،  
خصر صا بين الطلاب. وان المعاهد الدينية بفضل ارشاداته سائرة في طريق  
الرفي والاصلاح الذي كان ينشده رحمه الله تعالى. فالحمد لله على نعمة التوفيق والسلام  
علي سرور الزنكافوني — من علماء الازهر

بهذه الكلمة انتهى ما قيل في الحلقة وانقضى على أثرها الاجتماع

بعض ما أرسل الى اللجنة من منظوم ومثور

### قصيدة قليلة

﴿ لصاحب الفضيلة مفتي الديار المصرية ﴾

لما ولي الاستاذ الامام إفتاء الديار المصرية نظم الاستاذ الفاضل الاديب  
الشيخ عبد الرحمن قراعه (مفتي الديار المصرية) لهذا العهد قصيدة بليغة هنأه  
بها. وهذا الاستاذ يفتخر بأن الامام قد أجاز قوله له مرة: إنه أصغر اخوانه.  
واكبر أولاده. ذلك بأنه حضر معه دروس بعض شيوخه ومنهم السيد جمال  
الدين وحضر عليه بعض ما قرأه من الكتب. وقد نشرت تلك القصيدة في  
المجلد الثاني من المنار. وقد نسخها الاستاذ احمد زكي باشا لتقرأ في الحلقة  
لقوة المناسبة التي لا يغفل عنها الباشا. وهي أن هذا الاحتفال لاهياء ذكرى  
مفتي الديار المصرية. ويرأسها خلفه في إفتاء الديار المصرية فناسب أن  
تلى فيه قصيدة خلفه في إفتاء الديار المصرية. ولكن الوقت لم يتسع لانشادها  
ولا بداع احمد زكي باشا في شرح هذه المناسبة لها فاقترح على اللجنة أن  
نشرها فيما تطبعه من بيان احتفالها. وهي

هديك في الفتوى الى الحق هتدي      ومن فيض هذا الفضل نجدى ونجتدي  
نت بك للعلماء نس أئمة      وعزيمة ما غن كالحسام المجرّد  
رأي رشيد في الخطر ب وحكمة      وتجربة في مشهد بعد مشهد

أيها السادة : ان الاستاذ الامام قد كان محبوبا عند الخاصة وكانوا في زمنه قليلين ، وكان مصادرا من الجماهير تبعا لمصادرة رجال الدين له ، وقد افترق العقلاء في كل فكرة تصادفها المعارضة على فرقتين : هل الحق مع الاقلية أو الاكثرية ؟ وعندي أن المسئلة واضحة لا تحتاج الي احتدام الجدل وتشعب الآراء

إن الحق يكون مع الاقلية دائما اذا كانت لامة سائرة في حياة تقليدية مضى على العمل بها زمان طويل فتحكت في النفوس ، سواء أ كانت الحياة دينية أم مدنية ، والامة في دور جهالتها ، ثم جاء هارجل من أبنائها أو من غير أبنائها وله عقلية راجحة ، وشخصية واضحة ، قدعاها الى الاصلاح بالحجة والبرهان ، واقتفى الى دلائل الحياة الصحيحة ونماذجها ، فصادمته ولم تدع له بادىء ذي بدء اللهم الا التز القليل ، لان عقولها محصورة في دائرة حياتها الموروثة ، ومن الصعب أن تتخطى تلك الدائرة بسهولة ، قبل أن يصادفها شيء من التهذيب بالتجربة والتمعيم ، ففي هذه الحالة يكون الحق دائما مع الاقلية . وعلى هـ النحو كانت حياة الانبياء وكبار المصلحين ، وقد كانت معارضة الاستاذ الامام من هذا القبيل

وأما اذا نزل بالامة حادث ديني أو مدني فاصطدمت به العقول واحتدم فيه الجدل ، وانقسم المفكرون الى قسمين ، تبع الجمهور فيه أحد الفريقين ، فالحق في تلك الحالة بلاريب مع الاكثرية ، خصوصا اذا كانت الاقلية بجانبها القرة المجردة ، لان الجمهور لا ييرالا في طريق لامارات الظاهرة ، وللدلائل الواضحة ، البعيدة عن المخاوف . والبرهنة من الظنون والشكوك ، وليس الجمهور في تلك الحالة سائرا بعقليته الساذبة ، وإنما هو تابع من جهة لطائفة من المفكرين قد أناروا له الطريق ، ومنساق من جهة اخرى بما أودعه الله في فطرته السليمة من الاستعداد لقبول الحق بسرعة ، وهى الغطرة القوة اتى نصر الله بها الانبياء والمرساين

أيها السادة : ان تبعة إهمال ذكرى الاستاذ الامام في هذه المدة الطويلة لا يجوز أن تلقى على عاتق المعاهد الدينية فان هذا النوع من الحفاوة لم يكن معروفا لهم ، ولا مألوفا عندهم ، وقد أدوا للاستاذ الامام كبر ما يعرفون من الحفاوة والذكرى ،

## محمد عبده

﴿ للشباب النجيب محمود افندي كامل <sup>(١)</sup> ﴾

﴿ نجل الاستاذ العالم العامل ، محمد علي بك كامل المحامي الشهير ﴾

في مثل هذا الشهر من سبعة عشر عاما مضت رشق الدهر قلب مصر بسهم  
أدماه . وهبت عواصفه على أهل الكنانة فأثارت لوعتهم . وتركت في كل دار مأتما ،  
لم يشفق — أجل لم يشفق ذلك الدهر الغائب على أبناء مصر فأخذهم على غرة .  
اختطف من بين أحضانهم أباهم الحنون — وهم فرحون بالنظر اليه ، جذلون  
لقربهم منه — فقلب أفراسهم أتراسا ، وبشرهم عبوسا . اختطف أمهم الرؤوم التي  
كانت ترضعهم من ثديها أفوايق رنقها الكمال ، واكتنفها الجلال  
اختطف قائدهم الذي كان يرفع — وهو في مقدمتهم — نبراس الحق لينير لهم  
الصراط المستقيم فلا يضلوه

اختطف الحكيم الوقور ، الفيلسوف القدير ، الشهم الهام ، الاستاذ الامام ،  
الشيخ ( محمد عبده )

ان لموت العظيم — خصوصا اذا كان كفقيدا وفي ظروف فقيدنا — من  
الاثار في نفوس قومه ما يقف قلم أقدر الكتاب عن أن يسطر وصفه ، ويعجز  
أفصح الخطباء عن ايفائه حقه . حزن شامل بعم الامة ويضع غشاوة كثيفة تحجب  
عن الابصار الافراح . وتهديدات تخرج من أعماق نفوس مكتومة ، وحسرات  
تختلج في قلوب دامية وأكباد حرمى ، وأفكار سوداء صامته ، تمنخلها الافئدة  
المكسومة ، ونظر الى العالم كأنه ضاق على رجليه . وشعور بالوحدة ، وحاجة الى  
انعزلة — هذا ما كان يشعر به أولئك الشجعان الذين حضروا موت عظيمنا —

« ١ » لهذا الشاب الفضل الاول في القيام بالاحتفال بذكرى الاستاذ الامام  
منه اول من ذكر به ودعا اليه على صفحات الجرائد

وعلم كنور الشمس لم يك خافيا  
فضائل شتى في الافاضل فرقت  
ولو جاز تعدادى لها لعددها  
فقيم أطيل الفول والشر قاصر؟  
أمولاي يا مولاي دعوة مخلص  
لكل زمان من بنيه مجدد  
وقد علم الاقوام أن محمدا  
يمينا بمن بالفضل خصص (عبده  
وقلده عقد الفتاوى فأصبحت  
لتخترقن الحجب بالرشد لا الهوى  
فتوضح من إشكاله كل غامض  
اليك أزف المدح شمرا مقصدا  
لا باغ نفسي بامتداحك سؤلها  
بجاء على قدرى ولكن شافعي  
وهأت نفسي ثم هنأت معشرى  
وقلت لمصر هنيئه وأرخى

سنة ١٣١٧

٤١ ٩٠ ٥٢٧ ٤١ ١٣٩ ٥٦٩

لقد سبق التاريخ عشرا فلم أجد  
فزدت كما أنغي ومن يلف مغلها  
فلا زلت يا مولاي فينا محسدا

نشرت في مجلة « المنار » الإسلامية عدد ٢٤ سنة ١٩٩٩

من الياء بدءا بعد طول تردد  
من القص يطالب للكمال ويزدد  
وحاسدك المقيون غير محمد

سلام على تلك الهيبة والمكانة الرفيعة ، والمنزلة السامية ، التي لم تحدث في نفسه أي إعجاب أو كبرياء

سلام على ذلك الشعاع الوهاج الذي كان يؤثر في القلوب ويكبل الارادة فحجبت ظلمة القبر لمعانه ،

سلام على ذلك المجد الطريف . والسؤدد المنيف ، والعزة والوقار

سلام على ذلك الايمان الراسخ ، والعقيدة الثابتة والصلاح والورع .

سلام على ذلك الضمير الحي الذي عرف الواجب فأداه ، والجليل فأولاه .

سلام على ذلك الوجدن الراقي الذي كان ينبض لبؤس الناس ويفرح

بفرحهم .

سلام على من كان للاسلام علما فانطوى ، وللوطنية نصيراً فانزوى .

سلام على سعادة زائلة ذاق حلوها بعضنا ثم ذهب فأصبحت أثراً بعد عين .

سلام عليه مادام فينا عرق ينبض ونفس تشعر

### ﴿ التسمية باسم الاستاذ الامام ﴾

#### في المغرب الاقصى

جرت عادة البشر في جميع الامم بان يسموا اولادهم باسماء عظماء الرجال حبا بذكرهم ، وتفاؤلا باقتداء هؤلاء الاولاد بهم ، وقد قرأنا بجزيرة السعادة في العدد الذي صدر منها في رباط الفتح من بلاد المغرب الاقصى بتاريخ ٢٧ دي الحجة الماضي تحت عنوان ( محمد عبده الثاني ) ما نصه :

« بشر صديقنا العضو الرئيسي بالحكمة العليا الفقيه السيد عبد الحفيظ الفاسي بولد ذكر سماه على بركة الله (محمد عبده) تذكارا لاسم الشيخ محمد عبده المصري عظيم علماء الاسلام . فنعم الولد ونعم التذكار لذلك الرجل العظيم ( وذكرا فان الذكرى تنفع المؤمنين )

أجل أسميهم شجعانا ولا أكون مغالياً ، لانهم صبروا على تحمل تلك الكارثة العظمى ، والمصيبة الكبرى — وهذا ما نشعر به نحن الآن وقد قمنا لاحتياذ كرى ذلك الراحل الكريم الذي خرج من صدفة مصر فصار درة يتيمة في تاج الشرق نخطف الابصار وتلقي الهيبة في القلوب .

لينني كنت في أيامه أقنني آثاره ، وأترسم خطواته ، أرشف من منهل علمه العذب ، وفضله الفياض ، أنخذ من أعماله عظة وعبرة تكون لي درساً في حالي واستقبالي . أنصت الى عظاته البليغة فتكون على نفسي برداً وسلاماً . أقصده اذا التبس علي أمر فيستبدل شكي باليقين . أجتهد أن أشابهه فأسمو نفساً وعلماً وخلقاً . إننا نجله ونجل فيه كل شيء — نجل أنفته ونفسه العالية — نجل اقدامه وصبره وجلده — نجل كماله وورعه وتقواه — نجل غيرته وحمته السماء — نجل أمانته ونزاهته وشهامته — نجل قيامه بالواجب على الوجه الاكمل — نجل عبقريته التي تطأ على لهاها مات أكابر العلماء الافذاذ — نجل وطنيته الحرة — تلك الوطنية التي كانت تعمل وهي صامته . « ان فناء في الحق لهو عين البقاء » كلمة مأثورة خرجت من فم ذلك العظيم فكانت من جوامع الكلم ، كلمة انطبقت على نفسه الكريمة تمام الانطباق ، كلمة يا حبيذا لو عرف معناها الدينويون وتشربت بها نفوسهم .

نعم قمنا بعد سبعة عشر عام ننشر للملا آية سافرة من اخلاص وولاء ذلك الرجل لوطنه ودينه ، ومثلاً حياً للعبقرية الشرقية والنبوغ المصري ، وخير مثال للعظمة يحتذى مثاله طلابها ، ويتخذة قدوة عشاقها .

فسلام على تلك الهمة الوثابة التي كنتم القبر أنفاسها ، وكبح الثرى جاحها . سلام على تلك السجايا التي تأصلت جذورها في نفسه فلم يقدّر على اقتلاعها الا الموت . سلام على تلك الروح الطاهرة التي ترفرف الآن في سماء الخلود .

سلام على تلك العبقرية التي ظهرت ظهور الشمس تبدد فلول الظلام . سلام على تلك الهبة الكتابية ، والميزة الصحفية ، التي وقفها على تقويم اعوجاج

أمتة والاخذ بيدها



تفي بعهدا، وتنجز وعدها لملك الحجاز بل ملك العرب كلها، ومن العجائب أن يكون كثير من أهل فلسطين من هؤلاء الاولياء الذين يسمون ملك الحجاز « بالمنقذ » وانما أنقذهم من حكم الدولة العثمانية، الاسلامية، الرحيمة، المساوية بينهم وبين الترك في كل الحقوق — ووضعهم بشورته تحت حكم سيطرة الدولة البريطانية، والشيعية اليهودية الصهيونية، ولا يزال يوجد فيهم من يظن أن وفاة الدولة البريطانية بوعدها ينيلهم الاستقلال، كما يظن أوليائه في سورية الشمالية أنه ينقذهم من فرنسا، ولو بجعلهم تحت انتداب انكلترة أو حمايتها، وان كانوا لا يجهلون ان انتدابها كان شراً على فلسطين من انتداب فرنسا على سائر سورية، فان كان الضغط على العراقيين دون الضغط عليهم، فسيبه ان حال العراقيين كانت خيراً من حالهم، وانما تنال الشعوب باستعدادها وأعمالها، لا بأمانيتها وأقوالها

ندع هؤلاء الاغرار يتخبطون في غرارتهم وغرورهم الى أن يعلم الزمان من كان قابلاً للعلم ويربي من كان قابلاً للتربية، ونساعد الزمان على ذلك ببيان مائع حصص من الحقائق، ونشر مانعلم من البيانات والوثائق، لتكون عبرة للمعتبرين، وحجة على الجاهلين والمكابرين،

كلما دخلت مسائل الشرق في طور جديد نرى المتشككين على صاحب الحجاز وأولاده من السوريين - ولا سيما الفلسطينيين منهم - عادوا الى نعمة المعاهدة بين الملك حسين والانكليز يطالبون بها، ويزعمون ان الملك حسين وضعها وأمضاها باسم الامة العربية لا باسمه وحده، ونسأله تعالى أن يكفي هذه الامة العربية شر تلك المعاهدة التي يريدون استعباد الامة العربية بها

ألاأيها النائمون أفيقوا، وبأيها المخدوعون بأقوال العائشين من فضلات آكلي الثمان امتكم وبلادكم تنبهوا، قدآن لكم أن تعلموا ان تلك القصاصة من الورق التي يسميها الملك حسين ( مقررات النهضة ) ويسميها النافخون ببوقه المعاهدة الانكليزية العربية، هي وثيقة من الملك حسين يجعل البلاد العربية كلها تحت الحجاز تحت حماية الحكومة البريطانية في داخلها وخارجها، وتنص على اعطائها الحق باحتلال ولاية

## الوثائق الى سهيته ، للمسألة العربية

﴿ عود على بدء ﴾

﴿ المكاتبات بين أمير مكة بالامس وملك الحجاز اليوم ﴾

﴿ وبين نائب ملك الانكليز بمصر ﴾

لا يزل جمهور المشتغلين بالسياسة من عرب الافطار السورية والعراقية ومصر يحفلون أسباب الثورة التي قام بها أمير مكة بمساعدة بعض السوريين والعراقيين — لانه كان يكتم ما دار بينه وبين معتمد الدولة البريطانية في مصر وما اتفقا عليه حتى عن أولاده قواد جيوشه ، وانما كان يمنهم بأن الذي تقرر واتفق عليه الفريقان هو استقلال جميع البلاد العربية العثمانية وجعلها مملكة عربية حرة له ، وقد ظهر بعد ذلك ان ماعرضه على انكلترة فقبلت بعضه بقيود وشروط — يجعل البلاد تحت حمايتها في الداخل والخارج

وقد كان جميع أنصاره وأنصار أولاده الامراء موالين للدولة البريطانية الى ان انكشف الغطاء وظهر ما كان من اتفاقها مع فرنسا على قسمة الولايات العربية بينهما من حدود مصر والبحر الاحمر الى خليج فارس ، واحتل كل منهما حصته وتصرف فيها تصرف المالك فيما ورثه عن آبائه وأجداده من الارض — فعند هذا رجع بعضهم عن موالاتها ، وتعلق الآمال بها دون بعض .

ثم نشر الامير فيصل في دمشق نص المعاهدة التي أخذها من والده ليحتج بها على الحكومة البريطانية وظهر منها أنها تتضمن حمايتها لجميع البلاد العربية التي طلب استقلالها ليكون ملكها ، فخابت آمال أناس آخرين وسكتوا عن التبجح أو الاحتجاج بذلك العهد أو الوعد — ولكن لا يزال لهم أنصار يتولونهم ويتولونها : وأنصار يتولونها من دونهم وآخرون يتولونهم من دونها ، ولا يزال فيهم من يطالب الدولة البريطانية بما تطالبها به جريدة القبلة بالاقتوال الرسمية وغير الرسمية بأن :

دفع ذلك القيام لحين اندفاعه . وهذه المساعدة في القيامات أو الثورات الداخلية تكون مدتها محدودة أي حين يتم للحكومة العربية المذكورة تشكيلاتها المادية (٣) — تكون البصرة تحت إشغال العظمة البريطانية حينما يتم للحكومة الجديدة المذكورة تشكيلاتها المادية ويعين من جانب تلك العظمة مبلغ من النقود يراعى فيه حالة احتياج الحكومة العربية التي هي حكمها قاصرة في حوض بريطانيا وتلك المبالغ تكون في مقابلة ذلك الاشغال

(٤) — تعهد بريطانيا العظمى بالقيام بكل ما يحتاجه ربيبتها الحكومة العربية من الاسلحة ومهماتنا والذخائر والنقود مدة الحرب

(٥) — تعهد بريطانيا العظمى بقطع الخط من مرسين أو ما هو مناسب من النقط في تلك المنطقة لتخفيف وطأة الحرب عن البلاد لعدم استعدادها ( انتهى )

\*

( المنار ) — هذا ما كتبه الملك حسين بن علي اذ كان أمير الحجاز من قبل الدولة العثمانية الى السر هنري مكماهون ليعرضه على دولته ويقنعها بأن ترضى بمجعله الاساس الذي تبنى عليه ثورة أمير مكة على دولته ، ولما خصها ان انكلترة هي التي تؤسس الحكومة العربية وهي التي تتولى حمايتها وحفظ حدودها وحفظ الامن فيها للاعتراف بأنها قاصرة في حجب انكلترة القيمة عليها . ولكن دولته لم ترض بجعل هذه القواعد معاهدة بينها وبين أمير مكة ، بل طفق مندوبها السامي بمصر يناقشه فيها ، ويلبيه عن المهم منها ، وكما اعترف لهم بشيء اتخذوه حجة عليه بحفظونها الى وقت الحاجة ، وأعظم حججهم عليه جعل جميع البلاد العربية تحت حمايتهم وقد نشر الملك فيصل بعض ما جاء في أحد كتب السر هنري مكماهون الى والده بشأن الحدود ، وقد آن لنا نحن أن ننشر النصوص التي مهمنا أمرها من تلك الكتب لان ما نشر لم يكف لازالة اللبس ، وكشف القناع عن الغش ، وما لنا لا ننشرها وقد تداولتها الايدي في الشرق والغرب ؟

أرسلت تلك ( المقررات ) من مكة الى مصر في ضمن كتاب للسر هنري

البصرة لتأمين السيطرة على العراق ، فيجب على كل عربي مخلص لامته وبلاده أن يرفضها ، ويشكر أن يكون لواضعها أدنى حق في وضعها ، والافتيات على حقوق مسلمي الارض في الحجاز، وحقوق زعماء الامة العربية في الجزيرة وسورية والعراق، بوضعه هذه الوثيقة الموجبة لاستعبادهم، وتصرف الانكليز في بلادهم هذه المقررات هي التي نشرها الامير فيصل قائد الجيش الشرقي لدول الحلفاء - يوم نشرها - ومالك العراق اليوم في جريدة المفيد ونشرناها في المنار نقلا عنها. واننا نعيد اليوم نشرها، مع الوثائق الاخرى المتعلقة بها، التي أشار الملك فيصل الى ان الانكليز اعترفوا بها، ولم يعترفوا بوجود معاهدة وهذا نصها بالمعنى الصحيح الذي كتبه والده :

### ﴿ صورة ما تقرر مع بريطانيا العظمى ﴾

#### ﴿ بشأن النهضة العربية ﴾

(١) — تعهد بريطانيا العظمى بتشكيل حكومة عربية مستقلة بكل معاني الاستقلال في داخليتها وخارجيتها وتكون حدودها شرقا من بحر خليج فارس ومن الغرب ببحر القلزم والحدود المصرية والبحر الابيض وشمالا حدود ولاية حلب والموصل الشمالية الى نهر الفرات ومجموعة مع الدجلة الى مصبها في بحر فارس ماعدا مستعمرة عدن فانها خارجة عن هذه الحدود. وتعهد هذه الحكومة برعاية المعاهدات والمقاولات التي أجرتها بريطانيا العظمى مع أي شخص كان من العرب في داخل هذه الحدود بأنها تحل في محلها في رعايته وصيانة تلك الحقوق وتلك الاتفاقيات مع أربابها أميرا كان أو من الافراد

(٢) — تعهد بريطانيا العظمى بالمحافظة على هذه الحكومة وصيانتها من

أي مداخلة كانت بأي صورة كانت في داخليتها وسلامة حدودها البرية والبحرية من أي تعد بأي شكل يكون حتى ولو وقع قيام داخلي من دسائس الاعداء أو من حسد بعض الامراء فيه تساعد الحكومة المذكورة مادة ومعنى على

فعلياً ، وعلى الاخص ما علمناه وهو مما يدهش ويحزن أن فربقاً من العرب القاطنين بتلك الجهات نفسها قد غفل وأهمل هذه الفرصة الثمينة التي ليس أعظم منها ، وبذل إقدام ذلك الفريق على مساعدتنا زاء قد مديد المساعدة الى الالمان والاتراك نعم مديد المساعدة لذلك السلاب النهاب الجديد وهو الالمان ، وذلك الظالم المسوف وهو الاتراك . ومع ذلك فاننا على كمال الاستعداد لان نرسل الى ساحة دولة السيد الجليل مالبلاد العربية المقدسة والعرب الكرام من الحبوب والصدقات المقررة من البلاد المصرية ، وستصل بمجرد اشارة سيادتكم وفي المكان الذي تعينونه ، وقد عملنا الترتيبات اللازمة لمساعدة رسولكم في جميع سفرائه الينا ، ونحن على الدوام معكم قلباً وقالباً ، مستنشرين رائحة مودتكم الذكية ، ومستوثقين نرى محبتكم الخالصة ، سائلين الله سبحانه وتعالى دوام حسن العلائق بيننا . وفي الختام أرفع الى تلك السدة العليا كامل تحياتي وسلاحي ، وفائق احترامي مأ

المخلص

السير ارثر مكماهون

نائب جلالة الملك

وقد أجابه الشريف حسين على هذا الكتاب بكتاب مؤرخ في ٢٩ شوال يلح فيه بقبول تلك الحدود المعينة فيما سماه ( مقررات النهضة ) فأجابه بالكتاب التالي : —

## كتاب ثان

من نائب الملك السر أرثر مكماهون الى الشريف حسين

في ١٥ ذي الحجة سنة ١٣٣٣

بسم الله الرحمن الرحيم

الى فروع الذوحة المحمدية ، وسلالة النسب النبوي ، الحسيب النسب ، دولة احب المقام الرفيع ، الامير المعظم السيد الشريف ابن الشريف أمير مكة المكرمة صاحب السدة العليا ، جعله الله حرزاً آميناً للإسلام والمسلمين ، بعونه تعالى آمين وهو دولة الامير الجليل الشريف حسين بن علي أعلى الله مقامه

( المجلد الثالث والعشرون )

( ٧٨ )

( المنار : ج ٨ )

مكماهون في ٢٧ شعبان سنة ١٣٣٣ . وهاك ما أجابه في أول كتاب بعدها

## الكتاب الاول

﴿ من نائب ملك الانكليز بمصر الى أمير مكة في شأن الثورة الحجازية ﴾

﴿ في ١٩ شوال سنة ١٣٣٣ الموافق ٣٠ أغسطس سنة ١٩١٥ ﴾

كتاب من السر آرثر مكماهون نائب ملك الانكليز بمصر

في ١٩ شوال سنة ١٣٣٣ — ٣٠ أغسطس سنة ١٩١٥

الى السيد الحبيب النسيب سلاله الاشراف، وتاج الفخار، وفرع الشجرة المحمدية، والدوحة القرشية الاحمدية، صاحب المقام الرفيع والمكانة السامية السيد ابن السيد والشريف بن الشريف السيد الجليل المبجل دولتو الشريف حسين سيد الجميع أمير مكة المكرمة قبله العالمين، ومحط رحال المؤمنين الطائعين، وعمت بركته الناس أجمعين

بعد رفع رسوم وافر التحيات العاطرة، والتسليمات القلبية الخالصة من كل شائبة . نعرض أن لنا الشرف بتقديم واجب الشكر لآظهاركم عاطفة الاخلاص وشريف الشعور والاحساسات نحو الانجليز ، وقد يسرنا علاوة على ذلك أن نعلم أن سيادتكم ورجالكم على رأي واحد ، وأن مصالح العرب هي نفس مصالح الانكليز. والعكس بالعكس. ولهذا النية فنحن نؤكد لكم أقوال نخامة اللورد كيتشنر التي وصلت الى سيادتكم عن يد علي افندي وهي التي كان موضعاً بها رغبتنا في استقلال بلاد العرب وسكانها مع استصوابنا للخلافة العربية عند إعلانها . واننا نصرح هنا مرة أخرى أن جلالة ملك بريطانيا العظمى رحب

باسترداد الخلافة الى يد عربي صميم من فروع تلك الدوحة النبوية المباركة وأما من خصوص مسألة الحدود والتخوم فالمفاوضة فيها تظهر أنها سابقة لاوانها، وتصرف الاوقات سدى في مثل هذه التفاصيل في حالة أن الحرب دائرة رهاها، ولان الانراك لا يزالون محتلين لاغاب تلك الجهات احتلالاً

(٥) أما من خصوص ولايتي بغداد والبصرة فإن العرب تعترف أن سركر ومصالح بريطانيا العظمى الموطدة هناك تستلزم اتخاذ تدابير ادارية مخصوصة لوقاية هذه الاقاليم من الاعتداء الاجنبي وزيادة خير سكانها وحماية مصالحنا الاقتصادية المتبادلة واني متيقن بأن هذا التصريح يؤكد لدولتكم بدون أقل ارتياب ميل بريطانيا العظمى نحو رغائب أصحابها العرب وتنتهي بعقد محالقة (٤) دائمية ثابتة معهم ، ويكون من نتائجها المستعجلة طرد الاتراك من بلاد العرب وتحرير الشعوب العربية من نير الاتراك الذي أثقل كاهلهم السنين الطوال ولقد اقتصر في كتابي هذا على المسائل الحيوية ذات الاهمية الكبرى وان كان هناك مسائل في خطاباتكم لم تذكر هنا فنعود الى البحث فيها في وقت مناسب في المستقبل

ولقد تلقيت بمزيد السرور والرضى خبر وصول الكسوة الشريفة وما معها من الصدقات بالسلامة وانها بفضل ارشاداتكم السامية قد أنزلت الى البر بلا تعب ولا ضرر رغما عن الاخطار والمصاعب التي سببتها هذه الحرب المحزنة . ونرجو الحق سبحانه وتعالى أن يعجل بالصلح الدائم والحرية لاهل العالم اني لمرسل خطابي هذا مع رسولكم النبيل الامين الشيخ محمد بن عارف ابن عريفان وسيعرض على مسامعكم بعض المسائل المفيدة التي هي في الدرجة الثانية من الاهمية ولم اذكرها في كتابي هذا . وفي الختام أبت دولة الشريف ، ذا الحسب المنيف ، والامير الجليل ، كامل تحيتي ، وخالص مودتي ، وأعرب عن محبتي له ولجميع أفراد اسرته الكريمة ، راجيا من ذي الجلال أن يوفقنا جميعا لما فيه خير العالم ، وصالح الشعوب . إن بيده مفاتيح الامر والغيب يحركها كيف شاء ونسأله تعالى حسن الختام والسلام

نائب جلالة الملك

السير ارثر مكماهون

(المنار) رد الشريف على هذا الكتاب بجواب يعترف فيه بأن ولايتي مرسين وأدنه ليستا داخلتين في حدود البلاد العربية التي يطلبها ويقبل تأجيل البحث في ولايتي حلب وبيروت الى ما بعد الحرب ، ويقر المعاهدات المجبولة التي بين بريطانيا وبعض رؤساء العرب حتى من كانوا منهم في المملكة العربية التي هي موضوع المساومة بينه وبينها وقد اعترف لها بالانفراد بالنفوذ فيها. فأجاب نائب الملك بالكتاب الآتي

قد تلقيت بيد الاحتفاء والسرور رقيمكم الكريم المؤرخ بتاريخ ٢٩ شوال سنة ١٣٣٣ وبه من عباراتكم الودية المحضة وأخلاصكم ما أورثني رضاء وحبورا . اني متأسف أنكم استنتجتم من عبارة كتابي السابق اني قابلت مسألة الحدود والتخوم بالتردد والفتور ، فان ذلك لم يكن القصد من كتابي قط — ولكني رأيت حينئذ أن الفرصة لم تكن قد حانت بعد للبحث في ذلك الموضوع بصورة نهائية . ومع ذلك فقد أدركت من كتابكم الاخير أنكم تعتبرون هذه المسألة من المسائل الهامة الحيوية المستعجلة فلذلك فاني قد أسرعت في ابلاغ حكومة بريطانيا العظمى بمضمون كتابكم واني بكمال السرور أبلغكم بالنيابة عنها التصريحات الآتية التي لا شك في أنكم تنزلونها منزلة الرضى والقبول ان ولايتي مرسين واسكندرونة وأجزاء من بلاد الشام الواقعة في الجهة الغربية لولايات دمشق وحمص وحماه وحلب لا يمكن أن يقال إنها عربية محضة ، وعليه يجب أن تستثنى من الحدود المطلوبة .

مع هذا التعديل وبدون تعرض للمعااهدات المعقودة بيننا وبين بعض رؤساء العرب نحن نقبل تلك الحدود .

وأما من خصوص الاقاليم التي تضمها تلك الحدود حيث بريطانيا العظمى مطلقة التصرف (٢٢) بدون أن تمس مصلحة حايقتها فرنسا (٢) فاني مفوض من قبل حكومة بريطانيا العظمى أن أقدم الموائيق الآتية وأجيب على كتابكم بما يأتي (١) إنه مع مراعاة التعديلات المذكورة أعلاه فبريطانيا العظمى مستعدة بأن تعترف باستقلال العرب وتؤيد ذلك الاستقلال في جميع الاقاليم الداخلة في الحدود التي يطلبها دولة شريف مكة

(٢) إن بريطانيا العظمى تضمن الا ما كن المقدسة من كل اعتداء خارجي وتعترف بوجوب منع التعدي عليها

(٣) وعندما تسمح الظروف تمد بريطانيا العظمى العرب بنصائحها وتساعدهم على ايجاد هيئات حاكمة ملائمة لتلك الاقاليم المختلفة

(٤) هذا وان المفهوم أن العرب قد قرروا طلب نصائح وارشادات بريطانيا العظمى وحدها وأن المستشارين والموظفين الاورباويين لتشكيل هيئة ادارية قوية يكونون من الانكليز



الشعوب العربية الى غايتنا المشتركة وان تحثوم على أن لا يعمدوا يد المساعدة لاعدائنا بأي وجه كان . فانه على نجاح هذه الجهودات وعلى التدابير الفعلية التي يمكن للعرب أن يتخذوها لاسعاف غرضنا عند ما يجيء وقت العمل تتوقف قوة الاتفاق بيننا وثباته . وفي هذه الاحوال فان حكومة بريطانيا العظمى قد فوضت لي أن أبلغ دولتكم أن تكونوا على ثقة من أن بريطانيا العظمى لاتنوي ابرام أي صلح كان الا اذا كان من ضمن شروطه الاساسية حرية الشعوب العربية وخلاصها من سلطة الالمان والاتراك

هذا وعربونا على صدق نيتنا ولاجل مساعدتكم في جهوداتكم في غايتنا المشتركة فاني مرسل مع رسولكم الامين مبلغ عشرين الف جنيه وأقدم في الحتام عاطر التحيات القلبية، وخالص التسليمات الودية، مع مراسم الاجلال والتعظيم المشمولين بروابط الالفة والمحبة الصرفة لمقام دولتكم السامي ولافراد أسرته المكرمة مع فائق الاحترام

المخلص  
نائب جلالة الملك بمصر  
السير آرثر هنري مكماهون

( المنار ) رد الشريف على هذا الكتاب حامدا شاكر اراضيا واعدا بالقيام بجميع كلمة العرب على قتال الترك طالبا بعض الاسلحة والذخائر والاقوات . فأجابه نائب الملك بالكتاب الآتي :

## كتاب رابع

✽ من نائب ملك الانكاز بمصر الى الشريف حسين أمير مكة ✽

( في جمادى الاولى سنة ١٣٣٤ يوافق ١٠ مارس سنة ١٩١٦ )

بسم الله الرحمن الرحيم

الى ساحة ذلك المقام الرفيع ذي الحسب الطاهر والنسب الفاخر قبلة الاسلام والمسامين معدن الشرف وطيب المحمد سلالة مهبط الوحي المحمدي الشريف بن الشريف صاحب الدولة السيد الشريف حسين بن علي أمير مكة المعظمة ياداه الله رفعة وعلاء آمين

## كتاب ثالث

﴿ من نائب ملك الانكليز بمصر الى الشريف حسين أمير مكة ﴾

( في ٨ صفر سنة ١٣٣٤ )

الى صاحب الاصلالة والرفعة وشرف المحتد سلالة بيت النبوة والحسب الطاهر، والنسب الفاخر، دولة الشريف المعظم السيد حسين بن علي أمير مكة المكرمة قبلة الاسلام والمسلمين أدامه الله في رفعة وعلاء

وبعد فقد وصلني كتابكم الكريم بتاريخ ٢٤ ذي الحجة سنة ١٣٣٣ وسرني مارأيت فيه من قبولكم اخراج ولايتي مرسين وأضنه من حدود البلاد العربية . وقد تلقيت أيضاً بمزيد السرور والرضى تأكيديتكم ان العرب عازمون على السير بموجب تعاليم الخليفة عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وغيره من السادة الخلفاء الاولين — التعاليم التي تضمن حقوق كل الاديان وامتيازاتها على السواء . هذا وفي قولكم: ان العرب مستعدون أن يحترموا ويعترفوا بجميع معاهداتنا مع رؤساء العرب الآخرين يعلم منه طبعاً ان هذا يشمل البلاد الداخلة في حدود المملكة العربية لان حكومة بريطانيا العظمى لا تستطيع أن تنقض اتفاقات قد أبرمت بينها وبين أولئك الرؤساء

أما بشأن ولايتي حلب وبيروت فحكومة بريطانيا العظمى قد فهمت كل ماذكرتم بشأنهما ودونت ذلك عندها بعناية تامة . ولكن لما كانت مصالح حليفتهما فرانسا داخلة فيهما فالمسئلة تحتاج الى نظر دقيق، وسنخبركم بهذا الشأن مرة أخرى في الوقت المناسب

ان حكومة بريطانيا العظمى كما سبقت فأخبرتكم مستعدة لان تعطي كل الضمانات والمساعدات التي في وسعها الى المملكة العربية ولكن مصالحها في ولاية بغداد تتطلب ادارة ودية ثابتة واننا نستصوب تماماً رغبتكم في اتخاذ الحذر ولسنا نريد أن ندفعكم الى عمل سريع ربما يعرقل نجاح أغراضكم ولكننا في الوقت نفسه نرى من الضروري جداً أن تبذلوا كل مجهوداتكم في جمع كلمة

وقد بلغنا اشاعات مؤداها أن أعداءنا الالداء باذلون جهدهم في اعمال السفن ليبثوا بها الانغام في البحر الاحمر والالحاق الاضرار بمصالحنا في ذلك البحر وانا نرجوكم سرعة إخبارنا اذا تحقق لديكم ذلك

وقد بلغنا ان ابن الرشيد قد باع للاتراك عدداً عظيماً من الجمال وقد أرسلت الي دمشق الشام ونأمل أن تستعملوا كل مالكم من التأثير عليه حتى يكف عن ذلك واذا هو صمم على ما هو عليه أمكنكم عمل الترتيب مع العربان الساكنين بينه وبين سوريا أن يقبضوا على الجمال حال سيرها ولاشك ان في ذلك صالح لمصلحتنا المتبادلة

وقد يسرني أن أبلغ دولتكم ان العربان الذين ضلوا السبيل تحت قيادة السيد احمد السنوسي وهم الذين أصبحوا ضحية دسائس الالمان والاتراك قد ابتدأوا يعرفون خطأهم وهم يأتون الينا وحداناً وجماعات يطلبون العفو عنهم والتودد اليهم وقد والحمد لله هزمننا القوات التي جمعها هؤلاء الدساسون ضدنا وقد أخذت العرب تبصر الغش والخديعة التي حاقت بهم . وان لسقوط آرزوهم من يد الاتراك وكثرة انهزاماتهم في بلاد القوقاس تأثير عظيم (؟) وهو في مصلحتنا المتبادلة وخطة عظيمة في سبيل الامر الذي نعمل له وإياكم . ونسأل الله عز وجل أن يكمل مساعيكم بتاج النجاح والفلاح، وأن يعهد لكم في كامل أعمالكم أحسن السبل والمناهج . وفي الختام أقدم لدولتكم ولكامل أفراد أسرتكم الشريفة عظيم الاحترامات وكامل ضروب المودة والاخلاص مع المحبة التي لا يزغزعها كرمصور ومرور الايام

كتبه المخلص

السير آرثر مكماهون

نائب جلالة الملك بمصر

(المنار) نلخص هذه الكتب ونرتب ما تقرر فيها بالمسائل الآتية :

(١) إن الحكومة البريطانية تستثني من بلاد العرب بالنص معظم سورية وهو سواحل ولايات كليكية وحلب والشام وبيروت، فتكون سورية العربية محصورة في المدين الاربع دمشق ومحص وحماه وحلب وملحقاتهن ولا منفذ لشيء منها الى البحر الا فلسطين المسكوت عنها

(٢) لأنها تزعم أنها مطلقة التصرف في الاقاليم التي توضع تلك الحدود من بلاد العرب بدون أن تمس مصلحة حليفها فرنسا، أي فيما تقرر بينهما

بعد ما يليق بمقام الامير الخطير من التجلة والاحتشام وتقديم خالص التحية والسلام وشرح عوامل الالفة وحسن التفاهم والمودة الممزوجة بالمحبة القلبية أرفع الى دولة الامير المعظم اننا تلقينا رقيسمكم المؤرخ ١٤ ربيع الآخر من يد رسولكم الامين وقد سررنا لوقوفنا على التدابير الفعلية التي تنوونها وانها لموافقة في الاحوال الحاضرة وان حكومة جلالة ملك بريطانيا العظمى تصادق عليها وقد سرني أن أخبركم بأن حكومة جلالة الملك صادقت على جميع مطالبكم<sup>(١)</sup> وان كل شيء رغبتم الاسراع فيه وفي ارساله فهو مرسل مع رسولكم حامل هذا والاشياء الباقية ستحضر بكل سرعة ممكنة وتبقى في بورت سودان تحت أمركم لحين ابتداء الحركة وابلاغنا اياها بصورة رسمية كما ذكرتم وبالمواقع التي يقتضي سوقها اليها والوسائط التي سيكونون حاملين الوثائق بتسليمها إياهم

ان كل التعليمات التي وردت في محرركم قد أعلمنا بها محافظ بورت سودان وهو سيجريها حسب رغبتكم وقد عملت جميع التسهيلات اللازمة لارسال رسولكم حامل خطابكم الاخير الى جيزان حتى يؤدي مأموريته التي نسال الله أن يكملها بالنجاح وحسن النتائج؛ وسيعود الى بورت سودان وبعدها يصلكم بحراسة الله ليقص على مسامع دولتكم نتيجة عمله

وننتهز الفرصة لنوضح لدولتكم في خطابنا هذا ما ربما لم يكن واضحاً لديكم أو ما عساه أن يفتج سوء تفاهم ألا وهو يوجد في بعض المراكز أو النقاط المعسكرة فيها بعض العساكر التركية على سواحل بلاد العرب<sup>(٢)</sup> يقال انهم يجاهرون بالعداء لنا والذين هم يعملون على ضرر مصالحنا الحربية البحرية في البحر الاحمر وعليه نرى أنه من الضروري أن نأخذ التدابير الفعالة ضدهم ولكننا قد أصدرنا الاوامر القطعية انه يجب على جميع بوارجنا أن تفرق بين عساكر الاتراك الذين يبدأون بالعداء وبين العرب الابرياء الذين يسكنون تلك الجهات لانا لا نقدم للعرب أجمع الا كل عاطفة ودية. وقد أبلغنا دولتكم ذلك حتى تكونوا على بينة من الامر اذا بلغتم خبراً مكذوباً عن الاسباب التي تضطرنا الى عمل من هذا القبيل

(١) المراد بهذه المطالب الاسلحة وعتاد الحرب (٢) اعلمه سقط من هنا ذكر من وصفوا بانهم يجاهرون بالعداء للانكليز

## مدنية القوانين

وسعى المتفرنجين لنبد بقية الشريعة وهدم الدين

( ٣ )

### سبب حرب متفرنجية المسلمين للاسلام

ان خواص الامم وقادتها هم أهل العلم الذين يتبعهم السواد الاعظم من العوام في أمور دينهم ودنياهم كالتعلم والارشاد، وشؤون الحكومة من سياسة وإدارة وقضاء وحفظ للامن ودفاع عن الوطن . وكل ما يحتاج اليه الامة في حفظ مصالحها الدينية والدنيوية من علم وعمل فحكم الاسلام فيه أنه واجب شرعاً ، ولم يكن للدول الاسلامية التي أسسها خلفاء الاسلام في جزيرة العرب والشام والعراق ومصر وغيرها من أسية وأفريقية وأوربة ( كالاندلس ) علم يستمدون منه أحكام الادارة والسياسة والقضاء والحرب الا انهم الاسلامي المبني على قواعد كتاب الله تعالى وسنة رسوله ( ص ) وسيرة الخلفاء الراشدين وهدي السلف الصالحين ، وكان كافياً لذلك في عصورهم ، ولا يزال كذلك ولن يزال اذا سلك المسلمون فيه طريق الاجتهاد الذي سار عليه سلفهم

ثم ضعفت الحضارة الاسلامية بضعف دولها، بضعف هداية الاسلام فيها ، ثم قويت حضارة أوربة واعتزت دولها وارتقت علومها وفنونها ، ونظمها وقوانينها ، فيكنتها هذه القوى من السيادة على أكثر ممالك الاسلام ، وكانت هذه السيادة شروبا لها أسماء ورسوم يمتاز بها بعضها عن بعض ، وانتشر بعض علومها وقوانينها في هذه الممالك تابعا لتلك السيادة في بعض البلاد ومتبوعاً أو مهدداً لها في بعض ، وكثرت مدارس الاجنبية فيها من قبل دعاة النصرانية الاوربيين والاميريكانيين لنشر تلك العلوم والقوانين مع الدعوة الدينية ، وقلتها بعض الحكومات الاسلامية المستقلة بالاسم وبالفعل في مناهج التعليم وموادها ، وتلا ذلك اقتباس قوانينها والتشبه بها في عاداتها وأزيائها وغير ذلك ، فعظمت سيطرة هؤلاء الاجانب على العقول والقلوب بتصرفهم

من حصتها في سورية . والمعنى انها بما لها من حق التصرف في غير حصّة فرنسة من البلاد التي حددها الشريف تقرر ما ذكرت من الحقوق لها وله . ولا ندري من أين لها هذا التصرف المطلق في هذه البلاد ؟ وبأي حق اعترف لها الشريف به ؟ (٣) تزعم أن العرب يعرفون بأن مركز بريطانيا ومصالحها موطدة في ولايتي البصرة وبغداد ويستلزم ذلك أن تكون ادارتها بيد انكلترة وتحت حمايتها (٤) تضمن حماية الاماكن المقدسة من كل اعتداء . وهي تقصر البلاد المقدسة بالحرمين والقدس وكر بلاء والنجف وتقسر حمايتها لها بما تشاء من الوسائل ومنها ايجاد قوى عسكرية من سلاح الطيران وغيره (٥) تزعم أن العرب قد قرروا أن يكون المستشارون والموظفون الذين يؤلفون الهيئة الادارية في بلادهم من الانكليز ، لان الشريف رضي بذلك (٦) تشترط عدم التعرض في هذا الاتفاق المطلوب للمعاهدات المعقودة بين الانكليز وبعض رؤساء العرب ، يعنون أكثر بلاد الجزيرة كالحج وحضر موت ونجد وعسير وبعض قبائل العراق (٧) تقول إنها مستعدة مع مراعاة هذه التعديلات التي تسجلها على شريف مكة ومن يمثلهم من العرب بدعواهما لأن تعترف باستقلال العرب وتؤيد هذا الاستقلال في جميع الاقاليم الداخلة في الحدود التي يطلبها شريف مكة . أي إنها بعد هذه التعديلات التي معناها أن جميع بلاد العرب في قبضة تصرفها مستعدة للاعتراف باستقلال مبهم في مكان مبهم ، والاستعداد للاعتراف بالشيء لا يقتضي الاعتراف به بالفعل ، والاستقلال المجل لا ينافي الحماية ولا الوصاية ولا ما يسمونه الانتداب كما صرحوا به رسميا (٨) تقول ان هذا التصريح يؤكدهميل بريطانيا لرغائب أصحابها العرب (أي لاستعبادهم) وينتهي بعقد محالفة يكون أول نتائجه طرد الاتراك من بلاد العرب وتحرير العرب من نيرهم — أي لوضعهم تحت نير الانكليز الذي يفوقه في الثقل ؛ كما يفوق الجبل الجبل (٩) تعد بأنها عند ما تسمح لها الظروف تساعد العرب على ايجاد هيآت حاكمة ملائمة لتلك الاقاليم المختلفة من بلاد العرب وهي الحجاز وفلسطين ويتمهدون بحمايتها وطردهم منها وليس في شيء من كل هذه الوعود حجة عليه الشريف الا في مسألة فلسطين اذ جعلت البلاد وطنا لليهود

الاجتهاد المتعذر على المتأخرين، واهمال التربية المالية التي تصحح النية في طالب العلوم والفنون وتوجهها الى مابه ترتقي الامة وتعزز.

ولكن الافرنج الذين اقتبسوا استقلال الفكر والعلم الاستدلالي من المسلمين فكانوا سببي ارتقائهم ، قد ردوها الى المسلمين ليسنعينوا بهما على اقناعهم بكل ما يريدون من سوء بهم ، من حيث لا يشعرون بردها اليهم ، وبامكان استفادتهم منهما في دينهم وديناهم ، بعد أن حال دونها رجال الدين الاسلامي بما أقفلوا في وجوههم من باب الاستقلال بطالب علم الدين بالدليل ، وقد تربوا على أن لا يقبلوا شيئاً بدون دليل — فكثير مروقهم من الدين ، ثم اقتنع كثير منهم بأن الدين عقبة في طريق رقيهم في الدنيا فصاروا يحاربونه بالعلم والعمل

### رجال الدين ورجال الدنيا

بهذا دخل عوام المسلمين في باب التنازع بين عاملي زعماء الدين وزعماء الدنيا . كل منهما يجذب العوام اليه ، واننا نرى أن زعماء الدنيا أقدر على جذبهم الى مدارسهم والى تقليدهم ، فطلابها وطالباتها يزدادون سنة بعد سنة ويبدلون المال لها ، وطلاب علوم الدين في نقصان ، على كون تعليمها بالحنان ، وقلمها يقبل عليه الا الفقراء الذين يعتصمون به من الخدمة العسكرية أو بدلها المالي . وقد أصبحت مناصب الحكومة وأعمالها وهي تكاد تكون محصورة في خريجي مدارس الدنيا ، وهم يكيدون لما بقي لرجال الدين منها . وهو القضاء الشرعي المحدود الذي هو موضوع بحثنا في هذه المقالات — إما باطلاله وجعل جميع الاحكام قانونية وضعية حتى الاحكام الشخصية ، وإما بالتوصل الى إلغاء القضاء الشرعي بجعل الاحكام الشخصية الشرعية قانوناً ، وابطال كونها ديناً .

يعمل هؤلاء المتفرنجون كثيراً ، ورجال الدين لا يعلمون شيئاً ، المتفرنجين أحزاب وجمعيات كثيرة سياسية واجتماعية واشتراكية ... وليس لرجال الدين حزب ولا جمعية ذات نظام . المتفرنجون هم الاقلون ، ولكنهم يزدون ولا ينقصون ، والدينيون لا يزدون هم الا كثرين ، ولكن كثرتهم الى قلة ، ورابطتهم الى انحلال ،

في تربية النشء وتعليمه تصرفاً قصده به قطع جميع روابطه المالية والقومية وجعله عالة عليهم في كل شيء.

إذا كان هؤلاء الافرنج قد عجزوا عن تنصير المسلمين بمدارس جمعياتهم الدينية فانهم لم يعجزوا عن ابطال ثقة الكثيرين منهم بدينهم الذي هو مستمد فضائلهم وآدابهم النفسية والاجتماعية لتصبح الامة المكونة منهم لا فضيلة لها في نفسها ولا آداب — وابطال ثقتهم بشرعهم العادل الذي هو أساس حضارتهم — ومجدهم، والمكون لدولهم التي هي مناط شرفهم التاريخي لتكون الامة المكونة منهم لا مجد لها ولا تشريع ولا تاريخ — وابطال ثقتهم بلغتهم، والحفاظة لشرعهم وآدابهم وتاريخهم وحضارتهم اعدم شعورهم بالحاجة اليها بفقد الشعور بالحاجة الى ما تحفظه من ذلك، وتوجههم الى استبدال شرائع أساتذتهم وآدابهم وحضارتهم وافتهم — بما كان اسلفهم من ذلك، أي ليخرجوا عن كونهم أمة ذات مقومات ومشخصات مستقلة فيفقدوا أعظم أركان الاستقلال القومي، ويكونوا كاللقيط الذي يجهل أهله ونسبه ولا يستطيع أن يتصل بأسرة يلتمح بها فيكون أبتى في الناس — فهذا سبب التفرنج الذي نشكو بعض آثاره في الملة ولو كان أمر التربية وتعليم العلوم والفنون الدنيوية في يد زعماء الملة وعلمائها لما ازدادت الامة بها الا قوة واتحادا كما سبق لسلفها،

كان خلفاء المسلمين وأمرأؤهم وعلمأؤهم في عصور حضارتهم يرون أنفسهم أولى من كل البشر بكل علم وكل فن ينفع الناس في معاشهم أو عقولهم أو أبدانهم — حتى أحبوا العلوم المينة والفنون الدارسة، وكانت هذه العلوم والفنون تقرأ مع علوم الدين في مساجد المسلمين ومدارسهم، وما وجدوا شيئاً منها مخالفاً لشيء من نصوص الدين الا وحكموا فيه بأحد أمرين إما كونه باطلاً فلا يؤبه لمخالفته الدين، وإما كون مخالفته ضرورية لاحقية لا مكان الجمع بين ما ثبت منه وبين النص

ثم صرنا الى عصور ضعف فيها العلم بالدين وبلغت الدين وسائر العلوم والفنون التي كان المسلمون منفردين بها في العالم، وكان لذلك أسباب أهمها إيجاب تقليد المصنفين الميتين، وتحريم العلم الاستقلالي على الاحياء أجمعين، بدعوى أنه من



مثال لما يسمونه «الديمقراطية» وان ولي الامر فيها مسئول غير مقدس، ومقيد بمشاورة أهل الحل والعقد، الممثلين لسلطة الشعب — وأن تسهل سبيل فهمه وتعلمه لكل طبقة من طبقات الامة بما يليق بها من المصنفات بالطرق المعروفة في فن التعليم والتربية، بأن يوضع بعضها للأطفال، وبعضها للعوام، وبعضها لمن فوقهم من تالاب العلم، وبعضها للقضاة والمتقاضين،

وكان مما ينبغي للاخصائيين منهم بهذا النوع الاخير أن يطلعوا على كتب القوانين الوضعية بأنواعها ويعرفوا مافيه من حسن وقبيح، وعدل وظلم، ليزدادوا بصيرة في محاسن شرعهم وطرق خدمتها، وينظروا مافي كتبها الفقهية المتداولة من تقصير أو تعقيد أو نقص سببه ما حدث للناس من المعاملات التي لم تكن في عهد مصنفها فيتداركوا ذلك كله ويثبتوا لكل ناظر فيما يضعونه من الكتب الحديثة أن هذه الشريعة كاملة لا يمكن لاهلها الاستغناء بها عن سواها، مع العمل بما ورد من أن الحكمة ضالة المؤمن فحيث وجدها فهو أحق بها

كما ينبغي للاخصائيين في علم العقائد أن يكون لهم إلمام كاف بالعلوم العصرية والفلسفة الحديثة، وأصول الأديان المشهورة، وتواريخ الملل الكبيرة، ليعرفوا نسبتها الى الاسلام، وما بينها وبينه من المشاركات والمباينات، وما في ذلك من شبهات — وللأخصائيين في علم الارشاد العام والتربية أن يكون لهم إلمام بسيرة الجمعيات الدينية عند الأفرنج ومقلديهم من نصارى الشرق في مدارسهم ومصنفاتهم، وسيرة قسوسهم وراهباتهم، ليعلموا كيف يحوطون كل طبقة من طبقات أهل ملتهم بما يليق بها من تلقين الدين والترغيب فيه والدفاع عنه وغير ذلك

وكان مما يجب عليهم أن يكونوا خير قدوة للامة، وحجة الملة، بعلومهم وهديم ونتاجهم وقضائهم، وأخلاقهم وآدابهم، وإحياء السنن ومحاربة البدع، والامر بالمعروف والنهي عن المنكر، وتتبع شبهات الملاحدة والمبتدعة والرد عليها، ووقاية العامة من شرها الخ

كل ذلك لم يكن، بل جل حظهم من العلم أن طالب العلم — في مثل الأزهر

كان طلاب المدارس المدنية هم الجند العامل في انقلاب سياسي، فلما شاركهم طلاب الازهر بمصر في ذلك اتحدت الحكومة مع السلطة الاجنبية على كبح جماحهم، والحجر عليهم وحدهم، ووافقتها مشيخة الازهر على ذلك لضعف ارادة رؤسائها وحرصهم على ما بيد الحكومة من رزقهم، وهذا الحجر مبني على القاعدة الافرنجية، المؤسسة لازالة السلطة والسيادة الاسلامية، وهي فصل السياسة من الدين، والذي يقتضي أن لا يشترك علماء الدين ولا طلبة في شيء من أعمال السياسة ولا شؤون الحكومة

ما كل متعلم في المدارس المدنية متفرنجا. وما كل متفرنج ملحد، وما كل ملحد منهم خادما للافرنج أو مشايخا لهم، بل جل ما في البلاد الاسلامية من سعي لاستقلالها، ومقاومة سلطة الاجانب فيها فهؤلاء المتفرنجون هم جل القائمين به. وقد بينا في المقالة الثانية من هذه المقالات أن هؤلاء المتفرنجين مقاصد ونيات مختلفة في محاربتهم لهذه الشريعة التي يجهلون، ويجهلون مكانها من تكوين أمتهم وحياتهم، وأن منهم من يعتقد أنه يخدم أمته ووطنه باستبدال القضاء عليها بالقضاء بها ونقول الآن إن إثم هؤلاء وغيرهم ممن يظن بالشريعة ظنهم، وإن لم يكن له مثل نيتهم، على عاتق الطائفة التي ليس لها رزق ولا مال، ولا احترام ولا جاه، إلا من وقف حياتهم على الاشتغال بعلوم هذه الشريعة ووسائلها تعليميا وتصنيفيا، وإفتاء وقضاء، أعني طائفة علماء الدين، الذين صاروا حجة على الدين، وفتنة للمؤمنين والكافرين، (ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا واغفر لنا ربنا انك أنت العزيز الحكيم)

من الواجب على هذه الطائفة — بما أخذ الله عليها من الميثاق أن تبين للناس ما نزل اليهم تبينا يثبت لهم بالآيات البينات أن فيه سعادتهم في معاشهم ومعادهم، وأنه كله حق وخير وعدل وصلاح، وأنه خال من كل باطل وشر وظلم وفساد، وأن أحكامه الدنيوية موافقة لمصالح البشر في كل زمان ومكان، وإن سلطته ليست شخصية، ولا مما يسمونه «الانوقراطية» بل هي حكومة شورى شعبية، وأكمل

لقد مات الاستاذ الامام فأنشأوا يعرفون من فضله بالتدرج أكثر مما كانوا يعرفون، ويقرون بما كانوا يجحدون، وهم مع هذا لا يزالون لاصلاحه يقاومون، فقد كان من طريقه الاصلاحى أن يذكر في التفسير بعض التأويل لما يشبهه على أهل العصر من الآيات، التي يظنون انها لا تتفق مع بعض العلوم أو المكتشفات، مع تقريره الترجيح ما كان عليه السلف الصالح على كل ما خالفه، وكان مما ذكر من دفع بعض الشبهات مسألة خلق البشر من نفس واحدة فذكرانه ليس في القرآن نص قطعي أصولي على ان هذه النفس هي آدم كما نعتقد نحن وأهل الكتاب ..... وقد تصدى بعض علماء الازهر أيهم يقال عنه أنهم أعرف بحاجة العصر من غيرهم الى تكفيراً من عهد قريب لاننا نشرنا رد هذه الشبهة في المنار، وكتب في ذلك مقالات في بعض الجرائد ومن العجيب أن يرشح صاحب هذا التكفير بعض تلاميذه لان يكون خليفة الاستاذ الامام !! وقد اطلمت في هذه الايام على كتاب طبع بمصر لشيخ مغربي يوزع بغير ثمن وموضوعه تهليل الاستاذ الامام وصاحب المنار، وتكفيرهما بمقاومتهم البدع وترغيبهما في علوم السكفار كالفلك وتقويم البلدان الخ كل ذلك لم يكن، وكل هذا قد كان، فكان من جرائه أن بقيت حقائق الدين مجهولة، ومحاسن الشريعة مدفونة، وطرق العلم بها حالكه الظلام، مشبهة الاعلام، والبدع في ازدياد، تمهد السبيل لغشوا الاحاد، فان هؤلاء المتفرنجين الذين نشكو من محاربتهم للشريعة كالافرنج لا يعرف أكثرهم من الاسلام الا أنه ما عليه جمهور المسلمين من الشعائر والعقائد، والاذكار والمواالد، الممزوجة بالبدع والخرافات، والتقاليد الباطلة والعادات، فانهم يرون كبراء العلماء يتصدرون تلك الاحتفالات، وبشاهدون طواف الالوف من النساء والرجال بالقبور المشيدة المنسوبة الى آل البيت والاولياء المجاملة بالكشمير، كطواف الحجاج ببيت الله خاشعين داعين مستغيثين بصاحب القبر . . .

بل كثيراً ما ينف هؤلاء المتفرنجون على وقائع اضطراد بعض هؤلاء العلماء الاعلام للكل عالم أو طالب علم ينكر هذه البدع، ويجاهر بالدعوة الى اتباع السلف،

وملحقاته بمصر، والفاتح والسليمانية بالآستانة، وجامع الزيتونة بتونس والنجف بالعراق وديوبند بالهند — ينطاح كتباً معينة بضع عشرة سنة أو أكثر: مناقشة في مفرداتها وجملها وأساليبها الركيكة في الاكثر ليؤمل نفسه بذلك لامتحان يكون بفوزه فيه اماماً أو خطيباً في مسجد أو مدرسا في هذه المعاهد الدينية، أو قاضياً في المحاكم الشرعية، فيكون له بذلك رزق مضمون، ومقام معلوم، وهو لا يستفيد من هذه الكتب التي يقتلها مناقشة وجدلاً في الفاضل غير على الدين، ولا اهتماماً بأمر المسلمين، ولا استعداداً لنشره في العوام، ولا لرفع شأنه في الخواص، وذلك بأنهم كما قال الاستاذ الامام يتعلمون كتباً لا علماً.

نعم إن بين هذه المدارس وأهلها تفاوتاً في العلم والعمل والاستفادة من علم الشرع، فعلماء (ديوبند) أبعد علماء المسلمين عن الدنيا ومناصب الحكومة، وأهلها النجف من الجاه فوق ما غيرهم من أمثالهم، وعلماء الترك لا يزال لهم مقام رفيع وتأثير في الحكومة والامة، وأما علماء مصر هم أقل علماء الاسلام حظاً من الدنيا على رغبتهم فيها اذ هم فيما نعلم أشدهم تقصيراً.

احتاجت الحكومة المصرية الى تعاليم العربية في مدارسها فأنشأت مدرسة دار العلوم لتخرج أساتذة لها اذ لم تجد في الأزهر غناً. ثم لما ضجت الامة من فساد المحاكم الشرعية واضطرت الى اصلاحها لم تجد بداً من انشاء مدرسة خاصة للقضاء الشرعي لان الأزهر قد عجز عن تخرج قضاة ترضاهم الحكومة والامة. وكل من له من هذه الطائفة مزية مما يجب لاهلها فلما سببها استعداد خاص فيه، وتوفيق اتفاقي أتيح له لا طريقة التعليم المطردة، كالأستاذ الامام الذي عرف قيمة علمه وعقله وفضله الغرب والشرق، والانس والجن، وجهله أكثر علماء الأزهر الذين قضى أفضل سني عمره في الجهاد لاصلاح حالهم، وجعلهم أئمة لهذه الامة، التي اعترفت له كلها بالامامة، وساعده المنار في جهاده هذا — فقاومه كبراء الشيوخ بكل ما أوتوه من حول وقوة، ومن بقية المسكنة الرسمية لدى الامراء والحكام، والوجهاء أو الخيالية عند العوام

مصر والآستانة وكل قطر دخل فيه التعليم الاوربي ، واصرف فيه جمهور علماء المسلمين على جعل الشرع محصورا فيما قال مصننو كتب مخصوصة انه المعتمد أو المقتى به في المذهب وان خالف غلواهر القرآن والاجادith الصحيحة ومصالحة الامة والدولة ومن هذا الجمود التقليدي ان شيوخ الاسلام في الآستانة يحظرون الفتوى بما في محجة الاحكام العذلية لان بعض موادها يخالف للمعتد في مذهب الحنفية ، واقد قلت اشيع الاسلام موسى كاظم افندي بمناسبة حديث بيننا : انني مستعد ان أستخرج لكم من الشريعة الغراء كل ما تمس اليه حاجة العصر في غير الربا القطعي اذا كنتم تفتنون ، قال أنا أعلم ان هذا سهل وأتمناه ولكن ما ذا نفعل في مشايخ الفتوى خانه ؟

يعلم الله تعالى اننا نود لو يكون علماء الشرع فينا هم قادة هذه الامة في دينها وديارها ، اننا لم نلق ما أقيناه منذ انشاء المنار من التبعية عليهم في تقصيرهم الالاجل حفزهم لتلافي ذلك التقصير وأول ما يجب أن يعرفوه من حال العصر وأهله في هذه السبيل أن حرية العلم والرأي واستقلال الفكر مقدسان عند جميع المتعلمين في غير المدارس الدينية وكذا عند بعض المتعلمين فيها — والاولون هم أولو الامر والنهي في الحكومتين التركية والمصرية فاذا لم يقدر العلماء هذه الحرية والاستقلال قدرهما ، ويرجعوا عن اصرارهم على التقليد الاصم الالبكم الاعمى ، فإن هؤلاء يغلبونهم على عامة الامة ، ويتركون ما بقي من ضلة الحكومة بالدين والشرعية ، على بقاعدة فصل الدين عن السياسة بالمعنى الذي يفهمونه ويدعو اليه بعضهم اليوم ، لا بالمعنى المعروف عند علماء الشرع في مثل قولهم يصح كذا قضاء لاديانة أو ديانة لا قضاء .

ويعلم من قول شيخ الاسلام الذي ذكرناه آنفا أنه يوجد في علماء الترك أفراد من المستقلين في علم الدين العارفين بحال العصر وما ينبغي من الاصلاح فيه ويوجد مثلهم في مصر وتونس والهند وليكنهم مغلوبون على أمرهم حتى ان الذي يصل منهم الى مقام الشيخة الاسلامية في الآستانة والى مقام إفتاء الديار المصرية في القاهرة يبقى مغلوبا على ما يريد من الاصلاح بجمود السواد الاعظم من هؤلاء المقلدة

فاذا تيسر أن يكون لهؤلاء المستقلين من العلماء حزب قوي منظم وعرفو الطريق المستقيم لحفظ الدين والشرعية وسلكوه فانهم يجدون من هؤلاء المتفرجين صارا حتى يكون الشاذ منهم قليلا وضعينا لا نخشى عاقبة شذوذه . وسنذكر في المقال الثاني ما ينبغي الأخذ به في هذا الطريق ، وبالله التوفيق

(المنار : ج ٨)  
( ٨٠ )  
( المجلد الثالث والعشرون )

كاضطهادهم للشيخ محمد الرمال الديايطي واخراجه من دمياط ، وللشيخ مصطفى الشرف في طابا ونقله من المسجد الاحمدي الى معهد أسيوط ، وللشيخ محمد عبدالظاهر في الاسكندرية وقد حرضوا العامة عليه هذه الايام فضر به ضرباً مبرحاً ، ولكنهم اذا لقوا من يعتقدون فسوقهم ومروقهم من الدين من رجال الحكومة أو كبار الاغنياء يتملقون لهم بالتعظيم والمبالغة في الدعاء

هذا شأنهم في اضطهاد من تحت رئاستهم ولا يملكون أكثر منه ، وقد تجرأ أحد قضاتهم الشرعيين على الحكم بردة الشيخ محمد أبي زيد ( أحد تلاميذ مدرسة دار الدعوة والارشاد ) والتفريق بينه وبين زوجته اذ احتسب أحد علماء الازهر بابلاغ ذلك القاضي أنه قد ارتد عن الاسلام اذ قال ان الدليل على رسالة آدم غير قطعي وهو معارض بمحدث الصحيحين وغيرهما الناطق بأن نوحاً أول رسول أرسله الله الى أهل الارض ، ولكن قاضي الاستئناف كان أعلم وأحكم من هذا القاضي فنقض حكمه

وغاية دفاعهم عن الدين أن يطلبوا من الحكومة ابطال بعض الصحف عند ما تنشر شيئاً يخالف الدين أو للمذاهب المشهورة فيه . وقد بلغنا أنهم طلبوا منها اخيراً أن تأمر بمنع مجلة القضاء الشرعي التي أنشأها بعض أساتذة هذه المدرسة وطلابها النجباء لانه نشر فيها بحث في امضاء عمر بن الخطاب رضي الله عنه للطلاق الثلاث باللفظ الواحد خلافاً لما جرى عليه العمل في عصر الرسول ( ص ) وعهد خلافة أبي بكر ( رض ) وسنتين من خلافته .

ويعتقد هؤلاء المتفرنجون أنه لو كان لهؤلاء العلماء نفوذ في الحكومة لمنعوا بقوتها حرمة العلم والاعتقاد والعمل في كل ما يخالف معارفهم التقليدية في الدين ، بل لتحكموا في حرمان من شأوا من الدين وعقابه حتى بالقتل كما كان يفعل غيرهم من النصاري اذ كان رؤساؤهم في الدين مثاهم في معارفهم

ما ذكرناه أولاً وآخراً هو علة العال لما فشا في المسامين من الاحاد في الدين والاعراض عن الشريعة وتفضيل بعض المتفرنجين القوانين الوضعية عليها في

## الى حملة الاوربية

( ١ )

### السعي للتوفيق بين الشرق والغرب

كان مما أقصد اليه في رحلتي هذه أن التقي ببعض أحرار أوربة المستقلي الرأي فأستفيد من آرائهم وأفيدهم ما أحب أن يعرفوه عن بلاد الشرق عامة وبلادنا العربية خاصة ، وأن أقترح عليهم السعي لاصلاح ذات بين الشرق والغرب بالعدل والانصاف ومبادلة المنافع وعدول الدول المستعمرة عن مطامعها ، وعن أصرارها على استعباد الشعوب الشرقية واغتصاب خيرات بلادها بالقوة العسكرية القاهرة ، وأبين لهم ما تجدد بهذه الحرب من يقظة هذه الشعوب وتعارفها ، وتوجهها الى التعاون على دفع عدوان العادين عليها ، وما يؤول اليه أمر هذه الاطماع الاستعمارية من الفتن والحروب بما تفرسه في قلوب المظلومين المقهورين من العدا ، وما تؤرثه من الاحقاد ، وأن خير الوسائل لتلافي هذه الشرور أن يعنى أحرار أوربة باقناع رجال الدول المستعمرة أو إكراههم بقوة شعوبهم الادبية ومجالسهم النيابية . على قاعدة حرية الشعوب وسيادتها القومية ، ومساعدتها على ما تطلبه باختيارها من وسائل تعمير بلادها بالفنون العملية والآلات الصناعية ، في مقابلة الانتفاع منها بما في بلادها من فضل الاغذية ومواد الصناعة الاولية

### آراء أحرار أوربة في تنازع الشرق والغرب

لقيت أفراداً من هؤلاء الاحرار في ( جنيف ) وغيرها وتحدثت معهم في هذا المقصد ، فألقيتهم يمتعقدون أن هذه الحرب لم تزد رجال السياسة في الدول الكبرى الا رسوخاً في الطمع المردي والدسائس ، وتمادياً في إثارة الفتن والشرور ، وضراوة بسفك الدماء ، ويمرفون كنه فساد ساسة هذه الدول ويتشاءمون بسوء عاقبتها ، ولا يصدقون ما يدعيه هؤلاء الافاكون من الطعن في الشرقيين ولا سيما المسلمين والرغبة في اصلاح حالهم ، ووقاية نصارى الشرق من تعصبهم ، بل وقاية أوربة نفسها من سوء تأثير حريتهم واستقلالهم

ذكرت في الفصل الذي قبل هذا أن آخر من لقينا من رجال جمعية الامم في جنيف رئيسها العام ، في هذا العام ( ١٩٢١ ) أوفي هذا الاجتماع ، وذكرت

﴿ تتمه تلخيص مكاتبات نائب ملك الانكليز لايرمكة تابع ص ٦٢٤ ﴾

( ١٠ ) استصوابها ( أي الحكومة البريطانية ) انتحال الشريف حسين لاخلافة الاسلاميه واغراؤه باعلانها ، والنصر مح بأن ملك الانكليز نفسه « رحب باسترداد الخلافة الى يد عربي صمم من فروع الدوحة النبوية المباركة » ( ؟ ) ( ١١ ) الوعد المتعاق بمسألة الصلح ونصه كما في ص ٦٢١ « فان حكومة بريطانيا العظمى قد فوضت لي أن أبلغ دولتكم أن تكونوا على ثقة من أن بريطانيا العظمى لا تنوي ابرام أي صلح كان الا اذا كان من شروطه الاساسية حرية الشعوب العربية وخلصها من سلطة الالمان والترك »

هذه جملة العهود والوعود والمقاولات الابتدائية بين الانكليز وأميرمكة وهي قسمان ( أحدهما ) ما طلبه هو من الحكومة الانكليزية وسماه مقررات النهضة وهذا كله شر واستعباد للعرب وقضاء على حريتهم ولا يلزم أحدا من العرب به شيء لانه لم يكن موكلا من أحد منهم بأن يساوم الانكليز ويعطيهم حق الحماية للبلاد العربية وتأسيس حكومات فيها يتولون ادارتها وحفظها

( ثانيهما ) وعود الانكليز المطلقة للعرب بما كتبوه له وقالوا مثله لنا ولغيرنا ونشروه على العرب في جريدة عربية سموها الكوكب كانوا يذشرونها بطرق النشر العسكرية في جميع الاقطار العربية ، وهو أن العرب سيكونون بانتصار الدولة البريطانية أحرارا مستقلين في بلادهم. فهذه الوعود حجج يجب أن نعيير بها الانكليز ونشهرهم بالكذب والخداع والغش الى أن يتركوا لنا استقلال بلادنا كلها.

نعم انهم يسدون الحجاز والعراق وشرق الاردن بلاداً مستقلة ويصدقهم في ذلك من وضعوهم ملوكا وأمراء فيها لانهم هم أعوانهم على استعباد الامة العربية . كان الاستقلال عبارة عن تولية هؤلاء الثلاثة هذه المناصب ، فصر اذا مستقلة من قبل تصریح ٢٨ نوفمبر الذي تقرر به الاستقلال الاسمي لها حتى في مجلس العموم الانكليزي ، وزنجبار مستقلة لان فيها سلطانا وطنيا ومسقط بالاولى ، بل في الهند بلاد مستقلة كثيرة كحيدرآباد الدكن وبهوبال وكشمير و . . . ؟ فالى متى يسخر هؤلاء الساسة الاشرار بالامم والشعوب ؟ والى متى يجدون من الخونة في هذه الامم من يساعدهم على ذلك ؟



وبعد أيام قليلة من تركها للدار جاء المكان الذي كانت فيه سيدة أو سيدتان من حرم الباشا ومعهما عبد من الاغوات يحمل بقجا من الحرير المزركش فيها حلل من الثياب النفيسة وعلب فيها حلي من الذهب والجواهر وقدمها للبنات الارمنية ، وقالت سيده للبنات ولمن حولها ان هذه الحلي والحلل هي التي كانت هي وبناتها يتبرعن بها للفتاة في الاعياد والمواسم ويحفظنها لها ، لاجل تجهيزها بعند زواجهن ، فهي قد صارت ملكها ، ولا تطيب انفسهن لحرماتها منها !! وهذا مثال الاسترقاق والظلم الذي كان يسومه باشاوات الترك وحرهم للارمنيات !! وأما الارمن الذي خدعهم الانكليز والروس بالخروج على دولتهم بالسلاح والكيدها والتجيز الى أعدائها وقت الحرب فلا يعقل أن يغفر لهم الترك ذلك

وكان رئيس مؤتمرنا قد دعا مدير جريدة ( تريبون دي جنيف ) وسكرتيره الى العشاء مع أعضاء المؤتمر في الفندق فأجابوا الدعوة ، وقد رغب الي سكرتير قلم التحرير (موسيو ماتيل ) ان اجلس بجانبه على المائدة لاجل الحديث معه فأجبت مرتاحا ودار بيننا حديث طويل اتمناه في سمرنا بعد العشاء بدأت الحديث بأن بينت له خلاصة علاقة الشرق بالغرب ، وما يود اقتباسه من علومه وفنونه ، وما يكره من أفكاره وشؤونه ، وما ينكر من مدنيته المادية ، ومطامعه الاستعمارية ، التي كان التنازع عليها موقدا لنار الحرب الاخيرة وينتظر أن يوقد نار حرب أخرى شر منها ، الا أن يتلافى عقلاء أوربة الاحرار هذا الخطر بمقاومة هذه السياسة ، وارجاع الدول المستعمرة عن التماهي في هذه المطامع ، وإقناعها بالاستفادة من بلادنا وافادتها ، مع ترك أمر الحكم فيها لاهلها قال : ان مدنيتهكم مدنية آداب وفضائل تحافظوا عليها فهي خير لكم من مدنية الغرب المادية الفاسدة التي هي كما ترى مظاهر رياء وزينة وشهوات .. قلت : إننا راضون بأدبنا وفضائلنا ولا نريد ان نستبدل بها غيرها ولا سببا هذه الآداب والتقاليد والعادات المبنية على الأفكار المادية والشهوات العسية ، التي تبيح السكر والزنا والقمار ، وسلب الاقوياء لحقوق الضعفاء ، وإنما نبدأن نقبض بعض الفنون والصناعات المساعدة على العمران

قال : انكم لا تستطيعون أن تكونوا أمما صناعية مثلنا فان الشرق غير مستعد لذلك كالغرب ، ثم إن هذه الصناعات من مفسدات الاخلاق أيضا ، فإذا أنشئ في الشرق معامل كعامل أوربة فإنه يدخل فيها النظام المالي الاوربي

بعض حديثنا معه ، وأذكر هنا أن سكرتيره الخاص (موسيو شور) كان قد تعشى وسهر معنا في الليلة التي قابلنا الرئيس في نهارها (ليلة غرة صفر سنة ١٣٤٠) وقد دار السمر بيننا في الموضوع الذي بينه آتفا فأعجبنا انصاف هذا الشاب واطلاعه على كثير من حقائق السياسة الاوربية المتعلقة بالشرق ، ولا سيما الترك ، ونذكر بجملا من كلامه

قال : كنت أصدق ما كانت تذيبه السياسة في أوربة عن توحش الترك وظلمهم للمسيحيين عامة والارمن خاصة الى أن أتيحت لي أن أذهب الى الآستانة وأختبر الحال بنفسي ، وحينئذ علمت أن أوربة على عدم تمسكها بالدين ، هي المتعصبة على المسلمين ، والكاذبة بما بثته من الدعوة بأنهم أعداء المسيحيين ، فقد مكثت في الآستانة زمناً طويلاً عاشرت فيه المسلمين ورأيت من حسن أخلاقهم وآدابهم ، ما وقفت به على درجة التحامل عليهم ، وأعترف بأن الحلفاء جعلوا مسألة الانتداب على البلاد العربية ذريعة الى ما ذكرتموه من طمعهم في استعمارها ، واستعباد أهلها ، وذكر لنا واقعة مما شاهدته بنفسه في الآستانة من معاملة مسلمي الترك للارمن

قال : كان في الآستانة لجنة أميريكية تسعى لتحرير الارمن من رق الترك بزعمها ، وقد بلغها أن أحد الباشوات قد اغتصب فتاة أرمنية وكرها على الاسلام ، فسألوه عنها فاعترف بأن عنده بنتا فقيرة يتيمة آواها وورباها وأحسن معاملتها ، وهي تقيم في داره برضاها واختيارها ، فطلبوا منه بكل غلظة وفظاظة أن يأتيهم بها ففعل ، فسألوها عن قصتها فكان كلامها مصداقاً لما قاله الباشا على أكل وجه وعلومها منها انها في سعادة وغبطة في عيشتها الراضية عنده وانها غير مكروهة على شيء ولا كارهة لشيء ، ولا ممنوعة من الذهاب الى حيث تشاء . فسألوها عن إكراهه إياها على الاسلام ، فقالت انه لم يدعها احد الى الاسلام ، لا بالاكراه ولا بالاختيار ، ولكنها الفت الاسلام من تلقاء نفسها وصارت تذهب مع سيدات الدار (الهوانم) احيانا الى المسجد اذا ذهبن اليه فلا يمنعهن اذا ذهبت ، ولا يسألنها الذهاب اذا قدمت . فطلبوا منها ان تترك بيت الباشا وتبعمهم لانه يجب ان تعود الى دينها ، وتزوج برجل من ابناء جنسها ، فامتنعت فأكرهوها واخذوها فوضعوها في مشغل كانوا يضعون فيه امثالها لاجل تحصيل رزقهن بعملهن ، فكانت كارهة لنقلها عن نعيم مقيم ، الى بؤس اليم ،

تتعلق بالاحتلال ومالية مصر ومسألة السودان. قال: هل رأيت في هذه المرة تغيراً في الافكار؟ وما ترى من الفرق بين الانكسار اليوم والانكسار منذ عشرين سنة؟ قال: لم ألاق كثيراً من الناس هذه المرة لاني حديث عهد ومثل هذا التغير يؤخذ العلم أنه عنكم قال الفيلسوف: الحق عند أوربة للقوة

الامام: هكذا يعتقد الشرقيون ومظاهر القوة هي التي حملتهم على تقليد الاوربيين فيما لا يفيد من غير تدقيق في معرفة منابعه

الفيلسوف: محي الحق من عقول أهل أوربة واستحوذت عليها الافكار المادية فذهبت بالفضيلة، وهذه الافكار المادية ظهرت في اللاتين أولافأفسدت الاخلاق وأضعفت الفضيلة ثم سرت عدواها منهم الى الانكسار فهم الآن يرجعون القهقري بذلك. وسترى هذه الامم يحتبط بعضها ببعض وتنتهي الى حرب طامة ليتبين أيها الاقوى فيكون ساطان العالم

الامام: اني أمل أن يحول دون ذلك همم الفلاسفة واجتهادهم في تقرير مبادئ الحق والعدل ونصر الفضيلة

الفيلسوف: وأما أنا فليس عندي مثل هذا الامل فان هذا التيار المادي لا بد أن يبلغ مده غاية حده

(موسيو راسيل) انني أنا أعتقد مثل هذا الاعتقاد ولست كأفيلسوف سبنسر وكثير من العقلاء يعتقدونه وهو لا يحتاج الى كل علم سبنسر وفلسفته، فان الترف واتباع الشهوات الذي هو أثر طبيعي للثروة وسعة الحضارة هو الذي أهلك الامم السابقة وازال حضارتها في الشرق والغرب كأممك العربية والمصرية، واعمنا اليونانية والرومانية. وهو الذي لا بد ان يقضي على مدنيتنا الحاضرة، فان سنة الاجتماع في كل الامم واحدة لا تتغير

قلت: نحن نعتقد هذا من يعرف منا علم الاجتماع ومن لا يعرفه لانه منصوص في القرآن في آيات منها قوله تعالى (واذا اردنا ان نهلك قرية أمرنا مترينها فففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا) وفي آيات أخرى ان الله سنأفي الامم كقوله (قدخلت من قبلكم سنن فسيروا في الارض فانظروا) وان هذه السنن لا تبدل لها ولا تحويل، ولكن الامم الاوربية تعلم من هذه السنن ما لم يكن يعلمه من قبلها، حتى المسلمون الذين ارشدتهم كتابهم اليه، وشرع بعض حكمائهم في جعلها علما مدونا كابن خلدون والفيلسوف العربي

والاحوال الاجتماعية الغربية المبنية على الطمع والنهب والمزاحمة وسائر المفاسد أي كسالة العمال ، واختلاط النساء والرجال ، ومفاسدها كثيرة معلومة

قلت — وقد ظننت أنه مخادع لأنه سياسي : ان الشرق قد سبق الغرب الى الصناعات العظيمة الباقية آثارها من الوف السنين في مصر وغيرها . . بل جميع أصناف البشر مستعدون لكل علم وصناعة ، والشعوب التي سبقت لها مدنية صناعية يكون استعدادها أقوى بسبب تأثير الوراثة . وهذه أمة اليابان شرقية وهي من الجنس الاصفر الذي كان يظن أنه أقل استعدادا من الابيض الذي نحن منه مثلكم وقد ساوت أوربة في كل علم وصناعة

قال : انني أعني بأنكم لا تستطيعون أن تكونوا أما صناعية لعدم الداعية لالضمف في الاستعداد الفطري ، والداعية هي الحاجة التي تولدها كثرة السكان وعدم كفاية الارض لمعيشتهم — والشرقيون الاقدمون الذين ترقوا في الصناعة كالمصريين والاشوريين كانوا ممن ضاقت بهم بلادهم

قلت — وأنا أريد اختصار البحث الاجتماعي والانتقال الى البحث السياسي — : إننا لا نحاول الآن أن نشيد معامل تغنيانا عن كل صناعات أوربة وأميريكة فان لهذه موانع اقتصادية عندنا تحول دون ربحنا منها ، وفوزنا على مصنوعات الغرب التي تزاخمت فيها ، وإنما نحن محتاجون أشد الاحتياج الى بعض الفنون والصناعات الضرورية لترقية زراعتنا واستغلال أرضنا فيها يتضاعف ريعها ، ونحن أعرف بما نحتاجه وما نحن مضطرون اليه منها ، وإنما نريد ان نستفيد من امثالكم الاحرار ما يجب السعي اليه منا ومنكم في علاقة بلادنا ببلادكم فان حكوماتكم الاستعمارية لا تتركنا احرارا في شؤون حياتنا حتى نختار لانفسنا ما نحافظ به على مدينتنا ونقتبس ما نشاء من شعوبها وندع ما نشاء ، وقد كنا جاهلين بكنهه مطامعها وخفايا سياستها فعرفنا ، ونامين فاستيقظنا

انني مقتبط بك لإني رأيتك على رأينا في المدنية المادية ومفاسدها والظاهر ان أصحاب هذا الرأي في أوربة قليلون ، وهو رأي شيخ فلاسفتها هربرت سبنسر فقد حدثنا عنه أستاذنا الامام الحكيم الشيخ محمد عبده المصري الشهير أنه لما زاره في آخر سياحة له في أوربة — ( وكان ذلك في مصطافه بمدينة برتين — في ١٠ أغسطس سنة ١٩٠٣ ) سأل الفيلسوف الامام : هل زرت انكثرة قبل هذه المرة ؟ قال نعم زرتها منذ ١٩ سنة عقب الاحتلال البريطاني لامور

# أطلب من مكتبة المنار بشارع عابدين بمصر عدد ٢٥

## مطبوعات المنار

بيان الائتمان عدا التجديد واجرة البريد

مكتبة المنار مستعدة لقبول الامانات وبيعها على ذمة أصحابها بموتاة يتفق عليها — والمكتبة تعمل تجليد ومطبعة والاجرة معتدلة.

فرش	فرش
١٥ تفسير القرآن الحكيم لكل جزء	٢٢٠٠ مجموعة المنار (٢٢ مجلدًا)
٣٠ » » » للجزء السابع منه	٣٠٠ مجموعة السنة الثانية
٤ » سورة الفاتحة	١٥٠ » » الثالثة
٢ » سورة والعصر	٢٥ تاريخ الاستاذ الامام ( المنشآت
٨ رسالة التوحيد ( طبعة رابعة )	٢٠ » » ( التآيين والمرابي )
٦ الاسلام والنصرانية	١ مناسك الحج
٢ اصلاح المحاكم الشرعية	٥ ذكرى المولد النبوي
٣٠ شرح عقيدة السفاريني ( جزآن )	٢ مختصر ذكرى المولد
٣٠ العلم الشامخ مع الذيل (المقبلي)	٥ المصالح والمقائد
٨ سيرة خديجة أم المؤمنين (للزهراري)	٥ شبهات النصارى وحجج الاسلام
١٨ انجيل برنابا	١ المسلمون والقبط
٥ الدين في نظر العقل الصحيح	٣ العرب والعربية (للاعظمي)
٣ الصلب والفداء صفحته ١٦٨	٢٥ دلائل الاعجاز . طبعة ثانية
٣ نظرة في كتب العهد الجديد	٣٥ أسرار البلاغة
٦ دين الله في كتب أنبيائه	٣ الجرح والتعديل ( للقاسمي )
١٦ سنن الكائنات (الاول والثاني)	٣ تاريخ الجهمية والمعتزلة ( له )
٥ أم القرى ( طبع المنار ) للكواكبي	٢ أعمال مجلس ادارة الأزهر
٣٦ مدارج السالكين ثلاثة أجزاء	٦ التوسل والوسيلة ( طبعة ثانية )
٣ اغانة الالهان في طلاق الغضبان	٨ نفحة المحقق بشرح المنطق (للعطاس)
٥ انتقاد مؤلفات زيدان بك	٨ صفة العلو لالعلي الغفار (للذهبي)
٢ القول السديد في الاجتهاد والتقليد	٨ مفتاح اللغة العربية ( تطبيق على القواعد )
٢ فتاوي في اصلاح المرأة	١٥ بداية المعتمد (طبع الاستانة)

المشهور — ولكنهم ظالوا مقصرين في ذلك حتى وسع نطاق هذا العلم مثل الفيلسوف سبنسر وغيره فهم بارشاد هذا العلم بجهتهدون في اتقاء الهلاك اجتهدا ربما يكون سببا في تأخير فجنح في هذه الفرصة يجب ان نتقي شر اعتدائهم علينا، ليطول امد السلام فيكم وفينا

قال : ان التأخير ليس بمستطاع وقد حكيبت عن الفيلسوف سبنسر انه كان يألساً من تلافي مفسد الافكار المادية ونصر الحق والفضيلة عليها . وانا اخبرك بأنه يوجد كثير من عقلاء اوربة يعتقدون ان خرابها سيكون قريباً وانه ربما يكون هذا الجيل آخر جيل فيها ، وحجتهم عليها هذه الحرب الاخيرة قلت : الاترى ان من الممكن التوصل بأمثال هؤلاء العقلاء الى بث الدعوة في الشعوب الاوربية بالزام حكوماتها ترك العدوان على حريتنا واستقلالنا ، اكتفاء بمبادلة المنافع بينهم وبيننا، وتلافيا لما تولده المطامع في بلادنا من التنازع بين الدول الطامعة فيها ، الذي يفضي الى الحرب الآتية ، وهي التي اذا وقعت ستكون القاضية

قال : لا إمكان فهؤلاء السياسيون لا يحولهم عما تربوا ومرنوا عليه من المطامع والدسائس - القوة القاهرة ...

قلت : وبم تنصح لنا اذن ؟

قال : اجمعوا كلمتكم ، وحافظوا على دينكم وآدابكم وفضائلكم ، واستعدوا للاستفادة من الحرب الآتية ، فاذا كانت شعوبكم تتبع راي الزعماء العقلاء مثلكم فانكم تستفيدون من فرصة الحرب الآتية ، ما فاتكم مثله في الحرب الماضية ، والا فلستم الآن بأهل للاستقلال واللاحرية ، بل تحتاجون الى تربية طويلة ... هذا ملخص حديثنا السياسي على المائدة وفي السمر بعدها ، بل كان من حريته التامة ان صرح بما لا يجوز لي ان انقله عنه الا باذنه ، وهو يعتقد ان سياسة الغرب يكذبون فيما يرموننا به من العيوب ليحتجوا به على اقناع مجالسهم واحرار شعوبهم بالاعتداء علينا . ومن مجاملته الادبية لي قوله : اني اعتقد بتناسخ الارواح ، وقد رايت روحي قريبة من روحي ولكنني لم تبلغ درجتها في الارتقاء ، واني ارجو ان تدركها بعد موت وحياة اخرى فنلتقي في الحياة الثالثة تلاقي الاتحاد والمساواة ، فأجبتة بمجاملة تليق بالمقام وأثنيته على ما افادنا ، وما نصيح به لنا ، مغتبطا بتفاقنا في الافكار والآراء .

قيمة الاشتراك

من سنة ١٠٠ قرش

صحيح (صاغ) ذهباً في

٢٥ و ٢٥ شلناً في

سائر البلاد ويكون دائماً

من سنة كاملة أو عن

نصف سنة

سنة المجلة عشرة أجزاء

المجلة

١٣١٥

نفي

يجب أن يكون وصل

الاشتراك مخزوماً قلم

الادارة الخاص وموفاً

عائده بتوقيع منتهى

المجلة والمستام

ويجب الدفع مسلفاً

مجدد شهرية تبحث في فلسفة الدين وسؤره الاجتماع والعمران

لمنشئها

السيد محمد رشيد رضا

عنوانها (مصر - ادارة مجلة المنار) والتلفرافي «المنار بمصر»

كلمة في المنار للاستاذ الامام

رحمه الله تعالى

في كتاب أرسله الينا من المنصورة

سنة ١٣٢٠ وهي

الناس في عماية عن النافع، وفي انكباب على الضار، فلا تعجب اذا  
(لم يسرعوا بالاشتراك في المنار، فان الرغبة في المنار تقوى بقوة الميل الى)  
(تغيير الحاضر، بما هو اصلح للآجل وأعون على الخلاص من شر الغابر،)  
(ولا يزال ذلك الميل في الاغنياء قليلاً، والفقراء لا يستطيعون الى البذل)  
سبيلاً، ولكن ذلك لا يصف الامل، في نجاح العمل

## مستحضرات محمد علي نصوحى

التي حازت الشهرة التامة لحسن تأثيرها السريع في جميع أنحاء العالم المنور ونالت  
النياشين والمداليات الذهبية والفضية من الدولة العلية ومن معارض دول أوروبا  
غرش صاغ أساء وبيان استعمال هذه الادوية الموضحة أدناه

١٥ اكسير نصوحى لتقوية المعدة وفقر الدم ومزيل الانتفاخ والالام ومنظم الحيض

١٢ حبوب نصوحى لتقوية المعدة والاعصاب والدم ويقوي الجسم عموما

١٢ ماء الحياة للشعر يمنع سقوطه تاكيدا ويقوي البصيلات الشعرية بمسافة قليلة

١٢ روماتيزمول دهان شافى لجميع الامراض الروماتيزمية الحديثة والمزمنة

١٢ شراب يودونتيك فوسفاتية لتقوية الاطفال اللثاويين ولين العظام ومتقي

للدّم ومزيل العقد الخنازيرية ويقوم مقام زيت الحوت

١٢ ماء الشباب بزيل الكلف والتشف ويكسب الجسم نعومة ولطافة

١٥ زيت الحياة للشعر يطول ويطري الشعر ويمنع سقوطه وتقصفه

١٢ اكسير العشبة المركب المنقي للدم والشافى للامراض الزهرية وأنواع الربو

٨ حقنة نصوحى خاصة لمنع السيلان الحديث والمزمن بدون ألم

٧ البرشام المعدي لتصليح المعدة وازالة الحموضة ومرارة الفم الناشئة من سوء الهضم

١٠ خلاصة الكينا المركبة لتقوية المعدة والامعاء وتمنع الآلام التي تحصل في

الظهر أو في فم المعدة خصوصا عند القيام من النوم

٨ نقط نصوحى الوقاية من الكوليرا ومكروباتها وتصلح المعدة ولمنع البواسير

٥ حبوب ملينة ضد الإمساك الذي يتولد من سوء الهضم وانتفاخ البطن

١٠ أودنتين دواء للأسنان يمنع التسوس ويسكن الآلام حالا بسرعة عجيبة

ومطهراً للأسنان والقلم

٨ حبوب صدرية لازالة السعال وخروج البلغم بسهولة من الصدر بغير تعب

٥ مسحوق للشعر يزيله في مسافة أربع دقائق بغاية السهولة ويظهر محله ناعما

١٠ القطرة الهندية خاصة لازالة الحبيبات واللحمية الحديثة والمزمنة

٥ مسحوق الصفا لاجل جلاء الاسنان وتقوية اللثة وحفظهما ويشفي

الحفر معطرا للقلم

٥ قطرة نصوحى لازالة التهابات المزمنة والحديثة والرمد الحبيبي والصديدي

ويجلبو البصر ويعيد قوتها الحقيقية

نشوق صحي ضد الزكام ويشفي للنوازل ومنعش للجسم :

مستودعه العمومي بمعمله الكماوي باجزخانة نصوحى بميدان العتبة الخضراء بمصر



# المسحاة

١٣١٥

فبشر عبادي الذين يستمعون القول  
فيتبعون احسنه اولئك الذين هداهم الله  
واولئك هم اولو الالباب

توفي الحكمة من بقاء ومن يورث الحكمة  
فقد آوى خيراً كثيراً وما يذكر  
الا اولو الالباب

— قال عليه الصلاة والسلام: ان الاسلام صوى «ومثارا» كمنار الطريق —

٣٠ ربيع الاول ١٣٤١ - ٢٦ المعرب (خ ٢) سنة ١٣٠١ هـ ١٩ نوفمبر ١٩٢٢

## تفسير القرآن الحكيم

(٣١) يَدْنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا  
وَأَشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ (٣٢) قُلْ مَنْ حَرَّمَ  
زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ  
آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ  
لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ

روى مسلم في صحيحه والنسائي والبيهقي في سننهما وخرجوا التفسير  
المأثور عن ابن عباس ان النساء كنّ يظفن بالبيت عراة الا أن تجعل المرأة على  
فرجها خرقة وتقول

اليوم يبدو بعضه أو كله وما بدا منه فلا أحله

واخرج عبد بن حميد عن سعيد بن جبير قال كان الناس يطوفون بالبيت  
(المنار: ج ٩) (٨١) (المجلد الثالث والعشرون)

## فهرس الجزء التاسع من المجلد ٢٣

- التفسير — وفيه بحث الامر بالزينة  
وبالاكل والشرب من الطيبات  
والانكار على من حرمها تدينا وكون  
الحق الاول فيهما أن يكونا المؤمنين  
والنهي عن الاسراف فيهما وبيان  
مضاره وشرح مالها من الشأن في  
الحضارة والعلوم والفنون وتحضير  
الاسلام للامم ص ٦٤١
- الفتاوى — حكم استعمال الكحول —  
السيرتو — وفيه فتوى لبعض  
علماء الهند في نجاسته وتحريم استعماله  
ورد المنار عليها وفيه مباحث في  
يسر الدين وكون التحريم والتحليل  
فيه لله وحده واتباع غيره فيه شرك  
وكون التحريم العام لا يكون الا  
بنص قطعي — وتحقيق معنى الطهارة  
والنجاسة ومدارك الفقهاء فيهما —  
وابتات طهارة الخمر وكون الكحول  
ليس منها وكون ما يدخل فيه من  
الادهاق والاصباغ والاعطار  
والادوية مباح الخ ص ٦٤٢
- المعاهدة العراقية البريطانية ص ٦٧٩
- الشفاعة الشرعية والتوسل — لابن  
تيمية ص ٦٨١
- الخلافة الاسلامية — واقعة الامام  
الحسين ص ٦٩١
- الخلافة الاسلامية — شرط القرشية  
فيها ص ٦٩٣
- الرحلة الاوربية — وفيها بيان تنازع  
الشرق والغرب وما يعالج به ٦٩٦
- الانقلاب التركي الجديد واسقاط دولة  
آل عثمان ٧٠٣
- الميثاق القومي للترك ٧٠٤ القانون  
الاساسي للدولة التركية الجديدة  
٧٠٥ الوثائق التاريخية في مناهضة  
دولة السلطنة والخلافة للنهضة  
الكالمية — وهي الخط السلطاني  
في الامر بكبحها ٧٠٨ فتاوى شيخ  
الاسلام في كون الكالمين بغاة يجب  
قتالهم ٧٠٩ أمر الصدر الاعظم  
بقتالهم ٧١١
- ظفر الترك باليونان . وثلمهم عرش آل  
عثمان ، ومسألة الخلافة ٧١٣

وجملة القول إن الروايات في سبب نزول هاتين الآيتين قد روي مثلها في نزول ما قبلهما من آيات اللباس كما تقدم مختصرا. والمعنى أن هذه الآيات كلها نزلت مبطلّة لتلك الضلالة الجاهلية الفاحشة ومقررة لمشروعية اتخاذ الملابس للستر ولزينة التجميل واظهار نعمة الله على عباده. قال عز وجل

﴿يَا بَنِي آدَمَ خذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ يقال في هذا النداء ما قلنا في مثله قبله ويزيد أنه يشمل النساء بالتبع للرجال شرعا لا لغة يدل على بعثة النبي (ص) الى جميع البشر. والظاهر أن هذه الوصايا مما أوصى الله تعالى به من سبق من الرسل وسنعود الى هذا في تفسير آخرها؛ والزينة ما يزين الشيء أو الشخص فهي اسم من زانه يزينه زينا، ضد شانه — اي عابه — يشينه شينًا. وأخذها عبارة عن التزين لانه إنما يحصل بأخذ ما يزين واستعماله، والمراد بها هنا الثياب الحسنة المعتادة بدليل القرينة والاضافة وسبب نزول الآيات — والا فأنواع الزينة في الدنيا كثيرة ومنها المال والبنون — فلا يدخل فيها ما هو خاص بالنساء من الحلي والحمل التي يتجنبن به الى أزواجهن وقد تكون شاغلة عن العبادة. وأقل هذه الزينة ما يدفع عن المرء أقبح ما يشينه بين الناس وهو ما يستر عورته. وقد اقتصر بعضهم على هذا لاجل جعل الامر للوجوب وانما يجب لصحة الصلاة والطواف ستر العورة فقط على ما جرى عليه جمهور الفقهاء على اختلافهم في تحديد العورة، وقالوا: ان مازاد على ذلك من التجميل بزينة اللباس اللائق عند الصلاة — ولا سيما صلاة الجمعة والجماعة وفي العيدين — سنة لا واجب. ولكن اطلاق الامر يدل على وجوب الزينة للعبادة عند كل مسجد بحسب عرف الناس في تزينهم المعتدل في المجامع والمحافل ليكون المؤمن عند عبادة الله تعالى مع عباده المؤمنين في أجمل حالة لائقة به لا تكلف فيها ولا اسراف، فمن قدر بلا تكلف على عمامة وإزار ورداء، أو ما في معناها من قلنسوة وجبة وقباء، لا يكون ممتثلا للامر بالزينة اذا اقتصر على إزار يستر العورة فقط (وهي عند بعض الائمة السوأتان فقط. وعند الجمهور ما بين السرة والركبة) وان صحت صلاته، فان المقام ليس مقام بيان شروط صحة الصلاة بل هو أوسع من ذلك، ومن العلماء من يقول: إن ستر العورة في الصلاة واجب لا شرط لصحتها. وان فيما ورد من الاخبار والآثار في المسألة ما يدل على ما قلنا حتى جعلت النعال من

عراة يقولون: لانتوف في ثياب أذنبتا فيها، فجاءت امرأة فألقت ثيابها فطافت، ووضعت يدها على قبلها وقالت: (البيت) فنزلت هذه الآية (خذوا زينتكم عند كل مسجد — الى قوله — والطيبات من الرزق) والروايات في هذا المعنى كثيرة عن ابن عباس وتلاميذه وغيرهم من مفسري السلف وفي بعضها عنه أنهم كانوا يطوفون بالليل عراة وأكثرها مطلقة. وفي بعضها عنه: كانت العرب اذا حجوا فنزلوا في أدنى الحل نزعوا ثيابهم ووضعوا رداءهم ودخلوا مكة بغير رداء الا أن يكون للرجل منهم صديق من الحس<sup>(١)</sup> فيميزه ثوبه ويطعمه من طعامه، فأنزل الله (يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد) وفي رواية عن طاوس أنهم كانوا يضعون ثيابهم خارجا من المسجد ويدخلون فاذا دخل رجل وعليه ثيابه يضرب وتزع عنه ثيابه فنزلت. وعن قتادة حكاية ذلك عن حي من اليمن والصواب انه عام ولم يكن أحد من العرب يلبس ثيابه في الطواف الا الحس من قريش فانهم كانوا يميزون أنفسهم على سائر الناس: يطوفون بثيابهم — وهذا حسن في نفسه — ويأتون البيت من ظهره لا من بابه اذا كانوا محرمين، وقد أبطل هذا كتاب الله تعالى بقوله (وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن الأبر من اتقى واءتوا البيوت من أبوابها واتقوا الله لعلكم تفلحون) ويقفون عند المشعر الحرام (جبل قزح) بمزدلفة لا في عرفات. ويعلمون هذا بأنهم أهل الحرم فلا يخرجون منه، وعرفة خارج حدة الحرم المعروف بالعامين المنصوين الذين ينفر الحجاج من بينهما عند الدفع منها الى المزدلفة ولذلك ورد أن النبي (ص) لما خرج في حجة الوداع الى الموقف كانت قريش لا تشك في أنه يقف عند المشعر الحرام بمن معه من قريش ويأمر الناس بأن يذهبوا الى عرفة فيقفوا فيها نخاب ظنهم، وأبطل النبي (ص) امتيازهم وسن لهم ولغيرهم المساواة. وبدأ (ص) بنفسه حتى انه أبى أن يتخذ لنفسه مكاناً في منى يستظل فيه من الشمس لما أرادوا عمله له. وقال « منى مناخ من سبق » رواه الترمذي وابن ماجه والحاكم عن عائشة بسند صحيح

(١) الحس جمع أحس كحمر جمع أحر وهو وصف لبني قريش وصفوا به لحاستهم أو تحمسهم أي تشددهم في الدين من الحماسة التي هي الشدة والشجاعة أو لانتمائهم الى الحمساء وهي الكعبة

على المنبر فقال: القول ما قال أبي، ولم يأل ابن مسعود — أي لم يقصر — وروي عن الحسن السبط عليه السلام والرضوان أنه كان اذا قام للصلاة لبس أجود ثيابه فستل عن ذلك فقال ان الله جميل يحب الجمال فأنجمل لربي وهو يقول ( خذوا زينتكم عند كل مسجد )

والمأخوذ من جملة هذه الروايات وغيرها ما حققه وفصله عمر رضي الله تعالى عنه وهو أن الامر يختلف باختلاف حال الانسان في السعة والضيق كالنفقة قال تعالى ( لينفق ذو سعة من سعته ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله لا يكلف الله نفسا الا ما آتاه ) فمن عنده ثوب واحد يستر جميع بدنه فليستر به جميع بدنه ويصل به ، فان لم يستر الا العورة كلها أو العورة المغلظة — وهي السوأتان — فليستر به ما يستره ، ومن وجد ثوبين مهما يكن نوعهما أو أكثر فليصل بهما ، والخلاصة أنه يطلب أن يكون في أوسط حال . حسنة يقدر عليها وقد عد الفقهاء من اعذار ترك الجمعة والجماعة فقد الرجل للثياب اللائقة به بين أمثاله حتى العامة للعالم

هذا الامر بالزينة عند كل مسجد — لا المسجد الحرام وحده — أصل من أصول الاصلاح الدينية والمدنية يعرف بعض قيمته مما روي في سبب نزول هذه الآيات وانما يعرفها حق المعرفة من قرأ توارخ الامم والملل وعلم أن أكثر المتوحشين الذين يعيشون في الحرجات والغابات، أفراداً وجماعات ، يأوون الى الكهوف والمغارات ، والقبائل الكثيرة الوثنية ، في بعض جزائر البحار وجبال أفريقيا ، كلهم يعيشون عمرة الاجسام نساء ورجالا ، وان الاسلام ما وصل الى قوم منهم الا وعلمهم لبس الثياب بإحجابه للستر وللزينة بإحجاب شرعي ، ولما أسرف بعض دعاة النصرانية الاوربيين في الطعن في الاسلام لتغيير أهله منه وتحويلهم الى ملتهم ، ولتحريض أوربة عليهم ، رد عليهم بعض المتصفين منهم . فذكر في رده أن لا انتشارا لاسلام في أفريقيا مئة على أوربة بنشره للمدنية في أهلها بحملهم على ترك العري وإحجابه لبس الثياب الذي كان سببا لرواج تجارة النسيج الاوربية فيهم . بل أقول: إن بعض الامم الوثنية ذات الحضارة والعلوم والفنون كان يغلب فيها معيشة العري حتى اذا ما اهتمدى بعضهم بالاسلام صاروا يلبسون ويتجملون ثم صاروا يصنعون الثياب، وقلدهم جيرانهم من الوثنيين بعض التقليد،

الزينة وهي كذلك وان تركها جميع المسلمين في المساجد لانهم يفرشونها كما يفرشون بيوتهم بالحصر أو بالبسط والطنافس

أخرج الطبراني والبيهقي في سننه عن ابن عمر عن رسول الله (ص) قال « اذا صلى أحدكم (أي أراد الصلاة) فليلبس ثوبيه فان الله عز وجل أحق من تزين له . فان لم يكن له ثوبان فليترز اذا صلى ، ولا يشتمل أحدكم في صلاته اشتمال اليهود » واخرج الشافعي واحمد والبخاري ومسلم وأبو داود والنسائي والبيهقي عن ابي هريرة ان النبي (ص) قال « لا يصلين أحدكم في الثوب الواحد ليس على عاتقه منه شيء » واخرج ابو داود والبيهقي عن بريدة قال نهى رسول الله (ص) ان يصلي الرجل في لحاف (ثوب يلتحف به) واحد لا يتوشح به . ونهى ان يصلي الرجل في سراويل وليس عليه رداء . واخرج ابن عدي وابو الشيخ وابن مردويه عن ابي هريرة قال قال رسول الله (ص) « خذوا زينة الصلاة — قالوا وما زينة الصلاة ؟ قال — البسوا نعالكم فصلوا فيها » واخرج العقيلي وابو الشيخ ابن مردويه وابن عساكر عن انس قال قال رسول الله (ص) في قول الله (خذوا زينتكم عند كل مسجد) قال « صلوا في نعالكم » وفي معنى هذين الحديثين بضعة احاديث أخرى ضعيفة يؤيدها ما أخرج احمد والبخاري ومسلم والترمذي والنسائي عن انس انه سئل : أكان رسول الله (ص) يصلي في نعليه ؟ قال : نعم . واخرج احمد والشيخان وغير الترمذي من اصحاب السنن عن ابي هريرة ان سائلا سأل النبي (ص) عن الصلاة في الثوب الواحد فقال « أولكلكم ثوبان ؟ » زاد البخاري في رواية : ثم سأل رجل عمر فقال : اذا وسع الله فأوسعوا : جمع رجل عليه ثيابه ، صلى رجل في ازار ورداء ، في ازار وقيص ، في ازار وقباء<sup>(١)</sup> في سراويل ورداء ، في سراويل وقيص ، في سراويل وقباء ، في تَبَّان<sup>(٢)</sup> وقباء ، في تَبَّان وقيص . قال واحسبه قال : في تَبَّان ورداء . وذكر وافي هذا السؤال ان سببه ما رواه عبد الرزاق أن ابي بن كعب وعبد الله بن مسعود اختلفا فقال أبي : الصلاة في الثوب الواحد غير مكروهة وقال ابن مسعود إنما كان ذلك وفي الثياب قلة — فقام عمر

(١) القباء هو ما يسمى في مصر بالفقطان وفي الشام بالغناباز (٢) التبان بضم التاء وتشديد الباء سراويل ليس له رجلين يتخذ من الجلد ويلبسه في زمننا المصارعون

المسرفين ﴿ اي إن ربكم الذي انعم عليكم بهذه النعم لمنفعتكم ، لا يحب المسرفين في امرهم ، بل يعاقبهم على الاسراف ، بقدر ما ينشأ عنه من المفاسد والمضار ، فالنهي راجع الى الثلاثة كما يؤخذ من أكثر الروايات ، بل حذف المعمول يدل على العموم ، اي لا تسرفوا في هذه الاشياء ولا في غيرها ، ويؤيده تعليل النهي بأنه تعالى لا يحب جنس المسرفين — أي لانهم يخالفون سننه في فطرتهم ، وشريعته في هدايتهم ، بجنايتهم على أنفسهم في ضرر أبدانهم ، وضياع أموالهم ، وغير ذلك من مضار الاسراف الشخصية والمنزلية والقومية . اخرج عبد بن حميد والنسائي وابن ماجه وابن مردويه والبيهقي في شعب الايمان من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي (ص) قال « كلوا واشربوا وتصدقوا والبسوا في غير مخيلة ولا سرف فان الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده » وفي معناه عن ابن عباس : كل ماشئت واشرب ماشئت والبس ماشئت اذا أخطأتك اثنتان : سرف أو مخيلة . والمخيلة (بفتح الميم بوزن سفينة ) الخيلاء والاعجاب والكبر ، وعن عكرمة في قوله « ولا تسرفوا » قال في الثياب والطعام والشراب . وعن وهب بن منبه قال : من السرف أن يكتسي الانسان ويأكل ويشرب ما ليس عنده . وفي رواية عن ابن عباس في قوله ( انه لا يحب المسرفين ) قال في الطعام والشراب . وفي أخرى قال : أحل الله الاكل والشرب ما لم يكن سرفاً أو مخيلة . ولم يذكر اللباس والمخيلة لا تظهر الا فيه

والاصل في الاسراف تجاوز الحد في كل شيء بحسبه ، والحدود منها طبيعي كالجوع والشبع والظمأ والري فلو لم يأكل الانسان الا اذا أحس بالجوع ومتى شعر بالشبع كف وان كان يستلذ الاستزادة ، ولو لم يشرب الا اذا شعر بالظمأ واكتفى بما يزيله فلم يزد عليه لاستلذاذ برد الشراب أو حلاوته ، لم يكن مسرفاً في أكله وشربه ، وكان طعامه وشرابه نافعاً له — ومنها اقتصادي وهو أن تكون نفقة الثلاثة على نسبة معينة من دخل الانسان لا تستغرق كسبه ، فمن تقينا عنه الاسراف الطبيعي في أكله وشربه قد يكون مسرفاً في ماله اذا كان نوع طعامه وشرابه مما لا ينبغي دخله بمثله — ومنها عقلي أو علمي ، ومنها عرفي وشرعي . ومن حدود الشرع في الطعام والشراب واللباس أنه حرم من الطعام الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله ، ومن الشراب ، الخمر

هذه بلاد الهند على ارتقاء حضارة الوثنيين فيها قديما وحديثا لا يزال الوف الالوف من نسائهم ورجالهم عراة أو أنصاف أو ارباع عراة . فترى بعض رجالهم في معاهد تجارتهم وصناعاتهم بين عار لا يستر الا السوأتين — ويسمونهما « سبيلين » وهي الكلمة العربية التي يستعملها الفقهاء في باب نواقض الوضوء — أو ساتر لنصفه الاسفل فقط ، وامرأة مكشوفة البطن والفخذين أو النصف الاعلى من الجسم كله أو بعضه ، وقد اعترف بعض علمائهم المنصفين بأن المسلمين هم الذين علموهم لبس الثياب والاكل في الاواني ولا يزال اكثر فقرائهم يضعون طعامهم على ورق الشجر ويأكلون منه ، ولكنهم خير من كثير من سائر الوثنيين سترًا وزينة ، لان المسلمين كانوا يحكمهم ، وقد كانوا ولا يزالون من ارقى مسلمي الارض علما وعملًا وتأثيرا في وثنيي بلادهم وأما المسلمون في بلاد الشرق التي يغلب عليها الجهل فهم أقرب الى الوثنية منهم الى الاسلام في اللباس وكثير من الاعمال الدينية ومنهم نساء مسلمي (سيام) اللاتي لا يرين في أنفسهن عورة سوى السوأتين كما بين هذا من قبل حيث يقوى الاسلام يكون الستر والزينة اللائقة بكرامة البشر ورفقيهم ؟

فمن عرف مثل هذا عرف قيمة هذا الاصل الاصلاحى في الاسلام ، ولو لان جعل هذا الدين المدني الاعلى اخذ الزينة من شرع الله أو جبه على عباده لما نقل اما وشعوبا كثيرة من الوحشية الفاحشة الى الحضارة الراقية ، وإنما يحجل هذا الفضل له من يحجل التاريخ وان كان من اهله ، بل لا يبعد ان يوجد في متحذلقه المتفرنجين من يجلس في ملهى او مقهى او حانة متكئا مميلا طربوشه على رأسه يقول : مامعنى جعل اخذ زينة اللباس من امور الدين ؟ وهو من لوازم البشر لا يحتاجون فيه الى وحي الهى ولا شرع ديني ؟ وقد يقول مثل هذا في قوله تعالى

﴿ وكلا واشربوا ﴾ وهذا الامر المقيد بما عطف عليه من النهي ارشاد عال أيضا فيه صلاح للبشر في دينهم ومعاشهم ومعادهم ، لا يستغنون عنه في وقت من الاوقات ، ولا عصر من الاعصار ، وكل ما بلغوه من سعة العلم في الطب وغيره لم يغنهم عنه . بل هو يغني المهتدي به في امره ونهيه عن معظم وصايا الطب لحفظ الصحة — والمعنى خذو زينتك عند المساجد وأداء العبادات ، وكلا من الطيبات ، واشربوا الماء وغيره من الاشربة النافعة المستلذات ، ﴿ ولا تسرفوا ﴾ فيها ولا تعتدوا بل الزموا الاعتدال ، ﴿ انه لا يحب



عائشة عند ابن مردويه والبيهقي من أن الاكل مرتين في اليوم من الاسراف ضعيف ومعارض بالصحيح . وحديث أنس عند ابن ماجه « ان من السرف أن تأكل كل ما اشتهيت » ضعيف أيضا ولكن معناه صحيح وحكمة من جهة أخرى وذلك أن من أتبع نفسه هواها، ولم يكبح جماحها بقوة الارادة عن بعض شهواتها، فانها تقوده الى الاسراف والى شرور أخرى . وقد مال بعض الصحابة الى ذلك وشرعوا فيه حتى استأذن بعضهم النبي (ص) في الخلاء فأدبهم الله ورسوله بما ورد من الآيات والاحاديث في ذلك وقد فصلنا القول فيه تفصيلا عند تفسير قوله تعالى من سورة المائدة ( ٥ : ٩٠ ) يأبى الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعمدوا ) الخ الآيتين <sup>(١)</sup> وبيننا فيه أن ما عني بعض الصوفية بنقله من أخبار الزهد في الطعام كالغزالي في كتاب كسر الشهوتين — فأكثره لأصل له ومنه الموضوع والضعيف وأقله الصحيح وأن جملة سيرة النبي (ص) في الطعام أنه كان يأكل ما وجد من خشن ومستلذ، ليكون قدوة للمعسرين وهم أكثر أصحابه، وللموسرين وهم الافلون منهم في عهده ، وقد أيسروا من بعده ، على أنه ورد أن أحب الطعام اليه اللحم، ولكنه لم يكن يهتم بالطعام، وانما كان يهتم بأمر الماء والشراب فلا يشرب الا العذب النظيف ويحب البارد الحلو، حتى كان يستعذب له الماء من مسافة يوم أو يومين، وأما اللباس فكان في عامة أحواله يلبس ما كان يلبس قومه ، ولبس من خشن اللباس ومن أجود أنواعه ليكون قدوة للغني والفقير

وجملة القول ان الطعام والشراب ضرورة بشرية حيوانية، وزينة إنسانية، ولكن ضل فيها فريقان من البشر في كل أمة من الامم — فريق الغلاة في الدين الذين يتركون الاكل والشرب من الطيبات المستلذة النافعة بخلا وشحا ، او يحرمونها على أنفسهم تحريما دائما أو في أيام أو أشهر مخصوصة غلوآ في الدين ، وتقربا الى الله تعالى بتعذيب النفس واضعاف الجسم - وفريق المترفين المسرفين في اللذات البدنية الذين جعلوا جل همهم من حياتهم التمتع باللذات ، فهم يأكلون ويتمتعون كما تتمتع الانعام ، بل هم أضل في تمتعهم منها ، لانها تقف عند حاجة فطرتها ، فلا تعدو فيها داعية غريزتها ، التي تحفظ حياتها

(١) راجع ص ١٧ - ٣٢ من جزء التفسير السابع

وهي كل مسكر كما حرم كل ضار منهما كالسموم، ومن اللباس الحرير المصمت أي الخالص على الرجال دون النساء — فهذه أشياء محرمة بأعيانها فلا تباح الا لضرورة تقدر بقدرها. وحرم مما يلبسها الاكل والشرب في أواني الذهب والفضة. وهذا وما قبله ثابت في الاحاديث الصحيحة، والظاهر أن النبي (ص) عده من السرف الذي يدخل في عموم النهي عن الاسراف في الثلاثة، ونهى أيضا عن لباس الشهرة وعن تشبه المسلمين بغيرهم. واعتبر علماء الشرع عرف الناس فيما يجب من تقفة الاقارب التي تختلف باختلاف الضيق والسعة، أخذوا من قوله تعالى ( لينفق ذو سعة من سعته) الآية — فيجب على الزوج الغني لزوجه الغنية ما لا يجب على الفقير من غذاء ولباس. ولكن درجات الغنى والفقر متفاوتة لا يمكن ضبطها وتحديداتها، والمعتبر في كل طبقة من الناس عرف المعتدلين منهم الذي يدخل في طاقتهم — ومن تجاوز طاقته مباراة لمن هم في الثروة مثله من المسرفين أو لمن هم أغنى منه واقدركان مسرفا، وكم خربت هذه المباراة والمنافسة من بيوت كانت عامرة، ولا سيما اذا اتبعت فيها أهواء النساء في التنافس في الحلي والحال، والمهور وتجهيز العرائس، واحتفالات الاعراس والمآتم، وما يتبعها من الولائم والوضائم<sup>(١)</sup> وإن من النساء من ترى من العار أن تلبس الغلالة أو الحلة في زيارتها لامثالها مرتين بل لا بد لكل زيارة من حلة جديدة. وهذا سرف كبير، وضرره على الامة أكبر من ضرره على الافراد، ولا سيما في مثل هذه البلاد، التي تأتي بكل أنواع الزينة من البلاد الاجنبية، فتذهب ثروتها الى من يستعين بها على استدلالهم والتعدي على استقلالهم.

ولا يعارض هذا ما ورد من الآثار وسيرة الخلفاء الراشدين وغيرهم من السلف في التقشف فان هذا الهدي اقرآني هو أصل الشرع وكل ما خالفه فله سبب يعرفه الواقف على جملة سيرتهم وما كانوا عليه من الفقر والضيق في أول الاسلام، وما خافوا على الامة من الفساد بالترف والسرف عند خروجها من ذلك الضيق الى تلك السعة التي لاحد لها بالاستيلاء على ملك كسرى وقيصر

على أن الميل الى التقشف والتقشير والغلو في ذلك تديننا معهود من طباع البشر كضده، والاعتدال والقصد هو الذي خاطب به الشرع الناس كلهم، وهو يختلف باختلاف اليسر والعسر والزمان والمكان. وما ورد من حديث

(١) الوليمة طعام العرس والوضيمة طعام الماتم

من حبها ، وفي عقولهم من الاستعداد للابداع فيها، ليلوهم أيهم أحسن عملا ،  
واكثر للنعيم شكرا ، وأوسعهم بسننه وآياته علما ، والطيبات من الرزق  
هي المستلذات من الاطعمة والاشربة ، واشترط كونها حلالا يؤخذ هنا  
من النهي عن الاسراف فيها ، وصرح به في آيات أخرى كما تقدم في سورتي  
البقرة ( ٢ : ١٦٧ ) والمائدة ( ٥ : ٩٠ و ٩١ )

خلق الله تعالى البشر مستعدين لآظهار آياته وسننه في جميع ما خلقه لهم  
في هذا العالم الذي يعيشون فيه . ذلك بأنه أودع في غرائزهم ميلا الى العلم والبحث  
واكتشاف المجهولات ، والاطلاع على الخفيات ، لا حد له يقف عنده ، وحب  
للشهوات الحسية والعقلية ، والزينة الصورية والمعنوية ، لا حد له أيضا ،  
فاندفعوا بهذه الغرائز التي لم تخلق لغيرهم ممن يشاركونهم في حياتهم الجسدية كأنواع  
الحيوان ، ولا في حياتهم الروحية من الملائكة والجان ، فلم يدعوا شيئا عرفوه  
بحواسهم الا وعنوا بالبحث فيه ، ولا شيئا عرفوه بعقولهم الا وبحشوا عنه ، ولم  
يكن بحشهم من طريق واحد ولا لغرض واحد ، بل من طرق كثيرة لا غراض شتى ،  
لم تنته ولن تنتهي في هذه الحياة المقضي عليها بالنهاية ، وإنما هم مخلوقون لحياة  
لا نهاية لها ولا حد ، كما تدل عليه غرائزهم واستعدادهم الذي ليس له حد

ولقد كانت غريزة حب الزينة وغريزة حب الطيبات من الرزق سببا لتوسع  
البشر في اعمال الفلاحة والزراعة ، وما يرقىها من فنون الصناعة وسائر وسائل العمران  
واظهار عجائب علم الله وحكمته وقدرته في العالم ، ورحمته واحسانه بالخلق ، ولو وقف  
الانسان عند حد ما تنبت له الارض من الغذاء لحفظ حياة أفراد الشخصية وبقاء  
حياته النوعية كسائر أنواع الحيوان ، لما وجد شيئا من هذه العلوم والفنون والاعمال  
وهل كان ما ذكر في بيان خلقه الاول من أكل آدم وحواء من الشجرة التي نهاها  
عنها الابدافع غريزة اكتشاف المجهول ، والحرص على الوصول الى الممنوع ؟ وهل  
كان ما ذكر من حرمانها من الراحة بنعيم الجنة التي يعيشان فيها رغدا بغير عمل ،  
الا لبيان سنة الله في جعل هذا النوع عالما صناعيا تدفعه الحاجة الى العمل ،  
ويدفعه العمل الى العلم ، ويدعاه حب الراحة الى التعب ، ويشمر له التعب الراحة ؟  
وقد عرف من اختبار قبائل هذا النوع وشعوبه في حالي بداوته وحضارته  
أنه يتعب ويبذل في سبيل الزينة ، فوق ما يتعب ويبذل في سبيل ضروريات

الفردية والنوعية . وأما المترفون من الناس فانهم يسرفون في كل ذلك فيأكلون قبل تحقق الجوع ويشربون على غير ظمأ ، ويتجاوزون قدر الحاجة في الاكل والشرب كما يتجاوزونه في غيرهما ، ويستعينون على ذلك بالتوابل والمحرضات للشهوة ، فيصابون من جراء ذلك بتمدد المعدة ، وسوء الهضم وفساد الامعاء من التخمة ، وكثرة الفضلات في الجسم ، التي تحدث تصلب الشرايين المعجل بالهرم ، وغير ذلك من الامراض . كما هو شأنهم في شهوة داعية النسل التي بينا ضرر الانهماك والاسراف فيها قريبا في الكلام على مسألة ستر السواتين حتى فيما بين الزوجين وفي مواضع أخرى . لاجل هذا قيد الامر في الاكل والشرب من الطيبات بالنهي عن الاسراف كما قيده في زينة الالباس

هذا وإن الاقتصاد في المعيشة قد وضعت له قواعد وأصول ، فرعت منها مسائل وفروع ، فيحسن الاستئارة بها وبعلم تدبير المنزل على اجتناب ما حظره الشرع من الاسراف والتبذير ، والبخل والتقتير ، واتباع ماحث عليه ورغب فيه من القصد والاعتدال في النفقات والصدقات ، وقد ذكرنا بعض الآيات والاحاديث في ذلك في تفسير قوله تعالى أول سورة النساء ( ٤ : ٤ ) ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما <sup>(١)</sup>

﴿ قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق ؟ ﴾ حرمت العرب في جاهليتها زينة اللباس في الطواف لعبدا وقربة ، وحرم بعضهم أكل بعض الطيبات من الادهان وغيرها في حال الاحرام بالحج كذلك وحرموا من الحرث والانعام ، ما بينه تعالى في سورة الانعام . وحرم غيرهم من الوثنيين وأهل الكتاب كثيرا من الطيبات والزينة كذلك ، فجاء دين الفطرة الجامع بين مصالح البشر في معاشهم ومعادهم ، المطهر لارواحهم وأجسادهم - ينكر هذا التحكم والظلم للنفس ، فلا استفهام في قوله تعالى ( قل من حرم ) الخ إنكاره يدل على أنه من وساوس الشياطين ، لا بما أوحاه تعالى الى من سبق من المرسلين ، أي لم يحرمه احد منهم ، ولم يجعل سبحانه حق التبليغ عنه لغيرهم . وازافة الزينة الى الله تعالى يؤذن باستحسانها والمنة بها ، وإخراجها للناس عبارة عن خلق موادها وتعليمهم طرائق صنعها ، بما أودع من فطرم

بالإصالة والاستحقاق في الحياة الدنيا ، ولكن يشاركهم غيرهم فيها بالتبع لهم ؛ وان لم يستحقها مثلهم ، وهي خالصة لهم يوم القيامة — أو حال كونها خالصة لهم يوم القيامة ، ( فقد قرأ نافم « خالصة » بالرفع على أنها خبر — والباقون بالنصب على الحالية ) وقيل : ان المعنى هي الذين آمنوا في الحياة الدنيا غير خالصة من المنغصات ولكنها تكون لهم يوم القيامة خالصة منها . وهذا المعنى صحيح في نفسه ، ولكن المتبادر هو الاول ، كما تدل عليه الآيات الناطقة بأن دين الله الحق يورث أهله سعادة الدنيا والآخرة جميعا كقوله تعالى ( فاما يأتينكم مني هدى فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى \* ومن أعرض عن ذكري فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى ) وقوله تعالى ( وأن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا ) وقد بينا هذا المعنى مرارا

وبيان هذا أن المؤمنين انما كانوا أحق من الكافرين بهذه النعم لانهم أجدر بما تتوقف عليه في ترقيا من العلوم والفنون والصناعات التي أرشدتهم اليها الدين بما حثهم عليه من معرفة سنن الله تعالى في خلقه ، وما أودعه في هذه المخلوقات من الحكم والمنافع والآيات البينات الدالة على قدرته وعلمه وحكمته فيما أحكم من صنعها ، وعلى رحمته وجوده وإحسانه الى عبادته بتسخيرها لهم ، ولانهم أحق بشكره عليها بلسانهم وجوارحهم وقلوبهم . فالمؤمن يزداد علما وإيمانا بربه واله كلما اكتشف شيئا من سننه وآياته في نفسه أو في غيرها من الموجودات ، ويزداد شكرا له كلما زادت نعمه عليه بالعلم وثمرات العلم فيها ، ولذلك ذكرنا جل ثناؤه في أول هذا السياق بمنته علينا بتمكيننا في الارض وما جعل لنا فيها من المعاش وبما يجب من شكره عليها ، وقد بينا أن من أصول الشكر قبول النعمة واستعمالها فيما وهبها بالمنعم لاجله وهو شكر الجوارح ، ولا يكمل شكر الاعتقاد بانها من فضله وشكر اللسان بالثناء عليه الا بشكر الأعضاء العملي وهو الاستعمال . وفي حديث أبي هريرة عند أحمد والترمذي والنسائي والحاكم « الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر » وهو حديث صحيح . والذي يظهر لنا من جعل التنظير فيه بين الطاعم الشاكر والصائم الصابر دون الجائع الصابر أن الجوع أمر سلبي ولكن الصيام عمل نفسي يشترط فيه النية فهو طاعة كالاكل بالنية مع الشكر

المعيشة ، وكثيراً ما يفضلها عليها عند التعارض ، فالمرء قد يضيق على نفسه في طعامه وشرابه ليوفر لنفسه ثمناً لثوب فاخر يتزين به في الاعياد والمجامع ، وماذا تقول في المرأة وهي أشد حبا للزينة من الرجل ، وقد تؤثرها على جميع اللذات الاخرى؟ وان توسع الاغنياء في أنواع الزينة التي ينفسون بها على الفقراء هو الذي وسع الطرق لاستفادة هؤلاء من فضل أموال أولئك ، فان الغواصين الذين يستخرجون اللؤلؤ من أعماق البحار ، وعمال الصياغة والحياكة والتطريز والبناء والنقش والتصوير وسائر الزينات ، كلهم أو جلهم من الفقراء الذين يتزين الاغنياء بما يعملون لهم وهم منه محرومون ، ولكنهم لا يصلون الى ما لا بد لهم منه من معيشة وزينة تليق بهم الا بسبب تنافس الاغنياء فيه .

حُب الزينة أعظم أسباب العمران ، واظهار استعداد الانسان ، لمعرفة سنن الله وآياته في الاكوان ، فهي غير مذمومة في نفسها ، وانما يذم الاسراف فيها ، والغفلة عن شكر المنعم بها ، ومن الاسراف فيها جعلها شاغلة عن عبادة الله تعالى وعن سائر معالي الامور والكمالات الانسانية ، من علمية أو عملية أو اجتماعية ، دنيوية كانت أو أخروية ، ومنه اضاءة الوقت الطويل في التطرر والتطرس والتورن كما يفعل النساء وبعض الشبان . وكذلك الطيبات من الرزق . وهذه الامور المذمومة ليست لوازم للزينة والطيبات تحصل بحصولها ، وتزول بزوالها ، وليس الحرمان من الزينة والطيبات علة سببية ولا غائية . للقيام بمعالي الامور الدينية والدنيوية ، ولا لشكر الله تعالى والرضا منه ، ولا هو أعون على ذلك . وانما الابتلاء والاختبار يقع بكل من حصولها والحرمان منها ، وإن المالك لها أقدر على طاعة الله وشكره وتزكية نفسه ونفع غيره من الفاقد لها ، فلا وجه اذاً لتحريم الدين لها ، ولا لجعله إياهما عائقين عن السكال بحيث يعبد الله تعالى ويتقرب اليه بتركهما ، كما جرى عليه . وثنيو البراهمة وغيرهم ، وسرت عدواه التقليدية الى اهل الكتاب غلوا في الدين ، وسرت عدوى هؤلاء وأولئك الى كثير من المسلمين ، فصاروا يثبتون في الامة أن أصل الدين وروحه وسره في تعذيب النفس وحرمانها من الطيبات والزينة . وقد كذب الله الجميع بقوله عز وجل ﴿قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ أي قل أيها الرسول لا متك : هي — أي الزينة والطيبات من الرزق — ثابتة للذين آمنوا

رسول الله (ص) أحسن ما يكون من الحلل . وأخرج ابن مردويه عنه قال : وجهني علي بن أبي طالب الى ابن الكواء واصحابه وعلي قبيص رقيق وحلة ، فقالوا لي انت ابن عباس وتلبس مثل هذه الثياب ؟ قلت اول ما اخاصمكم به قال الله ( قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده — وخذوا زينتكم عند كل مسجد ) وكان رسول الله (ص) يلبس في العيدين بردي حريره .

وحكي الغزالي في كتاب العلم من الاحياء ان يحيى بن يزيد النوفلي كتب الى مالك بن أنس رضي الله عنهما — بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على رسوله محمد في الاولين والآخرين ؛ من يحيى بن يزيد بن عبد الملك الى مالك بن أنس أما بعد فقد بلغني انك تلبس الدقاق، وتأكل الرقاق<sup>(١)</sup>، وتجلس على الوطيء، وتعمل على بابك حاجباً. وقد جلست مجلس العلم وقد ضربت اليك المطي وارحل اليك الناس واتخذوك اماماً ورضوا بقولك. فاتق الله تعالى يا مالك. وعليك بالتواضع، كتبت اليك بالنصيحة مني كتاباً ما اطلع عليه غير الله سبحانه وتعالى والسلام فكتب اليه مالك — بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم من مالك بن أنس الى يحيى بن يزيد . سلام الله عليك . أما بعد فقد وصل الي كتابك فوق مني موقع النصيحة والشفقة والادب أمتعك الله بالتقوى وجزاك بالنصيحة خيراً واسأل الله تعالى التوفيق ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم . فأما ما ذكرت لي اني آكل الرقاق، وألبس الدقاق، واحتجب وأجلس على الوطيء فنحن نفعل ذلك ونستغفر الله تعالى فقد قال الله تعالى ( قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق ) واني لاعلم أن ترك ذلك خير من الدخول فيه ولا تدعنا من كتابك فلسنا ندعك من كتابنا والسلام اه

اذا صحت هذه الحكاية فراد الامام مالك أن ترك مجموع ذلك خير لمن صار يقتدى به مثله ، اوقاله تواضعاً، ولذلك لم يتركه ، ولم يكن النوفلي من طبقة مالك في علم ولا عمل ، بل ضعفه الامام أحمد وغيره في الحديث ، وقد كان قشف بعض السلف عن قلة ، وتكشف بعضهم لاجل القدوة ، وإنما الزهد في

(١) الدقاق الثياب الدقيقة النسج وهي ضد الغلاظ ويجوز أن يكون الرقاق بكسر الراء وقوله وتأكل الرقاق هو بضم الراء الخبز المنبسط المرقق يتخذ من لب الحنطة وكان أجود الخبز

والاكل والشرب من الطيبات بدون اسرافها قوام الحياة والصحة التي يتوقف عليها القيام بجميع الاعمال الدينية والدينية، من عقلية وبدنية، ولهما التأثير العظيم في جودة النسل الذي تكثر به الامة، والاطباء يحذرون الزواج على كثير من المرضى ويعمدون زواجهم خطرا على صحتهم، وجناية على نسلهم وعلى أمهم، بما يكون سببا لسوء حال نسلها، والمؤمن الكامل الذي من شأنه أن لا يعمل عملا الا بنية صالحة يقصد بحسن تغذية بدنه بالطيبات كل ما يعقله من فوائدها، ويتجنب ما نهى الله عنه من الاسراف فيها ومن أكل الحرام؛ فيكون عابداً لله تعالى في ذلك كله فتكثر حسناته فيه، فلا غرو اذا جعل في أكله كالصائم فيما يناله من الثواب، ولما قال النبي (ص) لاصحابه « وفي بضع احدكم صدقة » اي في الملامسة الزوجية اجر وثواب كثواب الصدقة — قالوا يارسول الله: أيأتي احدا شهوته ويكون له فيها اجر؟ قال «أرايتم لو وضعها في حرام أكان عليه وزر؟ فكذلك اذا وضعها في الحلال كان له اجر» — رواه مسلم من حديث أبي ذر — والكافر ليس كذلك فانه لا يكون له هم في الغالب الا التمتع بالشهوة، غير متحرر للحلال ولا لحسن النية، ولذلك ورد في حديث الصحيحين «المؤمن يأكل في معي واحد والكافر يأكل في سبعة أمعاء»

واللباس الجيد الأنظيف له فوائد في حفظ الصحة معروفة، وله تأثير في حفظ كرامة المتجمل به في أنفس الناس، فان القلوب من وراء الاعين، وفيه اظهار لنعمة الله به وبالسعة في الرزق، الذي له شأن في القلوب غير شأن التجمل في نفسه، والمؤمن يثاب بنيته على كل ما هو محمود من هذه الامور وبالشكر عليها. روى أبو داود عن أبي الاحوص عن أبيه قال: أتيت رسول الله (ص) في ثوب دون فقال «ألك مال؟ قال نعم. قال — من أي المال؟ قال قد آتاني الله من الابل والغنم والخيول والرقيق — قال «فاذا آتاك الله فلير أثر نعمة الله عليك وكرامته» وأخرج الترمذي وحسنه عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله (ص) «إن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده» وأخرج أبو داود عن ابن عباس قال. لما خرجت الحورية أتيت عليا فقال: انت هؤلاء القوم. فلبست أحسن ما يكون من حلل اليمن، فأتيتهن، فقالوا مرحبا بك يا ابن عباس ما هذه الحلة؟ قلت ما تعيبون علي؟ لقد رأيت علي



باجتيازهم الى ما فيه نجاحهم في الحال ، وفلاحهم في المآل ، أو الى سعادة الدارين . ولقد كان من المعجب أن يغفل الكثيرون عن سبب هذه الحضارة أو يجهلوا أنه القرآن ، حتى كان الجهل لسببها ، سببا لاضاعته وإضاعته ، وأمسى المسلمون من أجهل الشعوب وأفقرهم وأضعفهم ، وأقلهم خدمة لدينهم — فغاية دينهم أن تكون لهم زينة الدنيا وطيباتها ، وسيادتها وملكها ، وأن يكونوا فيها شاكرين لله عليها ، قائمين بما يرضيه من الحق والعدل ، والخير والبر ، وكل ما تقتضيه خلافته في الارض ، وبذلك يكونون أهلا لسعادة الدنيا والآخرة . والدنيا مزرعة الآخرة كما قال أحد حكماء دينهم ، ثم انتهى هذا الجهل بالكثيرين من أهل هذا العصر منهم ومن غيرهم أن صاروا يظنون أن دين الاسلام هو سبب ضعف المسلمين وجهلهم وذهاب ملكهم ؟ وقد بينا من قبل بطلان هذا الجهل الذي قلب الحقيقة قلبا . وحججنا كتاب الله تعالى وسنة رسوله (ص) وتاريخ هذه الامة . ولكن القارئ قليلون ، والذين يفهمون منهم اقل ، والذين يعتبرون بما يفهمون اندر . والله الامر من قبل ومن بعد ؟

## فتاوى المنار

### ﴿ حكم استعمال الاسبرتو — الكحول ﴾

أفتى بعض فقهاء الهند بتحريم استعمال الكحول في الاصباغ والادھان والمطوّر ولا سيما تزيين المساجد بالاصباغ التي يدخل فيها وعلاوا ذلك بكونه خمرًا نجسة . وقد أرسل اليّنا بعض فضلاء المسلمين هنالك نص الفتوى في ذلك وسألونا هل هي صواب أو خطأ وان نبين ذلك بما عندنا من الدلائل في أقرب وقت لان الناس مضطربون فيه . وقد اكتفينا بتأخيص سؤالهم . ونذكر بعده ما أرسل من ترجمة الفتوى بالعربية على ضعفها وغلطها ونقفي عليها بالجواب ، ومن الله تعالى نستمد الصواب . ونسأله ان يؤثّرنا بالحكمة وفصل الخطاب

القلب ، لا ينافيه الاعتدال في الزينة والاكل والشرب ، ولا كثرة المال ، اذا اتفق في مصالح الامة وتربية العيال ، وقد جهل ذلك اكثر الصوفية وبينه أحد أركان التحقيق في العلم منهم كالسيد عبد القادر الجيلي ، فقد روي أن بعض مريديه شكوا اليه اقبال الدنيا عليهم فقال : أخرجوها من قلوبكم الى أيديكم فانها لا تضركم

فقد علمنا من هذا كله أن الزينة والطيبات من الرزق هي حق المؤمنين في الدنيا وانها لهم بالذات والاستحقاق — وهو مبني على أنه يجب أن يكونوا بمقتضى الايمان والاسلام أعلم من الكافرين بالعلوم والفنون والصناعات الموصلة اليها ، وأن يكونوا من الشاكرين عليها ذلك الشكر الذي يحفظها لهم ويكون سببا للمزيد فيها ، بحسب وعده الله تعالى وسننه في خلقه . ومنه تفهم حكمة تذييل الآية بقوله تعالى ﴿ كذلك تفصل الآيات لقوم يعلمون ﴾ وقد سبق مثل هذا التعبير ، والمعنى ان هذا التفصيل لحكم الزينة والطيبات الذي ضل فيه أفراد وأمم كثيرة من البشر افرطا وتفریطا لا يعقله الا القوم الذين يعلمون سنن الاجتماع وطبائع البشر ومصالحهم وطرق الحضارة الشريفة فيهم ، وقد فصله تعالى بهذه الآيات الموافقة هديها لعطرة الله التي فطر الناس عليها ، على لسان نبيه الامي الذي لم يكن يعرف شيئا من تاريخ البشر في بداوتهم وحضارتهم فراطهم وتفریطهم فيهم ، قبل أن أنزل الله تعالى عليه كتابه الحكيم تبيانا لكل شيء يحتاجون اليه في سعادتهم ، فكان هذا التفصيل من الآيات العلمية على نبوته (ص) لانه خلاصة علوم كثيرة فاصلة بين النافع والضار ، ما كان لمثله ان يعلمها بذكائه ، وانما هي وحي الله ، وقد قصر المفسرون في بيان هذه الحقائق ، على أن بعض المحققين قد ذكروا ما يؤيد ما قلناه وان لم يحتاج الى تأييدهم لوضوحه في نفسه ، فقد ذكر شيخ الاسلام ابن تيمية أن المسلمين أعلم من جميع الكافرين بكل العلوم البشرية وأن أهل السنة منهم أعلم من المبتدعة في ذلك

نعم هكذا كان فلولا القرآن لما خرجت العرب من ظلمات جاهليتها وبداوتها ووثنيها الى ذلك النور الذي صلحت به وأصلحت أما كثيرة بالدين والعلوم والفنون والآداب بما أحيت من علوم الاوائل وفنونها وأصلحت من فاسدها فصديق عليهم تعريف الدين المشهور بأنه وضع الهي سائق لذوي العقول السليمة

- (س) — ان الاسبيرو ضروري لهذه الالوان والادهان  
 (ج) — لاهو ضروري للالوان والادهان ولا هي ضرورية للمساجد .  
 ودعوى عموم البلوى فيه ضلال ومكابرة وجدال من كل معاند  
 (س) — اذا تسحق مساجدنا في مقابلة معابد الكفار  
 (ج) — ان العزة الحقيقية أن نكون مؤمنين صادقين ، ونصلي الخمس  
 مجتمعين خاشعين ، لا في زخرفة المساجد وتشييدها المباهاة بمقابلة معابد الاديان ،  
 بل كرهها النبي صلى الله عليه وسلم في الاحاديث المروية عنه فاعلم  
 (س) — لابد من تحرير هذه الاسئلة والاجوبة ليستهدى بها المؤمنون ،  
 وليبلغها الغائبين الحاضرون

(ج) — يا أسفا على جهلنا وضلالنا هذا حتى انا احتجنا الى بيان حرمة  
 الخمر ونجاستها، وتحرير أدلتها . وهي بنصوص الكتاب والسنة ، واجماع الامة، رجس  
 من عمل الشيطان ، مشهور متواتر من عهد الصحابة عليهم الرضوان ، فاذا يكون  
 الحال ، على هذا المنوال ، من عدم التمييز بين الحرام والحلال ، وترك الامر بالمعروف  
 والنهي عن المنكر ، فوالله ما ندري كم من اخواننا الجاهلين وقعوا في مهاوي الضلال  
 والسعيير ، من ارتكاب المعاصي والبدع وأنواع الفواحش والمنكرات ، فواويلاه ثم  
 واويلاه ، ولا حول ولا قوة الا بالله

هذا — وهذه خلاصة النصوص من الكتاب والسنة الصريحة ، وأقوال علماء  
 المذاهب الاربعة الصحيحة ، فتمسكوا بها وتذكروا ، وبلغوها واشكروا ، وليعلم ان  
 تعلم الحلال والحرام ، وسائر فرائض الاسلام ، والاذعان بها ، والتسليم لها ،  
 فرض على المكلفين ، والامر بالمعروف والنهي عن المنكر (أي عن الشرك والبدعة  
 الكفر والمعصية) من خصائص المؤمنين ، ولهذا أرسل الله تعالى رسوله الاعظم ،  
 سيدنا محمدا الاكرم - صلى الله عليه وسلم - بالكتاب والحكمة فبلغ الرسالة ، وأدى  
 امانته ، ونصح الامة ، وكشف الغمة ، وجلا الظلمة ، وجاهد في الله ، وعبدته حتى أتاه  
 يقين ، وقد أمر الامة بحفظ تلك الإمانة ( أي الكتاب والمنة ) وأدائها الى من

### ﴿ نص الفتوى الهندية ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله سبحانه وكفى ، وسلام على عباده الذين اصطفى  
أما بعد . فهذه صورة ما أجبنا به عن الاسئلة الواردة علينا في أمر المسجد  
والشراب — بتوفيقه تعالى وهو يهدي للحق والصواب

( سؤال ) — هل يجوز استعمال الاسبريت ( الاسبريتو يعني روح الخمر )  
على أبواب المسجد والحيطان، مخلوطا ببعض الالوان والادهان؟  
( الجواب ) — لا يجوز أبدا لان الخمر حرام ونجاسة مغلفة وملعون (?) في  
الشريعة الاسلامية

( س ) — بعض الناس يقول انه كما يجوز استعمال الخمر في معالجة المرضى  
يجوز في هذا أيضا ؟

( ج ) — لا يجوز أبداً لانه حرام ونجس الا اذا بلغ المريض حد اليأس ولم  
يوجد له دواء غير الخمر ورأى طبيب حاذق مسلم انها تنفعه فحاشد يسوغ بعض  
العلماء استعماله بقدر الضرورة فان سلم فشتان بين المريض المعذور، والمسجد المعمور  
( س ) — هل الخمر نجس وحرام استعمالها بعد خلطها مع بعض الاشياء  
وذهاب رائحتها أيضا ؟

( ج ) — نعم ولو خلطت ببعض العطريات فانها نجس وحرام

( س ) — يظنون ان الاسبريتو ليس بخمر

( ج ) — هذا ظن فاسد منهم والحق انه خمر حاد مسكر جدا على التحقيق  
وانه أخبث من البول . وأما تبديل اسمها وتغيير رائحتها وتقليل جرمها فلا يجدي  
نفعاً وقد ورد في الخبر ، عن النبي الصادق الابر ، ذم مستحلي الخمر بتبديل اسمها  
( س ) — ماذا عليهم اذا استعملوا الاسبريتو على جدران المسجد وأخشابه  
دون موضع الصلاة

( ج ) — لا يجوز لهم هذا حتى على خارج جدار المسجد حتى تقدره بظاهر  
أيضا لان الشريعة الغراء أكدت في تطهير المساجد وتعظيمها تأكيذاً بليغا

(تحقيق القول) قال الدكتور الحكيـم غلام جيلاني شمس الاطباء في كتابه  
المعتبر المشهور المسمى بمخزن الحكمة (وقد وثقه وصدقه جمهور الدكاتير، والاطباء  
المشاهير، في الهند): الخمر باعتبار استخراجها على ثلاثة أنواع أولها (بير) وركنه  
الأكبر الشعير وغيره . والثاني (واين) وركنه الا على العنب وغيره . والثالث  
(سبريت) أي اسبيرتو . وهو يتخذ من الشرايين المذكورين بعمل التصعيد  
والتقطير وهو أكثر حدة وقوة لزيادة (الكحل) وهو الجزء المسكر فيه أهم من صحيفة ١٤٦  
وقال : مقدر الكحل — وهو الجزء الفعال في الخمر بالنسبة المثوية هكذا :  
٢ — ٤ في المائة في البيرا و ١١ في المائة في الشمبانية و ٢٣ في المائة في بوت و ٥٣  
في المائة في البراندي و ٥٤ في المائة في الوسكي والروم و ٨٦ في المائة في السبيرتو  
اه — من صحيفة ١٤٩ — وذلك في الطبعة الثانية من الكتاب المذكور . فالذين  
يقولون : إن الاسبيرتو ليس بخمر . شروبه بل دواء أكال أو سم قتال — ضالون  
مضلون لانه معلوم أن الاسبيرتو يخالط لا كشار الاسكار ببعض الخمر الخفيفة أو  
الاشربة العادية ويجعل في كثير من الادوية الاورباوية فتصير به الادوية  
رجسا من عمل الشيطان نعم شر به صرفا يضر بالانسان لحدته وشدة اسكاره ولو  
فرضا أنه لا يشرب أو انه دواء أكال فهو ما لم تغير حقيقته بصيرورته خلا  
رجس على كل حال

الجواب صحيح أبو عتيق محمد شفيق — المدعو بشفيق الرحمن

كتبه أحقر العباد محمد عبد المنعم بأعكظه

خطيب مسجد الجامع بيمبي

لقد أجاد من أفاد خادم العلماء محمد عبد الغفور المدرس الاول

في المدرسة الهاشمية بيمبي

بسم الله الرحمن الرحيم — حمداً لمن وفق أولي الدراية ، للحكم والعمل بمقتضى  
الرواية ، وصلاة وسلاماً بتوجان بتاج القبول ، على سيدنا محمد الحبيب المقبول ،  
(وبعد) فقد سخر الله برحمته حضرة النبيل الشيخ شفيق الرحمن ، عامله الله معاملة

يستحقها الى يوم الدين . وليعلم أن انكار فرض من فرائض الاسلام ، أو حرم ضروري من الاحكام ، كفر وعدوان ، وأن الاصرار على خلافها معصية كبيرة مستلزمة للكفر والعنة والخسران

أما الآيات — (١) ( وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل أن طهرا بيتي ) الآية (٢) ( في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه ) الآية — ( ٣ ) ( يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه ) وأما الاحاديث (١) « أمر ببناء المساجد وأن تنظف وتطيب » رواه الترمذي وأبو داود ( ٢ ) « من أكل هذه الشجرة المنتنة فلا يقربن مسجدنا » رواه الشيخان (٣) « لعن الله الخمر وشاربها وساقياها وصاحبها وبائعها وشاربها » الحديث رواه أبو داود (٤) سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخمر يجعل في الدواء فقال « إنها داء ليست بدواء » ( ٥ ) « إن الله تعالى لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم » رواه أبو داود والترمذي (٦) « لا تدأوا بالمحرم » رواه أبو داود

( فائدة ) اذا تحقق أنه صلى الله عليه وسلم منعنا عن التدأوي بالمحرم وأخبر أن الله لم يجعل شفاءنا فيه وأن الخمر داء ليست بدواء ، وهو ما ينطق عن الهوى ، إن هو الاوحى يوحى . وقال تعالى فيه ( ص ) ( وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ) فهل يجوز لمسلم بعد ذلك أن يعتقد شفاء في الخمر وهو من المؤمنين ؟ لا والله لا يجوز له ذلك ، كيف وفيه تكذيب للنبي الصادق الامين ، صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه الى يوم الدين

وأما الفقه (فقد) أجمعت الائمة والامة على أن الخمر نجاسة مغالطة وحرام قطعي قليلها وكثيرها ، ولا يجوز استعمالها والاتفاع بها كيف ما كان ، وهذا هو المذهب المقتى به للعلماء الحنفية عليهم الرحمة والرضوان وفي هذا القدر كفاية ، والله يعصمنا من الغباوة والغواية ، وله الحمد في البداية والنهاية

في ١٦ ذي القعدة سنة ١٣٤٠ ( حرره عبده المذنب أبو عتيق محمد شفيق

نزىل بمبي غفرله )

من اطاع على هذه الادلة العمل بمقتضاها وفقى الله واياكم لما فيه صلاح  
في الاولى والاخرى

البائس

الجواب صحيح والله الموفق

أحقر العباد محمد فضل كريم الدهلوي الخطيب  
الامام في مسجد رنكاري محله

سليمان عبد العزيز ميرداد

الخطيب الامام بمسجد المنارة في بمبي

بمبي

الجواب صحيح

محمد شرف الدين

مهنم اليتيم خانه الاسلاميه بمبي

( مدير دار الايتام الاسلاميه )

الجواب صحيح

عبد السميع

مدرس اليتيم خانه الاسلاميه بمبي

## جواب المنار

الحمد للملم الصواب . قد جاء في محكم القرآن ، أن الخمر رجس من عمل الشيطان ،  
من شأنها أن توقع العداوة والبغضاء بين الناس ، وتصدم عن ذكر الله وعن الصلاة ،  
فلانزع في هذا ولا في كونها محرمة في كتاب الله وسنة رسوله تحريمًا باتًا لا هوادة فيه ،  
وقد بينا من مضار الخمر ومفاسدها في تفسير الآيات الواردة فيها ما لا يوجد أقله  
في تفسير آخر ولا في كتاب فقهي ، ولا خلاف في وجوب صيانة المساجد عن  
النجاسات والاقذار أيضا

وأما مسألة كون السبوتو أو الكحول خمرًا وكون كل ما وجد أو دخل  
فيه أحدهما نجسًا نجاسة حسية يجب تطهير ما يصيبه منها وإن كان عطرا — فهي مسألة  
اجتهادية ليس فيها نص قطعي ولا راجح في الكتاب ولا السنة ولا هي من المسائل  
الاجماعية كما ادعى أخونا الفاضل مولوي محمد شفيق ومن أجاز فتواه من علماء الهند  
الكرام كما يعلم مما نبينه في المسائل الآتية ، وإن سبق بيانه في المنار من قبل

ذوي الاحسان ، لتحقيق حقيقة (الاسبرتو) لما سأله بعض الاخوان ، عن استعمال ذلك في الحيطان ، وتعين أنه روح الخمر بعد الاطلاع على كتاب مخزن الحكمة المترجم من الانكليزي الى (الاوردو) لاحد الدكاتر المسلمين المحققين ، وحيث إن الفتوى على قول الامام محمد رحمه الله تعالى في النجاسة وحرمة تناول واتفق الائمة الثلاثة لزم تجنبه وبعده ولا سيما من المساجد التي أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه ، فجزاه الله عن مناضلته عن الدين ، ورزقنا المسلمين حسن اليقين ، ولقد أصاب فيما أجاب والعهد على المترجم وبالله التوفيق حرره  
الغدير أحمد يوسف الفارسي المدني

خطيب مسجد اسماعيل حبيب

ما كتب المحيب في الجواب فهو الحق وعين الصواب

الراقم قاضي غلام أحمد تلياني

المدرس الاول في المدرسة المحمدية بمبي

الحمد لله وحده ، والصلاة والسلام على من لا نبى بعده ، قد تأملت في هذه الفتوى ، فوجدتها بحكمة المباني ، متعة المعاني ، قضايها موافقة لما عليه الممول من نصوص القرآن والحديث التي عليها العمل ، كيف لا ومحرر هذا الشيخ الفاضل المولوي شفيق الرحمن ، سلمه الله المنان ، فوالله دعوت لمحررها بحسن المثوبة ودوام التوفيق ، وما أجاب هذا الفاضل بتعين المصير اليه ، وغيره لا يعمل عليه ، والله اعلم أبو السعود محمد سعد الله المكي الخطيب

والامام في مسجد زكريا بمبي

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله مجيب الدعوات ، والصلاة والسلام على سيد السادات ، وعلى آله الفر المحجلين ، وصحبه والتابعين ، وبعد فيقول العبد البائس : اني اطلعت على هذه الفتوى ( وفي الاصل هذا السؤال ) فوجدتها مشحونة بالادلة الواضحة ، والنقول المعتمدة في الدين ، وضوحا لا غبار عليه ، فيجب والحالة هذه على كل



﴿الثالثة﴾ نطقت الآيات الصريحة، والأحاديث الصحيحة الفصيحة بأن هذا الدين يسر لا حرج فيه أقوله تعالى ( يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ) وقوله في أجمع آيات الطهارة بعد الأمر بالوضوء والغسل والتيمم ( ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم ) الآية وقوله ( ولو شاء الله لاعتكم ) أي ولكنه لم يشأ اعتنائاه وإيقاعنا فيما فيه مشقة، والأحاديث في هذا المعنى معروفة في الصحاح والسنن ولا جله سميت هذه الملة بالحنيفية السمحة

﴿الرابعة﴾ من الأمور المعلومة من شؤون البشر بالضرورة أن بعض الناس يتحمل من التكليف بسهولة ما لا يتحملة غيره إلا بمشقة، وأن منهم الميال بطبعه إلى العلو في الدين أو التزام العزائم ومنهم المعتدل المتوسط ومنهم من يثقل عليه أن يزيد على فصل الواجب وترك الحرام. ومنهم من يقصر في هذا أيضا. قال تعالى ( ثم أورثنا الكتاب الذي اصطفينا من عبادنا فهم ظالم لنفسه ومنهم من مقنص ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ) ولاجل هذه الحقيقة الثابتة في سنن الفطرة كان من حكمة الدين أن يوجد في الكتاب والسنة ما دلالة صريحة قطعية، أو راجحة جلية كالذي أجمع عليه أو عمل به جمهور السلف. وما دلالة خفية ليأخذ أهل العزائم من الصديقين المقربين - وهم السابقون في الآية - بما لا يمكن أخذ الأبرار به وهم المقتصدون فيها - فضلا عن الظالمين أنفسهم. والتحريم العام الذي يخاطب به جميع أفراد الأمة هو ما كان قطعي الدلالة أي لا مجال فيه للتأويل والاجتهاد، والاجتهادي يعمل فيه كل أحد بما أداه إليه اجتهاده. ولا تحمل الأمة كلها على ظن مجتهد. وقد قال الفقهاء: إن أول ما يجب على إمام المسلمين الأعظم وخليفة رسولهم (ص) « حفظ الدين على أصوله المستقرة، وما أجمع عليه سلف الأمة »<sup>(١)</sup> ولولا هذا لا بطل كل خليفة اجتهاد غيره في العلم راجح الأمة على أتباعه أو اتباع مذهب امامه... ومن الشواهد أو الدلائل المتعلقة بموضوع بحثنا في ذلك أن آية سورة البقرة في الحمر تدل على تحريمها دلالة راجحة ولكنها غير قطعية لأنه قال فيها وفي اليسر

وإننا قبل تحقيق الحق في هذا المقام نذكر أولئك العلماء الكرام الذين نحا فهم في اجتهادهم بمسائل كثيرا ما يغفل عنها العلماء عند الفتوى في مسائل الحلال والحرام التي يوجبون العمل بها على الامة الاسلامية

﴿ المسألة الاولى ﴾ ان التحريم الديني المحض كسألتنا هو حق الرب تعالى وحده ولذلك عرفه علماء الاصول بأنه خطاب الله المقتضي للترك اقتضاء جازما ، فالقول بان كذا حرام بغير دليل صريح من الكتاب العزيز أو السنة الصحيحة يعد من القول على الله بغير علم ومن الافتراء عليه تعالى ، وشرعا لم يأذن به ، وذلك منتهى الخطر على الدين ، فيجب الاحتياط في ذلك لان فاعله يكون قد اتخذ نفسه شريكا لله تعالى كما قال تعالى ( أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله ) . ولما نريد بالنذ كبير بهذه المسألة القطعية تعريضا ما بأولئك المفتين فيما نرى أنهم أخطأوا فيه ، فان للمجتهد المخطيء أجرا على اجتهاده وهو معذور في خطأه اذا بذل جهده في طلب الحق فيه باخلاص ، وآية ذلك رجوعه عما أخطأ فيه إذا ظهر له ذلك

﴿ الثانية ﴾ إن من يتبع رأي أحد من الناس في التحريم الديني وما في معناه من العبادات من غير أن تظهر له الحجة فيه عن الله تعالى ورسوله ( ص ) فقد اتخذ ربا وشريكا لله تعالى كما يعلم من الآية المذكورة في المسألة الاولى ومما ورد في الحديث المرفوع تفسير ا قوله تعالى ( اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله ) وذلك قوله ( ص ) لعدي بن حاتم « اما إنهم لم يكونوا يعبدونهم ولكنهم كانوا اذا أحلوا لهم شيئا استحلوه واذا حرموا عليهم شيئا حرموه » رواه اكثر مخرجي التفسير المأثور والترمذي في جامعه وحسنه والبيهقي في سننه

مخرجي التحريم الديني ما يحظره الامراء وقواد الجيوش على اتباعهم لمصلحة راجحة أو دفع مفسدة في أمور الدنيا أو الحرب ، فلا يشترط في طاعتهم فيها أن تكون منصوبة في الكتاب والسنة ، بل يدخل هذا في عموم ما ورد من الامر بطاعتهم في المعروف ويكفي أن لا يكون معصية لله تعالى

وعلى لحم الخنزير بأي سبب اتفق أن تذهب حياته - وعلى الدم نفسه من الحيوان الذي ليس بمائي انفصل من الحي أو الميت اذا كان مسفوحا أعني كثيرا، وعلى بول ابن آدم ورجيعه . وأكثرهم على نجاسة الخمر، وفي ذلك خلاف عن بعض المحدثين اه وسند كرفي المقصد بعض من صرحوا بطهارتها

﴿ السابعة ﴾ اختلف العلماء في ازالة النجاسة هل هي فرض أو سنة؟ واختلفت مداركهم الاجتهادية في التطهير هل المراد به ازالة عين النجاسة وصفاتها من اللون والطعم والرائحة أم إضعافها وازالة صورتها المستندرة ؟ بالغ بعض أهل المدرك الاول - ولا سيما الشافعية منهم - فكان من اجتهادهم ما لا يعقل له معنى وما فيه حرج شديد وعنت كان سببا لا ابتلاء الكثيرين بالوسواس ومنه ما يشبه تطهير الاطباء للجسام والجروح والاشياء كاستراطهم أن يكون الماء القليل ( وهو مادون القلتين ) وارداً على النجاسة لا مورياً ... وهذا ما لا يتيسر الا للخواص الواجدين . وما ورد في السنة الصحيحة من الاستنجاء بالحجر، وصفة تطهير الثوب من دم الحيض والمني، وتطهير النعل بداسكها بالارض، وأشباه ذلك - يدل على أن الواجب هو الثاني والاول كمال فيه . واختلفوا أيضا في كون طهارة البدن والثوب والمكان شرطا لصحة الصلاة أم لا

﴿ الثامنة ﴾ للعلماء مذاهب في ازالة النجاسة وزوالها يؤخذ من مجموعها على اختلاف أصحابها ما قلنا في المسألة الخامسة: انه مدلول النصوص وهو أن الغرض الشرعي من الطهارة هو أن يكون المسلم نظيفا لا تنفر منه الطباع السليمة . ولا يشترط في ذلك أن لا يكون على بدنه ولا ثوبه ذرة من أعيان النجاسة يدركها الطرف المعتدل ، يعلم من أحاديث مسح النعل المتنجس بالارض وفرك المنى وحته وإماطته بإذخرة وغير ذلك . ومن المطهرات الدباغ وتحلل الخمرة عند من يقولون بنجاستها وإزالة عين النجاسة عن المصقول وقالت الحنفية ان الارض اذا تنجست تطهر بالجفاف سواء كان بالشمس أو الهواء أو النار مع أن الجفاف لا ينزيل من المادة النجسة الا ما يتبخر منها وقد تبقى رائحتها واستدلوا على ذلك بأن المسجد النبوي كانت الكلاب تدخله وتبول فيه وما كانوا

(واثمهما أكبر من نفعهما) أي ان مفسدتهما راجحة على منفعتهما ، ودرء المفسد مقدم عند الفقهاء على المصالح المساوية، فكيف اذا كانت المفسدة هي الراجحة ، ومع هذا لم يعدها عمر رضي الله تعالى عنه البيان الشافي في الخمر وظل يدعو ان ينزل الله تعالى فيها «يانا شافيا» ولكن بعض الصحابة تركوا شرب الخمر لهذه الآية عند نزولها ولم يتركها كلهم بل لم يأمرهم النبي (ص) بتركها وباهراق ما كان لديهم منها الا عند نزول آية المائدة التي صرح فيها بقوله تعالى ( فاجتنبوه - الى قوله - فهل أنتم متبهون ؟ ) فلما قريء ذلك على عمر قال : انتهينا انتهينا

﴿ الخامسة ﴾ النجاسة في اللغة القذارة والخبث وهي حسية ومعنوية ، فالحسية ما تعافه الطباع السليمة لنتنه كالبول والعذرة . والمعنوية ما يعلم خبثه وقبحه بالشرع أو العقل قال تعالى (إنما المشركون نجس) والطهارة النظافة والتنزه عن الاقدار. والمطلوب منها في الشرع : ازالة النجس وما دونه كقراح الاسنان ، والوضوء والغسل وبدلها وهو التيمم، وفي الوضوء والغسل والتيمم معنى التبعيد ولذلك اشترط فيه اكثرائمة الفقه النية ولم يشترطوه في الاول وان كان مطلوباً شرعاً

ومجموع ما ورد في الكتاب والسنة في ازالة النجاسة يدل على أن مراد الشرع من المسلم أن يكون نظيفاً بقدر الاستطاعة بدناً وثوباً ومسجداً وكل ذلك معقول المعنى ليس فيه شيء ظن بعض العلماء أنه للتعبد الا غسل الاناء الذي ولغ فيه الكلب سبع مرات احدهن بالتراب للحديث الذي ورد فيه وفي رواية «وعفروه الثامنة بالتراب» والحنفية والعترة لا يأخذون بهذا الحديث. والشافعي وأحمد يقولان: إن سببه نجاسة الكلب أو اصابه ، وجعله بعضهم للتعبد وزعم بعض الصوفية أن سببه كون سور الكلب يورث قساوة القلب، واكتشفت الاطباء ما يصح أن يكون سبباً له وهو كون اصابه سبباً للاصابة بالدودة الوحيدة أو الدودة الشريطية . وقد تقدم تفصيل القول في ذلك في المنار من قبل وليس مقصوداً هنا

﴿ السادسة ﴾ قال العلامة ابن رشد في بداية المجتهد: وأما أنواع النجاسات فان العلماء اتفقوا من أعيانها على أربعة : على ميتة الحيوان ذي الدم الذي ليس بمائي،

الموضوع

بعد هذا التمهيد نقول (أولاً) ان الحمر ليست بنجاسة نجاسة حسية (وثانياً) ان دعوى اثبات نجاستها بالكتاب والسنة والاجماع ممنوعة (وثالثاً) ان الكحول (السبيروتو) ليس بحمر بل ولا ينحصر وجوده في الحمر بل يوجد في أنواع النبات وغيرها ويكثر في المختمرات من العجين وغيره وأكثر ما يكون استحضاره من الخشب والقصب وهو أقوى طهورية من الماء (ورابها) ان سلمنا أنه خمر وان الحمر نجاسة فان ما يدخل فيه من الادهان وأنواع الطلاء والادوية والاعطار ينبغي أن يكون طاهراً كالخل والمرى والخبز والصابون الذي يدخله الزيت النجس وأمثالها

الحمر طاهرة حساً وشرعاً

أما كون الحمر طاهرة غير نجاسة نجاسة حسية ، فهو أمر حسي لا يمكن المراء فيه ، وأما كونها طاهرة شرعاً من الجهة الحسية - وان كانت أم الخبائث والرجس المعنوي - فلان الاصل في الاشياء الطهارة وليس في الشرع ما يخالف الحس ، وما ورد في الشرع من الحث على الطهارة والنظافة الحسية فلا يفهم منه الا التنزه عن الاقذار كما ورد في حديث تطهير المسجد من بول الاعرابي وازالة ما أصاب البدن أو الثوب أو المسكن باذهاب عينه أو اذهاب قذارته بحيث لا تنفر الطباع السليمة مما أصابه. وانما كان يصح إلحاق الشرع بالحمر بالنجاسات الحسية لو ورد الامر الصريح بفصل ما أصابه شيء من الحمر ولم يرد ، وقد كانوا يشربونها إلى آخر مدة النبي (ص) فلم تحرم قطعياً الا في سورة المائدة وهي من آخر منازل من القرآن ، ولا شك في أن الشاربين لها لا يسلّمون من اصابة أيديهم وثيابهم بشيء منها ، ولو كانت من النجاسات والاقذار في الواقع ونفس الامر أو في حكم الله تعالى لامروا بالتنزه عنها قبل تحرّجهم ، وكان يكون ذلك من المنفرات عنها الممهّدات لتخفيف وقع تحرّجهم

يطهرونها . والغرض من هذا بيان مدرك هؤلاء الفقهاء الذين يتبعهم ملايين كثيرة من المسلمين في يسر الشريعة

ويمحسن أن نذكر هنا حديث بول الاعرابي في المسجد الذي رد به الجمهور عليهم وان لم يكن البحث لتحقيق الراجح في هذه المسائل : روى الجماعة ( أي أحمد والشيخان وأصحاب السنن ) من حديث أبي هريرة وأنس بن مالك ( رض ) ان اعرابيا بال في المسجد فقال الصحابة له : مه مه - وهي كلمة زجر - فقال رسول الله ( ص ) « لاترموه - أي لاتقطعوا عليه بوله - دعوه » فتركوه حتى بال . هذا سياق أنس ، وقال أبو هريرة : فقام اليه الناس ليقعوا به فقال النبي ( ص ) « دعوه وأريقوا على بوله سجلا أو ذنوباً من ماء . فانما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا معسرين » وتتمة سياق أنس : ثم قال ( ص ) « ان هذه المساجد لا تصلح لشيء من هذا البول ولا القذر إنما هي لذكر الله عز وجل والصلاة وقراءة القرآن » قال ثم أمر رجلا من القوم فجاء بدلو من ماء فشنه عليه . والسجل والذنوب بفتح أولهما الدلو الواسعة الملائي وقال ابن السكيت في الثانية : فيها قريب من الملاء ، ولا يطلق هذان اللفظان على الدلو الفارغة

ومن المطهرات عند الحنفية النار وانقلاب العين كالزيت النجس الذي يدخل في عمل الصابون . ومذهبهم فيه قوي جداً يدل على فقه الشرع وفهم كنه الطهارة التي طوّل الناس بها وهي النظافة والتنزه عن الاقدار ، لا الاعنات وتكليف ما لا يعقل تعبد محضاً . فهذا المذهب لا يحتاج الى دليل من النص بعينه ، وما يدل عليه اجماع الامة على عدم وجوب النية ولا اشتراطها في ازالة النجاسة . ولهم أن يستدلوا عليه بحديث أبي الدرداء في ( المري ) الذي يصنع من الخمر والسّمك والملح ويوضع في الشمس . وقد أكله أبو الدرداء . وغيره من الصحابة كما سيأتي ، ونحن نستدل به على طهارة الخمر . ولكنهم قالوا : لو جعل الخمر في مرقة لا تؤكل لتنجسها بها ولا حد مالم يسكر منه ( أي الآكل ) لانه أصابه الطبخ . ويكره أكل خبز عجين عجنه بالخمر لقيام اجزاء الخمر فيه ( اه من الهداية )

النار : ج ٢٣٩ معنى الرجس وكونه حسياً كالبول ومعنويًا كالخمر والكفر ٦٧١

آية المائدة . وهو مردود من وجوه

(أحدها) ان الرجس في اللغة هو الخبيث القذر حساً أو معنى ، فالحسي ماتدرك قذارته بالحس ونفور الطباع السليمة ويتنزه عنه الناس كالبول والعذرة ، والمعنوي ماتدرك قذارته بالعقل أو الشرع أو بهما معا كالكفر والنفاق . قال الراغب بعدما ذكر ما هو بمعنى هذا : والرجس من جهة الشرع الخمر والميسر اهـ

وأقول : ان الرجس قد ذكر في القرآن في تسع آيات لا يحتمل ارادة النجاسة الحسية منها الا في واحدة فقط وهي قوله تعالى ( قل لا أجد فيما أوحى الي محرماً على يطعمه الا أن يكون ميتة أو دماً مسفوحاً أو لحم خنزير فإنه رجس ) والراجح ان الضمير في قوله «فانه» راجع الى الثلاثة بتأويل ماذ كرر كما بيناه في تفسير الآية مؤيداً بالشواهد من التنزيل ومن كلام العرب ، أما الاولان فاستقذار الطباع لهما معروف ، وأما الثالث فمعنى كونه رجساً أنه ملازم للاقتدار كثير التغذي منها . وانك لتجد ذكر ازالة الرجس عن أهل البيت النبوي قد قرن بأن المراد به تطهيرهم واكد ذلك بالمصدر ولم يقل أحد من المفسرين ان المراد بالرجس في الآية النجاسة الحسية وبالتطهير ازالتهما ، على أن بعض العلماء قالوا ان تأكيد الفعل بالمصدر يخرججه عن كونه مجازاً ويحتم كونه حقيقة . وهذه الآية حجة عليهم الا أن يقولوا : ان التطهير حقيقة في ازالة الاقتدار الحسية والمعنوية والتتريز عن كل منهما . أو ان الرجس حقيقة في الخبث المعنوي لانه هو الاكثر في استعمال القرآن وغيره

(ثانيها) أن لفظ الرجس فيها خبر عن الخمر والميسر والانصاب والازلام كما قال جمهور المفسرين ولا شيء من ذلك بقدر في الحس ولا نفور الطبع فتعين أن يكون كله من الرجس المعنوي ، وجعله خبراً عن الخمر وخبر ما عطف عليها محذوفاً لتكلف مخالف للعتباد من العبارة لغة ، وانماجيء به لتأييد القول بنجاستها ، والا فلا يصل في خبر المبتدأ وما عطف عليه أن يكون خبراً عنها جميعاً ، ولو كان خبراً عن الخمر لقال «فاجتنبوها» لان الخمر مؤنثة اللفظ قال الاصمعي ولا يجوز تذكيرها ، فان قيل جوزه غيره قلنا هو الفصيح الذي لا خلاف فيه و لغة القرآن أفصح اللغات

علي نفوسهم كالذي ذكره المفسرون من التنفير عنها بآتي البقرة والنساء ، ولما أخرج بيان نجاستها الى وقت نزول القطع بتحريمها ، ولا يقال إنها انما صارت نجسة بالتحريم لان الكلام في النجاسة الحسية وهذا لا يختلف باختلاف الحكم فهي مازالت كما كانت قبل التحريم وربما طيبها الناس بعد ذلك فكانت أبعد عن القذارة مما كانت ، وسيأتي ما يؤيد هذا

### تحقيق القول فيما استدل به على نجاسة الخمر

استدل المفتي الهندي ومن وافقه بدعوى الاجماع وهي دعوى ممنوعة فقد نقل العلماء الخلاف بين فقهاء السلف في نجاستها كما رأيت في عبارة ابن رشد في ( بداية المجتهد ) ومن قال بطهارتها منهم فقيه المدينة الامام ربيعة شيخ الامام مالك كما في شرح المذهب للنووي وغيره . وفي كتاب ( رفع الالباس في وهم الوسواس ) لاحد ابن العماد الفقيه الشافعي مانعه :

« ومنه الخمر وهي نجسة خلافا لبيعة شيخ الامام مالك وداود ( امام الظاهرية ) فانهما قالوا بطهارتها كاسم الذي هو نبات والحشيش المسكر ، وحكى الغزالي وجها في المحترمة وجها في ان باطن حبات العنب المستحيلة خمر طاهر ، وحكى الشيخ تقي الدين رحمه الله في شرح الموطأ طهارة المحترمة ، والمحترمة هي التي اعتصرت بقصد ان تتخذ خلا » اهـ ثم ذكر القول بأن ما اعتصره أهل الكتاب - من المحترمة أي بناء على عدم تكليفهم بفروع الشريعة ، فجميع خمر أهل الكتاب أو غير المسلمين طاهرة على الوجه . ويفهم منه أن القول بنجاستها تغليظ على المسلمين لاجل المباغة في اجتنابها ، بالتباعد عن أسبابها ، ولكن هذا لا يصح أن يجعل دليلا شرعيا على النجاسة الحسية وما يترتب عليها من الاحكام الكثيرة التي تنسب الى دين الله وتجعل مما خاطب الناس بتحريمه عليهم

ومن قال بطهارة الخمر من فقهاء الحديث المتأخرين الامام الشوكاني في ( السيل الجرار ) وغيره والسيد حسن صديق خان في ( الروضة الندية )

وأما الاستدلال على نجاستها بالكتاب العزيز فهو محصور في تسميتها رجسا في



بعدهم من السلف يتوقون أو أوانهم فلا يأكلون ولا يشربون فيها إلا بعد غسلها لتواتر ذلك عنهم ، بل ثبت في الصحيحين أن النبي (ص) توضع من مزادة مشرقة . وتوضع عمر من حرة نصرانية . والتغليظ في معاملة المشركين أشد منه في معاملة أهل الكتاب وثبت أكل الصحابة (رض) المري المصنوع من الخمر والسبك ففي كتاب الصيد من صحيح البخاري أن أبا الدرداء قال في المري : ذبح الخمر النيران والشمس . والمري من التوابل المثيرة لشهوة الطعام وهو بضم الميم وسكون الراء . وضبط في النهاية تبعاً للصحيح بتشديد الراء نسبة إلى المر وهو الطعام المعروف . والنيران جمع نون وهو الحوت . واسناد ذبح الخمر إلى السمك والشمس مجازي معناه أنهما ذهبا بطعم الخمر واسكارها كما كانوا يعبرون عن تأثير مزجها بالماء إذا كثرت بالقتل ، كما قال حسان ان التي عاطيتني فشربتها قتلت قتلت فهاها لم تقتل

قال الحافظ في الفتح : وهذا الاثر سقط من رواية النسفي وقد وصله ابراهيم الحاربي في غريب الحديث له من طريق أبي الزاهرية عن جبير بن نفير عن أبي الدرداء فذكره سواء . قال الحاربي هذا (مري) يعمل بالشام يؤخذ الخمر فيجعل فيه الملح والسمك ويوضع في الشمس فيتغير عن طعم الخمر . وذكر الحافظ طرقاً أخرى له عن أبي الدرداء لاطحاي وعبد الرزاق . ثم قال ورويناه في جزء اسحق بن الفيص من طريق عطاء الخراساني قال : سئل أبو الدرداء عن أكل المري فقال : ذبحت الشمس سكر الخمر فنحن نأكل لا نرى به بأساً ، قال أبو موسى عبر عن قوة الملح والشمس وغلبتها على الخمر وأزالتها طعمها ورائحتها بالذبح الخ (ثم قال) قال وكان أهل الريف من الشام يعجنون المري بالخر وربما يجعلون فيه أيضاً السمك الذي يربي بالملح والابزار مما يسمونه الصحناء . والقصد من المري هضم الطعام فيضيفون اليه كل ثقيف أو حرّيف ليزيد في جلاء المعدة واستدعاء الطعام بحرافته وكان أبو الدرداء وجماعة من الصحابة يأكلون هذا المري المعمول بالخر كما مراد مما أورده الحافظ ومما ذكره عن بعضهم تعليل الحل بتخلل الخمر ولا يصح الا على التشبيه والا فان الخل مانع لا طعام .

ويؤيد كون الانصاب والازلام رجسا قوله تعالى في آية أخرى ( فاجتنبوا الرجس من الاوثان )

( ثالثها ) ووصف الرجس بأنه من عمل الشيطان . ثم بيان عمل الشيطان في الخمر والميسر خاصة بانه يقع العداوة والبغضاء بين السكارى والمقامرين ، وصددهم عن ذكر الله وعن الصلاة . ولم يكن قوله ( رجسا من عمل الشيطان ) راجعا الى الخمر الميسر والانصاب والازلام جميعا لما صرح بذلك الخمر والميسر في هذا البيان ( رابعها ) ان الصحابة رضي الله عنهم أراقوا كل ما كان عندهم من الخمر عند نزول هذه الآية حتى كانت تجري في شوارع المدينة ولو كانت الخمر نجسا حسيا يجب تطهير ما تصيبه بمنطوق الآية لتوفرت الدواعي على نقل عنايتهم بتطهير أوانيهم وما أصاب أبدانهم وثيابهم منها عند اراقها فانه من الضر وريات ولم يرد شيء من ذلك كما تقدم

وأما الاستدلال على نجاستها بالسنة فقد أعجز المدعين لذلك رواية خبر صحيح صريح في ذلك . وانما استدل بعضهم بحديث أبي ثعلبة عند أحمد وأبي داود إذ قال للنبي (ص) ان أرضنا أرض أهل كتاب وانهم يأكلون لحم الخنزير ويشربون الخمر فكيف نصنع بآيتهم وقدورهم ؟ قال « ان لم تجدوا غيرها فاحضوها بالماء واطبخوها فيها واشربوا » وهذه واقعة حال ذكرت في الصحيحين بدون ذكر الخنزير والخمر فيها ، وغسلها من احتمال طبخ الخنزير وشرب الخمر فيها ضرب من النظافة لا يتعين أن يكون سببه نجاسة ما كان فيها وهو مجهول ، والاصل في الاشياء الطهارة ، وأبو ثعلبة هذا هو الحشني أسلم عام خير أو قبله وسأل النبي (ص) عن أواني أهل الكتاب وعن الصيد ما يحل منه ؟ وذلك قبل نزول آية حل طعام أهل الكتاب فأمره النبي (ص) بما ذكر من غسل أوانيهم مبالغة في النظافة التي كان يميل اليها والتباعد عن الانس بهم قبل تمكن الاسلام . والا فهو معارض بالاحاديث الكثيرة والروايات عن الصحابة في أكل طعامهم في أوانيهم ، وجبنهم ، والتوضؤ والشرب من أوانيهم أيضا ، ولا سيما في أيام فتح بلادهم ، ولو كان الصحابة ومن

والنقيع، وهو الشراب الذي يكون من نبذ نحو زبيب أو تمر أو تين جاف في الماء أي طرحه فيه وكان النبي (ص) والصحابة يشربونه قبل أن يشتد ويصير مسكرا فانه يكون حينئذ خمرأ . وكان النبي (ص) يشرب منه مدة ثلاثة أيام في الغالب فاذا شعر بمحوضته أذن بأن يشرب به الخدم وترك شربه احتياطا — وقد فصلنا القول في ذلك في تفسير آية المائدة

وأما الكحول — السبيرتو — فهو سائل قابل للاحتراق سريع التبخير أو الطيران يستخرج غالباً من الخشب وجذور القصب وأليافه وهو يوجد في جميع أنواع النباتات ولا سيما الفاكهة ويكثر جدافي قشر البرتقال والليمون وفي كل ما يختمر من الاشياء كالعجين ، ولا يستخرج من الخمر لغلائها ورخصه . وهو أقوى المطهرات فانه يزيل النجاسات والاقذار التي تعسر ازالتها بالماء . وانما يستخرج لاستعماله في التطهير الطبي وتحضير كثير من الادوية، وحفظ بعض الاشياء من الفساد وفي الاعطار والاصباغ والوقود والاستصباح وغير ذلك، وقد كلفنا بعض علماء الكيمياء والطب من ثقات المسلمين ببيان علمي فني سنشره فيه في ذيل هذه الفتوى . فهو ليس بشراب ولا يمكن شربه لانه سم قاتل

نعم ان هذا الكحول أو الغول هو المادة المؤثرة في الخمر التي لولاها لم تكن مسكرة وانه اذا وضع في شراب غير مسكر بنسبة مخصوصة يصير مسكرا . ولكن هذا لا يقتضي أن يسمى هو خمر لغة ولا شرعا ولا عرفا، كما أن المادة المؤثرة في قهوة البن التي يسميها الكياو بن (كافيين) والمادة المؤثرة في الشاي التي يسمونها (شايين) والمادة المؤثرة في التبغ (الدخان) التي يسمونها (نيكوتين) اذا وضعت في شراب آخر أو في طعام يصير له مثل تأثير القهوة والشاي والتبغ ولا يسمى بأسمائها . وكل ما يترتب على ذلك من الحكم الشرعي ان الشراب الذي يوضع فيه من الكحول ما يجعله مسكرا يحرم شربه لاسكاره ، ويدخل عندنا في عموم الخمر وان وضع له اسم آخر خلافا للحنفية ومن على رأيهم من اللغووين وغيرهم فلا يعدونه منها لغة ولا حكما من كل وجه

هذا الاثر يدل على ان أولئك الصحابة رضي الله عنهم كانوا يعتقدون طهارة الخمر ولو كانت نجسة لتنجس السمك والملح والانهاء بها قبل أن تذبحها الشمس ومتى تنجس السمك تعذر تطهيره عند جماهير الفقهاء الا من يقول ان استحالة العين وزوال تنجس النجاسة مطهر ، وهذا القول يقتضي حل جميع الادهان والادوية التي تدخلها نجاسة اذا زال تنجسها بحيث لا يعد ذلك الشيء قدراً لغة ولا عرفاً . وهذا هو مدرك الحنفية وهو مدرك صحيح ولكن خرجوا عنه في بعض المسائل . ومن العجيب أن اخواننا علماء الهند الذين شددوا في واقعة الفتوى من فقهاء الحنفية فيما يظهر ، ولكنهم لما اجتهدوا في المسألة كان اجتهدهم بعيداً عن مدرك المذهب الذين تفقهوا فيه ، ومثل هذا كثير

### حقيقة الخمر والكحول

الخمر كل شراب مسكر . هذا هو المختار عندنا على ما حققناه في التفسير . ولكن الفقهاء واللعويين اختلفوا فيه فذهب بعضهم الى أن الخمر ما كان من عصير العنب اذا اشتد وغلا — زاد بعضهم وقذف بالزبد — وعليه الحنفية الذين يقدم اكثر مسلمي الهند . وهذه الخمر العنابية هي المحرمة عندهم بالنص قطعاً ما قل منها وما كثير ، وهي التي يعدونها نجسة نجاسة مغلظة . وأما سائر المسكرات فلم فيها أقوال ثالثاً أنها طاهرة ، وما عداها من المسكرات فأصل المذهب أن المحرم منها هو القدر المسكر ، بل لهم فاسفة دقيقة في تحقيق كون الكأس الاخيرة أو الجرعة الاخيرة التي حصل بها الاسكار هي المحرمة دون ما قبلها ، والجمهور يخالفهم في هذا بحق رجحه بعضهم ، ولكنه مذهب اجتهدادي على كل حال .

والتحقيق الصناعي أن الخمر نوعان (أحدهما) ما يصنع بالتخمير وهو وضع الفاكهة الرطبة كالعنب والبسر أو الجافة كالتمر والزبيب أو الحب كالقمح والشعير في الماء حتى يختمر وكذا العسل وخمره تسمى في اللغة البتع ، ولهم في ذلك صناعة بعضها بالنار وبعضها بدونها ، ويسمون هذا النوع في زماننا بالنبيذ وهو أصناف كثيرة ومنها ماله اسم آخر كالبيرا المتخذة من الشعير واسمها العربي الجمعة . والنبيذ بالعربية هو النقع

تحريم استعمالها في ذلك قد يكون سببا لموت كثير من المرضى والجرحين أو أطول مرضهم وزيادة آلامهم في احوال كثيرة ولا سيما حال الحرب . واني أذكر مادة واحدة من مستحضرات الكحول منها إلى بعض منافعها ليقاس عليها غيرها وهي (صبغة اليود) فللهذه الصبغة من المنافع الكثيرة التي لا تشوبها أدنى مضرة ما يكفي لهد تحريم استعمالها من أعظم الجبايات على المسلمين ، فهي على كونها من المطهرات الطبية للجروح المانعة من عروض الفساد لها الذي ربما يفضي إلى قطعها تستعمل علاجاً واسعاً في أمراض متعددة ، وقد كانت والدتي أصيبت برثية حادة (رومازم) عجزت بها عن المشي والصلاة واقفة فعالجها الدكتور شرف الدين بك الطبيب التركي المشهور بصبغة اليود دهنا وشراباً بوضع خمس نقط في نصف كوب من الماء تشربه قبل الطعام وأذن لها أن تزيد عدد النقط إلى عشر فشفيت حتى تمكنت من أداء فرضة الحج بغير مشقة ، وعالج به غلاماً عندنا أصيب بالحمى التيفوئية فشفي بإذن الله . وكثيراً ما يعمل الاطفال عندنا في الليل حتى يحرمونا النوم فاذا دهنا صدر الطفل بصبغة اليود مخففة بالكحول أو بعض أعطاره كالكلونيا سكن السعال في الحال

فمن ذا الذي يقول: إن دين الفطرة والخليفة السمحة ، الذي من أهم أصوله القطعية بالنص اليسر ورفع الحرج ، — يحرم على المسلمين جميع منافع هذه المادة الكثيرة بدعوى مكابرة للحس هي جعلها نجسة وتسمية طيبها اقذاراً ، ودهانها للخشب المانع من امتصاصه للوساخة والجاعل له في منتهى الجمال والنظافة رجساً تنزه عنه لمساجد كالبول ؟ ابهذا يصدق علينا قول نبينا ( ص ) اننا بعثنا ميسرين ، ونكون متمثلين لأمره « يسروا ولا تعسروا » ؟

اني لو ذهبت أعد ما أعلم من منافع الكحول في الطب والصناعة لعددت اشترات منها وان ما أعلمه من ذلك دون ما يعلمه الاطباء والكيمائيون ، فتحريم هذه لمنافع الكثيرة على المسلمين بمثابة أن يقول محرموها في كل منها إن الله تعالى خاطبنا بما يقتضي تركه اقضاء جازماً ، وانه مما يعذب الله المسلمين على فعله ، ويثيبهم على تركه ، والشبهة على ذلك أن فيه مادة أدام جهادهم إلى أنهما من الاقدار التي يجب

والقائلون بنجاسة الخمر لم يعالوا حكمهم بأن فيها مادة نجسة هي علة نجاستها ولم يكونوا يعلمون بوجود هذه المادة فيها حتى نرفع على قولهم أن كل ما توجد فيه يكون نجسا، وأن كان في الواقع ونفس الامر طيبا وطهرا، بل أقوى مزيل للنجاسات ومطهر للأشياء، فإن هذا قلب للحقائق، وإنما أرادوا فيما يظهر المبالغة في اجتنابها والبعد عن مظان استعمالها في غير الشرب لئلا يكون ذريعة له. ألا ترى أن الحنفية جعلوا مسألة النجاسة فيها تابعة لقوة الدليل على تحريم شربها، فقالوا: إن نجاسة خمر العنب مغالطة لانها هي المحرمة عندهم بالنص القطعي، وأما سائر المسكرات فقيل طاهرة وقيل نجسة نجاسة مغالطة وقيل مخففة، والمعروف بالقطع الآن أن الكحول في الاشربة التي تسمى الروحية كالعرقى والكونياك والوسكي أكثر منه في خمرة العنب المسماة بالنبيذ، ولو كانت النجاسة تابعة لمقدار الكحول لوجب أن تكون نجاسة المسكرات المقطرة المسماة بالروحية أغلظ من نجاسة خمر العنب. ثم ألا ترى أن الشفعية ذكروا قولا بطهارة الخمر المحترمة وهم أشد الفقهاء تدقيقا وتشديدا في مسائل النجاسة

ثم إن جعل مادة الكحول هي النجسة بنفسها والعلة لنجاسة ما توجد أو أو تكثر فيه يقتضي الحكم بنجاسة العجين المختمر ونقع القمر والزبيب ولا سيما إذا أتى عليه يومان أو ثلاثة وكان ذلك في بلاد حارة كالجزيرة وهو كالعجين المختمر طاهر بالاجماع، وكذا كل ما يوجد فيه من فاكهة ونبات، ولو جب تطهير اليد والسكين إذا قشر بها الليمون والبرتقال.

فعلم من هذا ومن الملحق الفتى الذي سنؤيده به أن ما ذكر في الفتوى الهندية في بيان حقيقة الخمر والكحول مترجما عن الانكليزية قاصر

وخلاصة القول أن الكحول مادة طاهرة مطهرة وركن من اركان الصيدلة والعلاج الطبي والصناعات الكثيرة وتدخل فيما لا يحصى من الادوية، وأن تحريم استعمالها على المسلمين يحول دون انتقام العلوم وفنون وأعمال كثيرة هي من أعظم أسباب تفوق الافرنج عليهم كالكيماويات والصيدلة والطب والعلاج والصناعة، وإن

لرد ما نراه خطأً واتباع ما نراه صواباً ( فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه . أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الالباب )

( تنبيه ) أخرنا طبع هذه الكراسة أكثر من شهر حتى طبع كل ما بعدها انتظاراً للملحق الفني الذي أشرنا اليه فيه افتأخر من وعدنا بكتابته لنا حتى اضطررنا الى ارجائه الى الجزء التالي

﴿ عطوف آل رضا ﴾ أنعم الله تعالى على صاحب هذه المجلة بينت كاملة الخلق ولدت له قبل فجر ٢٩ من هذا الشهر سماها عطوفاً فنسأله تعالى أن يجعلها قرّة عين

### المعاهدة العراقية البريطانية

كتبنا في آخر الجزء السادس كلمة عن العراق ومصر وتشابه السياسة البريطانية فيهما ، ذكرنا فيها ما كثر الحديث فيه من وضع الانكليز مشروع معاهدة تعقدها مع حكومة العراق لا يذكر فيها الانتداب الذي صار لفظه ممقوتاً عند العراقيين كلفظ الحماية عند المصريين وغيرهما — ولكنها تضمن لهم كل ما ينبغيونه في العراق من سلطة ومنفعة ، وذكرنا العراقيين أن لا يتحدّون بالانفاذ والمظاهر دون الحقائق ، وذكرناهم بأن ما يعطونه للانكليز بالمعاهدة اذا كان مخلاً بالاستقلال المطلق من كل قيد فتقييده بالانتداب أقل خطراً من جعل الانكليز مطلقي التصرف فيه . . .

وقد أعلنت بعد ذلك هذه المعاهدة مؤلفة من ١٨ مادة موقفاً عليها من المندوب البريطاني ومن رئيس وزارة العراق عن حكومتها بل ملكيها ، فاذا هي صك لاستعباد الدولة البريطانية للعراق ، فالمادة الاولى منها نص في تعهد ملك لانكليز لملك العراق بناء على طلبه بما يقتضي لدولته من المشورة والمساعدة دون أن يمس ذلك سياستها الوطنية . . . وقد عرفنا معنى المشورة في مصر اذا هي سلب السلطة كلها من الحكومة الوطنية وجعلها كالألة ، وعرفنا معنى مساعدة في السودان فدفع الانكليز ٨٠٠ ألف جنيه مساعدة على فتحه دعون بها الاكن امتلاك السودان كله الى الابد

والمادة الثانية هذا نصها « يتعهد جلالة ملك العراق بأن لا يعين مدة

التنزه عنها لاجل أن يكون المسلم طاهراً نظيفاً، وإن كانوا يوبون بأعينهم  
لأنجاسة، على أنها تبخر — أو تطير كما يقول العامة عندنا — إذا عرضت لا  
نحو الثوب والاناة وذلك أنها مركبة من عنصر ي الماء (والأكسجين  
وغاز السكر) فبعضها يزول البتة دون النجاسات التي يقول الحنفية أو  
يطهر بالهواء والشمس ؟

فيا أيها المقتنون بنجاسة الكحول وتحريم استعمال كل ما يدخل  
وأصباغ وأدهان وأعطار ، وقد اشتدت حاجة البشر إليها في هذه  
تحرمون منافع ثبت ثبوتها قطعياً أن بعضها صار من الضروريات ، وسائر  
أو من الكماليات ، بحيث يجزم العالم بأصول الشرع أنها في جملة  
الكماليات ، وقد عمت بها النعمى ، ولا أقول عمت بها البلوى ، وإن ما  
بإمكان الاستغناء عنها كلها في هذا العصر بدليل الاستغناء عنها في  
من يقول بإمكان استغناء المسلمين عن أسلحة هذا العصر في الدفاع  
كما استغنى عنها من قبلهم ؟ فاتقوا الله واعلموا أن هذه التشديدات  
الله بها من سلطان ، المخالفة للحقائق الثابتة بالحس والعقل والوجد  
الكثيرين من أهل هذا العصر عن الاسلام ، وجعلته من أشد الحرج  
حتى صار بعض حكامهم يرون أنهم مضطرون الى ترك شريعته ، واتباع  
لتكون لهم دولة عزيزة ، وامة راقية محترمة ، ( ما يريد الله ليجعلها  
واسكن يريد ليظهركم وليتم نعمته عليكم اجمعين )

فاذا ظهر لكم بما شرحناه أن فتواكم كانت غلطاً فإن مما يه  
الله وعبد الناس أن تصرحوا بذلك وترجعوا الى الحق وتعلنوه لنا  
يفعل سلفنا الصالحون ( رض ) فقد صرح أمير المؤمنين عمر بن  
المنذر بأن ما كان عزم عليه من تحديد مهور النساء خطأ ، وإن المر  
فيه هي التي أصابت . وإن ظهر لكم انه خطأ فردوا ما أدلينا به من الم  
فتوانا على الناس كما نشرنا فتواكم ، ايحكم سائر المسلمين بيننا وبينكم ، و



﴿ الشفاعة الشرعية والتوسل الى الله ﴾

بالاعمال ، وبالذوات والاشخاص

تابع لما قبله من فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية

وسئل أيضاً رحمه الله تعالى هل يجوز للانسان أن يتشفع بالنبي صلى الله عليه وسلم في طلب حاجة أم لا ؟

﴿ فأجاب ﴾

الحمد لله — أجمع المسلمون على ان النبي صلى الله عليه وسلم يشفع للخلق يوم القيامة بعد ان يسأله الناس ذلك وبعد ان يأذن الله له في الشفاعة

ثم أهل السنة والجماعة متفقون على ما اتفقت عليه الصحابة واستفاضت به السنن من أنه يشفع لأهل الكبار من أمته ويشفع أيضاً لعموم الخلق

وأما الوعيدية من الخوارج والمعتزلة فزعموا ان شفاعته انما هي للمؤمنين خاصة في رفع الدرجات . ومنهم من أنكر الشفاعة مطلقاً

وأجمع أهل العلم على ان الصحابة كانوا يستشفعون به في حياته ، ويتوسلون بمحضرتة ، كما ثبت في صحيح البخاري عن أنس ان عمر بن الخطاب كان

اذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب رضي الله عنه فقال : اللهم انا كنا نتوسل اليك بنبينا فتسقينا وانا نتوسل اليك بعم نبينا فاسقنا — فيسقون

وفي البخاري عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: ربما ذكرت قول الشاعر وانا أنظر الى وجه النبي صلى الله عليه وسلم يستسقي فما ينزل حتى يهبش كل ميزاب

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للأرامل

فلاستسقاء هو من جنس الاستشفاع به وهو أن يطلب منه الدعاء والشفاعة و يطلب من الله أن يقبل دعاءه وشفاعته فينا . وكذلك معاوية بن أبي سفيان

لما أجذب الناس في الشام استسقى يزيد بن الاسود الجرشي رضي الله تعالى عنه وقال : اللهم انا نستشفع ونتوسل اليك بخيارنا، يا يزيد ارفع يديك ، فرفع ( يديه )

(المنار: ج ٩) (٨٦) (المجلد الثالث والعشرون)

هذه المعاهدة موظفاً ما في العراق من تابعة غير عراقية في الوظائف التي تقتضي ادارة ملكية بدون موافقة جلالة ملك بريطانيا وستعقد اتفاقية منفردة لضبط عدد الموظفين البريطانيين وشروط استخدامهم على هذا الوجه في الحكومة العراقية» وهذه المادة أظهر المواد في اثبات سوء نية الانكليز وكون الاستقلال لفظياً مجرداً من كل معنى — والا فلماذا يمنع ملك الانكليز ملك العراق أن يوظف من شاء وشاءت حكومته من سورري أو مصري أو غيرها من الشعوب العربية في هذه البلاد العربية بدون موافقتهم؟

والمادة الثالثة يفترض على حكومة العراق في قانونها الاساسي من اعتبار « حقوق ورغائب ومصالح جميع السكان في العراق ويكفل لهم حرية الوجدان التامة وحرية ممارسة جميع أشكال العبادة وان لا يكون أدنى تمييز لبعضهم على بعض بسبب الجنس أو الدين أو اللغة » الخ والمعنى أن لا يكون للوطنيين أدنى امتياز في شيء ما من أمور الوطن والحكومة على أي أجنبي شرقي أو غربي في حق ولا مصلحة ولا رغبة .. (٤) وسيعلم العراقيون ما وراء هذه الدسائس من الصغار والهوان لهم في وطنهم اذا خانت الجمعية الوطنية بلدها فصدمت على هذه المعاهدة

والمادة الرابعة في التزام ملك العراق قبول ما يقدمه له ملك الانكليز من المشورة بواسطة المعتمد السامي في جميع الشؤون المهمة المتعلقة بالتعهدات والمصالح الدولية والمالية لاثاني - وأن يستشير المعتمد السامي الاستشارة التامة في كل ما يتعلق بالامور المالية والسياسية؟ والمعنى أنه غير مستقل في شيء من ذلك والمادة الخامسة في حق ملك العراق في التمثيل السياسي في لندن وغيرها مقيداً « بما يتم عليه الاتفاق بين الفريقين الساميين المتعاقدين » وبأن يكون العراقيون تحت حماية ملك بريطانية في كل مكان لا يمثل للملكهم فيه (٥)

والمادة السادسة في تعهد ملك بريطانية باذخال العراق في جمعية الامم . وهذه المادة هي التي يظن بعض الجاهلين أنها المنة الوحيدة على العراق وليس كذلك والمادة الثامنة في الحظر على حكومة العراق أن تبيع أو تهب أو تؤجر شيئاً من أرض العراق الى دولة أجنبية — وهذه المادة أهم المواد عند الانكليز فانهم لم يعطوا العراق الاستقلال اللفظي الا لاجل أن يمنعوا الدول القوية كالولايات المتحدة أن تشاركهم في بترول البلاد او غيره من مواردها (لها بقية)

بذاته لم ينقل عن أحد من الصحابة والتابعين<sup>(١)</sup> بل عمر بن الخطاب ومعاوية ومن كان يحضرهما من الصحابة والتابعين لما أجدوا استسقوا بمن كان حياً كالعباس وكيزيد بن الاسود رضي الله عنهما ولم ينقل عنهم انهم في هذه الحالة استشفعوا بالنبي صلى الله عليه وسلم عند قبره ولا غيره فلم يقسموا بالخلق على الله عز وجل ولا سألوهم بخلق نبي ولا غيره بل عدلوا الى خيارهم كالعباس وكيزيد بن الاسود، وكانوا يصلون عليه في دعائهم، روي عن عمر رضي الله عنه انه قال : انا نتوسل اليك بعم نبيينا. فجعلوا هذا بدلا عن ذلك لما تعذر عليهم أن يتوسلوا به على الوجه المشروع الذي كانوا يفعلونه

وقد كان من الممكن أن يأتوا الى قبره فيتوسلوا به ويقولوا<sup>(٢)</sup> في دعائهم في الصحراء: نسألك ونقسم عليك بأنبيائك أو بنبيك أو بجاههم ونحو ذلك. ولا نقل عنهم<sup>(٣)</sup> انهم تشفعوا عند قبره ولا في دعائهم في الصحراء. وقد قال صلى الله عليه وسلم « اللهم لا تجعل قبري وثنا. اشد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » رواه الامام مالك في الموطأ وغيره وفي سنن أبي داود أنه قال « لا تتخذوا قبري عيداً » وقال « لعن الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » قال ذلك في مرض موته يحذر ما فعلوا : وقال « لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى بن مريم إنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله »

وقد روى الترمذي حديثاً صحيحاً عن النبي صلى الله عليه وسلم انه علم رجلاً

(١) عبارته في كتابه التوسل والوسيلة الذي اختصرت منه هذه الفتوى هكذا ( فاما التوسل بذاته في حضوره أو في غيابه أو بعد موته مثل الاقسام بذاته أو بغيره من الانبياء أو السؤال بنفس ذواتهم لا بدعائهم فليس هذا مشهوراً عند الصحابة والتابعين

(٢) كذا في النسخة التي طبعنا عنها ولعل الاصل : أو يقولوا الخ أي في ذال البعد عن القبر (٣) هكذا ذكر النفي هنا (بلا) معطوفاً وهو يقتضي المقابل لعل الاصل : ولكن لم ينقل عنهم انهم توسلوا بذاته ولا نقل عنهم الخ وهذا واقع الذي صرح به في عدة مواضع من كتبه ورسائله

ودعا الناس حتى سقوا ، ولهذا قال العلماء يستحب أن يستسقى بأهل الدين والصالح ، وإذا كانوا بهذه المثابة وهم من أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أحسن ، وفي سنن أبي داود وغيره أن رجلاً قال: انا نستشفع بك على الله ونستشفع بالله عليك. فسبح رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى رُوي ذلك في وجوه أصحابه فقال « ويحك أتدري ما الله؟ إن الله لا يستشفع به على أحد من خلقه، شأن الله أعظم من ذلك » فأنكر عليه قوله: انا نستشفع بالله عليك ولم يشكر عليه قوله نستشفع بك على الله — لان الشفيع يسأل المشفوع اليه أن يقضي حاجة الطالب والله تعالى لا يسأل أحداً من عباده أن يقضي حوائج خلقه وإن كان بعض الشعراء ذكر استشفاعه بالله في مثل قوله

شفيعي إليك الله لا رب غيره وليس الى رد الشفيع سبيل  
فهذا كلام منكسر لم يتكلم به عالم. وكذلك بعض الاتحادية ذكر انه استشفع بالله الى رسوله وكلاهما خطأ وضلال . بل هو سبحانه المسئول المدعو الذي (يسأله من في السموات والارض ) والرسول صلى الله عليه وسلم يستشفع به الى الله أي يطلب منه أن يسأل ربه الشفاعة في الخلق أن يقضي الله بينهم ، وفي أن يدخلهم الجنة، ويشفع في أهل الكبائر من أمته ويشفع في بعض من يستحق النار أن لا يدخلها، ويشفع فيمن دخلها<sup>(١)</sup> أن يخرج منها، ولا نزاع بين جماهير الامة أنه يجوز أن يشفع لاهل الطاعة المستحقين للثواب ، وعند الخوارج والمعتزلة انه لا يشفع لاهل الكبائر لان الكبائر عندهم لا تغفر ولا يخرجون من النار بعد أن يدخلوها لا بشفاعة ولا بغيرها . ومذهب أهل السنة والجماعة أنه يشفع في أهل الكبائر ولا يخلد أحد في النار من أهل الايمان بل يخرج من النار من في قلبه حبة من ايمان أو مثقال ذرة .

والاستشفاع به وبغيره هو طلب الدعاء منه وليس معناه الاقسام به على الله والسؤال بذاته بحضوره. فلما في مغيبه أو بعد موته فلاقسام به على الله والسؤال

وانزال الغيث، بكل طريق، دليل على أن المشروع ماسا بكونه دون ما تركوه، ولهذا ذكر الفقهاء في كتبهم في الاستسقاء ما فعلوه دون ما تركوه. وذلك أن التوسل به حياته الطالب للدعاء وشفاعته، وهو من جنس مسأله أن يدعو، فإزال المسألون يسألونه أن يدعو لهم في حياته، وأما بعد موته فلم يكن الصحابة يطالبون منه ذلك لا عند قبره ولا عند غيره كما يفعله كثير من الناس عند قبور الصالحين (١) وإن كان قد روي في ذلك حكايات مكذوبة عن بعض المتأخرين، بل طلب الدعاء مشروع لكل مؤمن من كل مؤمن، فقد روي أنه صلى الله عليه وسلم قال لعمر بن الخطاب لما استأذنه في العمرة « لا تنسنا يا أخي من دعائك » حتى إنه أمر عمر أن يطلب من أوبس القرني أن يستغفر له، مع أن عمر رضي الله عنه أفضل من أوبس بكثير، وقد أمر أمته أن يسألوا الله له الوسيلة وإن يصلوا عليه

وفي صحيح مسلم عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال « ما من رجل يدعو لآخيه في ظهر الغيب بدعوة إلا وكل الله به مَلَكا كلما دعا لآخيه بدعوة قال الموكل به آمين ولك مثل ذلك » (٢) فالطالب للدعاء من غيره نوعان أحدهما أن يكون سؤاله على وجه الحاجة إليه فهذا بمنزلة أن يسأل الناس قضاء حوائجه. والثاني أنه يطلب منه الدعاء لينتفع الداعي بدعائه له وينتفع هو فينتفع الله بهذا وهذا بذلك الدعاء كمن يطلب من المخلوق ما يقدر المخلوق عليه، والمخارق قادر على دعاء الله ومسأله، فطلب الدعاء منه جائز كمن يطلب منه الإعانة بما يقدر (عليه) فإماما لا يقدر عليه إلا الله فلا يجوز أن يطلب إلا من الله، لا من الملائكة ولا من الأنبياء ولا من غيرهم، لا يجوز أن يقول تغير الله: اغفر لي، واسقنا الغيث، ونحو ذلك. ولهذا روى الطبراني في معجمه

« ١ » يزعم بعض الناس في زماننا أنه لا فرق في طلب الدعاء والشفاعة منه « ص » بين حالي الحياة والمات لأنه حي في قبره . وكانهم يدعون أنهم أعلم من الصحابة وسائر أئمة السلف بذلك فالصحابة رضي الله عنهم فرقوا بين الحالين وإن شئت قلت بين الحياتين ، والأمور التعبدية لا تشرع بالعقل ولا بالقياس (٢) الحديث في صحيح مسلم بمعنى ما ذكر من حديث أبي الدرداء بثلاثة الفاظ ليس هذا منها فهو مذكور بالمعنى ورواه أبو داود أيضا

أن يدعو فيقول « اللهم اني أسألك وأتوسل اليك بنبيك نبي الرحمة يا محمد يا رسول الله اني أتوسل بك الى ربي في حاجتي لتقضى لي ، اللهم فشفعه في » وروى النسائي نحوه هذا الدعاء . وفي الترمذي وابن ماجه عن عثمان بن حنيف رضي الله عنه أن رجلا ضرير البصر أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : أدع الله أن يعافيني، فقال « ان شئت دعوت وإن شئت صبرت فهو خير لك » قال فادع - ، فأمره أن يتوضأ فيحسن الوضوء ويدعو بهذا الدعاء : اللهم اني أسألك وأتوجه بذبيك نبي الرحمة يا رسول الله اني توجهت بك الى ربي في حاجتي هذه لتقضى . اللهم فشفعه في . قال الترمذي حديث حسن صحيح <sup>(١)</sup> ورواه النسائي عن عثمان بن حنيف ان أعمى قال يا رسول الله : ادع الله لي أن يكشف لي عن بصري . قال « فانطلق فتوضأ ثم صل ركعتين ثم قل اللهم اني أتوجه بك الى ربي أن يكشف عن بصري ، اللهم فشفعه في » قال فدعا وقد كشف الله عن بصره فهذا الحديث فيه التوسل الى الله به في الدعاء . ومن الناس من يقول : هذا يقتضي جواز التوسل بذاته مطلقا وميتا ومنهم من يقول : هذه قضية عين وليس فيها الا التوسل بدعائه وشفاعته لا التوسل بذاته، كما ذكر عمر رضي الله عنه أنهم كانوا يتوسلون به اذا أجذبوا ثم إنهم بعد موته انما توسلوا بغيره من الاحياء بدلا عنه فلو كان التوسل به حيا وميتا مشروعا لم يملوا عنه وهو أفضل الخلق واكرمهم على ربه ، الى غيره ممن ليس مثله، فعدوهم عن هذا الى هذا مع أنهم السابقون الاولون وهم أعلم منا بالله ورسوله وبحقوق الله ورسوله وما يشرع من الدعاء وما ينفع، وما لا يشرع ولا ينفع، وما يكون أنفع من غيره وهم في وقت ضرورة ومخمة يطالبون تفريج الكربات، وتيسير العسير،

(١) هو حديث غريب كما صرح الترمذي انفراد به ابو جعفر قال هو غير الخطمى ، وظاهر صنيع تهذيب التهذيب تبعه لاصله انه مجهول فانه وضع له عددا خاصا ولم يزد على ما قاله فيه الترمذي انه غير الخطمى والا فهو عيسى بن الرازي التيمي ولكن هذا ضعيف حتى قال ابن حبان يتفرد عن المشاهير بالنسبة كير او محمد ابن ابراهيم المؤذن وليس بالقوي ، وللترمذي تساهل في التصحيح ، ومتن الحديث شاذ أيضا الا أن يفسر التوجه به بدعائه وهو متعين كما يعلم مما فصله المؤلف

ولهذا كان سيد الشفعاء اذا طلب منه الخلق الشفاعة يوم القيامة يأتي ويسجد تحت العرش قال «فأحمد ربى بمحامد يفتحها علي لأحسنها الآن فيقال: أي محمد ارفع رأسك، وقل يسمع، وسل تعطه، واشفع تشفع» فاذا أذن الله في الشفاعة شفع لمن أراد الله أن يشفع فيه. قال أصحاب هذا القول فلا يجوز أن يشرع ذلك في معييه وبعده موته، وهو معنى الاقسام به على الله والسؤال بذاته، فان الصحابة رضي الله عنهم قد فرقوا بين الامرين، فان في حياته صلى الله عليه وسلم ليس في ذلك محذور ولا مفسدة، فان أحداً من الانبياء لم يعبد في حياته بحضوره فانه ينهى أن يشرك به ولو كان شركاً أصغراً، كما ان من سجد له نهاه عن السجود له، وكما قال «لاتقولوا ماشاء الله وشاء محمد ولكن قولوا ماشاء الله ثم شاء محمد» وأمثال ذلك

وأما بعد موته فيخاف التثنية والاشراك به كما أشرك بالمسيح والعزير وغيرهما ولهذا كانت الصلاة في حياته مشروعة عند قبره منهاها عنها والصلاة خلفه في المسجد مشروعة ان لم يكن المصلي ملاقاته والصلاة الى قبره منهاها عنها<sup>(١)</sup> فمعنا أصلان عظيمان (أحدهما) انه لا يعبد الا الله (والثاني) أن لا يعبد الا بما شرع لا بعبادة مبتدعة، وقد كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول في دعائه: اللهم اجعل عملي كله صالحاً، واجعله لوجهك خالصاً، ولا تجعل لأحد فيه شيئاً

وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد» فلا ينبغي لأحد أن يخرج عما مضت به السنة، وجاءت به الشريعة ودل عليه الكتاب والسنة، وكان عليه سلف الامة، وما

(١) هذه العبارة كلها قد حرفها الناسخ ولم نجد لها أصلاً في كتاب التوسل والوسيلة نصحيحها عليه والذي يعلم من الفرائض بمعونة الاحاديث الواردة في النهي عن الصلاة في القبور واليها والنهي عن اتخاذ قبره وثناً يعبد واتخاذ عيدا — ان الصلاة خلفه (ص) أو بالقرب منه في حياته لم يكن يخشى أن يقصد بها تعظيمه بها فتكون اشراكاً لأنها غير خالصة لله تعالى، وأما الصلاة الى قبره وتعظيمه بعد وفاته واتخاذ عيدا فيخشى منه ذلك ولذلك نهى عنه

أنه كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم منافق يؤذي المؤمنين فقال الصديق رضي الله عنه: قوموا بنا نستغيث برسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا المنافق، فجاؤا اليه فقال «انه لا يستغاث بي إنما يستغاث بالله» وهذا في الاستغاثة مثل ذلك فاما ما يقدر عليه البشر فليس من هذا الباب ولهذا قال تعالى (اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم) وفي دعاء موسى عليه الصلاة والسلام: وبك المستغاث. وقال أبو يزيد البسطامي استغاثة المخلوق بالمخلوق كاستغاثة المسجون بالمسجون وقد قال تعالى (قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا) وقال تعالى (ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة) الآية فبين أن من اتخذ النبيين أو الملائكة أو غيرهم أربابا فهو كافر. وقال تعالى (قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون منقلا ذرة في السموات ولا في الارض — الى قوله — ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له) وقال تعالى (من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه) وقال تعالى (ما لكم من دونه من ولي ولا شفيع) وقال تعالى (ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله) الآية وقال تعالى عن صاحب ياسين (وما لي لأعبد الذي فطرني وإليه ترجعون) \* أأخذ من دونه آلهة ان يردن الرحمن بضر لا تغني عني شفاعتهم شيئا ولا ينقذون) الآية وقال تعالى (ولا تنفع الشفاعة الا لمن أذن له) وقال تعالى (يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من أذن له الرحمن ورضي له قولا) وقال تعالى (ولا يشفعون الا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون)

فالشفاعة نوعان أحدهما الشفاعة التي أثبتها المشركون ومن ضاهاهم من جهال هذه الامة وضلالهم وهي شرك

والثانية أن يشفع الشفيع بأن المشفع اللّٰه التّٰلي أثبتها الله (٢) لعباده الصالحين (١) بل هما آيتان والشاهد في الثانية أظهر وهي قوله تعالى (ولا يأمرمك أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا، أيا أمرم بالكفر بعد اذ اتم مسلمون) (٢) لعل اصل العبارة: والثانية أن يشفع الشفيع باذن المشفع (بكسر الفاء) وهو الله تعالى، وهي الشفاعة التي أثبتها الله الخ



الصالحه<sup>(١)</sup> ولا ريب ان لهم عند الله من المنازل أمراً يعود نفعه عليهم ونحن ننتفع من ذلك باتباعنا لهم، ومحبتنا لهم، وبدعائهم لنا، فاذا توسلنا الى الله بإيماننا بنبييه ومحبتيه وموالاته واتباع سنته ونحو ذلك فهذا من أعظم الوسائل، وأما نفس ذاته مع عدم الايمان به، و(عدم) طاعته وعدم دعائه لنا، فلا يجوز. فالتوسل اذا لم يتوسل لابما من المتوسل به ولا بما منه ولا بما من الله فبأي شيء يتوسل؟<sup>(٢)</sup> والانسان اذا توسل الى غيره بوسيلة فاما أن يطلب من الوسيلة الشفاعة له عند ذلك مثل أن يقال لابي الرجل أو صديقه أو من يكرم عليه : اشفع لنا عند فلان (واما) أن يسأل كما يقال بحياة ولدك فلان وبتربة أبيك فلان وبجرمة شيخك فلان ونحو ذلك. وقد علم ان الاقسام على الله بغير الله لا يجوز بل لا يجوز أن يقسم بمخلوق على الله أصلاً. وأما حديث الاعمى فانه طلب من النبي أن يدعو له كطالب الصحابة رضي الله عنهم الاستسقاء منه صلى الله عليه وسلم وقوله «أتوجه اليك بنبيك محمد» أي بدعائه وشفاعته لي . ولهذا في تمام الحديث : فشفعه في . فالذي في الحديث متفق على جوازه وليس هو مما نحن فيه . وقد قال تعالى (واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام) فعلى قراءة الجمهور<sup>(٣)</sup> التماساء لولن بالله وحده لا بالرحم، وتساؤلهم بالله متضمن إقسام بعضهم على بعض بالله وتعاهدهم بالله . واما على قراءة الخفض فقد قالت طائفة من السلف : هو قولك أسألك بالله وبالرحم فعنى قولك أسألك بالرحم ليس اقساماً بالرحم فان

(١) سقط من هذا الموضع جواب اما من نسختنا مع شيء من شرطها والمعنى ظاهر ومثله في كتبه الاخرى ولعل الاصل : وأما اذا لم تتوسل بدعائهم ولا بالأعمال الصالحة التي تفعلها اقتداء بهم بل توسلنا اليه وسألناه بذواتهم أو جاههم عنده - كننا متوسلين اليه بامر أجنبي ليس سبباً لاجابة سؤالنا الخ

«٢» أي اذا لم يتوسل بما هو من المتوسل به كدعائهم - ولا بما هو منه هو كعمله صالح وإيمانه ولا بما هو من الله تعالى كسؤاله بفضلهم ورحمتهم وأوجبه على نفسه فبأي شيء يسأل والتوسيلة - وهي القربة الى الله - محصورة في هذه الثلاث التي هي أسباب اجابة سؤال والعطاء دون ذوات الانبياء والصالحين وصفاتهم وجاههم اذ هي ليست من اعمالنا  
لنا من اعمالهم (٣) هي نصب الارحام

علمه قال به وما لم يعلمه أمسك عنه ( ولا تقف ما ليس لك به علم ) ولا تقل على الله ما لا تعلمه

وقد اتفق العلماء على انه لا ينعقد اليمين بغير الله ولو حلف بالكعبة أو بالملائكة أو بالانبياء عليهم الصلاة والسلام لم ينعقد يمينه ولا يشرع له ذلك بل ينهى عنه إمامه يحرّم وإما نهى تنزيهه فان للعلماء في ذلك قولين والصحيح أنه ينهى تحريم فني الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال « من كان حالفا فليحلف بالله أو ليصمت »

وفي الترمذي عنه أنه قال « من حلف بغير الله فقد أشرك » ولم يقل أحد من العلماء انه ينعقد اليمين بأحد من الانبياء عليهم الصلاة والسلام. فان عن أحمد في انعقاد اليمين بالنبي صلى الله عليه وسلم روايتين لكن الذي عليه الجمهور كمالك والشافعي وأبي حنيفة انه لا ينعقد اليمين به كالأحدى الروايتين عن أحمد وهذا هو الصحيح، ولا يستعاذ أيضا بالمخلوقات بل انما يستعاذ بالخالق تعالى وأسمائه وصفاته ولهذا احتج على ان كلام الله غير مخلوق بقوله صلى الله عليه وسلم « أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق » فقد استعاذ بها والمخلوق لا يستعاذ به. وفي الصحيح عنه انه صلى الله عليه وسلم انه قال « لا بأس بالرقى ما لم يكن شركا » كالتى فيها استعانة بالجن كما قال تعالى ( وأنه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا ) وهذا مثل العزائم والاقسام التي يقسم بها على الجن وقد نهى عن كل قسم وعزيمة لا يعرف معناها بحيث أن يكون فيهما ما لا يجوز من سؤال غيره.

فسائل الله بغير الله اما أن يكون مقسما عليه واما أن يكون طالبا بذلك السبب كما توسل الثلاثة في الغار بأعمالهم، وكما يتوسل بدعاء الانبياء والصالحين. فان كان إقساما على الله بغيره فهذا لا يجوز. وان كان طالبا من الله بذلك السبب كالطلب منه بدعاء الصالحين والاعمال الصالحة فهذا يصح لان دعاء الصالحين سبب لحصول مطلوبنا الذي دعوا به، وكذلك الاعمال الصالحة سبب لثواب الله لنا. فاذا توسلنا بذلك كنّا متوسلين اليه بوسيلة تبقى عنده. واما اذا لم نتوسل بدعائهم ولا بالاعمال

« تعالى » قسمت الصلاة بيني وبين عبدتي نصفين نصفها لي ونصفها لعبدتي ولعبدتي ما سأل » والعبد يعود عليه نفع النصفين والله تعالى يحب النصفين لكن هو سبحانه يحب أن يعبد . وما يعطيه العبد من الاعانة والهداية هو وسيله الى ذلك فأتما يحبه لكونه طريقا الى عبادته ، والعبد يطلب ما يحتاج اليه أولا وهو محتاج الى الاعانة على العبادة والهداية الى الصراط المستقيم وبذلك يصل الى العبادة الى غير ذلك مما يطول الكلام فيما يتعلق بذلك وليس هذا موضعه وان كنا خرجنا عن المراد ( للفتوى بقية )

## الخلافة الاسلامية

ألفه باللغة الاوردية	وترجمه بالعربية
أحد زعماء النهضة الهندية	أحدث تلاميذ دار الدعوة والارشاد
مولانا ابو الكلام	الشيخ عبد الرزاق
صاحب مجلة الهلال الهندية	المليح آبادي
	محرر جريدة (بيغام) الهندية

## فصل

### واقعة الامام الحسين عليه السلام

ولمعترض أن يقول لو كانت طاعة الخليفة واجبة في كل حالة كما ذكرت ، لما خرج الامام الحسين على خلافة يزيد بن معاوية ، ولما عدته الامة محمقا وشهيدا مظلوما —

والجواب على هذا أن الامام لم يحارب أهل الشام في ذلك الحين الذي كان يدعي الامامة لنفسه ولطلب الخلافة دون يزيد والذي يعتقد غير هذا فكأنه لم يطلع على واقعة كربلاء كما ينبغي . ويجب أن يفرق الناس بين الحالتين حالة خروجه من المدينة وحالة قتله بكر بلاء ، فانهما مختلفتان اختلافا كلياً ولهما حكمان مختلفان في الشريعة —

القسم بها لا يشرع لكن بسبب الرحم أي ان الرحم توجب لاصحابها بعضهم على بعض حقوقاً كسؤال (أصحاب الغار) الثلاثة لله عز وجل بأعمالهم الصالحة ومن هذا — الحديث الذي رواه ابن ماجه عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في دعاء الخارج الى الصلاة « اللهم اني أسألك بحق السائلين عليك وبحق ممشاي هذا فاني لم أخرج أشراً ولا بطراً ولا رياءً ولا سمعة ولكن خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك أن تنقذني من النار وأن تدخلني الجنة » فهذا الحديث (عن) عطيه العوفي وفيه ضعف<sup>(١)</sup> فان كان هذا كلام النبي الله عليه وسلم فهو من هذا الباب لوجهين أحدهما أن فيه السؤال لله بحق السائلين عليه، وبحق الماشين في طاعته، وبحق السائلين أن يجيبهم، وبحق الماشين أن يثيبهم، وهذا حق أحقه على نفسه سبحانه وتفضل به، وليس للمخلوق أن يوجب على الخالق شيئاً، ومنه قوله تعالى ( كتب ربكم على نفسه الرحمة ) ( وكان حقاً علينا نصر المؤمنين ) ( وعداً عليه حقاً في التوراة والانجيل والقرآن ) . وفي الصحيح من حديث معاذ « حق الله على عباده أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً وحقهم عليه ان فعلوا ذلك أن لا يعذبهم » فحق السائلين ، والعابدين له هو الاثابة والاجابة فذلك سؤال له في أفعاله كالاستعاذة وقوله « أعوذ برضائك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك و بك منك » فالاستعاذة بالمعافاة التي هي فعله كالسؤال باثابته التي هي فعله . وروى الطبراني في كتاب الدعاء عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يقول « يا عبدي انما هي اربع واحدة لي وواحدة لك وواحدة بيني وبينك وواحدة بينك وبين خلقي » فاتي هي لي تمبدي لا تشرك بي شيئاً والتي هي لك اجزيك به أحوج ما تكون اليه . والتي بيني وبينك — منك الدعاء وعلي الاجابة ، والتي بينك وبين خلقي فأت الى الناس ما تحب أن يأتوه اليك « وتقسيمه في الحديث الى قوله واحدة لي وواحدة لك هو مثل تقسيمه في حديث الفاتحة بحيث يقول الله

(١) بل قال في مجمع الزوائد ان اسناده مسلسل بالضعفاء — لكن رواه ابن خزيمة في صحيحه من طريق فضيل بن مرزوق فهو صحيح عنده

فلم يكن للامام حينئذ الا طريقان : اما أن يسلم نفسه واهله الى هؤلاء الطغاة ، واما ان يستشهد بطلا مغوارا ، والشرعية لم تجبر أحدا على أن لا يدافع عن نفسه ويدعها اكلة للآكلين فاختر عليه السلام الطريق الثاني بالشجاعة الهاشمية وكمال العزيمة واستشهد مظلوما !

فتأمل في هذه الحالة ، فانها غير ما كانت عند خروجه من المدينة ، فانه اذ ذاك كان مطالباً بالخلافة — اما في كربلاء فلم يكن مدعياً لها ولا محارباً لاجلها ، بل كان معصوما ، طاهرا زكيا ، وقع في مخالب الظلمة الاشقياء الذين لا يعرفون الحق ولا الانسانية ، فأبت نفسه الاية أن تخضع لهم وتذل امامهم ، فقام وجها لوجه يدافع عن شرفه وناموسه فقتل ظلماً وعدوانا وبغير حق — ومن العجيب ان الناس من قرون يخطئون في فهم هذه الواقعة ، مع انها واضحة — ومن اراد التوسع فعليه « بمنهاج السنة » ج ٢ لشيخ الاسلام ابن تيمية —

## فصل

### شرط القرشية

قد علمت مما مر أن الخليفة اذا انتخب فله شروط ، وقد ظل العلماء الى زمن طويل يحسبون منها القرشية أيضا ، أي إن الخليفة مع سائر الشروط يجب أن يكون قرشياً ، والا لا تصح خلافته — هذا في صورة الانتخاب أما اذا استولى عليها مستول ، فلا ينظر فيه الى شرط ما الا الاسلام والاعتقاد حكومته — ولا خلاف في أنه لم توجد بعد الخلافة الراشدة خلافة جامعة لسائر الشروط ، خلافة بني أمية وبني العباس ان كانت قرشية ، فقد كانت فاقدة لشروط أخرى كثيرة ، سما الشرط الاساسي لها ، وهو أن تكون بانتخاب الامة ، لا بالسيف والدم — وهذا الشرط لم يوجد في أي خلافة ، بعد الخلافة الراشدة <sup>(١)</sup> — ثم بعد هذا الشرط يشترط أن يكون الخليفة عادلا ، غير مستبد يحكم برأيه ، بالشورى ويسير على كتاب الله وسنة رسول الله وسنة (١) هذا مهالقة والواقع ان بدء خلافتها كان بالقوة لا خلافة كل فرد منها

فالحالة التي كانت عند خروجه من المدينة أن حكومة يزيد لم تكن تمكنت بعد ، ولم تتم بيعته بالخلافة في المراكز الاسلامية المهمة والعواصم والقصبات ، ولا اجتمع عليه أهل الحل والعقد من المسلمين ، لان صوت أهل المدينة كان من الاول أقوى الاصوات في مسألة الخلافة لكونهم كانوا في العاصمة الاسلامية وفيهم أهل الحل والعقد — ثم لما انتقلت العاصمة في زمن علي عليه السلام الى الكوفة ، أصبح للكوفة شأن عظيم في السياسة ، فلما خرج الامام كانت المدينة غير متفقة على يزيد ؛ أما الكوفة فجميع أهلها كانوا ضده ، وكانوا يلحون على الامام أن يقوم للخلافة يأخذ بيعتهم عليها ، فالحسين عليه السلام لا حرص على الخلافة ولا خرج على الامام ، بل قام في الحين الذي توفي خليفة المسلمين فيه وخلا محله ، ولم يتمكن أحد في مقامه تمام التمسك ، بحبيبا لطلب الجهم الفقير من المسلمين الذين كانوا في المراكز المهمة — مثل أهل الكوفة والعراق — ولا ريب أنه كان يراعي في قيامه مصلحة كبيرة أخرى أيضا وهي صون الامة من مثل يزيد وخلافته —

وان قيل: إن معاوية كان عهد بالولاية اليه فما كان يجوز للامام أن يخرج عليه ، فجوابه ان الشريعة لا تعتبر عهد الاب الى ابنه بالخلافة شيئا — ولذلك لما ألح معاوية على عبد الله بن عمر ( رض ) بأن يبايع يزيد ، قال « لا أبايع لاميرين » ( رواه ابن حبان ونقله في الفتح )

وان سلمنا جدلا أن هذا العهد معتبر وصحيح ، فلا يعتد به ما لم تتمكن الحكومة ، اذ الشرط الجوهرى للخلافة كما علمت انعقاد الحكومة فمن انعقدت حكومته ، فقد صحت خلافته والا فلا —

فهذه الحالة كانت عند خروجه من المدينة ؛ ولكن تغيرت عند وصوله الكوفة ، لان أهلها بايعوا يزيد على يد ابن زياد ، وقلبوا للامام ظهر المجن ، كما فعلوا مع أبيه من قبل — فلما رأى عليه السلام أن الناس دخلوا في طاعة يزيد وتمكنت حكومته ، أقلم عن المطالبة بالخلافة وعزم على أن يعود الى المدينة — الا أن ابن سعد وجيشه لم يسمح له بذلك بل حاصره وحاول أسره وأهله وجرمه — فقال لهم الامام خلوا سبيلي لاذهب الى دمشق فاخطب يزيد في شأنى — ولكن الظالمين أبوا الا اسره —

فادام هذا النواوي الذي هو من اكبر أنصار القرشية يقول بنص هذا الحديث: إن امارة العبد مهما كان دنيء النسب ، خسيس الحال — صحيحة في صورة الاستيلاء والغلبة ، فكيف يعترض على الخليفة العثماني القائم المتمكن بكونه ليس من قريش ؟ ان سامعنا أن القرشية شرط ضروري للخلافة<sup>(١)</sup> والحقيقة أن البحث في شروط الخلافة لا علاقة له بالمسئلة التي نحن بصدددها ، الا أننا لا نرى بأسا في أن نتكلم على شرط القرشية ، اذ هو مزلة لاقدام كثير من الناس

(١) لا شك في ان صديقنا مؤلف هذه الرسالة لا غرض له من تأليفها الا تايد الخليفة العثماني التركي واثبات صحة خلافته ووجوب طاعته شرعا . وهذا الغرض لم يوضع موضع خلاف جديد لاجل القرشية فيحتاج في تأييده الى التحريف والالهام الذي ارتكبه في نقل نصوص العلماء والتصرف فيها وهو غافل عن الحقائق الواقعة في هذا العصر وأهمها ان الخليفة العثماني في حكم الاسير المحجور عليه من سلطة أجنبية غير اسلامية وان القوة المتغلبة في الامة التركية خصم له وانما يمثلها مصطفى كمال باشا فهو الذي يجب طاعته اذا أمر أو نهى بحسب القاعدة التي ذكرها ، وان لم يتحل بلقب الخلافة ، وهذا اللقب ليس بواجب شرعا . وبمقتضى هذه القاعدة يجب طاعة كل متغلب بالقوة أينما كان ومهما يكن لقمه وان تعدد ، وعليه الحكومات الاسلامية في الشرق كالفرس والافغان ، وفي الجنوب كاليمن ونجد ، وفي الغرب كمصر ومراكش . فالخليفة العثماني غير متغلب عليها ولا أمر له فيها ولا نهى فيطاع ، أو يعصى سواء منها ما سيطرت عليه دولة أجنبية وما لا سيطرة عليه لاحد والمعترف بهذه الخلافة وغيره . والعمل بهذه القاعدة هو الذي أضاع الخلافة الصحيحة المستوفاة الشروط . اذ وجد في كل عصر من يؤيد كل متغلب مهما تكن حاله . وجعلوا الضرورة العارضة أمرا شرعيا ثابتا . والذنب الاكبر في هذه السلة السيئة على معاوية الذي سنها ، فعليه وزره ووزر من عمل بها الى يوم القيامة . على أن أكثر خلفاء بني أمية وبني عباس كانوا قائمين باهم واجبات الخلافة من نشر الاسلام وحماية دعوته والجهاد في سبيلها واقامة الحدود والحكم بالشرع في كل شيء وانما كان أكثر ظلمهم في التصرف في أموال الامة وفي التكنيل عن يتصدون لنزع السلطة منهم ، وأقله في أمور اجتهادية أخطأوا فيها كحمل الناس على القول بخلق القرآن

واذا مارى المؤلف في الاجماع على شرط القرشية فهل يماري في الاجماع على =

الخلفاء الراشدين ، ومعلوم أنه لم يكن أحد من الخلفاء هكذا غير عمر بن عبد العزيز (رض) <sup>(١)</sup> وقد استولى الاعاجم على الحكومة بعد العباسيين ، ثم انتقلت الخلافة من العباسيين الذين كانوا بمصر الى الترك والعثمانيين ، فهي فيهم من ذلك الحين الى الآن بلا نزاع ، وقد اجمعت الامة الاسلامية على طاعة هذه الخلافة العثمانية <sup>(٢)</sup> وتحسب السلاطين العثمانيين خلفاء من قرون عديدة ، فان كان خلفاء بني أمية وبني العباس فاقدن لخمسة شروط مثلا ، فنفرض الخلفاء العثمانيين فاقدن لسبعة شروط ، فاذا لم يضر بالاولين فقدان هذه الشروط ، فكيف يضر بالآخرين ؟ فان كان العثمانيون ليسوا من العرب ولا قريش ، فلا يقدر به في خلافتهم لان المسئلة هنا ليست مسئلة انتخاب الخليفة حتى ينظر في شروطه ، وانما الذي يهم في هذه الصورة هو أن يقوم قائم بالخلافة والحكومة الاسلامية ، لئلا يضرب أمر الامة ، ويصبح فوضى ، فلذا لا أهمية لشروط الخلافة ههنا وجدت أو لم توجد

ومن شروط الخلافة المتفق عليها الحرية ، أي يجب في الخليفة أن يكون حرا لا عبدا ، ولكن العبد اذا تغلب بشوكته وقوته وقامت حكومته ، فلا خلاف في أن طاعته واجبة ، ولا يوجد مثال في تاريخ الامم بأسرها الا في الامة الاسلامية ، أن العبيد صاروا فيها أئمة وملوكا وقوادا ، وخضع لهم المسلمون من العرب والعجم بلا عذر ولا انكار — والاحاديث النبوية أكبر شاهد على ذلك — فقال النبي (ص) « اسمعوا وأطيعوا وان استعمل عليكم عبد حبشي كان رأسه زبيبة » وفي رواية مسلم عن أبي ذر « وان كان عبدا مجدع الاطراف » وفي رواية ابن حصين « ولو استعمل عليكم عبد يقودكم بكتاب الله اسمعوا وأطيعوا له » والنوادي يقول في شرحه والمراد أخس العبيد اسمع وأطع وان كان ذني النسب ، حتى لو كان عبدا أسود مقطوع الاطراف ، فطاعته واجبة ، ويتصور امارة العبد اذا ولاه بعض الائمة ، أو تغلب على البلاد بشوكته وأتباعه . ولا يجوز ابتداء عقد الولاية له مع الاختيار ، بل شرطها الحرية (ج ٢ : ١٢٥) وفي فتح الباري « لو تغلب حقيقة بطريق الشوكة فان طاعته يجب اخداً للفتنة » (١٣ : ١٠٩)

« ١ » هذا الحصر غير صحيح على إطلاقه « ٢ » دعوى الاجماع ممنوعة



صحف هذه المدينة ، فتصل الى أحرار جميع الشعوب الاوربية الكريمة ، فتكون حجة لمحكمة الامم اذا أرادت أن تحكم بالحق ، فيما اختلف فيه الغرب مع الشرق ، وذلك يتوقف على سماع أقوال الخصمين ، والنظر في مستندات الفريقين ، وحجة عليها اذا هي حكمت للقوي القاهر ، بمجرد دعواه على المقهور العاجز ، يشهد بها عليها أولئك الأحرار العدول ، ويسجلها عليها التاريخ الصحيح ، حين ترى عاقبة هذا الحكم وتأخذ بسوء مغيبته ، يوم تعود الحرب جذعة <sup>(١)</sup> بهذه السياسة الخدعة ، الخبأة الطلعة <sup>(٢)</sup> التي يسلك آخراتها <sup>(٣)</sup> ومضايقتها المغرورون بقوتهم ، المترفون في مطاعمهم ، المتلذذون بعظمة استرقاق الشعوب ، المتنعمون بما يسلبون فيها من الخزائن والجيوب ، بل نرجو من هؤلاء الأحرار المنصفين ، أن يجاهدوا هؤلاء الساسة الماكرين ، ويؤلبوا عليهم هذه الشعوب التي أرهقوها بالجندية ، وفواح الضرائب المالية ، فيتعاون العلماء والكتاب ، والصناع والزراع ، على قلب سياسة المطاعم ، المعززة بالبنادق والمدافع ، المفضية الى حرب بعد حرب ، لا تنتهي الا بخراب الارض ، واهلاك الحرث والنسل .

أصبحوا أصبحوا أيها الأحرار الى ما يلقيه عليكم شرقي خير بشؤون الشرق ، وما يجب أن يتبدل من علاقته بالغرب ، بما أحدثت هذه الحرب من الانقلاب الاجتماعي فيه ، وأنتم أنتم الذي يمكنكم بهذا الانقلاب أن تكفروا سيئات هذه الحرب وفضائلها عن مدنييتكم وشرف شعوبكم ، وتأخذوا على أيدي دهاة سياسة الطمع والكبرياء أن يرهقوكم ويرهقوا العالم كله بحرب شر منها ، اذا ظلوا متحكمين في أموالكم ، وجنودكم وعمالكم ، وظلالتم مخدوعين بفصاحة خطبهم الخلابه ، ومستعدين لحلاوة أمانهم الجذابة .

(١) الجذعة بالتجربك الشابة الفتية وهي مؤنث الجذع واصل استعماله في بهيمة الانعام  
(٢) الخدعة السكير الخداع والخبأة الكثيرة الاختباء والاستتار والطلعة الكثيرة الطلوع  
فهذه صيغ مبالغة معروفة وهي بضم ففتح (كمهزة لمرة) ويستوي فيها المذكر والمؤنث والجمع  
بين الضدين الخبأة والطلعة انما يكون بالتعاقب والتناوب أي انها تختبئ تارة وتظهر أخرى كسلاحف البحر فلا اختباء من الخوف والطلوع لاجل الاستطلاع (٣) الاخرات المضايق وأحدها خرت فهي كقفل واقفال

## الى حملة الاوربية (٧)

بينت في الفصل السابق انه كان مما أرجو أن أخدم به أمتنا وبلادنا الشرقية في أوربة ابلاغ من ألقى من أحرار الاوربيين حقيقة حال الشرق ، وموقفه اليوم أمام الغرب ، والاستعانة بهم على اصلاح ذات البين ، وانه جرى لى أحاديث مع بعض من لقيت منهم ذكرت بعضها ، وكنت قبل ذلك كتبت مقالة في الموضوع أردت أن تكون بلاغا عاملاهم فلم يتيسر لي نشرها فاني لما كلفت صاحبنا الشيخ علي الغاياتي ترجمتها قرأها واعادها الي قائلا : إنه لا يوجد جريدة في جنيف تقبل ان تنشرها ، لشدة حكمها على انكثرة وفرنسة وهذا نصها

### ﴿ نداء الشرق لآحرار الغرب ﴾

هذه صيغة حق ، من جانب الشرق ، يتموج بها الهواء في بهرة الغرب <sup>(١)</sup> مدينة جنيف الحرة ، التي هي كالمنار في هذه البهرة ، حيث جمعية الامم ، ومثابة <sup>(٢)</sup> كل شعب مظلوم يشكو ممن ظلم ، فعسى أن تحترق مسامع أعضاء هذه الجمعية ، فتنفذ الى عقول حكيمة ، وقلوب رحيمة ، وعسى أن تردد صدها الحرية ؟ وهل يجهل أن المتغلبين « حكمهم حكم البغاة وقطاع الطرق فلا يعتد بهم » كما صرح به الحافظ ابن حجر في شرح حديث ابن عمر « لا يزال هذا الامر في قريش ما بقي من الناس اثنان » من شرحه للبخاري ؟ انه لا يجهل ذلك وانا ندعو كل مسلم يستطيع أن ينصر الترك على أعدائهم المعتدين علي ملكهم أو يساعدهم عليهم ولو بالمال أن يفعل لا نهم مسلمون معتدى عليهم واذلا نهم اذلال للاسلام ، لا لاجل وجود الخليفة فيهم ، والا فان هذا الخليفة حكم بفتوى من شيخ الاسلام عنده بان الكمالين خارجون عليه يجب قتالهم فانكر السواد الاعظم من المسلمين عليه ذلك وكان عطفهم على الكمالين عاما ومساعدتهم لهم بالمال ترد من كل قطر . وقد كان لانتصارهم على اليونان من السرور والابتهاج في الشرق والغرب ما لم يسبق لمثله نظيره ولو اطاعوا هذا الخليفة كما يوجب عليهم المؤلف لاستأصلوا الكمالين . ذلك بان قاعدة السياسة العامة ، هي ترجيح المصلحة العامة ، ولا يحتاج فيها الى الخروج عن الاحكام الشرعية الاجماعية أو القرينة من الاجماعية بقوة أدلتها ، وضعف الخلاف فيها ،

(١) البهرة بوزن الغرفة الوسط والمراد انها أوسط أوربة (٢) المثابة مجتمع الناس الذين يختلفون اليه بذا وعودا وهو من ثاب بثوب بمعنى عاد ورجع

أسباب جديدة أحدثتها الحرب ثم معاهدات الصلح ، وهذه الأسباب نوعان :  
 نقطة الشرق ، وتأريث الحقد والانتقام بين امم الغرب  
ما تعلمه الشرق من الحرب والصلح

أيها الاحرار — اعلموا أن حرب المدنية المادية الاوربية وهدنتها ،  
 ومعاهدات الصلح ونتائجها ، قد علمت عوام شعوب الشرق ما لم يكن يعلمه  
 الا بعض خواصهم من سوء مقاصد الدول المستعمرة ، حتى ساء الاعتقاد بالامم  
 الاوربية أنفسهم ، فهدمت في خمس سنين ما بنى في العقول والقلوب من  
 فضل هذه المدنية وعظمة أهلها في مدة قرن كامل — وعلمتها وجوب الاتحاد  
 والتعاون بينها على اختلاف أديانها ، ومذاهبها وأجناسها ، على دفع عادية  
 المستعمرين ، القساة المتكبرين الظالمين المرائين — علمتها الاقتداء بهم في بذل  
 النفس والنفيس ، وعدم المبالاة بالموت في سبيل الحرية والاستقلال — علمتها  
 أنهم لا يعرفون للحق ولا للعدل ولا للفضيلة ولا للإنسانية معنى ، وإن الشرف  
 والمجد استبداد القوي بالضعيف واستعباده وتسخيره لعظمته وشهوته — علمتها  
 أنهم كذابون مراؤون أفا كون ، يسمون الاشياء بأسماء أضدادها ، يحسنون  
 بذلك سيئاتهم ويقبحون حسنات غيرهم .

كان الشرقي اذا أراد أن يؤكد صدق قوله أو الوفاء بوعدده يقول : « كلمة  
 افرنجية ، أو انكليزية » وقد صاروا يطلقون هذا الوصف النسبي على ضد ما  
 كانوا يطلقونه عليه تعميما وتخصيصا ، ويعتقدون بحق ان الترك أصدق وابر  
 واعدل وارحم من الافرنج عامة ، ومن الانكليز والفرنسيس خاصة ، وكيف لا وقد  
 وعدهم هؤلاء بالتحرير والاستقلال وعودا عامة وخاصة بما امطرت شركاتهم  
 البرقية وجرائدهم الخافقين ( الغرب والشرق ) من وصف مبادئهم ومقاصدهم من  
 الحرب ، وبما كانت طياراتهم تلقيه في البلاد العربية من المنشورات والجرائد العربية  
 الشارحة لهذه الوعود الموحزة ، والمفصلة لمقاصد تلك المبادي الجميلة ، وامم  
 تلك المنشورات ما كان باسم امير مكة بالامس وملكها اليوم ، والامير فيصل  
 احد قواد الحلفاء بالامس وملك العراق من قبل بريطانيا اليوم ، وجريدة  
 القبلة التي انشأتها حكومة الحجاز بعد الثورة العربية ، وجريدة الكوكب التي  
 كانت تصدرها السلطة البريطانية بمصر . فكان هذا وذاك وعودا وعهودا رسمية

أيها الأحرار المتفكرون إنه ليقول فيكم من كان له علم أو المام بدخائل هذه السياسة الافاكة<sup>(١)</sup> المرائية ، أو سبر لغور مكرها وتلييسها ، وقد كنتم معذورين في الزمن الماضي بتصديقهم في زعمهم أن الاستعداد للحرب، هو الذي ينعم الحرب، وأن التنافس في الاستعمار الذي هو علة علاها ليس الامسابقة في خدمة الانسانية ، بتحضير الشعوب الهمجية ، ومباراة في العمران الذي يرفه معيشتكم ومعيشة هذه الشعوب جميعا، ليعم العلم والعمران ، ويعيش البشر كلهم في رغد السلام

أما الآن فلم يبق لكم عذر اذا استمررتهم مخدوعين بخلافتهم ، مستسلمين لكيدهم، فقد فضحتهم هذه الحرب شرفضيحة، وكذبت دعواهم أن الاستعداد للحرب أتقى للحرب ، ورأيتكم كيف كان التراحم على الاستعمار والتنافس في حب السيادة سببا للمباراة في الاستعداد لها ، وكيف كان هذا الاستعداد مضرا لنارها، وسببا لازهاق أرواح الملايين من البشر، ولخراب ماعمره في العشرات بل المئات من السنين، ولضياع مارج المستعمرون بظلم الشعوب المستعبدة من الاموال ، ثم لتشويه مدينة هذا العصر وسوء سمعتها

ألا إن تبعة هذه المصائب يجب أن تلقى على أكتاد<sup>(٢)</sup> رجال هذه السياسة السوءى، وان لم يثبت على أحدهم بعينه إلقاء جذوة النار الاولى ، فاني على رأي الفلاسوف الاجتماعي ( موسيو غوستاف لوبون ) في تبرئة كل دولة من دولها، وكل رجل من هذه الدول ملوكها ووزرائها، من تعمد بدء الحرب حتى المانية وعاهلها ، وروسية وقيصرها ، وفي أن سببها الحق مجموع أعمالهم السياسية التي كانت كنقط ماء تقع في كأس لم تلبث ان طفحت ففاضت كما قال ، أو كتجميع القوى الضاغطة يوجب الانفجار ، أو كوضع البارود بجوار النار، لا يؤمن عليه الاحتراق، فاذا لم تواخذوا هؤلاء الساسة بما جنته سياستهم على البشر لمذكركم إياهم بخطأ الاجتهاد، فاماذا تقر ونهم على الاصرار على هذا الخطأ والاستمرار على هذه السياسة، وأنتم تعلمون أن المعلولات تتكرر بتكرار عللها، والمسببات تدوم بدوام أسبابها ؟ فكيف وقد تجد لهذه المصائب والدواهي

(١) الافاكة بالتشديد صيغة مبالغة من الافك وهو صرف الشيء عن وجهه الحق  
بال: ب أو اتلييس والتوويه، أو المغالطة والتاويل (٢) الكتد ما بين الكتفين

والخداع ، الاولى منهما الشرط الشرقي من افريقية ، والثانية الشرط الغربي من آسية ، ويدخل في هذه السيادة جميع المعاهد المقدسة للاديان السماوية ، كما ان لها السيادة في الهند والتبت على اقدم معاهد الديانات الوثنية إنما يرتاب من اشرنا اليهم من الناس في علم من وصفنا من أعضاء جمعية الامم — وهم الاكثرون — بما ذكرنا من كيد ساسة الدول الظافرة لها ومكرهم بها ، لانهم يظنون أن الجمعية بمجملتها راضية بنظامها ، ملقية بقيادها الى مجلسها ، كما تنقاد الرعية الجاهلة الى ملكها المستبد بها ، ذلك المجلس الذي يفصل باسمها في أعظم المسائل تبعة واسواها عاقبة كسالة الوصايات الانتدائية ، افيصدقون انها مساعدة ، وهم يرون ما بينهم من المساومة والمنازعة ، والمصارعة والمقارعة <sup>(١)</sup> ويقرءون بعض ما تجود به برقياتهم وصحفهم من أنباء المظاهرات والثورات على سلطتهم العسكرية القاسية ، في البلاد المرزوءة بالوصاية بدعوى العطف عليها والرحمة بها ، ومساعدتها على النهوض بأعباء حريتها واستقلالها ، وما يعترفون به أحيانا من مقاومة ذلك بتدمير القرى والمزارع ، بأكساف الطيارات وقذائف المدافع ، التي تقتل العجزة والنساء والاطفال ، وقلمنا نصيب المتظاهرين أو الثائرين من الرجال ، وبفرض الغرامات الثقيلة على أهلها الوادعين الساكنين ، وغير ذلك من ضروب القهر والاستعباد الذي شرحه تقرير المؤتمر السوري الفلسطيني وما ألحق به

#### قواعد السلم بين الشرق والغرب

انني بعد بيان هذه الحقائق ألخص الجمعية الامم ولجميع احرار الشعوب الاوربية آراء شعوب الشرق ، وآمالهم في احرار شعوب الغرب ، وهي : —  
(١) إن زعماء شعوب الشرق من علماء الحقوق والشرائع والخطباء والكتاب والضباط الذين هم قادة الافكار وجنودهم من النابتة الجديدة المتعلمة قد أجمعوا على أن يكونوا احرار في بلادهم ، مستقلين بأمر حكوماتهم ، لا سيد عليهم من سوى أنفسهم ، بل لا سيد الا شرائع البلاد وقوانينها ، والمساواة في العدل بين لمقيمين فيها ، سواء كانوا من أهلها أو من المهاجرين اليها .

(١) للمقارعة معنيان : ضرب كل للآخر وضرب الفرعة ينهها على ما يختلفان له

من الحلفاء تصدر من لدن ملوكهم وقوادهم، وتنشرها بردهم العسكرية وطياراتهم، فلا يمكن ان تكون من غيرهم .

ثم كانت عاقبتها احتلالا عسكريا قاهرا في سورية والعراق، معززا بجميع آلات الحرب الحديثة مع بيع وطن فلسطين العربي لليهود، واستعباد واستغلال العرب من قبل المحررين المنتقذين لهم ، المنتقدين باسم جمعية الامم لمساعدتهم على النهوض بأمر استقلالهم، بعد ما اصابهم ما اصابهم من نوائب الحرب ، ولكن هذه المساعدة اضطرت هؤلاء الاصدقاء الخدوعين الى ثورات ومقاومات دمرت مئات من المزارع والقرى، وقتلت عشرات الالوف في العراق وسورية

جمل جمعية الامم بمكر الحلفاء بها

ايها الاحرار المنصفون : اننا نعلم انه لا يعزب عن علمكم ان التنافس في القوة المادية ، والتراحم على المطامع الاستعمارية ، هما اللذان اوقدا نار الحرب العامة ، وان معاهدات الصلح السوءى في فرسايل وسان ريمو وسيفر هي التي نقضت تلك المبادئ، وجعلت الظفر فتحا وانتقاما واستعمارا سيعيد الحرب جذعة ، ولكن الذي يرتاب فيه كثير من الناس في الشرق والغرب هو علم محبي الحق والعدل من اعضاء جمعية الامم الذين ليس لدولهم هوى ولا لافرادهم ضلع مع احد من الدول الظافرة القاهرة، بما يكيد لهم دهاة سياسة هذه الدول بمجلس الجمعية وما يلقون على عواتقهم من التبعة الثقيلة تجاه العالم الانساني : تبعة حكم جمعية الامم لهم وإقرارها إياهم على قهرهم للشعوب المغلوبة في الغرب واستخدامهم اياها لمنافعهم باسم التعويضات، وعلى استعباد شعوب الشرق كلها باسم الانتداب، هذا الاسم الذي ابتدعه ليكون نخر جالهم من تلك الوعود والعهود، ودعوى ان الحرب كانت بين مبدأين (المبدأ الجرماني الذي ينبغي الاستعلاء على الامم بالقوة، ومبدأ الحلفاء الذين ينبغيون حرية الامم) وعلى جعل بناء السلم العام الدائم قائما على اختصاص هؤلاء القاهرين الجائرين بالقوى الحربية ، بأنواعها البرية والبحرية والجوية ، ليدوم لهم القهر والاستعباد للمحرومين منها ، والعاجزين عنها ، او يكفل لذات القوة الكبرى، ان يدوم لها الرجحان والكلمة العليا، الا وهي بريطانية العظمى، التي شرعت في تأسيس امبراطوريتين جديدتين كانت تحلم بهما من عهد بعيد ، فجعلت حرب المبدأين وسيلة لتأسيسهما بقوة الجند والسلاح ، وقوة الكيد

## الانقلاب التركي الجديد

❦ وثائق تاريخية ❦

إسقاط الدولة العثمانية ، وتأسيس دولة تركية ، وجعل سلطة الخلافة العثمانية روحية ، بحرمان الخليفة من السلطتين التشريعية والتنفيذية ، عملاً بقاعدة الديمقراطية الأوروبية

بينما كان صديقنا الزعيم الهندي الكبير (مولانا أبو الكلام) يجهد قريحته في استنباط الدلائل لاقناع العالم الاسلامي بوجود طاعة الخليفة العثماني السلطان محمد وحيد الدين والخضوع لخلافته وإن أساء وظلم وفعل ما فعل ما لم يكن كفراً بواحاً ، وارتداداً عن الاسلام صراحاً ، — كان هذا الخليفة يستغني شيخ الاسلام في دولته في اعتبار حماة للدولة من أبطال الاناضول الكمالين بغاة خارجين على الامام (الخليفة) يجب قتالهم شرعاً ، ويعد المقاتلون لهم بأمر الخليفة غازياً مأجوراً ، والمقتولون بأيديهم شهيداً مغفوراً ، وكان هؤلاء الكماليون قد ألفوا حكومة تركية محضة ، لها السلطان كله على الامة باسم الامة ، ولا سلطان عليها مطلق ولا خليفة ، وما يتبع ذلك من ثل عرش آل عثمان ،

وضع هؤلاء الغزاة المستبسلون ميثاقاً وطنياً لا تقاوم بلادهم من السلطة الاجنبية التي فرضتها عليهم معاهدة الصلح مع الحلفاء وقبلها السلطان وحيد الدين وحكومته — ثم وضعوا لحكومتهم الوطنية قانوناً أساسياً نسخوا به قانون حكومة آل عثمان وأسقطوا دولتهم . واننا ننشر الآن هذا الميثاق وهذا القانون مترجمين بالعربية . بقفي عليهما بنشر ترجمة الخط السلطاني بتأليف وزارة الدمام فريد باشا المتضمن لأمره بقتال الكمالين وترجمة فتاوى شيخ الاسلام بذلك ، وبلوغ الصدارة العظمى في تنفيذ أمر الخليفة المؤيد بهذه الفتاوى — ونجمل هذا أصلاً وتمييداً لبيان ما نرتب عليه من الانقلاب بالفعل

(٢) يرى هؤلاء الزعماء أن التعاون الانساني بين الشرق والغرب يجب أن ينحصر في استعانة الشرقيين بأهل الفنون الغربية على عمران بلادهم واستخراج كنوز الثروة منها باصلاح الري وترقية الزراعة واستخراج المعادن وزيت البترول وغيره وبما يتوصل به الى ذلك من العلوم والفنون ، وللغربيين في مقابلة ذلك ما يأخذهم هؤلاء الفنيون من الاجور العظيمة، وما يجلبون من الاغذية بالادهم، والمواد الاولية لمعاملهم ، وما يرجحون من بيع مصنوعاتهم الكثيرة ، وبهذا دون غيره تكمل الروابط الانسانية بين الامم والشعوب ، ويعم العمران ويستغني عن سفك الدماء ، وتأريث العداوة والبغضاء . بل يحل محلهما الحب والاخاء

(٣) اذا وجد في أحرار الغرب من يساعد زعماء الشرق على هذا الاصلاح الانساني الذي هو أقوى ذرائع السلام في الارض، فأول ما يجب أن يبدؤا به إقناع دولتي انكلترا وفرنسة بتعديل معاهدات الصلح المتعلقة بالشرق الحق والعدل او نسخها بنجر منها، واستقلال الاقوام التي لا يمكن أن ترضى بأن يكون السلطات في بلادها لاجنبي عنها، كعرب الجزيرة والسوريين والعراقيين والمصريين والترك، والفرس والافغانين ، بأن ترفع الاحتلال العسكري من مصر وفلسطين وسورية ولبنان والعراق وتترك لاهل هذه البلاد الحرية التامة في شكل حكوماتها، برأي مجالس نيابية منتخبة من أهلها

(٤) أن تكف الحكومة البريطانية عن الدسائس التي تبثها في اليمن وسائر جزيرة العرب لايقاع الشقاق والفتن بين امرائها واغراء بعضهم ببعض ومخادعتهم بعقد اتفاقات بينها وبينهم تتوصل بها الى العبث باستقلالهم عند سنوح القرص

(٥) اذا أعرض أحرار أوربة عن هذه الدعوة ، أو عجزوا عن إصلاح ذات بين الشرق والغرب ، ورأى زعماء الشعوب الشرقية ان جمعية الامم رضيت لنفسها بأن تكون شر آلة وجدت في الارض ، لهدم قواعد الحق والعدل، بكفالتها للقوي بالمال والسلاح كل ما يطمع فيه من الاضعف - فستكون عاقبة ذلك خراب أوربة بحرب أخرى، أو بلسفية أضر من البلسفية الروسية وأخرى ، واتحاد جميع شعوب الشرق ، على الانتقام من جميع امم الغرب ، (وسيعلم الذين ظلموا اي منقلب ينقلبون )



ومقابل ذلك يجب أن تتمتع الاقليات الاسلامية النازلة في الممالك المجاورة بنفس هذا الضمان لحقوقها ،

المادة السادسة — ان الموقعين على هذا يعتبرون الاستقلال التام والحرية المطلقة شرطاً لا بد منه لحياتهم الوطنية، ولترقية بلادهم الاقتصادية والقومية ولتأسيس حكومة الدولة وادارتها على أساس ثابت جديد

ولهذه الاسباب صحت عزيمة موقعي هذا الميثاق على مقاومة كل قيد تشريعي أو مالي من شأنه الحيلولة دون الارتقاء القومي

ويجب على كل حال أن تكون شروط القيام بما سيفرض على تركيا من الواجبات غير مخالفة للقواعد المقررة في هذا الميثاق

الاستانة في ٢٨ يناير سنة ١٩٢٠

## القانون الاساسي

للدولة التركية الجديدة — أو قانون التشكيلات الاساسية

المواد الاساسية

المادة ١ — السيادة للشعب، بلا قيد ولا شرط، وأصول الادارة مستندة الى قيام الشعب بالذات وبالفعل بادارة شئونه

المادة ٢ — تجتمع القوة التنفيذية، والقوة التشريعية في الجمعية الوطنية الكبرى التي تمثل الشعب وحدها تمثيلاً حقيقياً

المادة ٣ — تقوم الجمعية الوطنية الكبرى بادارة الدولة التركية وتدعى حكومتها « حكومة الجمعية الوطنية الكبرى »

المادة ٤ — تتألف الجمعية الوطنية الكبرى من أعضاء ينتخبهم اهل الولايات

المادة ٥ — تنتخب الجمعية الوطنية الكبرى مرة كل عامين. والمدة الانتخابية لكل عضو هي عامان . ويجوز أن ينتخب العضو مرة اخرى . وتستمر الجمعية في عقد اجتماعاتها الى حين انتخاب الجمعية التي تخلفها . فاذا تعذر الانتخاب يعد أجل الجمعية سنة اخرى . وكل عضو من أعضاء الجمعية ينوب عن الشعب جميعه لاعن الاهالي الذين انتخبوه فقط ،

## ترجمة الميثاق القومي التركي بالعربية

وهو الذي تأسست الحكومة الكمالية في الاناضول لاجل تنفيذه

المادة الاولى — ان الاقطار العثمانية التي أكثر سكانها من العرب والتي تحتلها جيوش الاعداء منذ عقد الهدنة في ٣٠ أكتوبر سنة ١٩١٨ يجب أن يقرر مصيرها طبقاً لارادة أهلها على أن يمكنوا من الاعراب عن ارادتهم بملء الحرية .

وأما الاقطار العثمانية الواقعة أمام خط الهدنة ووراءه التي أكثر سكانها من المسلمين العثمانيين الذين تجمعهم وحدة الدين والمذهب والغاية الوطنية فهي حريصة على حقوقها القومية ، ومزاياها الاجتماعية ، فلا تقبل التجزئة والتقسيم على أي حال ولا بأي شرط

المادة الثانية — ان ألوية قارص واردهان وباطوم التي أثبت أهلها منذ تحريرهم بصورة علنية صريحة ارادتهم الرجوع الى حمى أمهم تركية ، فلا يرى الموقعون على هذا الميثاق بأساً بأخذ رأي سكانها مرة أخرى في مصيرها بتمام الحرية

المادة الثالثة — ان النظام القانوني لتراقية الغربية الذي كان تقريره معلماً على عقد الصلح مع تركيا يجب أن يؤسس طبقاً لارادة الاهالي على أن يعربوا عنها بحرية تامة

المادة الرابعة — تكون سلامة الأستانة — عاصمة الدولة ومقر الخلافة — وبحر صرمرة — مصونة كل الصيانة وفي مأمن من كل اعتداء :

اذا قبل هذا المبدأ فان الموقعين على هذا مستعدون لقبول أي قرار يؤخذ باتفاق الرأي بين الحكومة السلطانية والدول صاحبات الشأن لضمان حرية المضائق للتجارة العالمية والمواصلات الدولية .

المادة الخامسة — ان الموقعين على هذا الميثاق يقبلون القواعد الخاصة بحقوق الاقليات التابعة للبلاد الاجنبية كما تقررت في المعاهدات الخاصة المعقودة بين دول الحلفاء وبين أعدائهم وبعض الدول المشتركة معهم

الولايات . ومدة اجتماع هذه المجالس عامان وتجتمع في كل عام شهرين  
المادة ١٣ - ينتخب مجلس شوري الولاية من بين أعضائه رئيساً للقيام  
بوظيفة الاجراء ( التنفيذ ) مع هيئة ادارة من بين الاعضاء تنتخب لادارة  
شعب الادارة بحيث تكون وظيفة الاجراء في يد هذه الهيئة الدائمة  
المادة ١٤ - للجمعية الوطنية الكبرى وال يمثلها في كل ولاية ، تعينه  
حكومة الجمعية الوطنية ، ووظيفته القيام بالواجبات العامة المشتركة للدولة .  
ولا يتداخل الوالي ( في غير ذلك ) الا عند وقوع تعارض بين واجبات الدولة  
والواجبات المحلية

### ﴿ الاقضية ﴾

المادة ١٥ - القضاء جزء اداري ، ليست له شخصية معنوية . يقوم  
بادارته ( قائمقام ) معين من قبل حكومة الجمعية الوطنية الكبرى ويكون  
تحت أمر الوالي

### ﴿ الناحية ﴾

المادة ١٦ - الناحية شخصية معنوية حائزة لاستقلال ذاتي في حياتها الخاصة  
المادة ١٧ - لكل ناحية مجلس شوري وهيئة ادارة ومدير  
المادة ١٨ - مجلس شوري الناحية ينتخبه اهل الناحية مباشرة  
المادة ١٩ - ينتخب مجلس شوري الناحية هيئة ادارتها ومديرها  
المادة ٢٠ - لمجلس شوري الناحية وهيئة ادارتها قوة قضائية اقتصادية  
ومالية تعين القوانين المخصوصة درجاتها  
المادة ٢١ - تتألف الناحية من قرية أو عدة قرى

### ﴿ التفتيش ﴾

المادة ٢٢ - تعين مناطق التفتيش العام بتوحيد الولايات باعتبار علاقاتها  
الاقتصادية والاجتماعية

المادة ٢٣ - يتكفل المفتش العام بالامن العام في منطقته وتفتيش المعاملات  
في الدوائر وتنظيم الامور المشتركة بين الولايات التي في منطقته ويراقب  
المفتش العام وظائف الدولة العامة والوظائف الخاصة بالادارات المحلية مراقبة دائمة

المادة ٦ - تجتمع الهيئة العامة للجمعية الوطنية الكبرى في أول نوفمبر من كل عام بغير دعوة

المادة ٧ - تنفيذ الاحكام الشرعية ، وسن جميع القوانين أو تعديلها أو الفاؤها ، وعقد الصلح والمعاهدات ، وعلان الدفاع الوطني، وما يشابهها من الحقوق الاساسية - خاصة بالجمعية الوطنية الكبرى. وتتخذ الاحكام الفقهية والحقوقية الموافقة لمعاملات الناس وحاجيات الزمان والآداب والمعاملات أساساً لوضع القوانين والنظم . وتعين واجبات الوزراء ومسؤولياتهم بقانون مخصوص

المادة ٨ - يقوم بادارة دوائر الحكومة من تنتخبهم الجمعية الوطنية الكبرى لذلك وفاق القانون المخصوص . وتعين الجمعية للوزراء وجهة الادارة فيما يختص بالتنفيذ وتستبدل بهؤلاء الوزراء غيرهم عند الحاجة

المادة ٩ - الرئيس الذي تنتخبه الهيئة العامة للجمعية الوطنية الكبرى يرأس الجمعية مدة عقدها، وللرئيس أن يضع توقيعها باسم الجمعية وأن يصدق على قرارات الوزارة ، ورئيس الجمعية هو الرئيس الطبيعي للوزارة

### ﴿ الادارة ﴾

المادة ١٠ - تنقسم الادارة التركية باعتبار أحوالها الجغرافية والاقتصادية الى ولايات، وتنقسم الولايات الى أقضية وتتألف الاقضية من نواح

### ﴿ الولاية ﴾

المادة ١١ - الولاية ذات شخصية معنوية وهي حائزة لاستقلالها الداخلي ( Autonomie ) في أمورها المحلية . وللمجالس الشورية في كل ولاية أن تقوم بادارة أوقافها ومعاهدها الدينية ومعارفها وصحتها واقتصادياتها وزراعتها وأشغالها والمعاونة الاجتماعية ، بموجب القوانين التي تضعها الجمعية الوطنية الكبرى. وتستثنى من ذلك السياسة الداخلية والخارجية، والامور الشرعية والعسكرية والعلاقات الاقتصادية الدولية، وتكليف الحكومة العامة وما يشمل منافعه أكثر من ولاية واحدة

المادة ١٢ - يتألف مجالس شورى الولايات من أعضاء ينتخبهم أهالي

الاصلاح أصبح في حالة وخيمة بسبب الاضطرابات التي وقعت تحت اسم القومية (في الاصل المالية) وظلت التدابير الاصلاحية التي اتخذت حتى الآن لصدها عقيمة «وقد أظهرت الوقائم الاخيرة، أنه اذا استمر معاذ الله تعالى هذا العصيان فسيكون مصدرا لاحوال وخيمة ، فلذلك نطلب انفاذ الاحكام القانونية بحق مثيري هذه الاضطرابات المعروفين والداعين اليها؛ واعلان العفو العام عن الذين انضموا اليها واشتركوا فيها بسائق الغفلة ، واتخاذ التدابير النهائية لاعادة الامن والانتظام وتأيينه في ممالكنا الشاهانية بسرعة تامة واكملها ، وتوطيد ارتباط رعايانا الصادقين بمقام الخلافة والسلطنة المحقق الذي لا يتغير ، وانشاء الروابط الصميمة الاطمئنانية مع الدول المتحالفة العظمى والاهتمام بالدفاع عن منافع الدولة والامة استفاداً على أساس الحق والعدل لتكون شروط الصلح معتمدة وبذل الجهد لعقد الصلح بأسرع ما يمكن ، وريثما يتم ذلك يجب التوسل بأنواع التدابير المالية والاقتصادية لتخفيف العسرة العامة بقدر الامكان . وأسأل جناب الحق أن يجعلكم مظهر اوفيقاته الالهية »

### ﴿ الوثيقة الثانية ﴾

( فتاوى شيخ الاسلام بان الكمالين بغاة يجب قتالهم )

ما قول مولانا شيخ الاسلام ومفتي الانام في بعض أشخاص شريرين اتحدوا واتفقوا في البلاد الاسلامية الواقعة تحت ولاية قطب نظام العالم خليفة المسلمين- أدام الله تعالى خلافته الى يوم القيامة- وانتخبوا رؤساء لهم وأخذوا يحتالون على الرعية الشاهانية الصادقة ويففلونهم ويضلونهم بالتزوير، ويجمعون الجنود بلا أمر عال، ويفرضون أنواع الغرامات والضرائب خلافا للشرع الشريف، ومغايرة للأمر المنيف؛ زاعمين في الظاهر أن ذلك لتجهيز الجيش والحقيقة أنه لحض الرغبة في جمع المال، ويستعملون أنواع التضيق، يأخذون أموال الناس وأشياءهم غصبا بعد تعذيبهم ، فعودهم ذلك ظلم عباد الله ، وجراًهم على ارتكاب الجرائم، فهجموا على بعض القرى والبلاد من الممالك المحروسة فخرّبوها؛ وجعلوا اليها سافلها، وقتلوا عدداً من الارباء، وسفكوا دماء طاهرة ، وعزلوا بعض الموظفين العلميين والملكيين والعسكريين المنصوبين من قبل أمير المؤمنين،

### ﴿ مادة منفردة ﴾

المادة المنفردة - هذا القانون مرعي من يوم نشره لكن الجمعية الوطنية الكبرى الحالية لاجتماعها على الدوام الى حين تحقيق غاياتها كما هو مصرح في المادة الاولى من قانون ( نصاب المذاكرة ) المؤرخ ٥ سبتمبر ١٩٢٠ لا تنفذ المواد الرابعة والخامسة والسادسة من هذا القانون قانون التشكيلات الاساسية الا اذا قررت الجمعية ذلك باكثرية ثلثيها بعد تحقق تلك الغايات  
١٠ جمادى الاولى سنة ١٣٣٩ - ٢٠ يناير سنة ١٩٢١

( المنار ) قد علم من هذا القانون ان الترك قد أزالوا به السلطة الملكية العثمانية. والخلافة الاسلامية معاء فليس لغير الجمعية الكبرى في بلادهم أمر ولا بهي وهذه امنية لحزب (التركية الفتاة) منذ عشرات السنين سنحت الفرصة الآن لنيلها بسهولة كما سنفصله بعد

## ثلاث وثائق تاريخية

في مناهضة دولة السلطنة والخلافة العثمانية للنهضة الكمالية

### ﴿ الوثيقة الاولى ﴾

الخط السلطاني الصادر بمنصبي الصدارة وه شيخه الاسلام و باقرار وزارة الداماد فريد باشا المتضمن للامر بالقضاء على نهضة الاناضول الوطنية

## محمد وحيد الدين

« وزيري سمير المعالي فريد باشا

« بناء على استقالة سلفكم (صالح باشا) وجه مسند الصدارة الي عهدتكم لما هو مشهود من درايتكم وأهليتكم وأحليت المشيخة الاسلامية أيضا الى عهدة دري زاده عبد الله افندي وقد اقترنت باقرارنا هيئة الوكلاء الجديدة التي ألقتموها طبقا للمادة السابعة والعشرين من القانون الاساسي  
« ان موقفنا السياسي الذي بدأ منذ عقد الهدنة يقترب تدريجيا من

أم لا؟ ويكون الذين يقتلهم البغاة من الجند شهداء ومن التواين أم لا؟  
نرجو الجواب

الجواب : نعم والله تعالى أعلم  
وفي هذه الصورة هل يكون المسلمون الذين لا يطيعون الامر السلطاني  
الصادر بقتال هؤلاء البغاة آثمين ومستحقين للتعزير الشرعي أم لا؟ نرجو الجواب  
الجواب : نعم والله تعالى أعلم

### ﴿ الوثيقة الثالثة ﴾

بلاغ الصدارة لا نفاذ الخط السلطاني بعقاب الترك الكالين  
«تحتاز الدولة العثمانية اليوم أزمة حرجة لاعهد لها بمثلها من قبل. فالوطن  
في خطر حقيقي  
« لقد كان الواجب على هذه الامة أن تسلك سبيل السلامة والعقل بعد  
ما لاقته من عبر الحرب العظمى التي سبقت اليها بدون علمها ورضائها، والتي  
استنفدت أموالها ودماءها، وانجبت عن انكسارها الذي انتهى باستسلامها  
الى الدول حين عقد الهدنة، فتمتعظ بهذه النتائج وتعود الى رشدها وصوابها  
« بيد أن بعض الاشخاص الذين لم يدركوا هذه الحقيقة كما يجب قاموا  
بدافع الانانية والنعم الذاتي يسعون للفتنة والفساد متسترين باسم الانظمة  
الوطنية فأخرج ذلك موقفنا السياسي وجعله في أشد الاخطار ونكأ من جهة  
ثانية جروح هذا الوطن المقدس الذي أثقلته تكاليف الحرب وجرحته أنواع  
الجنايات وسوء الاستعمالات التي ارتكبت في سني الحرب جراحاً بالغات  
« وقد انتجت بعض الحوادث المؤسفة التي وقعت اثاره الرأي العام في  
أوربة وأميركا علينا فكان من أثره تشديد شروط الصلح فوق شدتها  
واحتلال الدول العظمى للاستانة احتلالاً عسكرياً مؤقتاً طبق أحكام الهدنة  
فقام على أثر ذلك العصاة يسعون لقطع المواصلات بين الاناضول والعاصمة  
وان ذلك لاعظم خيانة وطنية

« ان هذه الحركة الباغية المتسترة بستار الوطنية جعلت الاناضول عرضة  
لاحتلال مخيف من جهة، وتكاد تورد الدولة موارد جديدة من الاخطار  
والمصائب. ان أعظم أعداء الامة العثمانية اليوم هؤلاء الذين يضحون الامة

وتصبوا غيرهم أناسا من رهطهم، وقطعوا وسائل المواصلات والنقل بين مقر الخلافة والممالك المحروسة، ومنعوا إنفاذ الاوامر الصادرة من جانب الدولة قاصدين بتجريدهم مقر الخلافة عن الاقطار الاخرى كسر شوكة الخلافة وتوهينها واهانة مقام الامامة المعلى بخروجهم عن طاعة الامام، ونشرهم الاراجيف والاشاعات الكاذبة للاخلال بالنظام والانتظام، والامن العام في بلاد الدولة العلية، وسوق الناس الى الفتنة والسعي بالفساد، كما هو ظاهر ومحقق، فاذا أصر الرؤساء المذكورون وأعوانهم وأتباعهم من الباغين على عنادهم وفسادهم، ولم يتفرقوا بعد الامر العالي الصادر اليهم بالتفرق فهل يجب قتلهم وقتالهم، وتخليص العباد من مضرته، وتطهير البلاد من شرهم وخبائثهم؟ وهل يكون ذلك فرضاً مشروعاً طبقاً لما نصت عليه الآية الكريمة ( فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء الى أمر الله ) أم لا ؟ نرجو الجواب ؟

الجواب : نعم والله تعالى أعلم

كتبه الفقير

دري زاده السيد عبدالله عفى عنهما

وفي هذه الصورة أ يكون<sup>(١)</sup> من الواجب على المسلمين القاطنين في الممالك المحروسة والقادرين على الحرب والضرب اجابة دعوة الامام العادل خليفتنا السلطان محمد وحيد الدين والالتفاف حوله لقتال البغاة المذكورين أم لا ؟ نرجو الجواب

الجواب : نعم والله تعالى أعلم

وفي هذه الصورة هل يكون امتناع الجنود الذين يجردهم الخليفة المشار اليه لقتال البغاة المذكورين عن قتالهم وفرارهم منه كبيرة أم لا ؟ وهل يكونون آثمين يستحقون في الدنيا التعزير الشديد، وفي العقبى العذاب الاليم، أم لا ؟ نرجو الجواب

الجواب : نعم والله تعالى أعلم

وفي هذه الصورة هل يكون الذين يقتلون البغاة من جنود الخليفة غزاة

« ١ » في الاصل : هذه الصورة ألا يكون الخ ولا يصح العطف بالنفي على السؤال المنفى بقوله في آخر السؤال أم لا، نعم الجواب عنهما بنعم - ومثله ما بعده ، جعلنا الاستفهام الاول ايجابيا



كانت واقعة في أسر الاعداء المحتلين لعاصمتها ، والمسيطرين عليها بالقهر والدسائس جميعا ، وقد قبلت معاهدة الصلح الخزية السالبة لاستقلالها ، بمدسلخ ماسلخت من بلادها ، وكان الكاليون هم الذين أبوا قبول هذا الخزي باختيارهم ، وقاوموه بسلاحهم ، فكان ضلع العالم الاسلامي كله معهم ، وتم ذلك بنصر الله تعالى لهم والناس من يلق خيرا قائلون له ما يشتهي ولا م (المخطيء) الهبل

## ظفر الترك باليونان

وثلهم عرش دولة آل عثمان

وجعلهم الخلافة الاسلامية ، ساطة روحانية أدبية

(وتلك الايام نداولها بين الناس ، وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء ، والله لا يحب الظالمين \* ولیمحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين)

إذا أراد الله أمراً هياً أسبابه (وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم ، وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم ، والله يعلم وأنتم لا تعلمون )  
استخف الظفر في الحرب الدولة البريطانية فخافها حامها الراسخ ورويتها وأناتها في الامور ، فأظهرت ما كانت تكتم من التعصب الديني وعداوة الاسلام ، وحاولت القضاء على ما بقي من السلطة الاسلامية الضعيفة والاستقلال المضطرب ، في بلاد الترك والعرب ، فتقسمت هذه البلاد بينها وبين حلفائها قسمة ضئلى ، وكان مما اصطفته لنفسها مصر وسائر ما بقي من بلاد العرب — الا مفحص قطاة في سورية لحليفها فرنسة — والقسطنطينية العظمى مع زقاقها العظيبي الشأن ( الدردنيل والموسفور ) على ثقة منها بأن مملكتي إيران والافغان في قبضة يمينها ، وبلاد القوساس وتركستان في قبضة شمالها ، وصرح كبير وزرائها لويد جورج أن هذه الحرب ، آخر حرب صليبية في الارض ، أي لم يبق فيها شعب اسلامي مستقل يمكنه أن يذود على حوضه (المنار: ج ٩) (٩٠) (المجلد الثالث والعشرون)

والوطن تجاه مطامعهم الشخصية متسترين بدعوى الوطنية الكاذبة، وان هؤلاء يهيئون سلسلة ثقيلة من الجنائيات للعاقبة التي يعملون لاجلها ، فقد داسوا على الدستور وعلى قوانين الدولة بأرجلهم، وأخذوا يرتكبون الفضائح المتوالية ويجمعون الدراهم من الاهالي بالاكره ، ويجندونهم بالقوة ويوصلون أنواع الاذى اليهم، ويقتلون من لا يقدم لهم الدراهم ولا يدخل في جيشهم ويباغتون القرى وينهبونها ، ويحرقون القصبات ، هذه الافعال منافية للامر الالهي ومردودة في نظر الشرع الشريف كما هو مبين في الفتوى الشريفة المنشورة أعلاه ، وإن الحكومة الحاضرة تعد الاحتفاظ بحياة كل فرد من الامور الواجبة في هذه الاوقات اكثر منها في كل زمان للمساعدة على انهاض هذا الوطن العثماني الذي أصيب بأنواع المصائب، وتعميره وتلافي خسارته في النفوس والقوة » ان هذه الحكومة التي تفضل ادراك آمالها من خير وصلاح بغير سفك دماء لا تتردد في تأديب هؤلاء الذين حادوا عن الطريق المستقيم امتثالاً لارادة حضرة صاحب الخلافة السنية المبلغمة بموجب الخط الهامبوني، ووفقاً للشرع الشريف، والخط المنيف ، وذلك لا تقاذ حياة الدولة والامة وسلامتهما من خطر محقق » بناء عليه نعلن أولاً : ان الذين اشتركوا في حركات العصيان — مخدوعين بأقوال القائمين بهذه الحركات أو متأثرين بتهديدهم وهم يجهلون ما تجره من النتائج الوخيمة — اذا عادوا نادمين وعرضوا صداقتهم واخلاصهم لجلالة مولانا (أفندينا) في مدى أسبوع يكونون محلاً للعفو العالي

ثانياً — ان الحكومة ستؤدب القائمين بالعصيان والداعين اليه والمشاركين فيه من المصيرين على عنادهم كما يقضي بذلك الشرع والقانون . ولما كانت الحكومة لا تتسامح في أي جهة من جهات المملكة باعتداء الاهالي المسلمين، على مواطنيهم من غير المسلمين ولا باعتداء هؤلاء على مواطنيهم المسلمين، فكل من يرتكب مثل هذه الاعمال أو يتغافل ويتسامح في ايقاعها شخصياً يكون عرضة لاشد العقاب » انتهى

(المنار) لو كان ذلك الخط السلطاني والفتاوى الشرعية وهذا الامر الوزاري صدرت في حال عادية والحكومة متمتعة باستقلالها في شأن فئة من رعيها بفت عليها، وخرجت عن طاعتها لم يكن عليها غبار ، ولكن هذه الحكومة

يسبق له نظير في أعظم المعارك بتدبيره وإحكامه ونظامه ، واستيفائه لجميع الشرائط الفنية ، وسرعة تأثيره في ميادين مختلفة — وكان على هذا عقب سلسلة حروب مع البلقانيين في البلقان ومع إيطالية في طرابلس الغرب ومع انكلترا في فلسطين والعراق ومع روسية في الاناضول ومع الانكليز والفرنسيين جميعا في غاليبولي ثم مع فرنسا في كايكية ومع الارمن في القوقاس — وكان على هذا وذلك بعد انكسار الدولة وطلبها الهدنة ، والخضوع لشروطها القاهرة ، ثم قبول حكومة السلطان في الآستانة لشروط الصلح القاضية بتقسيم بلاد الدولة بين الاحلاف وسيطرتهم على الامارة التركية الصغيرة التي أبقوها باسم سلطان الترك وخليفة الاسلام في اليثا وعسكريتها وأحكامها القضائية — وكان على هذا كله بعد إلقاء الانكليز المحتلين لعاصمة الدولة الفسادين السلطان وحكومته وبين ابطال الاناضول المدافعين عما بقي من بلادهم قبل ان يعمرها الاحتلال الاجنبي المذل بل المميت ، والمطالبين باستقلال مارزي ، بالاحتلال منها حتى حملوه على الحكم بعصيانهم ، وإباحة إهراق دمائهم ، بنحروهم على سلطانهم وخليفتهم ، لكسر قوتهم المعنوية ، بفتوى من شيخ الاسلام ، تطلق عليهم حكم البغاة الخارجين على الامام ، المحاربين لله ورسوله والساعين في الارض بالفساد ، ولو انه أمر بهذا وهو حر في تصرفه ، مستقل في حكومته ، لما اكثر ثوا لامره ، فكيف وهم يعتقدون أنه واقع تحت أسر أعداء الاسلام ومسير بنفوذهم ، فقصيانه واجب ، واسقاط حكومته ضربة لازب — ثم انه كان على هذا كله ظفراً بدولة بريطانية العظمى ، وقضاء على ما كان من نفوذها الاسمي ، وإحباطا لسميها المعلوم . وهو ازالة ملك الاسلام من الشرق ، والاستيلاء على جميع دول الغرب ، ولذلك كاز ضلع حليفها فراسة مع الترك السكاليين ، مقاومة لمساعدتها هي لليونانيين أصبح الترك السكاليون بهذا النصر أمام عدوتهم انكلترا وجها لوجه بزوال تلك الواسطة التي كانت تحاربهم بها ومن ورائها ، فطفقت تحشر أساطيلها امام الدردنيل ووراءه ، وتسوق جيوشها الى ( غاليبولي وشناق قلعه ) وأهابت بحليفتيها المحتلتين معها للآستانة ان تستعدا لقتال الترك فأبيتا ذلك عليها ، فصاح لويد جورج يستنجد الامبراطورية كلها لتحفظ له ثمرة النصر في الشرق فكان جواب أكثرها خافتا — فهبت الاحزاب البريطانية المعارضة تفضحه بأنه يريد

بسلحه ، فان الدولة العثمانية ، آخر دولة حربية اسلامية ، قد سقطت تحت السيطرة الاوربية المسيحية

فلما رأت ان اسود الترك في الاناضول قد جمعوا فلول جيوشهم ، وأبوا الخضوع لما فرض عليهم في معاهدات الصلح الجائرة من إلقاء سلاحهم لاعدائهم ، واخضعوا لما أوجبوا عليهم في أنفسهم وأموالهم وإدارة بلادهم ، أغرت بهم الدولة اليونانية ، عدوتهم التاريخية ، وقزداد بفضلها عليها عددها ، وتضاعف بمساعدتها لها مددها ، فحاست خلال الديار ، وسامتها الخسف والتبار ، وحكت فيها السيف والنار ، وقتلت الكبار والصغار ، والوزير البريطاني الاكبر ( لويد جورج ) يدها في غيها ، وينصرها في بغيتها . فعز على ليوث العربن ، وشم العرانيين ، أن تلج الثعالب أغياها ، وتقتل فيها أشبالها ، فبطشوا بزحوف اليونان البطشة الصغرى فوققوا لا يتقدمون ولا يتأخرون ، ثم صاح بهم المدل الالهي ( يوم نبطش البطشة الكبرى إنا منتقمون )

هجمت الليوث التركية الكمالية تلك الهجمة الصادقة على جيوشهم فولوا مدبرين ، ( فما استطاعوا من قيام وما كانوا منتصرين ) ، فطردتهم في مدة اسبوعين ، مما تبوؤوه في مدى سنتين ، فقتل منهم عشرات الالوف ، واسر عشرات الالوف ، وفر الباقون من مصارع الحتوف ، تعبت في أوقيتهم الحراب والسيوف ، وما زال يطاردهم سيف النصر ، حتى القى من سلم منهم عند سيف البحر ، حيث تنتظر السفن كل شريد وطريد ، فيما كانوا يحتلون من ثغري إزمير وإزميد ، وغنم الترك ما لا يحصى من سلاحهم وعتادهم ، ومتاعهم وزادهم ، وناهيك بأسر من أخطأه الرصاص من كبار قوادهم ، وفشل تدبير لويد جورج وفنزبلوس بتجديد القيصرية ( الامبراطورية ) البيزنطية ، وحلم الملك قسطنطين الثاني بلبس تاج قسطنطين الاول في محراب جامع (أياصوفية) وخاب كيد الانكليز لاجلاء مسلمي الترك من شرقي أوربة بهمجية اليونان ، كما أجلي مسلمو العرب من غربها ( الاندلس ) بهمجية الاسبان ،

لو كان كل ما في هذا النصر العزيز أنه سحق جيش تركي مهاجم ، لجيش يوناني مدافع ، يفوقه في العدد والعدد والمدافع ، لما كان بدعا من النصر ، ولا مما يعده الترك من موجبات الفخر ، ولكنه كان أثراً لهجوم عسكري لم

لا يرضى مالك أمرهم

هذا العطف الاسلامي العام ، والمكانة السامية امام دول الحلفاء ، التي لا تنال عندهم الا بسفك الدماء ، قد جرد الكماليين على القبض على أعنة الادارة في الآستانة المحتلة ، والشروع في انقاذ خطتهم في إسقاط الدولة ، ومحاكمة رؤسائها حتى السلطان المتحلي بلبق الخلافة ، وقد اوعز اليه بأن يستقيل فأبى ، وظن أنه يستطيع أن يحدث بقوة الانكاز حدثا ، فلما رأى أن السواد الاعظم من أهل الآستانة عليه معهم لا معه عليهم ، اتفق مع السلطة البريطانية المحتلة على الفرار من العاصمة بنفسه ففعل ، وقد نقلوه مع غلام له وبعض حاشيته على بارجة انكليزية الى مالطة ، وشاع انهم يريدون اخذه الى الهند رجاء ان يفرقوا به كلمة المسلمين فيها ، وقد دعاه ملك الحجاز الى مكة بلسان البرق بايعاز من الانكليز كما يقال لتدبير كيد في الخلافة يوقع في العالم الاسلامي الشقاق ، او ينفره من الترك الكماليين فيكون عوناً لهم عليهم ، والا فان جريدة القبلة لسان ملك الحجاز لم يطل العهد على تكفيرها لهذا الخليفة ، فهل كان اظهاره العداء لقومه ، واهانتة لنفسه ولمنصبه بالالتجاء الى عدوه ، رجوعا عن الكفر الى الايمان ، ومساعدة الى التعاون على اقامة الاسلام ؟ أم ثم كيد ككيد صواحب يوسف يريد به الانكاز ضرب المسلمين بعضهم ببعض ، ويريد صاحب الحجاز من أسير الانكليز في مكة ، مثل ما كان من أسير السلطان سليم في الآستانة ، ليقول (هذه بضاعتنا ردت الينا) ؟ إذن ينبغي أن يكون له قوة حجازية ، كقوة سليم العثمانية ، وأما قوة الدولة البريطانية ، الموجهة الى امارة السلطة الاسلامية ، فلن تكون محيية للخلافة النبوية ، وان تركت حكومة الترك الجديدة باب الفتنة مفتوحا بنا اخترعت من الخلافة الروحية ، وحصرت السلطة كلها في جمعيتها الوطنية .

اضطرب العالم الاسلامي لنبأة ابتداء خلافة ذات سلطة روحية ، مجردة من كل سلطة حكومية ، وهي بدعة جديدة من الجهتين الايجابية والسلبية ، يرم الى مثلها أحد من مبتدعة المسلمين الا الباطنية ، فهم الذين جعلوا لامامهم لمعصوم سلطانا روحيا وأوجبوا اتباعه في كل ما يفسر به النصوص وان كانت ضلعية وفسرها بما يخالف معناها القطعي ، ولكنهم لما قدروا على تأسيس دولة جعلوا الامام الروحي ، هو السلطان السياسي والحاكم الشرعي . وليس في الاسلام

اثارة حرب صليبية أخرى تنفرد بريطانيا العظمى بهادون أوربة، وتوسطت فرنسا بصداقتها للكاليين فأقنعتهم بعقد الهدنة، وترك الزحف على تراقية والآستانة، فعقدت الهدنة في ثغر (مدانية) وهو ثغر تركي صغير، كان لهم بعقد هافيه شرف كبير، وضمن لهم الحلفاء فيه الحدود التي قرروها في ميثاقهم القومي. وكان هذا فشلا لسياسة الوزير لويد جورج أدى الى سقوط وزارته، وعرف العالم كله ان الذي أسقطها هو الغازي كمال باشا بقوته، وقد أصبح الترك بعد ذلك الذل والنكال، يخاطبون بريطانيا العظمى مخاطبة الانداد والاقبال، وهذا ما كانوا فقدوه منذ قرون وأجيال، فسبحان من يعز من يشاء ويذل من يشاء أذاع البرق أنباء هذا النصر في العالم فاهتز لها الشرق، وشخصت أبصار دول الغرب، وكادت تصعق الدولة البريطانية خيبة وخزيا، كما صعقت اليونانية قهراً وعجزاً

لله در الكهرباء فتغرها الـ بسم كم يبدو يبشر بالجددا  
ولربما التهب فكان وميضها نارا فأحرق من بغى وتمردا

احتفل المسلمون بهذا النصر المبين في كل قطر من الاقطار، بقدر ما لاهله من الحرية ووسائل الاجتماع واظهار السرور، وكان قصب السبق في ذلك لمصر والهند، ويليها سوريا والعراق على كراهة ملكها لذلك، ويليها تونس والجزائر فراكش، وكان العهد ببلاد المغرب الاقصى انها أقل بلاد الاسلام اهتماما بالدولة العثمانية وما يجري فيها، فصارت بسبب الحماية الفرنسية كأمثالها أو قريباً منها، واتفق أن ضلعت الدولة الحامية لها في هذه المرة مع الترك، حتى ان سلطان المغرب هنا الحكومة الفرنسية - لا الحكومة الكمالية - بهذا النصر (!) وقد قرأنا في جريدة السعادة المغربية عدة قصائد لادباء المغرب في الابتهاج به، وأنهم يعدونه نصراً للاسلام على أعدى أعدائه، وقد كتب الينانمين الجن أن كلا من الامام يحيى والسيد الادريسي قد احتفلا في بلادهما بهذا النصر، وأمر السيد الادريسي باطلاق واحد وعشرين مدفعا من المواقع العسكرية ايذاناً بالاحتفال. وقد يظن ان بلاد الحجاز هي التي شذت وحدها، وإنما الذي شذ وحزن لهذا النصر هو ملكها، وأما أهل الحجاز ولاسيما البلدين المكرمين فهم أشد حبا للترك ودولتهم من غيرهم، ولكنهم تحت ضغط حكم قاهر لا يملكون من حريتهم شيئاً

الامام الحق المتجلي بشروط الامامة والقائم بحقوقها حتى يجب نصره عليهم ، بل كان جماهير المسلمين يقرون له بمنصب الخلافة لاجل تقوية الدولة والامامة بهذا المنصب أمام الاعداء ، فاذا انقلب الامر ، وانعكس الوضع ، وصار أعداء الملة هم الذين يستعينون بمنصبه على سلب سلطتها ، والاستيلاء على بلادها — فهل يقول من له أدنى مسكة من الدين أو العقل بنصر أعداء الاسلام على المسلمين لاجل من سلحوه بهذا اللقب لبيكون قوة للمسلمين على أعدائهم ؟

لعل الانكليز يظنون أن المسلمين قد سفهوا أنفسهم ، حتى انحدروا الى هذا الدرك الاسفل من الجهل بدينهم ومصالحهم ، وأنه يمكنهم أن يتخذوا محمد وحيد الدين ، فتنة للمسلمين ، ولا سيما اذا وضعوه في مكة ، واتحد مع صنيعتهم الاول ملك الحجاز على اثاره هذه الفتنة في البلاد المقدسة ، وهو على كونه قد حكم عليه بالمروق من الاسلام ، لم يخرج عن سياسته بدعوته الآن الى الاقامة عنده في المسجد الحرام ، الذي حرم الله ان يقربه المشركون والكفار — فان تكفيره اولا خدمة للانكليز ونصر لهم على الدولة التركية ، ودعوته الآن الى مكة خدمة لهم كذلك ، ولكنها خدمة خاسرة ، في الاولى والآخرة

لو عرف جماهير المسلمين في الاقطار المختلفة الحقيقة التي بينهاها آنفا لما اكثروا الخوض في مسألة الخليفة الذي والى اعداء امته وملته ، ولا في مسألة خلفه ، ولا في تخطيط حكومة الجمعية الوطنية او تأييدها في امره ، ولخصروا تأييد هذه الحكومة بما يقوي مراكزها امام اعدائها ، ونصحوا لها بأن ترجيء البت في مسألة الخلافة الى الوقت المناسب لها ، ولكن اقناع غير المحصورين بذلك متعذر . والظاهر لي ان الجمهور الاعظم على الرأي الذي ظهر لنا انه الصواب ، وان جهر بعضهم بما يخالف في السلب أو الايجاب . ومن المضحكات ان مسلمي سورية عظم عليهم امر سلب السلطة من الخلافة حتى انتقم بعضهم من صورة مصطفى كمال التي كانوا يرفعونها تكريما لها

واما الجرائد ، فقد جاءتنا بالنقائض ، فمن الكتاب فيها من انكر ما حصل انكاراً شرعياً ، ومنهم من حاول جعله شرعياً بالتأويل ، ومنهم من بحث عن شواذ التاريخ واعتداء الخارجين على الخلفاء فأراد ان يجعله امراً مشروعاً يحتذى ومنهم من اظهر سروره بازالة سلطة الخلافة ، بالفصل بين السياسة والحكومة ، وبين الدين والشريعة . وهؤلاء من غلاة المتفرنجين الملحدين ، الذين نرد عليهم في

سلطة روحية بالمعنى الذي ابتدعته الباطنية - والترك لا يريدونه - ولا المعروف عند النصارى وهو نحو منعه، حتى نهرب من الجمع بين السلطتين ونقلد بعض النصارى في التفريق بينهما. وانما سلطة الخليفة في الاسلام حكومية محضة، وهو مسئول عن عمله كغيره، وان كان رئيسا دينيا ودينويا، فعنى رياسته الدينية أنه هو صاحب الاولوية والاولوية في مثل إمامة الصلاة والخطبة من العبادات الاجتماعية. ولكن لا يكلف مسلم أن يتبعه في اجتهاده في أمور العقائد والعبادات الشخصية، وانما تجب طاعته فيما أمر به أو نهى عنه من حيث هو حاكم اذا لم يكن معصية. وقد أمر بعض خلفاء العباسيين بالقول بخلق القرآن مخالفهم أعظم أئمة أهل السنة كالشافعي وأحمد ولم يكونوا يخالفونهم فيما يحكون به أو يأمرون من الامور السياسية والمدنية الموافقة للشريعة، وسنبين أحكام الخلافة في مقال آخر

إننا نرى أن أهم مصالح المسلمين السياسية الآن أن يؤيدوا الترك الكمالين في موقفهم أمام دول أوربة الطامعة في اغتصاب ما بقي للمسلمين من ملك وملك، وهو دون ما اغتصبته من قبل، وان لا نجعل خطأهم في مسألة الخلافة سبباً لضعافهم في هذا الموقف، بل ندعه الى أن يتم الصلح ويحق لهم الاستقلال الصحيح المطلق من قيود النفوذ الاوربي حينئذ ندلي اليهم بما لدينا من الحجج الشرعية والسياسية، على ما يجب أن يكون عليه مقام الخلافة الشرعية من سلطان ونفوذ، ومنه اثبات أن سلطة الخليفة مقيدة بالشرع والشورى، وأنه هو الممثل لسلطة الامة ووحدتها لا صاحب سلطة فردية مستبدة، وان الاشتراط عليه عند المبايعة من سنن الراشدين التي جرى عليها الصحابة، فان عبد الرحمن بن عوف لما فوض اليه رجال الشورى الامر واراد مبايعة علي أو عثمان اشترط على من ولاه اتباع سيرة من قبله فقبل، والسلطة الحقيقية في الحكومة الاسلامية للجماعة أهل الحل والعقد الذين لا يكون الخليفة خليفة الا بمبايعتهم كما فصلناه في تفسير قوله تعالى (أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر منكم) وسنلخصه في مقالة الخلافة التي وعدنا بها آنفا

ان أولي الامر وأهل الحل والعقد في الدولة التركية في هذا الوقت هم الجمعية الوطنية الكبرى في أنقرة، وهم الذين اذا نجحوا تنجو الدولة واذا خذلوا وخابوا (لا سمح الله) تهلك الدولة، ولم يكن الخليفة الذي ناوهم وناووه هو



# أطاب من مكتبة المنار بشارع عابدين بمصر عدد ٢٥

## مطبوعات المنار

بيان الائمان عدا التجليد واحجرة البريد

قرش	قرش
٢٢٠٠	١٥ تفسير القرآن الحكيم لكل جزء
٣٠٠	٣ » » » للجزء السابع منه
١٥٠	٤ » سورة الفاتحة
٢٥	٢ » سورة والعصر
٢٠	٨ رسالة التوحيد (طبعة رابعة)
١	٦ الاسلام والنصرانية
٥	٢ اصلاح المحاكم الشرعية
٢	٣٠ شرح عقيدة السفاريني (جزآن)
٥	٣٠ العلم الشامخ مع الذيل (العقيلي)
٤	٨ سيرة خديجة أم المؤمنين (للزهرابي)
١	١٨ انجيل برنابا
٣	٥ الدين في نظر العقل الصحيح
٢٥	٨ الصلب والفداء صفحاته ١٦٨
٣٥	٣ نظرة في كتب العهد الجديد
٣	٠ دين الله في كتب أنبيائه
٣	١٠ سنن الكائنات (الاول والثاني)
٢	أم القرى (طبع المنار) للسكاكبي
٦	٣ مدارج السالكين ثلاثة أجزاء
٨	اغاثة الايمان في طلاق الغضبان
٨	انتقاد مؤلفات زيدان بك
٨	القول السديد في الاجتهاد والتقليد
١٥	قناوي في اصلاح المرأة
٢٢٠٠	مجموعة المنار (٢٢ مجلدآ)
٣٠٠	مجموعة السنة الثانية
١٥٠	» » الثالثة
٢٥	تاريخ الاستاذ الامام (المنشآت)
٢٠	» » (التأين والمراني)
١	مناسك الحج
٥	ذكرى المولد النبوي
٢	مختصر ذكرى المولد
٥	المصالح والمقصد
٤	شبهات النصارى وحجج الاسلام
١	المسلمون والقبط
٣	العرب والعريية (للعظيمي)
٢٥	دلائل الاعجاز . طبعة ثانية
٣٥	أمرار البلاغة
٣	الجرح والتعديل (للقاسمي)
٣	تاريخ الجهمية والمعتزلة (له)
٢	أعمال مجلس ادارة الازهر
٦	التوسل والوسيلة (طبعة ثانية)
٨	نخبة المحقق بشرح المنطق (لعطاس)
٨	صفة العلو لامي الغفار (للذهبي)
٨	مفتاح اللغة العربية (تطبيق على القواعد)
١٥	بداية المجتهد (طبع الاستانة)

مكتبة المنار مستعدة لقبول الامانات وييسرها على ذمة اصحابها بمسوة يتفق عليها — والمكتبة تعمل تجليد وطبع والاجرة مستدة

مقالات ( مدنية القوانين ) ونحن ندعو المسلمين الى العطف على الدولة التركية الجديدة، وتأبيدها بأشد ما كنا نؤيد به الدولة العثمانية التليدة، ولا نرى أننا محتاجون في سبيل ذلك الى الانحراف عن شيء من أحكام ديننا . ولا الى الاقرار بأن كل ما عملته هذه الدولة أو عمله صوابا . فانما نحن نؤيدها في مقاومة الممتدين عليها وعلينا . ولا نشترط لذلك أن تكون معصومة في أعمالها، لافي مسألة الخلافة ولا في غيرها . وقد ترجمت لنا الجرائد خطبا واقوالا في هذا الموضوع لزعماء الكمالين اهمها خطبة للغازي مصطفى كمال باشا نفسه وسننشرها في الجزء التالي ان شاء الله تعالى

وجملة القول إن آخر ما جاء من أبناء هذا الانقلاب ( الى سلخ هذا الشهر ) بعد كتابة ما تقدم، ان الكمالين قد امضوا امر محو الدولة العثمانية من لوح الوجود، وجعلها من قصص ألواح التاريخ . وانهم انتخبوا عبد الحميد بن السلطان عبد العزيز خليفة على شرطهم . لا امر له ولا نهي في حكومتهم . ولعلمهم يستفيدون بذلك تخفيف ضغط الانكيز عليهم ، وشدة تأييد الروس لهم ، فانهم اشد الدول خوفا من عاقبة سلطة الخلافة الدينية ، الاولى تخاف على مستعمراتها الاسلامية ، والثانية تخاف على دعوتها البلشفية ، ولا ضرر على الاسلام فيما وقع ، فالخلافة العثمانية كانت اسمية فائدتها انتفاع الدولة العثمانية بنفوذه السياسي ، فلتنتقم الدولة التركية الآن باعلان التخلي عنه ، الى ان تقتنع ثانية بالانتفاع به، وليس من البعيد ان تقتنع في رمن قريب بوجوب إقامتها على حقها ، وقيامها بكل ما يمكن من وظائفها ، كاحياء الدعوة الى الاسلام ، ومقاومة تيار الاحاد والابتداع ، واقامة الحدود وتنفيذ الاحكام ، وجباية الزكاة وتوزيع الصدقات ، وتلافي ضرر التفرق باختلاف المذاهب والاجتهاد ، بجمع الكلمة على قواعد الاجماع ، ووضع نظام للتعليم الديني والوعظ والارشاد، حتى تعترف جميع الحكومات الاسلامية بها ، وتأخذ التفويض باقامة الدين وتنفيذ الشرع من ممثليها ، وطالما خطر في بالنا انه يجب ان يكون لها ديوان خاص ، مؤلف من عقلاء العلماء واولي الاختصاص ، المختارين من جميع المذاهب الاسلامية في الافطار المتفرقة . ومن ممثلي حكوماتها المختلفة . وقد كاشفنا بهذا الرأي ، من يعدون أولى اولي الامر وارباب الشأن . والله الامر من قبل ومن بعد .

قيمة الاشتراك

من سنة ١٠٠ قرش  
صحيح (صاغ) ذهباً في  
مقر ٢٥ شلناً في  
سائر البلاد ويكون دائماً  
من سنة كاملة أو عن  
نصف سنة  
سنة المجلة عشرة اجزاء

المجلة

١٣١٥

تفصيل

يجب أن يكون وصل  
الاشتراك محتو ما يختم  
الادارة الخاص وموقعا  
عليه بتوقيع منتهي  
المجلة والمستلم

ويجب الدفع مسلفاً

مجدد شهرية تبحث في فلسفة الدين وتؤوده الاجتماع والعمران  
لمنشئها

السيد محمد رشيد رضا

عنوانها (مصر - ادارة مجلة المنار) والتلغرافي «المنار بمصر»

كلمة في المنار للاستاذ الامام

رحمه الله تعالى

في كتاب أرسله الينا من المنصورة

سنة ١٣٢٠ وهي

الناس في عماية عن النافع، وفي انكباب على الضار، فلا تعجب اذا  
لم يسرعوا بالاشتراك في المنار، فان الرغبة في المنار تقوى بقوة الميل الى  
تغيير الحاضر، بما هو اصلح للاجل وأعون على الخلاص من شر الغابر،  
ولا يزال ذلك الميل في الاغنياء قليلاً، والفقراء لا يستطيعون الى البذل  
سبيلاً، ولكن ذلك لا يضعف الامل، في نجاح العمل

## مستحضرات محمد علي نصوحي

التي حازت الشهرة التامة لحسن تأثيرها السريع في جميع أنحاء العالم المتنور ونالت  
التياشين والمداليات الذهبية والفضية من الدولة العلية ومن معارض دول أوربا  
غرش صاغ أسماءه ويان استعمال هذه الادوية الموضحة أدناه

١٥ اكسير نصوحي لتقوية المعدة وفقر الدم ومزيل الانتفاخ والالام ومنظم الحيض  
١٢ حبوب نصوحي لتقوية المعدة والاعصاب والدم ويقوي الجسم عموما

١٢ ماء الحياة للشعر يمنع سقوطه تاكيدا ويقوي البصيلات الشعرية بمسافة قليلة

١٢ روماتيزمول دهان شافي لجميع الامراض الروماتيزمية الحديثة والمزمنة

١٢ شراب بودونيك فوسفاتية لتقوية الاطفال اللثاوين ولين العظام ومنقي

للدّم ومزيل العقد الخنازيرية ويقوم مقام زيت الحرت

١٢ ماء الشباب بزيل الكف والتشف ويكسب الجسم نعومة واطافة

١٥ زيت الحياة للشعر يطول ويطري الشعر ويمنع سقوطه وتقصفه

١٢ اكسير العشب المركب المتي للدم والشافي للامراض الزهرية وأنواع الربو

٨ حبة نصوحي خاصة لمنع السيالان الحديث والمزمن بدون ألم

٧ مرشاة المدي لتصلح المعدة وازالة الحموضة وحرارة الفم الناشئة من سوء الهضم

١٠ خمرية السينا المركبة لتقوية المعدة والامعاء وتمنع الالام التي تحصل في

الظهر أو في فم المعدة خصوصا عند القيام من النوم

٨ نقط نصوحي للوقاية من الكوليرا ومكروباها وتصلح المعدة ولمنع البواسير

٥ حبوب مليئة ضد الامساك الذي يتولد من سوء الهضم وانتفاخ البطن

١٠ أودنتين دواء للاسنان يمنع التسوس ويسكن الالام حالا بسرعة عجيبة

ومطهراً للأسنان والقلم

٨ حبوب صدرية لازالة السعال وخروج البلغم بسهولة من الصدر بغير تعب

٥ مسحوق للشعر يزيله في مسافة أربع دقائق بغاية السهولة ويظهر محله ناعما

١٠ القطرة الهندية خاصة لازالة الحبيبات والاحمى الحديثة والمزمنة

٥ مسحوق الصفا لاجل جلاء الاسنان وتقوية اللثة وحفظهما ويشفي

الحفر معطرا للفم

٥ قطرة نصوحي لازالة الالتصاقات المزمنة والمعدنية والرمم الحبيبي والصديدي

ويجلبو البصر ويعيد قوتها الحقيقية

نشوق صحي ضد الزكام ويشفي للنوازل ومنعش للجسم

مستودعه العمومي بمعمله الكيماوي باجزخانة نصوحي بميدان العتبة الخضراء بمصر

بوقفي الحكمة من بناء ومن يوت الحكمة  
فقد أوتي خيراً كثيراً وما يذكر  
الأول والأبواب

# المعجم

١٣١٥

فبشر عبادي الذين يستمعون القول  
فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله  
وأولئك هم أولو الأبواب

— قال عليه الصلاة والسلام : ان للإسلام صوى « ومنازرا » كمنار الطريق —

٢٩ ربيع الآخر ١٣٤١ - ٢٦ القوس (خ ٣) سنة ١٣٠١ هـ ١٨ ديسمبر ١٩٢٢

## تفسير القرآن الحكيم

(٣٣) قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ  
وَاللَّائِمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ  
سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ

بعد ان أنكر التنزيل في الآية السابقة على المشركين وغيرهم من أهل  
الملل تحريم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق - قفى عليه ببيان  
أصول المحرمات العامة، التي حرمها لضرر ثابت لازم لها لعللة عارضة، وكلها من  
أعمالهم الكسبية، لا من مواهبه ونعمه الخلقية، ليعلم أن له الحمد والشكر  
لم يحرم على الناس الا ما هو ضار بهم، دون ما هو نافع لهم، فقال

﴿ قل انما حرم ربي الفواحش ماظهر منها وما بطن، والائم والبغي بغير

الحق، وان تشركوا بالله لم ينزل به سلطاناً، وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون ﴾  
(المنار: ج ١٠) (٩١) (المجلد الثالث والعشرون)

## فهرس الجزء العاشر من المجلد ٢٣

وبحث وجوب الشورى على الامام  
وحكمة حصر الخلافة في قريش  
٧٥٢-٧٢٩  
من الخرافات الى الحقيقة ٧٥٣  
طائفة الشيعة واصلاحها ٧٦٣  
خطبة مصطفى كمال باشا ٧٧٢  
قرار حكومة انقرة في مسألة الخلافة ٧٨٦  
حديث للدكتور رضا نور في الخلافة  
والسلطنة ٧٨٨  
انفصال السلطنة عن الخلافة كيف وقع  
٧٩٢  
مؤتمر لوزان وعقد الصلح بين الت  
والاحلاف ٤  
المعاهدة العراقية الانكليزية وسوء نية  
الانكليز فيها ٧٩٦  
كلمة عن البهائية وزعيمها ٧٩٨  
خاتمة المجلد الثالث والعشرين ٧٩٩

التفسير — فيه بحث الاصول السككية  
للمحررات الدينية وكون القول على  
الله بغير علم أشد أنواع الكفر ومنه  
التحليل والتحريم وسائر أنواع  
التشريع الديني بدون نص عن  
الله ورسوله ص ٧٢١

### المقالات

الاحكام الشرعية — المتعلقة بالخلافة  
الاسلامية ص ٧٢٩ وفيه مباحث  
تعريف الخلافة وحكمها ومن له  
الحق في نصب الخليفة وعزله وسلطة  
الامة ومعنى الجماعة وشروط أهل  
الاختيار والمبايعة، وشروط الخليفة  
الشرعي المعبر عنه بالامام الحق ،  
وصيغة المبايعة ، وما يجب بها على  
الامة من الطاعة وشروطها وعلى  
الامام من خدمة الامة والدين

بل ذهب الراغب الى ان حقيقة البغي طلب تجاوز الاقتصاد في القدر أو الوصف سواء تجاوزه بالفعل أو لم يتجاوز . وذكر انه قد يكون محموداً وهو تجاوز المعدل الى الاحسان والفرض الى التطوع . واستعمال القرآن له في المعنيين اللذين ذكرناهما آنفاً وفي غيرها يؤيد هذا التعريف كقوله في البحرين ( بينهما برزخ لا يبغيان ) وقوله في أهل الجنة ( لا يبغيون عنها حولا ) وقوله ( أغير دين الله يبغيون \* أحكم الجاهلية يبغيون \* قل أغير الله أبغي ربا \* يبغيونكم الفتنة \* ويبغيونها عوجاً ) ومنه البغاء وهو طلب النساء الفاحشة . وقد يتمدى الى مفعولين ومنه ( أغير الله أغيركم إلهاً — قل أغير الله أبغي ربا ) وقال في الاساس : وابغي ضالتي — اطلبها لي ، وأبغي ضالتي — أعني على طلبها . قال رؤبة : \* فاذكر بخير وابغي ما يبتغي \* أي اصنع بي ما يجب أن يصنع ، وخرجوا بغياناً لضوالهم اهـ وهو لا يشذ عن تعريف الراغب لان مراده بتجاوز الاقتصاد يشمل طلب الضالة التي خرجت من حيازة المالك حتى كأنه يطلب ما ليس له ، ورؤية يطلب إحساناً وكرامة ليست حقاً له

فعلم من هذا أن البغي هو الاثم الذي فيه تجاوز لحدود الحق أو اعتداء على حقوق أفراد الناس أو جماعاتهم وشعوبهم ولذلك افترن الاثم بالعدوان كقوله ( نظاهرون عليهم بالاثم والعدوان — ولا تعاونوا على الاثم والعدوان — ترى كثيراً منهم يسارعون في الاثم والعدوان ) ومنه ( فن اضطر غير باغ ولا عاد ) أي فمن اضطر الى شيء من محرمات الطعام غير طالب لها لذاتها فانه تجاوز للحق — ولا عاد حد الضرورة فيما يتناوله منها

وقد قيد البغي بكونه بغير الحق لاستعماله بالمعنى اللغوي الذي يشمل تجاوز الحدود المعروفة أو المألوفة فيما لا ظلم فيه ولا فساد ، ولا هضم لحقوق الجماعات ولا الافراد ، كالأموال التي ليس لهم فيها حقوق ، أو التي تطيب أنفسهم فيها عن بعض حقوقهم فيبذلونها عن رضى وارتياح لمنفعة أو مصلحة لهم يرجونها ببذلها ، وقيل ان القيد للتأكيد

وقال ابن القيم : ان الاثم ما كان محرم الجنس ، والعدوان ما كان محرم القدر والزيادة فهو تمدي ما أبيع الى القدر المحرم كالاعتداء في أخذ الحق ممن هو عليه بأخذ زيادة عماله ، وباتلاف اضعاف ما أتلّف عليه أو قول اضعاف ما قيل

هذا كلام مستأنف لبيان ما حرمه الله تعالى بعد إنكار أن يكون حرم الزينة والطيبات لان الحال تقتضي أن يسئل عنه . والمعنى قل أيها الرسول لهؤلاء المشركين وغيرهم من أهل الملل الذين ظلموا أنفسهم وكذبوا على الله بزعمهم انه حرم على عباده ما أخرج لهم من نعم الزينة والطيبات من الرزق وكذا لمن اتبعك من المؤمنين : إنما حرم ربي في كتبه، على السنة رسله هذه الانواع الخمس أو الست من أعمالهم الضارة التي يحزنون بها على أنفسهم ، فجعل تحريمها هو الدائم الذي لا يباح بحال من الاحوال كما يدل عليه الحصر بانما هو

٢٠١ — الفواحش الظاهرة والباطنة — فالفواحش جمع فاحشة وهي الفعلة أو الخصلة التي فحش فبحها في الفطر السليمة والعقول الراجحة التي تميز بين الحسن والقبيح والضر والنافع وكانوا يطلقونها على الزنا واللواط والبخل الشديد وعلى القذف بالفحشاء والبذاء المتناهي في القبح ، وتقدم تفصيل القول في الفواحش مظهر منها وما بطن في تفسير ( ١٥١ : ٥ ) وهي من آيات الوصايا العشر في أواخر سورة الانعام <sup>(١)</sup> وفيه احالة في تفسير مظهر منها وما بطن على تفسير ( ١١٩ ) وذروا ظاهر الاثم وباطنه ) من تلك السورة <sup>(٢)</sup>

٢٠٣ — الاثم والبغي ، تقدم ان الاثم في اللغة هو القبيح الضار فهو يشمل جميع المعاصي الكبائر منها كالنفاق والحمر والصغائر كالنظر والممس بشهوة لغير الحليلة وهو اللطم ، ومنه قوله تعالى ( ٥٣ : ٣١ ) الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللطم ) فعطف الفواحش على كبائر الاثم لا على الاثم وهو من عطف الخاص على العام . وكذلك عطف البغي على الاثم هنا من عطف الخاص على العام . ومعناه في أصل اللغة الطلب ، وقالوا بغى الجرح — اذا ترامى الى الفساد ، أو تجاوز الحد في فساد . ومنه البغي في الارض الوارد في عدة آيات كقوله ( ١٠ : ٢٣ ) فلما أخرجهم اذا هم يبيغون في الارض بغير الحق ) وقد صرح في بعضها بالفساد ( ٢٨ : ٧٧ ) ولا تبغ الفساد في الارض ) واذا عدي البغي بعل كان بمعنى التجاوز والتعدي على الناس في انفسهم او اموالهم او اعراضهم ومنه ( ٢٨ : ٨٦ ) إن قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم — ٣٨ : ٢١ خصمان بغى بعضنا على بعض — ٤٩ : ٩ فان بغت احدهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغي )



اي ما عندكم ادنى دليل بهذا القول الفطعي الذي تقولونه مع ان ما تكذبه البراهين والآيات البينة مثله يحتاج مدعيه الى اقوى البراهين والحجج واعظمها سلطاناً على العقول، ولما كان منهم من قديمترف بأنه قول لا تقوم عليه حجة من العقل بل لا يتصور العقل وجوده ولكنه يدعي أنه قد ورد به النقل عن الانبياء وان المسيح ادعاه لنفسه قال ( اتقولون على الله ما لا تعلمون ) وهذه الآية تناسب الآية التي تفسرها

٦ - القول على الله بغير علم ، وهو أعظم هذه الانواع من أصول المحرمات الذاتية التي حرمها الله تعالى في دينه على السنة جميع رسله ، فانها أصل الأديان الباطلة ، ومنشأ تحريف الأديان المحرفة ، وشبهة الابتداع في الدين الحق المصحح كتابه المعصوم للأديان المبدلة ، والمهيمن على الكتب المحرفة ، المحررة سنة رسوله بالاسانيد المتصلة ، المحصاة تراجم رواها في الكتب المدونة ، فن العجائب بعد هذا أن ينتشر في أهله الابتداع ، وتتعارض فيه المذاهب وتتعداى الاشيع ، مع هي الكتاب عن التفرق والاختلاف ، ووعيد المتفرقين بعذاب الدنيا وعذاب النار ، ومع بيانه له يخرج من فتنه التنازع ، ومعالجته لادواء التدابير والتقاطم ، ولكنهم حكموا الاهواء ، حتى في العلاج والدواء ، فاتبعوا كما انبأ الرسول (ص) سنن من قبلهم ، حتى في قوله تعالى ( وما اختلف فيه الا الذين أوتوه من بعد ما جاءهم العلم بغياً بينهم )

ومن غمة الجهل أن اكثر المسلمين لا يشعرون بهذا حتى علموا ثم الذين يروون حديث « لتبتعن سنن من قبلكم شبراً بشبر وذراعاً بذراع حتى لو دخلوا جحر ضب تبتموه » قلنا يا رسول الله : اليهود والنصارى ؟ قال « فن ؟ » رواه الشيخان وغيرهما ، وفي رواية شبراً شبراً وذراعاً ذراعاً . فهم يقولون : صدق رسول الله ، ولا حول ولا قوة الا بالله ، ولا يبحثون في أسباب هذا الابتداع ، ولا يتأملون في أقوال من بحث فيها قبلهم من العلماء ، فقد نقل الحافظ ابن عبد البر في كتاب العلم وغيره من الحفاظ عن بعض علماء الصحابة والتابعين أن رأس البلية في هذا الابتداع القول في الدين بالرأي ، وهذا هو الحق ، فامن أحد يبتدع أو يتبع مبتدعاً في أصول الدين او فروعه الا وهو يستدل على بدعته بالرأي ، وقد ظهرت مبادئ هذه البدع والآراء والاهواء في القرون الاولى قرون العلم والسنة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ولم يكن هذا كله بما نعلمها اذ كان من

فيه ، فهذا كله تعد للعدل . قال : وكذلك ما أبيع له قدر معين منه فتعداه الى أكثر منه كمن أبيع له إساعة الغصة بجرعة من خمر فتناول الكأس كلها ، أو أبيع له نظرة الخطبة والسوم والمعاملة والمداواة ، فأطلق عنان طرفه في ميادين محاسن المنظور ، وأسأم طرف ناظره في تلك الرياض والزهور ، فتعدى المباح الى القدر المحظور ، الخ ما أطال به في وصف نظر الشهوة ومفاسده

ثم قال إن الغالب في استعمال البغي ان يكون في حقوق العباد والاستطالة عليهم ، وانه اذا قرن بالعدوان كان البغي ظلمهم بمحرم الجنس كالسرقه والكذب والبهت والابتداء بالاذى - والعدوان وتعدي الحق في استيفائه الى اكبر منه ، فيكون البغي والعدوان في حقهم كالاثم والعدوان في حدود الله ( قال ) فهنا أربعة أمور : حق لله وله حد ، وحق لعباده وله حد ، فالبغي والعدوان والظلم تجاوز الحدين الى ماوراءهما ، أو التقتصير عنهما فلا يصل اليها

٥ - الشرك بالله وهو معروف وقد بينا أنواعه في مواضع من هذا التفسير ، ومن المعلوم بالضرورة انه أبطل الباطل فلا يمكن أن يقوم عليه حجة من العقل ، ولا سلطان من الوحي ، والسلطان الحجة البينة لان لها سلطة على العقل والقلب ، فقوله تعالى ( وان تشركوا بالله ما ينزل به سلطاناً ) بيان للواقع من شر كهم ، وتكذيب لهم في مضمون قولهم ( ٦ : ١٤٨ ) لو شاء الله ما أشركنا ) الآية <sup>(١)</sup> ونص على أن أصول الايمان ، يجب أن تكون بوحى من الله مؤيد بالبرهان ، فهو كقوله تعالى ( ومن يدع مع الله إلهاً آخر لا برهان له به ) الآية ، ولا يكون الا كذلك . ولكنه تعالى عظم شأن الدليل والبرهان في دينه ، وناطبه تصديق دعوى المدعي وردها ، بصرف النظر عن موضوعها ، حتى كأن من جاء بالبرهان على الشرك يصدق به ، وهو من فرض الحال ، للبالغنة في فضل الاستدلال ، وقد قال في سياق إقامة البراهين على توحيد ( ٢٧ : ٦٥ ) ألم له مع الله ؟ قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين ) على انه صرح بأنه ليس لديهم برهان ، فيما أقام على كذبهم فيه البرهان ، وكيف يكون لديهم ما هو في نفسه محال ، كقوله ( ١٠ : ٦٨ ) وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه هو الغنى له ما في السموات وما في الارض ، إن عندكم من سلطان بهذا ، أتقولون على الله ما لا تعلمون ؟ ) وان هنا نافية

أو مكروه في الدين بغير دليل واضح من النصوص ، وما أكثر الغافلين عن هذا المتجربين على التشريع ، وقد بينا مراراً في هذا التفسير ان هذا حق الله وحده ، ومن تهجم عليه فقد جعل نفسه شريكاً له ، ومن تبعه فيه فقد اتخذ رباً له ، وقد كان علماء الصحابة والتابعين يتحامون القول في الدين بالرأي ويتدافعون الفتوى حتى في موضع الاجتهاد وإنما كان أئمة الامصار يقصدون بالتوسع في الاستنباط فتح ابواب الفهم لا التشريع الذي ألصق بهم ، حتى اذا قل احدكم اكره كذا من باب الورع والاحتياط جعل اتباعه من بعده قوله من الكراهة الشرعية التي فسروها بأنها خطاب الله المقتضي للترك اقتضاءً غير جازم وعلى ذلك فقس . وللمحقق ابن القيم تفصيل حسن لهذه المسألة وتفسير للآية في كتابه مدارج السالكين هذا نصه : « وأما القول على الله بلا علم فهو أشد هذه المحرمات تحريماً وأعظمها إثمًا ، ولهذا ذكر في المرتبة الرابعة من المحرمات التي عليها الشرائع والاديان ، ولا تباح بحال . بل لا تكون الا محرمة ، وليست كالميتة والدم ولحم الخنزير الذي يباح في حال دون حال ، فان المحرمات نوعان : محرم لذاته لا يباح بحال ، ومحرم تحريمه عارض في وقت دون وقت . قال الله تعالى في المحرم لذاته ( قل : إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن ) ثم انتقل منه الى ما هو أعظم منه فقال ( والاثم والبغي بغير الحق ) ثم انتقل منه الى ما هو أعظم منه فقال ( وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً ) ثم انتقل منه الى ما هو أعظم منه فقال ( وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون ) فهذا أعظم المحرمات عند الله وأشدها إثمًا ، فانه يتضمن الكذب على الله ونسبته الى ما لا يليق به ، وتغيير دينه وتبديله ، ونفي ما أثبتته وإثبات ما نفيه ، وتحقيق ما أبطله وإبطال ما أحقه ، وعداوة من والاه وموالاته من عاداه ، وحب ما أبغضه وبغض ما أحبه ، ووصفه بما لا يليق به في ذاته وصفاته وأقواله وأفعاله ، فليس في أجناس المحرمات أعظم عند الله منه ولا أشد إثمًا ، وهو أصل الشرك والكفر ، وعليه استمد البدع والضلالات . فكل بدعة مضلة في الدين أساسها القول على الله بلا علم » ولهذا اشتد نكير السلف والأئمة لها ، وصاحوا بأهلها من أقطار الارض وحذروا فتنهم أشد التحذير ، وبالفؤاد في ذلك ما لم يبالغوا مثله في إنكار الفواحش والظلم والمعدوان ، اذ مضرة البدع وهدمها للدين ومنافاتها له أشد .

من الافراد ، لا من مصدر القوة والنظام ، الذي هو مقام الخلافة الاسلامية ، فكيف يكون الامر بعد ذلك وقد ضعف العلم اوزال ، اذ لا علم الا علم الاجتهاد والاستقلال ، ثم فشا النفاق والدهان ، وصار طلب العلم الديني حرفة للكسالى والرزال ، روى ابن أبي خيثمة من حديث أنس : قيل يا رسول متى يترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ؟ قال : « اذا ظهر فيكم ما ظهر في بني اسرائيل - اذا ظهر الادهان في خياركم ، والفحش في شراركم ، والملك في صفاركم ، والفقه في رذالكهم » أورده الحافظ وأقره ، ثم قال وفي مصنف قاسم بن أصبغ بسند صحيح عن عمر : فساد الدين اذا جاء العلم من قبل الصغير ، استعصى عليه الكبير ، وصالح الناس اذا جاء العلم من قبل الكبير ، تابعه عليه الصغير . ( قال ) وذكر أبو عبيد أن المراد بالصغر في هذا صغر القدر لا السن اه وصغير القدر هو المهيمن الذي ليس له من العقل والفضيلة وعزة النفس ما يحترم به ويتخذ قدوة ، كما هو شأن اكثر المستزقة بطلب المعلوم الشرعية ، ومنه يعلم أن الكبير هو الكبير بعقله وفضله ، لا بنسبه وماله ،<sup>(١)</sup>

حرم الله تعالى على عباده ان يقولوا عليه شيئاً بغير علم ، والرأي والظن ليس من العلم ، قال تعالى في غير المؤمنين ( ٥٣ : ٢٨ ) وما لهم به من علم ان يتبعون الا الظن وان الظن لا يغني من الحق شيئاً ) وما شرع من اجتهاد الرأي في حديث معاذ وغيره فهو خاص بالقضاء لانه نص فيه ويتوقف عليه ومثله سائر الاحكام الدنيوية ، من سياسية وادارية ، لا في اصول دين الله وعبادته وما حرم على عباده تحريم الدين كما قال الله اكل دينه فلم يترك فيه نقصاً يكمله غيره بظنه ورأيه ، بعد وفاة رسوله ، وليس لحاكم ولا مفت ان يسند رأيه الاجتهادي الى الله تعالى فيقول هذا حكم الله وهذا دينه ، بل يقول هذا مبلغ اجتهادي فان كان صواباً فن توفيق الله تعالى وإلهامه وإن كان خطأ فني ومن الشيطان كما روي عن بعض أئمة سلفنا الصالحين . ومن تأمل هذه الآية حق التأمل فانه يجتنب ان يحرم على عباد الله شيئاً أو يوجب عليهم شيئاً في دينهم بغير نص صريح عن الله ورسوله بل يجتنب ايضاً ان يقول هذا مندوب

« ١ » كالاستاذ الامام رحمه الله تعالى فقد كان امير البلاد يهابه حتى قال مرة انه يدخل علي كانه فرعون ! فذكر ذلك للاستاذ فقال انما فرعون صاحب ملك مصر وهو هو وانما انا من رعيته . .

## الاحكام الشرعية

﴿ المتعلقة بالخلافة الاسلامية ﴾

لقد كانت الخلافة والسلطنة فتنة للناس في المسلمين كما كانت حكومة الملوك فتنة لهم في سائر الامم والملل . وكانت هذه المسألة نائمة فأيقظتها الاحداث الطارئة في هذه الايام ، اذ أسفط الترك دولة آل عثمان ، وأسسوا من أنقاضها فيهم دولة جمهورية بشكل جديد . من أصوله أنهم لا يقبلون أن يكون في حكومتهم الجديدة سلطة لفر من الافراد لا باسم خليفة ولا باسم -مطان ، وانهم قد فصلوا بين الدين والسياسة فصلاً تاماً ، ولكنهم سموا أحد أفراد أسرة السلاطين السابقين ، خليفة روحياً لجميع المسلمين وحصر هذه الخلافة في هذه الأسرة ، كما ببنا ذلك بالتفصيل في هذا الجزء . وما قبله من المنار ، لذلك كثر خوض الجرائد في مسألة الخلافة واحكامها ، فكثرت الخلط والخطب فيها ، ولبس الحق بالباطل ؛ فرأينا من الواجب علينا أن نبين أحكام شريعتنا فيها بالتفصيل الذي يقتضيه المقام ، ليعرف الحق من الباطل ، وأن نقفي على ذلك بمقال آخر في مكان نظام الخلافة من نظم الحكومات الاخرى وسيرة المسلمين فيه وما ينبغي لهم في هذا الزمان ، وان تأييدنا للحكومة التركية الجديدة ، لما يوجب علينا هذا البيان والنصيحة ، ونحن انما نؤيدها لمكان لدن ، ومصلحة المسلمين ، وما أضعف ديننا وأهله ، الاحباباتهم الاقوياء فيه ، فكانت محاباة العلماء للملوك والخلفاء وبالا عليهم وعلى الناس ، وقد أخذ الله الميثاق على العلماء ( لتبيننه للناس ولا تكتمونه — ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وأنتم تعلمون ) ومن الله نستمد الصواب ؛ ونسأله الحكمة وفصل الخطاب :

( المنار : ج ١٠ ) ( ٩٢ ) ( المجلد الثالث والعشرون )

وقد أنكر تعالى على من نسب الى دينه تحليل شيء أو تحريمه من عنده بلا برهان من الله فقال ( ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب : هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب ) الآية . فكيف بمن نسب الى أوصافه ما لم يصف به نفسه ؟ أو نفى عنه منها ما وصف به نفسه ؟ قال بعض الساف : ليحذر أحدكم أن يقول أحل الله كذا وحرم الله كذا ، فيقول الله : كذبت لم أحل هذا ولم أحرم هذا . يعني التحليل والتحريم بالرأي المجرد بلا برهان من الله ورسوله « وأصل الشرك والكفر هو القول على الله بلا علم ، فإن المشرك يزعم أن من اتخذ معبوداً من دون الله ، يقربه الى الله ويشفع له عنده ، ويقضي حاجته بواسطته ، كما تكون الوسائط عند الملوك . فكل مشرك قائل على الله بلا علم ، دون العكس ، إذ القول على الله بلا علم قد يتضمن التعطيل والابتداع في دين الله ، فهو أعم من الشرك ، والشرك فرد من أفرادهِ . ولهذا كان الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم موجبا لدخول النار ، واتخاذ منزلة منها مبدءاً ، وهو المنزل اللازم الذي لا يفارقه صاحبه ، لانه متضمن للقول على الله بلا علم كصريح الكذب عليه ، لان ما انضاف الى الرسول فهو مضاف الى المرسل ، والقول على الله بلا علم صريح افتراء الكذب عليه ( ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً ؟ ) فذنوب أهل البدع كلها داخلة تحت هذا الجنس فلا تتحقق التوبة منه الا بالتوبة من البدع ، واتي بالتوبة منها لمن لم يعلم أنها بدعة ، أو يظنها سنة ، فهو يدعو اليها ، ويحض عليها ؟ فلا تنكشف لهذا ذنوبه التي تجب عليه التوبة منها ، الا بتضله من السنة وكثرة اطلاعه عليها ، ودوام البحث عنها والتفتيش عليها ، ولا ترى صاحب بدعة كذلك أبداً . فان السنة بالذات تتحقق البدعة ولا تقوم لها ، واذا طلعت شمسها في قلب العبد قطعت من قلبه ضباب كل بدعة ، وازالت ظلمة كل ضلالة ، اذ لا سلطان للظلمة مع سلطان الشمس ، ولا يرى العبد الفرق بين السنة والبدعة ، ويعينه على الخروج من ظلمتها الى نور السنة ، لا تجريد المتابعة ، والهجرة بقلبه كل وقت الى الله ، بالاستعانة والاخلاص وصدق اللجأ الى الله ، والهجرة الى رسوله ، بالحرص على الوصول الى أقواله وأعماله وهديه وسنته « فن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله » ومن هاجر الى غير ذلك فهو حظه ونصيبه في الدنيا والآخرة والله المستعان . » اهـ

ومعرفته بالكتاب والسنة ، وهو يقتضي وجوب حصوله وذلك بنصبه اه ومعنى الاخير أن ما اجمعوا عليه من وجوب طاعته في المعروف شرعا ووجوب معرفته بالكتاب والسنة وكونها من أهم شروطه يقتضي ان نصبه واجب شرعا وقد اطلال السعد في شرح المقاصد في بيان هذه الوجوه وما اعترض به بعض المبتدعة المخالفون عليها والجواب عنها

وقد غفل هو وأمثاله عن الاستدلال على نصب نصب الامام بالاحاديث الصحيحة الواردة في التزام جماعة المسلمين وامامهم وفي بعضها التصريح بأن « من اتوليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية » رواه مسلم من حديث لابن عمر مرفوعاً ، وسيأتي حديث حذيفة المتفق عليه وفيه قوله (ص) له « تلزم جماعة المسلمين وامامهم »

### ٣ - من ينصب الخليفة ويمزله

اتفق اهل السنة على ان نصب الخليفة فرض كفاية ، وان المطالب به اهل الحل والعقد في الامة ، ووافقهم المعتزلة والخواارج على ان الامة تنعقد ببيعة اهل الحل والعقد . ولكن اضرب كلام بعض العلماء في اهل الحل والعقد من هم ؟ وهل تشترط مبايعتهم كلهم ام يكفي بعدد معين منهم ؟ ام لا يشترط العدد ؟ وكان ينبغي ان تكون تسميتهم بأهل الحل والعقد مألوفة من الخلاف فيهم ، اذ المتبادر منه انهم زعماء الامة واولو المسكنة وموضع الثقة من سوادها الاعظم ، بحيث تتبعهم في طاعة من يولونه عليها فينتظم به امرها ، ويكون بآمن من عصيانها وخروجها عليه ، قال السعد في شرح المقاصد كغيره من المتكلمين والفقهاء : هم العلماء والرؤساء ووجوه الناس <sup>(١)</sup> زاد في المنهاج للنووي الذين يتيسر اجتماعهم . وعلمه شارحه الرمي بقوله لان الامر ينتظم بهم ويتبعهم سائر الناس . وهذا التعليل هو غاية التحقيق منطوقاً ومفهوماً فاذا لم يكن المبايعون بحيث تتبعهم الامة فلا تنعقد الامة بمبايعتهم . وهذا هو المأخوذ من عمل الصحابة رضي الله عنهم في تولية الخلفاء الراشدين فان عمر عد البدء في بيعة ابي بكر فلتة لانه وقع قبل ان يتم التشاور بين جميع اهل الحل والعقد اذ لم

« ١ » قال الشيرازي في قوله وجوه الناس : من عطف العام على الخاص فان وجوه الناس عظماءهم بامارة أو علم أو غيرها اه ص ١٢٠ ج ٧

## ١ - التعريف بالخلافة

الخلافة، والامامة العظمى، وإمارة المؤمنين — ثلاث كلمات معناها واحد وهو رئاسة الحكومة الاسلامية الجامعة لمصالح الدين والدنيا قال العلامة الاصولي المحقق السعد التفتازاني في متن مقاصد الطالبين ، في علم أصول عقائد الدين<sup>(١)</sup> : « الفصل الرابع — أي من العقائد السمعية — في الامامة وهي رئاسة عامة في أمر الدين والدنيا خلافة عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال العلامة الفقيه ابو الحسن علي بن محمد الماوردي في كتابه الاحكام السلطانية<sup>(٢)</sup> الامامة موضوعة لخلافة النبوة في حراسة الدين وسياسة الدنيا وكلام سائر علماء العقائد والفقهاء من جميع مذاهب أهل السنة لا يخرج عن هذا المعنى ، إلا أن الامام الرازي زاد قيداً في التعريف فقال : هي رئاسة عامة في الدين والدنيا لشخص واحد من الاشخاص . وقال هو احتراز عن كل الامة اذا عزلوا الامام لنفسه . قال السعد في شرح المقاصد بعد ذكر هذا القيد في التعريف وما علقه به : وكأنه أراد بكل الامة أهل الحل والعقد واعتبر رؤسائهم على من عداهم أو على كل من آحاد الامة اهـ

## ٢ - حكم الامامة أو نصب الخليفة

أجمع سلف الامة وأهل السنة وجهور الطوائف الاخرى على ان نصب الامام أي توليته على الامة واجب على المسلمين شرعا لاعقلا فقط كما قال بعض المعتزلة واستدلوا بأموور لخصها السعد في متن المقاصد بقوله : لنا وجوه ( الاول ) الاجماع وبين في الشرح ان المراد اجماع الصحابة قال وهو العدة ، حتى قدموه على دفن النبي صلى الله عليه وسلم ( الثاني ) انه لا يتم الا به . . . . . وجب من اقامة الحدود وسد الثغور ونحو ذلك مما يتعلق بحفظ النظام ( الثالث ) ان فيه جلب منافع ودفع مضار لا تحصى وذلك واجب اجماعا ( الرابع ) وجوب طاعته

« ١ » توفي سعد الدين سنة ٧٩١ وطلب شرحه لا اصل في الاسنة سنة ١٣٠٥ وهو عمدة الكلام من العرب والترك وغيرهم « ٢ » توفي سنة ٤٥٠ وكتابه هذا فريد في بابيه وهو مطبوع بمصر سنة ١٢٢٨ ومترجم بعدة لغات



منهم اذا كان عيظه من الشهود وهو غلط أو ضح . وقد ذكر هذا القول الفقهاء مقيدا بما اذا انحصر الحل والعقد فيه <sup>(١)</sup> بأن وثق زعماء الامة به وفوضوا أمرهم اليه ، وهذا لم يقع ويندر ان يقع . وامامة عثمان لم تكن بمبايعة عبد الرحمن بن عوف وحده بل كانت عامة لا خاصة به ، وكذلك مبايعة عمر لابن بكر ، فان الامامة لم تنعقد بمبايعة وحده بل بمتابعة الجماعة له ، وقد صرح ان عمر أنكر على من زعم ان البيعة تنعقد بواحد من غير مشاورة الجماعة وكان بلغه هذا القول في أثناء حجه فعزم على بيان حقيقة امر المبايعة وما يشترط فيها من الشورى على جماهير الحجاج فذكره بعضهم بان الموسم يجمع اخلاط الناس ومن لا يفهمون المقال ، فيطرون به كل مطار ، وانه يجب ان يرجي هذا البيان الى أن يعود الى المدينة فيلقيه على اهل العلم والرأي ففعل

قال على منبر الرسول (ص) : بلغني ان قائلا منكم يقول والله لو مات عمر لبايعت فلانا - فلا يغترن امرؤ ان يقول ان بيعة ابى بكر كانت فلتة فتمت ، الا وانها قد كانت كذلك ولكن وفق الله شرها ، وليس فيكم من تقطع اليه الاعناق <sup>(٢)</sup> مثل أبى بكر ، من بايع رجلا من غير مشورة من المسلمين فلا يبايع هو ولا الذي بايعه فمرة ان يقتلا . ثم ساق خبر بيعة ابى بكر وما كان يخشى من وقوع الفتنة بين المهاجرين والانصار لولا تلك المبادرة بمبايعةه للثقة بقبول سائر المسلمين . رواه البخاري وقد أقرت جماعة الصحابة عمر على ذلك فكان اجماعا فتحذر بهذا أن الاصل في المبايعة ان تكون بعد استشارة جمهور المسلمين واختيار أهل الحل والعقد ولا تعتبر مبايعة غيرهم الا أن تكون تبعاً لهم . وان عمل عمر (رض) خالف هذا الاصل القطعي فكان فلتة لمقتضيات خاصة لا أصلاً شرعياً يعمل به ، ومن تصدى لمثله فبايع احداً فلا يصح ان يكون هو ولا من بايعه اهلاً للمبايعة ، بل يكون ذلك تغريراً قد يفضي الى قتلها اذا أحدث في الامة شقاقاً يوجب

#### ٤ — سلطة الامة ومعنى الجماعة

قال الله تعالى في وصف المؤمنين ( وامرهم شورى بينهم ) والقرآن يخاطب جماعة المؤمنين بالاحكام التي يشرعها حتى احكام القتال ونحوها من الامور العامة <sup>(١)</sup> الرمي في شرح المنهاج ص ١٢٠ ج ٧ ص ٢٠٠ اي اعناق المطي في الرحلة اليه

يكن في سقيفة بني ساعدة احد من بني هاشم وهم في ذروتهم ،  
وتضافرت الروايات بأن أبا بكر ( رض ) اطلال التشاور مع كبراء الصحابة  
في ترشيح عمر فلم يعبه أحد له بشيء الا شدته ، وان كانوا يعترفون  
انها في الحق فكان يجيبهم بأنه يراه يلين فيشتد هو - وهو وزيره - ليعتدل الامر ،  
وان الامر اذا آل اليه يلين في موضع الدين ويشد في موضع الشدة - حتى اذا  
رأى انه أقنع جمهور الزعماء - وفي مقدمتهم علي كرم الله وجهه - صرح باستخلافه  
فقبلوا ولم يشذ منهم أحد ، ولما طعن عمر رأى حصر الشورى الواجبة في  
الستة الزعماء الذين مات الرسول ( ص ) وهو عنهم راض لعلمه بأنه لا يتقدم  
عليهم احد ولا يخالفهم فيما يتفقون عليه أحد ، لانهم هم المرشحون للإمامة  
دون سواهم ( وهم عثمان وعلي وطلحة والزبير وسعد بن أبي وقاص وعبد الرحمن  
ابن عوف ) ، ولما أخرج نفسه عبد الرحمن بن عوف منهم وجعلوا له الاختيار  
بقي ثلاثا لا تكتحل عينه بكثير نوم وهو يشاور كبراء المهاجرين والانصار ،  
ولما رجح عثمان دعا المهاجرين والانصار وامراء الاجناد فلما اجتمعوا عند منبر  
رسول الله ( ص ) بعد صلاة الفجر صرح لهم باختياره وبايعه هؤلاء كلهم ،  
رواه البخاري في صحيحه وغيره . والمراد بأمراء الاجناد ولاية الاقطار  
الكبرى مصر والشام وحمص والكوفة والبصرة وكانوا قد حجوا مع عمر في  
ذلك العام وحضروا معه المدينة . ولما شذ احد هؤلاء الولاة - وهو معاوية  
فلم يبايع عليا كرم الله وجهه مع اجماع سائر المسلمين على مبايعته كان من الفتنة  
وتفرق الكلمة ما كان . وانما تصح المبايعة باتفاقهم ، واتفاق الاكثرين الذين يتبعهم  
غيرهم ، ومن لم يتبعهم بالاختيار ، سهل عليهم إكراهه بقوة الامة على الطاعة والالتقياد  
ومن رؤسائهم في هذا العصر قواد الجيش ، كوزير الحربية واركان الحرب ،  
ومتى تمت البيعة في العاصمة وجب ان تتبعها الولايات بمبايعة ولانها اذا كانوا  
يتبعون فيها ، والا وجب ان ينضم اليهم زعماء أهلها من العلماء والقواد وغيرهم  
وغلط بعض المعتزلة والفقهاء فقالوا ان البيعة تنعقد دائما بخمسة ممن  
يصلح للإمامة بدليل ما أشار به عمر اذ حصر الشورى في الستة المرشحين وقبل  
جميع الصحابة منه ذلك فكان اجماعا . نعم كان اجماعا في تلك الواقعة ، لا إجماعا  
على ذلك العدد في كل مبايعة ، وقالوا ان مذهب الاشعري انها تنعقد بعقد واحد

الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم) فقد حقق أن المراد بأولي الأمر أهل الحل والعقد الذين يمثلون سلطة الأمة . وقد تابعه على هذا النيسابوري واختاره الاستاذ الامام ، ووضحناه في التفسير مستدلين عليه بقوله تعالى ( وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به ولو ردوه الى الرسول وإلى أولي الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ) ومن المعلوم بالضرورة أن أولي الأمر الذين كانوا مع الرسول يرد اليهم معه أمر الأمن والخوف وما أشبههما من المصالح العامة ليسوا علماء الفقه ولا الاسراء والحكام — بل أهل الشورى من زعماء المسلمين<sup>(١)</sup>

### ٥ — شروط أهل الاختيار للخليفة

اشترط العلماء في جماعة المسلمين أهل الحل والعقد شروطا بينها الماوردي في الاحكام السلطانية بقوله :

( نمل ) فاذا ثبت وجوب الامامة ففرضها على الكفاية كالجهاد وطلب العلم<sup>(١)</sup> فاذا قام بها من هو اهلها ستمت فرضها عن الكفاية وان لم يقم بها احد خرج من الناس فريقان ( احدهما ) اهل الاختيار حتى يختاروا اماما للأمة ( والثاني ) أهل الامامة حتى ينتصب احدهم للامامة ، . .

فاما اهل الاختيار فالشروط المعتبرة فيهم ثلاثة ( احدهما ) العدالة الجامعة بشروطها ( والثاني ) العلم الذي يتوصل به الى معرفة من يستحق الامامة على الشروط المعتبرة فيها ( والثالث ) الرأي والحكمة المؤديان الى اختيار من هو للامامة اصلح ، وبتدبير المصالح اقوم واعرف . وليس ان كان في بلد الامام على غيره من أهل البلاد فضل مزية يقدم بها عليه ، وإنما صار من يحضر ببلد الامام متوليا لعقد الامامة عرفا وشرعا ، لسبقهم بموته ، ولان من يصلح للامامة في الاغلب موجودون في بلده اه ( فتح الباري )

أقول لهذه الشروط مأخذ من هدي السلف فقد قال الطبري : لم يكن

( ١ ) راجع تفهيم « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم » في آخر تفسير المجلد ١٣ وأول ١٤ من المنار أو الجزء الخامس من التفسير ص ١٨٠ — ٢٢٢ اراد بطالب العلم هنا تحصيل ما فوق الفروض العينية من علوم اللغة والشرع وفنون المعيشة والطب والقتال

التي لا تتعلق بالافراد كما بيناه في التفسير ، وقد امر بطاعة اولي الامر — وم  
جماعة — لاولي الامر، وذلك ان ولى الامر انما يطاع بتأييد جماعة المسلمين الذين  
بايعوه ووثقتهم به، ويدل على هذا المعنى ماورد من الاحاديث الصحيحة في التزام  
الجماعة وكون طاعة الامير تابعة لطاعتهم واجتماع الكلمة بساطتهم كحديث ابن عباس  
في الصحيحين عن النبي (ص) قال « من رأى من أميره شيئاً فليصبر عليه فان  
من فارق الجماعة شبراً فمات ميتة جاهلية » ولما اخبر النبي (ص) حذيفة بن  
اليمان بما يكون في الامة من الفتن في الحديث الصحيح المشهور قال فأتأمرني  
ان أدركني ذلك ؟ قال ( ص ) « تلزم جماعة المسلمين وإمامهم » قال قلت :

فان لم يكن لهم جماعة ولا إمام؟ قال « فاعتزل تلك الفرق كلها » الخ  
قال الطبري بعد ذكر الخلاف في الجماعة ، ومنه حصر بعضهم إياه في الصحابة ،  
والصواب لزوم الجماعة الذين في طاعة من اجتمعوا على تأميره فمن نكث بيعته  
خرج عن الجماعة ( قال ) وفي الحديث أنه متى لم يكن للناس إمام فافترق الناس  
أحزاباً فلا يتبع أحداً في الفرقة ويعتزل الجميع ان استطاع ذلك خشية من  
الوقوع في الشر اه نقله عنه الحافظ في شرح البخاري واقره

هؤلاء الجماعة هم اولو الامر من المسلمين واهل الحل والعقد ومنهم اولو  
الشورى لدى الامام، ومتى خوطب المؤمنون في الكتاب والسنة وآثار الصحابة  
في امر من الامور العامة فهم المعنيون المطالبون بتنفيذ الامر، ومن الآثار الدالة  
على الاجماع في ذلك قول ابي بكر ( ر ض ) في خطبته الاولى بعد المبايعة :  
أما بعد فقد وليت عليكم ولست بخيركم فاذا استقمتم فأعينوني ، واذا زغت  
فقوموني . وروي نحوه عن عمرو عثمان : وهم الذين فرضوا له راتب الخلافة رحل  
من أوساط المهاجرين لا أعلام ولا أدنام

وقد تقدم في التعريف بالخلافة قول الرازي ان الرئاسة العامة هي حق الامة التي  
لهان تعزل الامام (الخليفة) اذ ارأت موجبا لعزله ، وقد فسر السعد معنى هذه الرئاسة  
لثلاثين شكل فيقال اذا كانت الرئاسة للامة فمن المرءوس ؟ فقال إنه يريد بالامة  
أهل الحل والعقد أي الذين يمثلون الامة بمالهم فيها من الزعامة والمكانة ، ورئاستهم  
تكون على من عداهم أو على جميع أفراد الامة . والثاني هو الصحيح ويؤيد هذا  
تفسير الرازي لاولي الامر في قوله تعالى ( ٤ : ٥٨ ) يأياها الذين آمنوا أطيعوا

وابن ماجه عن حذيفة وصححوه ، وبالع فقهاء المذاهب المدونة فعدوا أعماله قواعد في الجزئيات كالخراج ومعاملة أهل الذمة وهي أعمال اجتهادية تتبع المصلحة وهذا العلم هو المادة لما ذكر في الشرط الثالث من الحكمة وجودة الرأي . ولم يشترط قوة العصبية فيهم لان المفروض انهم أهل الحل والعقد الذين تعتمد عليهم الامة في امورها العامة ، وأن أحكام الشرع فيها هي الحاكمة والنافذة ، وان المسلمين لا يدينون الا بها ، ولا يخضعون الا لمن ينفذها ، وأما التغلب بعصبية الجنس فليس من هدي الاسلام في شيء ، بل هو خروج عن هدايته ، وحكمه فيه سيذكر بعد

فعلم مما تقدم ان لقب أهل الحل والعقد مراد به معنى المصدرين فيه بالقوة وبالفعل وهم الرؤساء الذين تتبعهم الامة في امورها العامة ، واهمها نصب الامام الاعظم وكذا عزله اذ اثبت عندهم وجوب ذلك ، ومن يملك التولية يملك العزل ، كما تقدم بيانه في مسألة سلطة الامة ، قال امام الحرمين في الامام الذي « جازو ظهر ظلمه وغشمه ولم يرعو لزاجر عن سوء صنيعه : فلاهل الحل والعقد التواطؤ على ردعه ولو بشهر السلاح ونصب الحروب » <sup>(١)</sup> ومن ظن ان كل من يوصف بالعلم والوجاهة تنعقد ببيعتهم الامامة ويجب على الامة اتباعهم فيها فقد جهل معنى الحل والعقد ومعنى الجماعة والاجماع ، وما تقدم من الاخبار والاکثار ، ومن كلام المحققين في المسألة ولا سيما شروط اهل الاختيار :

#### ٦ - الشروط المعتبرة في الخليفة

قال السعد : وقد ذكر في كتبنا الفقهية انه لا بد للامة من امام يحجي الدين وقيم السنة وينتصف للمظلومين ويستوفي الحقوق ويضعها مواضعها . ويشترط أن يكون مكلفاً مسلماً عدلاً حراً ذكراً مجتهداً شجاعاً ذا رأي وكفاية سميماً بصيراً ناطقاً قريشياً . فان لم يوجد في قريش من يستجمع الصفات المعتبرة ولي كناني فان لم يوجد فرجل من ولد اسماعيل فان لم يوجد فرجل من المعجم اه <sup>(٢)</sup> والمراد بقوله مجتهداً الاجتهاد في الاحكام الشرعية ، بالعلم بأدلتها التفصيلية والتفصيل الاخير في حال فقد القرشي للشافعية وقيل انه من فرض ما لا يقع ،

« ١ » شرح المقاصد « ٢٧٢ ج ٢ » « ٢ » « ص ٢٧١ ج ٢ » ايضاً

( المنار : ج ١٠ ) ( ٩٣ ) ( المجلد الثالث والعشرون )

في أهل لاسلام أحده من المنزلة في الدين والهجرة والسابقة والعقل والعلم والمعرفة بالسياسة ما للستة الذين جعل عمر الامر شورى بينهم . اهـ

أما العدالة التي هي الشرط الاول فهي عند الفقهاء عبارة عن التحلي بالقرائن والفضائل، والتخلي عن المعاصي والردائل، وعما يخل بالمروءة ايضاً، واشترط بعضهم فيها ان تكون ملكة لا تكلفاً، ولكن التكلف اذا التزم صار خلقاً

وأما العلم فيعنون به علم الدين واذا اطلقوه كان المراد به العلم الاستقلالي المعبر عنه بالاجتهاد، ويفهم من كلام بعضهم ان الاجتهاد في الشرع شرط في مجموعهم لا في كل فرد منهم، فقد قال في الروضة وأصلها انه يشترط ان يكون فيهم مجتهد وتقييده شرط العلم بما قيده به يدل على أنه يختلف باختلاف الزمان فان استحقاق الامامة في هذا العصر يتوقف على علوم لم يكن يتوقف عليها في العصور القديمة، وقد ذكر بعض العلماء أن من مرجحات اختيار الصحابة لابي بكر (رض) أنه كان أعلمهم بأنساب العرب وأحوالهم وقواتهم، ولأجل هذا لم يهب من قتل أهل الردة ما هابه عمر، ولابد الآن للامام وجماعة الشورى (أهل الحل والعقد) لذين هم قوام إمامته وأركان حكومته من العلم بالقوانين الدولية والمعاهدات العامة، وبأحوال الأمم والدول المجاورة لبلاد الاسلام وذات العلاقات السياسية والتجارية بها من حيث سياستها وقوتها وما يخاف ويرجى منها، وما يحتاج اليه لاتقاء ضررها والانتفاع بها،..

ومن الآثار في ذلك قول الحافظ في الكلام على مبايعة عثمان من (الفتح):

والذي يظهر من سيرة عمر في امرائه الذين كان يؤمرهم في البلاد انه كان لا يراعي الا فضل في الدين فقط بل يضم اليه مزيد المعرفة بالسياسة مع اجتناب ما يخالف الشرع فيها فلاجل ذلك استخاف (أي أمر) معاوية والمغيرة بن شعبة وعمر بن العاص مع وجود من هو أفضل منهم في أمر الدين والعلم كأبي الدرداء في الشام وابن مسعود في الكوفة اهـ وسيرة أبي بكر وعمر في الخلافة يقتدي بها ولا سيما في الامور العامة السكلية التي تسمى سنة بدليل اشتراط عبد الرحمن إياها مع سنة الرسول على علي وامتناعه عن ترجيحه لعدم جزمه في الجواب أو تقييده بالاستطاعة وترجيحه لعثمان لجزمه بغير قيد لان سنتهما نالت الاجماع ولقوله (ص) « اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر » رواه احمد والترمذي

المنار: ج ١٠ م ٢٣ الاحاديث في اشتراط النسب القرشي في الامام ٧٣٩

عليه العمل بتسليم الانصار واذعانهم لبني قريش ثم اذعان السواد الاعظم من الامة عدة قرون حتى ان الترك الذين تغلبوا على العباسيين وسلبوهم السلطة بالفعل لم يتجرأ أحدهم منهم على ادعاء الخلافة ولا التصدي لانتجهاها حتى بالتغلب الذي يجيئ الكلام فيه بعد ، وما ذلك الا لان الامة كلها مجمعة على ما ذكره معتقدة له ديناً بل كانوا يدعون النيابة عنهم ،

وأما الاحاديث في ذلك فكثيرة مستفيضة في جميع كتب السنة وقد أخرجوها في كتب الاحكام وأبواب الخلافة أو الامارة والمناقب وغيرها ولم يقع خلاف في مضمون مجموعها بين أهل السنة من عرب ولا عجم ، ولم يتصدأ أحدهم من علماء الترك لتأويلها ، وقد طبع بعض الكتب المثبتة لها في الآستانة باذن نظارة المعارف حتى في زمن السلطان عبد الحميد الذي لم يهتم بلقب الخليفة أحد مثله ومنها شرح المقاصد الذي نقلنا عنه هنا ما نقلنا ، وكذا المواقف مع شرحه وحواشيه . وحديث « قدموا قريشاً ولا تقدموها » الذي ذكره الماوردي رواه الشافعي والبيهقي في المعرفة بلاغاً وابن عدي في الكامل من حديث أبي هريرة والبخاري في مسنده من حديث علي كرم الله وجهه والطبراني في الكبير من حديث عبد الله بن السائب بأسانيدها صحيحة . وفي معناه حديث أبي هريرة المرفوع في الصحيحين « الناس تبعم لقريش في هذا الشأن » ولا يزيد ذكر بقية الاحاديث وانما خرجنا الحديث الذي اعتمده الماوردي وذكرنا ما يقرب منه في لفظه لانه لم يخرج به وحسبنا من قوة حديث « الائمة من قريش » من حيث الرواية قول الحافظ ابن حجر في فتح الباري عند ذكره في المناقب من صحيح البخاري ما نصه : قد جمعت طرقه عن نحو أربعين صحابياً لما بلغني ان بعض فضلاء العصر ذكر انه لم يرو الا عن أبي بكر الصديق اه و ذكر الحافظ ان لفظ أبي بكر لسعد ابن عباد في السقيفة في مسند أحمد : والله لقد علمت ياسعد ان رسول الله (ص) قال وأنت قاعد « قريش ولاة هذا الامر » فقال له سعد : صدقت

فمن علم هذا لا يلتفت الى ما يذكره بعض أهل هذا العصر من تأويل تلك الاحاديث والبحث في اسانيد بعض ، او من ان شرط القرشية من الشروط الخلافية وان قال هذا مض كبار المتكلمين فان هؤلاء يذكرون أمثال هذه الخلافات الشاذة عن بعض المبتدعة لاجل الرد عليها ، لا لانها كالخلاف بين أئمة الحق في المسائل الاجتهادية

وكل ما قبله متفق عليه عند أهل السنة ، الا الحنفية فقد أجاز بعضهم تولية غير العالم المجتهد لانه يستعين بالمقتين المجتهدين كالقضاء وقد قال الشيخ قاسم بن قلوبغا في حاشيته على المسامرة لشيخه السكال بن الهمام <sup>(١)</sup> ان الشروط التي لا تمنع الخلافة بدونها عند الحنفية هي الاسلام والذكورة والحرية والعقل وأصل الشجاعة وان يكون قرشياً . اه أي وماعدا هذه فشروط تقديم في الاختيار لاشروط انعقاد ووضح الماوردي هذه الشروط بقوله <sup>(٢)</sup>

« وأما أهل الامامة فالشروط المعتبرة فيهم سبعة ( احدها ) العدالة على شروطها الجامعة ( والثاني ) العلم المؤدي الى الاجتهاد في النوازل والاحكام ( والثالث ) سلامة الحواس من السمع والبصر واللسان ليصح معها مباشرة ما يدرك بها ( والرابع ) سلامة الاعضاء من نقص يمنع من استيفاء الحركة وسرعة النهوض ( والخامس ) الرأي المفضي الى سياسة الرعية وتدير المصالح ( والسادس ) الشجاعة والنجدة المؤدية الى حماية البيضة وجهاد العدو ( والسابع ) النسب وهو ان يكون من قريش لورود النص فيه ، وانعقاد الاجماع عليه ، ولا اعتبار بضرار حين شذخوزها في جميع الناس لان أبا بكر الصديق (رض) احتج يوم السقيفة على الانصار في دفعهم عن الخلافة لما بايعوا سعد بن عبادة عليها ( أي أرادوا مبايعته ) بقول النبي (ص) « الائمة من قريش » فأقلعوا عن التفرد بها ، ورجعوا عن المشاركة فيها حين قالوا : منا أمير ومنكم أمير ، تسليماً لروايته ، وتصديقاً لخبره ، ورضوا بقوله : نحن الامراء ، وأنتم الوزراء وقال النبي ( ص ) « قدموا قريشاً ولا تقدموها » — أي ولا تتقدموها — وليس مع هذا النص المسلم شبهة لمنازع فيه ، ولا قول لمخالف له . اه

أقول : قد تقدم الكلام في العدالة والعلم المشترطين في أهل الاختيار وبأني مثله هنا بالاولى ، أما الاجماع على اشتراط القرشية فقد ثبت بالنقل والفعل ، رواه ثقة المحدثين واستدل به المتكلمون وفقهاء مذاهب السنة كلهم . وجرى ( ١ ) توفي السكال سنة ٨٦١ وهو من أجل علماء الحنفية قيل انه بلغ درجة الاجتهاد المطلق وتوفي الشيخ قاسم المذكور سنة ٨٧٨ والظاهر انه من علماء الترك ، والمسامرة مطبوعة مع شرحها للسكال بن ابي شريف الشافعي المتوفى سنة ٩٠٥ وحاشية الشيخ قاسم بالمطبعة الاميرية سنة ١٣١٦ ( ٢ ) (ص ٥٥٤) من الاحكام السلطانية



ولهذه العلة لم يعط النبي (ص) المفتاح (أي مفتاح الكعبة) للعباس ابن عبد المطلب (رض) (والثاني) أن المهم في الخلافة رضا الناس به واجتماعهم عليه وتوقيعهم إياه وان يقيم الحدود ويناضل دون الملة وينفذ الاحكام، واجتماع هذه الامور لا يكون الا في واحد بعد واحد، وفي اشتراط أن يكون من قبيلة خاصة تضيق وخرج فربما لم يكن في هذه القبيلة من تجتمع فيه الشروط وكان في غيرها اه

وأقول : إن الله تعالى ختم دينه وأتمه وأكمله بكتابه الحكيم الذي أنزله « قرآنًا عربيًّا » <sup>(١)</sup> و « حكمًا عربيًّا » <sup>(٢)</sup> على خاتم رسله العربي القرشي ، واقتضت حكمته أن يكون نشره في مشارق الارض ومغاربها بدعوة قريش وزعامتهم، وقوة العرب وحماية هذه الدعوة بسببهم ، وكل من دخل في الاسلام من الاعاجم وكان له عمل صالح فيه كان تابعاً لهم متلقياً عنهم ، على مساواة الشرع في احكامه بينهم ، ونبوغ كثير من مواليتهم الذين استعربوا بالتبع لهم ، وكانت قريش في جملة بطونها أكمل العرب خلقاً وأخلاقاً وفصاحة وذكاء وفهماً وقوة عارضة كما كانت أصرح نسباً في سلالة اسماعيل وأشرف تاريخاً في العرب بفضائلها وفواضلها وخدماتها لبیت الله تعالى — فكان مجموع هذه المزايا التي كملت بالاسلام مؤهلاً لها لاجتماع كلمة العرب عليها ، ثم كلمة من يدخل في الاسلام من شعوب المعجم بالاولى ، ولا سيما بعد النص من الرسول (ص) بذلك واجماع أصحابه عليه — فحكمة جعله صلوات الله وسلامه عليه خلافة نبوته فيها وسببه أمران (الاول) كثرة المزايا التي تنتشر بها الدعوة ، وتكون بحسب طباع البشر سبباً لجمع الكلمة ، ومنع المعارضة والمزاخمة أو ضعفها — وكذلك كان ، فان الناس أذعنوا لهم على تنازعهم وكثرة من لم يقيم باعلاء الخلافة منهم ولا أخذها بحقها فلم يكونوا يبتغون بديلاً من فرداً أو بيت منهم ، الا الى آخر منهم ، وكان افتئات بعض الاعاجم على بعض العباسيين فسقا عن الشرع اكسائر أنواع التعدي على الاموال والاعراض ( والثاني ) أن تكون اقامة الاسلام متسلسلة في سلاسل أول من تلقاها وودعها اليها ونشرها حتى لا ينقطع اتصال سيرها المعنوي والتاريخي فان

« ١ » هذا اللفظ في سورة يوسف والزمير وفصلت والشوري والأحقاف  
« ٢ » سورة الرعد آية ٣٩

وغرض من يماري أو يكتم شرط القرشية في هذا العصر تصحيح خلافة سلاطين بني عثمان ، وهذا مالا سبيل اليه عند أهل السنة المشتغلين للقرشية باجماع مذاهبهم الا بقاعدة التغلب ، وأما عند الخوارج فلا سبيل اليه البتة . لانهم انما أنكروا شرط القرشية ، نعلخصر الامامة في بيت معين . وماذا يضر العثمانيين ان تكون خلافتهم بالتغلب وقد قال بعض الفقهاء في بني أمية وبني العباس كلهم أو جلهم مثل ذلك

وأما حكمة حصر النبي (ص) الخلافة الشرعية فيهم أو سببه فقد ذكر المتكلمون والفقهاء فيه ما روي من قول أبي بكر الصديق فيه للانصار في سقيفة بني ساعدة : من انهم أوسط العرب نسبا ودارا ، وأعزهم أحسابا . وزاد بعضهم ما كان الصديق في غنى عنه في ذلك الوقت . وأجمع كلام لهم في هذا ما ذكره الشيخ أحمد ولي الله الدهلوي في كتابه ( حجة الله البالغة ) <sup>(١)</sup> وفي بعضه نظر قال : — « والسبب المقتضي لهذا ان الحق الذي أظهره الله على لسان نبيه (ص)

انما جاء بلسان قريش وفي عاداتهم ، وكان أكثر ما تعين من المقادير والحدود ما هو عندهم ، وكان المعدل لكثير من الاحكام ما هو فيهم ، فهم أقوم به ، وأكثر الناس تمسكا بذلك ، وأيضا فان قريشا قوم النبي (ص) وحزبه ولا نفر لهم الا بعلو دين محمد (ص) وقد اجتمع فيهم حمية دينية ، وحمية نسبية ، فكانوا مظنة القيام بالشرائع والتمسك بها ، وأيضا فانه يجب أن يكون الخليفة بمن لا يستنكف الناس من طاعته لجلالة نسبه وحسبه ، فان من لا نسب له يراه الناس حقيرا ذليلا ، وأن يكون ممن عرف منهم الرئاسات والشرف ، ومارس قومه جمع الرجال ونصب القتال ، وأن يكون قومه أقوياء يحمونه وينصرونه ويبدلون دونه الا نفس ، ولم تجتمع هذه الامور الا في قريش ولا سيما بعد ما بعث النبي (ص) ونبه به أمر قريش ، وقد أشار أبو بكر الصديق (رض) الى هذه فقال : ولان يعرف هذا الامر الا لقريش هم أوسط العرب دارا الخ »

« وانما لم يشترط كونه هاشميا مثلا لوجهين ( أحدهما ) أن لا يقيم الناس في الشك فيقولوا انما أراد ملك أهل بيته كسائر الملوك فيكون سببا للارتداد ،

(١) ولد سنة ١١٠١ وتوفي سنة ١١٧٦ وهو مجدد علوم الدين في الهند في القرن الثاني عشر وكتابه هذا في حكمة التشريع طبع في الهند وصر مرارا

المنار: ج ١٠ م ٢٣ عدم تعصب أحد من خلفاء قريش لقريش ٧٤٣

في خلافة عثمان وأظهرها معاوية بعده . ولم يتجدد لقريش شأن في زمن الراشدين لم يكن لها ولا في زمن الامويين والعباسيين الا أن الامويين كانت عندهم عصبية لاهل بيتهم ثم للعربية فقتهم العالم الاسلامي وقلوبهم قبل أن يستكمل ملكهم قرناً واحداً .

ولم يكن لبني تيم في خلافة أبي بكر ولا لبني عدي في خلافة عمر أدنى امتياز على أحد من أقرانهم ، ونزوان بني أمية على مصالح الامة في زمان عثمان كان بسبب ضعفه ، لا بضرورة عصبية منه ، ولم يغفر له الرأي الاسلامي العام هذا بل هاج الناس عليه حتى كان ذلك تمهيداً لتتمكن أصحاب الدسائس الخفية في الاسلام من قتله ، أعني دسائس حزب عبدالله بن سبا اليهودي والمجوس مثيري الفتن في الاسلام

وقد روي ان الامام العادل العاقل عمر حذر عثمان وعلياً وعبدالرحمن من مثل هذا الايثار الاقارب المنافي لهدي الاسلام والمنفذي الى فساد الامر ، فقال لهم لما جعل الامر في الستة : ان الناس لن يعدوكم أيها الثلاثة ، فان كنت يا عثمان في شيء من أمر الناس فاتق الله ولا تحملن بني أمية وبني أبي معيط على رقاب الناس ، وان كنت يا علي فاتق الله ولا تحملن بني هاشم على رقاب الناس ؛ وقال لعبد الرحمن مثل ذلك . ذكره الخافظ في شرح البخاري ، وقوله ان الناس لن يعدوكم مبني على القاعدة التي قررناها وهي ان أمر الخلافة للامة لا للستة الزعماء الذين أراد عمر جمع كلمة الامة بجمع كلمتهم لعلو مكانتهم فيها بمناقبهم على ان النبي (ص) قد أوعد قريشا في بعض الاحاديث بانتقام الله منهم اذا لم يقيموا الحق والعدل والرحمة كما شرعها ، والاحاديث في ذلك متعددة منها قوله (ص) « يا معشر قريش انكم اهل هذا الامر ما لم تحدثوا فاذا غيرتم بعث الله عليكم من يلحاكم كما يلحى القضيبي » رواه أحمد وأبو يعلى عن ابن مسعود . بسند رجاله ثقات وله طريق آخر بلفظ آخر وشواهد ومنها « الامراء من قريش ما عملوا فيكم بثلاث — مارحموا اذا استرحموا وأقسطوا اذا قسموا وعدلوا اذا حكموا » رواه الحاكم عن أنس بسند حسن

هذا وان العباسيين لم يحملوا بني هاشم على رقاب الناس بل كانوا أشد من بني أمية وطأة على العلويين الذين هم خيارهم وفضلوا الفرس ثم الترك على العرب

الملل والامم وليدة التاريخ وريديته

ألم تروا أن سيرة الخلفاء الراشدين تعد هي المثل الاعلى لاحكام الكتاب والسنة النبوية وهديهما ، وان سيرة الخلفاء المدنيين من الامويين والعباسيين الذين نشروا العلوم والفنون ورقوا الحضارة في الشرق والغرب تعد أصل المدنية الاسلامية وسندها ؟ ألم تروا أن صلة العالم الاسلامي بمهد الاسلام الموضوعي (الحجاز) تعد في الدرجة الثانية لصلته بكتابه وسنته ، حتى ان الخليفة الذي نصبته الدولة التركية الجديدة في الآستانة قد لقب نفسه بخادم الحرمين الشريفين كالسلاطين الذين كان الحجاز خاضعاً لهم ؟

ألم تعلموا ان الاسلام على حريته وسماحته قد خص الحجاز وأوجزيرة العرب بأن لا يبقى فيها دينان وأوصى بذلك النبي (ص) في آخر حياته ؟ ألم يبلغكم أن بعض المؤرخين من غير المسلمين قال: لو ان الجيش الذي فتح جنوب فرنسا بعد فتح الاندلس كان كله او اكثره عربياً لملك اوربة كلها ودان له اهلها ، وانما انتقض الافرنج عليه لان اكثره كان من البربر الذين لم يفهموا الاسلام ولم يلتزموا احكامه في حفظ العهود والعدل وعدم الاعتداء على الاموال والاعراض كالعرب ، أفرايتم لوجعل الاسلام خلافة النبوة مشاعاً وتغلب عليها المعجم من القرون الاولى أكان يحفظ الاسلام ولغته كما حفظ بنشر خلفاء قريش له من برهم وفاجرهم ؟ وهذا بحث يتسع المجال لشرحه ولكن في غير هذا المقال الذي نريد أن يكون بقدر الحاجة الطارئة ،

وقد أورد بعض فضلاء العصر شبهة على جعل الخلافة في قريش بأنها تعارض ما جاء به الاسلام من المساواة ومن نزع العصبية وتسود طائفة معينة على سائر المسلمين بل جعلها كالشبهة التي أوردتها بعض العلماء على الشيعة الذين يحصرونها في العلويين من أنها تفتح باب الطعن في الاسلام لغير المؤمنين بزعمهم أن النبي (ص) انما أسس ملكاً لاهل بيته ، وكل ذلك ظاهر البطلان كما بيناه في موضع آخر من المنار فان قريشاً بطون كثيرة متفرقة وكان بينها من التعادي في الجاهلية ما بين غيرها من قبائل العرب وبطونها ومنه عداوة بني عبد شمس لبني هاشم التي خفيت في بعد فتح النبي (ص) لمكة وتأليفه لابني سفيان كبير بني أمية وفي خلافة أبي بكر وعمر ، وبدأ الاستعداد لظهارها

وكان الصحابة يبايعون النبي ( ص ) على السمع والطاعة في المنشط والمكروه وقول الحق والقيام به فيما استطاعوا وعدم عصيانه في معروف ، كما قال تعالى في مبايعة النساء له ( ولا يعصينك في معروف ) وقد صح أن النبي (ص) هو الذي كان يلقنهم قيد الاستطاعة عند المبايعة . <sup>(١)</sup> وقد بايعوه أيضاً على الاسلام وعلى الهجرة وعلى الجهاد والصبر وعدم الفرار من القتال وعلى بيعه النساء المنصوصة في القرآن . والاحاديث في هذا معروفة في الصحيحين والسنن . نخص بالذكر منها حديث عبادة بن الصامت المتفق عليه ولفظه كما في كتاب الفتن من البخاري : دعانا النبي (ص) فبايعنا فقال فيما أخذ علينا أن بايعنا على السمع والطاعة في منشطنا ومكرهنا وعسرنا ويسرنا وأثرة علينا وان لا تنازع الامر أهله « إلا أن تروا كفرا بواحا عندكم من الله فيه برهان » ولفظه في باب المبايعة من كتاب الاحكام « بايعنا رسول الله (ص) على السمع والطاعة في المنشط والمكروه وأن لا تنازع الامر أهله ، وأن تقوم أو نقول بالحق حيث ما كنا لانخاف في الله لومة لائم » قال الحافظ في شرح حديث البخاري في المبايعة على السمع والطاعة الذي تقدم في الأصل عند قوله فيه من كتاب الفتن « وأن لا تنازع الامر أهله » أي الملك والامارة ،

وجملة القول ان العلماء اتفقوا على وجوب الخروج على الامام بالكفر واختلّفوا في الظلم والفسق لتعارض الادلة ومنها سد ذريعة الفتنة والتحقيق المختار ان على الافراد الامر بالمعروف والنهي عن المنكر بشروطهما دون الخروج على وليّ الامر بالقوة ، وأما أهل الحل والعقد فيجب عليهم ما يرون فيه المصلحة الراجحة حتى القتال وقد تقدم النقل في هذا في مسألة سلطة الامة وسنعود اليه في بحث ما يخرج به الامام من الخلافة

#### ٨ - ما يجب على الامة بالمبايعة

ومتى تمت المبايعة وجب بها على المبايعين وسائر الامة بالتبعية لهم الطاعة للامام في غير معصية الله والنصرة له، وقتال من بغى عليه أو استبد بالامر دونه، وسيأتي الكلام على دار العدل والجماعة ، وما يتعلق بها كحكم الهجرة وأهم ما يجب التذكير به من طاعة الامام الحق على كل مسلم وكذا الامام الضرورة أو التغلب على كل من بايعه بالذات ومن لزمته بيعه أهل الحل والعقد — (المنار : ج ١٠) (٩٤) (المجلد الثالث والعشرون)

وأما العلويون فكانوا أزهّد الناس في الدنيا وملكها ، ولولا ذلك لسعوا لها سعيها ، ومن صح منه الهوى أرشد للحيل ، ولم يتول أحد منهم الامامة بعد ان نزل عنها الامام الحسن السبط عليه السلام الا أئمة الزيدية في اليمن فكانوا وما زالوا أفضل وأعدل أهل بيت تولوها بعد الراشدين . واما ادارسة المغرب فيلقبون بالسلطين وأما العبديون فكانوا أدعياء في النسب وفي الاسلام أيضاً

وجملة القول ان الشعوبية اوردوا شبهات كثيرة على العرب وعلى قريش وأجاب عنها العلماء كابن قتيبة وغيره ، ولكل قوم محامد ومساوى ودين الله فوق كل شيء وما صح دليله راجعت عليه الامة او سوادها الاعظم في خير القرون لا تقبل رأياً ولا بحثاً في نقضه والا لم يبق لنا شيء . من ديننا ، وما كانت أهواء العصبية والحباة في الدين الا فتنة لنا ، وضارة بعربنا وعجمنا ، وان جهل ذلك الكثيرون منا ، وان حكمة الشارع ( ص ) في جعل خلافة نبوته في قريش منزهة عن العصبية الجاهلية التي حرّمها ، ولبابها مكان قريش من هذا الدين ولغته وأهلها . إذ لم تقم له قائمة الا بهم وبها ، ثم لم يخدمه أحد من الاعاجم الا من أتقنها ، نخدمه أولاً من استعرب من الفرس ، ثم جدد قوة دولته العنانيون من الترك ، بعد ان مزق شمله وأضعفه سلفهم ، وسنبنين بعد ما يجب له علينا وعليهم .

#### ٧ - صيفة المبايعة

الامامة عقد تحصل بالمبايعة من أهل الحل والعقد لمن اختاروه اماماً للامة بعد التشاور بينهم ، والاصل في البيعة أن تكون على الكتاب والسنة وإقامة الحق والعدل من قبله وعلى السمع والطاعة في المعروف من قبلهم . ففي الصحيح ان عبد الرحمن ابن عوف قال في مبايعة له ثمان : أبايك على سنة الله ورسوله والخليفتين من بعده ، وبايعه الناس على ذلك . وان الناس لما اجتمعوا على عبد الملك بن مروان بعد قتل عبد الله بن الزبير بايعه عبد الله ابن عمر ( رض ) بعد ان كان امتنم عن مبايعةهما دعاً لاجل الخلاف والتفرقة . فكتب اليه : اني أقر بالسمع والطاعة لعبد الله عبد الملك أمير المؤمنين على سنة الله وسنة رسوله فيما استطعت ، واني بني قد أقروا بذلك .

بينكم بالباطل الا ان تكون تجارة عن تراض منكم ولا تقتلوا انفسكم ان الله كان بكم رحيمًا ) قال فسكت ساعة ثم قال اطع في طاعة الله واعصه في معصية الله اه وقد أعز الله البشر بالاسلام ومقتضى الكتاب والسنة انه لا طاعة ولا خضوع فيه الا لله تعالى ، وطاعة الرسول من طاعته لقوله ( من يطع الرسول فقد اطاع الله ) وطاعة اولي الامر كذلك لقوله ( وأولي الامر منكم ) ولذلك اشترط فيها ان تكون في تنفيذ اصول شرعه او فروعه . وقد قال بعض امراء بني أمية لبعض علماء التابعين : أليس الله قد أمركم بأن تطيعونا في قوله ( وأولي الامر منكم ) ؟ فقال له : أليست قد نزلت عنكم — يعني الطاعة — اذ خالفتم الحق بقوله ( فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ) ؟ نقله الحافظ في الفتح : قال ومن بديع الجواب وذكره . على ان اولي الامر هنا الجماعة أي الامة كما تقدم

## ٩ — ما يجب على الإمام للملة والامة

يجب على الامام نشر دعوة الحق ، واقامة ميزان العدل ، وحماية الدين من الاعتداء والبدع ، والمشاورة في كل ما ليس فيه نص ، وهو مسئول عن عمله يراجع كل أحد من الامة فيما يراه خطأ فيه ، ويحاسبه عليه أهل الحل والعقد ، وقد قال (ص) « الامام الذي على الناس راع وهو مسئول عن رعيته » رواه الشيخان من حديث لابن عمر وغيرهما . وقد بين الماوردي ما يجب عليه في عشر قواعد كلية لم يذكر منها مسألة المشاورة ، على كثرة النصوص فيها ، واستفاضة آثار الراشدين في الجري عليها ، اتباعاً لما صح من عمل النبي (ص) بها ، قال : « والذي يلزمه من الامور العامة عشرة أشياء :

( أحدها ) حفظ الدين على أصوله المستقرة ، وما أجم عليه سلف الامة ، فان نجم مبتدع أو زاغ ذو شبهة عنه ، أوضح له الحق وبين له الصواب ، وأخذه بما يلزمه من الحقوق والحدود ، ليكون الدين محروساً من خلل ، والامة بمنوعة من زلل ( الثاني ) تنفيذ الاحكام بين المتشاجرين ، وقطع الخصام بين المتنازعين ، حتى نعم النصفة فلا يتمدى ظالم ، ولا يضعف مظلوم ( الثالث ) حماية

أداء زكاة المال والانعام والزرع والتجارة — والجهاد الواجب وجوباً كفائياً على مجموع الأمة والواجب وجوباً عينياً على أفرادها رجالاً ونساء على ما هو مبين في كتب الفقه ، كما يجب عليهم طاعة من ولاهم أمر البلاد من الولاة السياسيين والقضاة وقواد الجيوش دون غيرهم ، ويجب على هؤلاء الخضوع له فيما يقيد به سلطتهم وفي عزله إياهم اذا عزلهم ، والشرط العام في الطاعة أن لا تكون في معصية الله تعالى والاحاديث الصحيحة في هذا معروفة وجمع على معناها . ومن الاخبار والآثار التي يحسن إيرادها هنا ما رواه مسلم في صحيحه عن عبد الرحمن بن عبد رب الكعبة قال : دخلت المسجد فاذا عبد الله بن عمرو بن العاص جالس في ظل الكعبة والناس مجتمعون عليه فأتيتهم فجلست اليه فقال : كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فنزلنا منزلاً فنا من يصلح حباؤه ومنا من ينتضل ومنا من هو في جشره <sup>(١)</sup> اذ نادى منادي رسول الله صلى الله عليه « الصلاة جامعة » فاجتمعنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « انه لم يكن نبي قبلي الا كان حقاً عليه أن يدل أمته على خير ما يعملهم وينذرهم شر ما يعملهم ، وان أمتكم هذه جمل عافيتها في أولها وسيصيب آخرها بلاء وأمر تنكرونها وتجيء فتنة فيرقق بعضها بعضاً <sup>(٢)</sup> وتجيء الفتنة فيقول المؤمن هذه مهلكتي ثم تنكشف وتجيء الفتنة فيقول المؤمن هذه ، فمن أحب أن يرحل عن النار ويدخل الجنة فلتأته منيته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر وليأت الى الناس الذي يحب ان يؤتى اليه . ومن بايع اماماً فأعطاه صفقة يده ، وثمرة قلبه . فليطعمه ان استطاع فان جاء آخر ينازعه فاضربوا عنق الآخر » فدنوت منه فقلت له : أنشدك الله أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فأهوى الى أذنيه وقلبه بيديه وقال سمعته أذناي ووعاه قلبي ، فقلت له هذا ابن عمك معاوية يأمرنا أن نأكل أموالنا بيننا بالباطل ونقتل أنفسنا والله يقول ( يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم

( ١ ) انتضلوا وتناضلوا — تباروا في الرمي بالسهم ومثلها الرصاص . والجشمر

بالتحريك الدواب تجعل في مكان ترعى فيه وتبيت ، وهو ما يسمونه الآن التريع

( ٢ ) يرقق الفتنة بعضها بعضاً : يجعله رقيقاً اي ضعيفاً وانما ذلك بمجيء

متاخرها أشد مما قبله ، فيبعد المتقدم رقيقاً بالاضافة الى ما بعده



المنازل: ج ١٠ م ٢٣ العلوم والفنون الواجبة. الشورى في الاسلام ٧٤٩

ما زال يحجب درّ الدهر أشطره يكون متبعاً يوماً ومتبعاً  
حتى استمر على شزر مريرته مستحكما الرأي لا تخاولا ضرها<sup>(١)</sup>

(أقول) عبارته في الواجب الاول في منتهى التحقيق ، وهو المحافظة  
على ما أجمع عليه السلف الصالح من الدين واطلاق الحرية للامة فيما سواه من  
المسائل الاجتهادية من حيث العلم وعمل الافراد في العبادات ، واما ما يتعلق  
بالسياسة والقضاء المنوط بالحكومة فله أن يرجح بعض الاحكام الاجتهادية  
على بعض ، باستشارة العلماء من أهل الحل والعقد ، ولا سيما اذا لم يكن هو  
من اهل الاجتهاد في الشرع ، ولقد كان ائمة الدين يطيعون الخلفاء فيما يخالف  
اجتهادهم من امور الحكومة اذا لم يخالف النص القطعي من الكتاب والسنة  
ولكنهم لم يطيعوهم في القول بخلق القرآن لانه من امور العقائد التي خالفوا  
فيها السلف .

والجهاد الذي ذكره في الواجب السادس أراد به القتال العيني والكفائي  
وانما يجب على كل مكلف اذا استولى العدو على بعض بلاد المسلمين وتوقف  
دفعه على ذلك والا اكتفى بمن يستنفرهم الامام بحسب الحاجة ؛ والجهاد قد  
يكون بالمال واللسان ومنه الدعوة الى الاسلام بالبرهان ، وتجب طاعة الامام  
في التعليم العسكري بنظام القرعة وغيره ، وعليه أن يعد للاعداد ما يستطيع من  
قوة ليقا تلهم بما يقا تلونابه أو يفوقهم ، ومنه انشاء البوارج والغوصات والطيارات  
الحربية وأنواع الاسلحة الخ وتجب طاعته في ذلك كله بالمال والنفس بنص قوله تعالى  
(وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ) والخطاب للامة وانما الرئيس هو الذي يوحد  
النظام فيها . وعلى هذا تكون العلوم والفنون الطبيعية والكيمائية والآلية  
كلها من الواجبات الكفائية وما لا يتم الواجب المطلق الا به فهو واجب .  
وليس في الاسلام جهاد يجب به قتال كل مخالف وان كان معاهدا أو ذميا

١٠ — الشورى في الاسلام

(أقول) وأهم ما يجب على الامام المشاورة في كل ما لا نص فيه عن الله ورسوله ،

(١) المرير والمريرة الحبل والشزر القتل من جهة اليسار وهي اشد ، اي  
حتى ثبت واطرد عزمه وقوته على طريقة واحدة لا تردد فيها ولا ضعف كالخيل  
المفتول اشد القتل ، والفخم الضخم البطي والحركة والضرع التحريك الضعيف والجبان

البيضة<sup>(١)</sup> والذب عن الحريم ، ليتصرف الناس في المعاش وينتشرُوا في الاسفار، آمنين من تغريب بنفس أو مال ( والرابع ) اقامة الحدود لتحصان محارم الله تعالى عن الانتهاك ، وتحفظ حقوق عباده من اتلاف واستهلاك ( والخامس ) تحصين الثغور بالعدة المانعة، والقوة الدافعة، حتى لا تظهر الاعداء بغرة يذتهكون فيها مجرمًا ، أو يسفكون فيها مسلم أو معاهد<sup>(٢)</sup> دماءً ( والسادس ) جهاد من عاند الاسلام بعد الدعوة ، حتى يسلم أو يدخل في الذمة ، ليقام بحق الله تعالى في اظهاره على الدين كله ( والسابع ) جباية النقيء والصدقات على ما أوجبه الشرع نصًّا واجتهاداً من غير خوف ولا عسف ( والثامن ) تقدير العطايا وما يستحق في بيت المال من غير سرف ولا تقتير ، ودفعه في وقت لا تقديم فيه ولا تأخير ( التاسع ) استكفاء الامناء ، وتقليد النصحاء ، فيما يفوضه اليهم من الاعمال ، ويكله اليهم من الاموال ، لتكون الاعمال بالكفاءة مضبوطة ، والاموال بالامناء محفوظة ، ( العاشر ) أن يباشر بنفسه مشارفة الامور وتصفح الاحوال لينهض بسياسة الامة ، وحراسة الملة ، ولا يعول على التفويض تشاغلاً بلذة أو عبادة ، فقد يخون الامين ويفش الناصح ، وقد قال الله تعالى ( يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله ) فلم يقتصر الله سبحانه على التفويض دون المباشرة ، ولا عذره في اتباع الهوى حتى وصفه بالضلال . وهذا وان كان مستحقاً عليه بحكم الدين ومنصب الخلافة فهو من حقوق السياسة لكل مسترع . قال النبي عليه السلام « كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته » ولقد أصاب الشاعر فيما وصف به الزعيم المدبر حيث يقول ( البسيط )  
وقلدوا أمركم لله دركم رجب الذراع بأمر الحرب مضطلعا  
لا مترفاً ان رخاء العيش ساعده ولا اذا عض مكروه به خسما  
وليس يشغله مال يشمره عنكم ولا ولد ينبغي له الرفعا<sup>(٣)</sup>

- (١) البيضة في اللغة الواحدة من بيض الطير وبيضة الحديد ، وحوزة كل شيء وهي المراد هنا أي يحمي حوزة الامة وهو ما يسمونه اليوم بالامن العام  
(٢) المعاهد هنا يشمل أهل الذمة ومن بيننا وبينهم معاهدات من الاجانب  
(٣) هذا البيت لم يذكره الماوردي لئلا يتوهم انه ينبغي أن يكون ولي الامر أبتزمد ما وان كان النقي للامن والولد باعتبار ما وصفناه وهو الشغل بهما عن مصلحة الامة

ولذلك كانوا اذا راجعوه في أمر امر به ورأوا المصلحة في غيره سألوه أقاله أو فعله بوحى من الله أم من رأيه ؟ فإذا قال انه من رأيه ذكروا رأيهم وقد يعمل به ورجحه على رأيه كما فعل في يوم بدر فقد جاء « ص » ادنى ماء فنزل عنده فقال الجباب بن المنذر : يا رسول الله أرأيت هذا المنزل أمتزلا أنزلكه الله ليس لنا ان نتقدمه ولا ان نتأخر عنه ؟ أم هو الرأي والحرب والمكيدة ؟ قال « بل هو الرأي والحرب والمكيدة » فقال يا رسول الله ليس هذا بمنزل فانهض بالناس حتى نأتي ادنى ماء من القوم فنزله ثم نفور ما وراءه الخ فقال له النبي « ص » « لقد أشرت بالرأي » وعمل برأيه . وفي رواية ابن عباس عند ابن سعد أن جبريل نزل فقال للنبي « ص » الرأي ما اشار به الجباب بن المنذر

وقد استشار « ص » ابا بكر وعمر « رض » في اسرى بدر فاختلف رأيهم فقال « لو اجتمعنا ما عصيتكما » وكان رأيه موافقا لرأي ابي بكر فأنقذه ثم نزل الوحي بما يؤيد رأي عمر وهو قوله تعالى ( ما كان لني ان يكون له اسرى حتى يشخن في الارض ) الآيتين فقال « ص » لعمر « كاد يصيبنا في خلافتك شر » والروايات في هذه المسألة كثيرة . وكل هذا كان قبل امر الله تعالى اياه بمشاورتهم فانه نزل في غزوة احد وفيها رجح رأي الاكثرين على رأيه « ص » ورأي كثير من كبراء الصحابة ( رض ) وأخرج ابن مردويه عن علي كرم الله وجهه قال سئل رسول الله « ص » عن العزم — أي قوله تعالى ( وشاورهم في الامر فاذا عزمت فتوكل على الله ) فقال « مشاورة أهل الرأي ثم اتباعهم »

وقد حققنا مسألة الشورى في الحكومة الاسلامية بالتفصيل في تفسير هذه الآية من سورة آل عمران وتفسير ( أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر منكم ) من سورة النساء . وبيننا في الاول الحكمة في ترك الرسول « ص » نظام الشورى للامة وعدم وضع أحكام لها ، وملخصه ان النظام يختلف باختلاف احوال الامة في كثرتها وقلتها وشؤونها الاجتماعية ومصالحها العامة في الازمنة المختلفة فلا يمكن ان تكون له احكام معينة توافق جميع الاحوال في كل زمان ومكان ، ولو وضع لها أحكاماً مؤقتة لحشي ان يتخذ الناس ما يضعه لذلك العصر وحده ديناً متبعاً في كل حال وزمان وان خالف المصلحة ، كما فعلوا في الاخذ بظواهر مبايعة أبي بكر وعثمان واستخلاف عمر . فاكفى بشرع الله للمشاورة وتربيته « ص » الامة عليها بالعمل . على أن أولي العصية خالفوا

ولا اجماع صحيحا يحتاج به ، أو مافيه نص اجتهداي غير قطعي ، ولا سيما أمور السياسة والحرب المبنية على أساس المصلحة العامة ، وكذا طرق تنفيذ النصوص في هذه الامور اذ هي تختلف باختلاف الزمان والمكان ، فهو ليس حاكما مطلقا كما يتوهم الكثيرون بل مقيد بأدلة الكتاب والسنة وسيرة الخلفاء الراشدين العامة وبالمشاورة ، ولولم يرد فيها الا وصف المؤمنين بقوله تعالى (وامرهم شورى بينهم) وقوله لرسوله (وشاورهم في الامر) لكفى ، فكيف وقد ثبتت في الاخبار والآثار قولنا وعملا ، وسبب هذا الامر للرسول «ص» بالمشاورة في امر الامة ، جملة قاعدة شرعية لمصالحها العامة ، فان هذه المصالح كثيرة الشعب والفروع لا يمكن تحديدها ، وتختلف باختلاف الزمان والمكان فلا يمكن تقييدها ، وقد ذهب به من علماء السلف الى أن النبي «ص» كان غنيا عن المشاورة فلولا ارادة جعلها قاعدة شرعية لما أمره الله بها . روي عن الحسن البصري في تفسير قوله تعالى (وشاورهم في الامر) أنه قال : قد علم الله أنه مابه اليهم من حاجة ولكن أراد أن يستن به من بعده . وروي في المرفوع ما يؤيده فقد اخرج ابن عدي والبيهقي بسند حسن عن ابن عباس أن الآية لما نزلت قال رسول الله «ص» « اما ان الله ورسوله لغنيان عنها ولكن جعلها الله رحمة لامتي فمن استشار منهم لم يعدم رشدا ، ومن تركها لم يعدم غيا » اي شرعها الله تعالى لتحقيق الرشد في المصالح ومنع المفاسد فان الغي هو الفساد والضلال . ولكن الاحاديث الصحيحة ناطقة بأن النبي «ص» لم يكن مستغنيا عن غيره من الناس الا فيما ينزل عليه فيه الوحي وقال « انتم أعلم بأمر دنياكم » رواه مسلم عن عائشة وأنس وقال « ما كان من أمر دينكم فالي ، وما كان من امر دنياكم فأنتم أعلم به » رواه أحمد وفي حديث رافع بن خديج في صحيح مسلم أيضا انه «ص» قال « إنما انا بشر ، اذا امرتكم بشيء من امر دينكم فخذوا به واذا امرتكم بشيء من رأيي فانما انا بشر » وهذا هو الموافق لقوله تعالى ( قل إنما انا بشر مثلكم يوحى الي ) فهو ممتاز على البشر بالوحي اليه ولكنه فيما عداه وعدا ما يستلزمه بشر فنجوز عليه الاعراض البشرية ، ويحتاج الى غيره في الامور الكسبية ، وكونه اكل البشر لا يقتضي ان يحيط بكل شيء علما ويقدر على كل عمل فان هذا الله وحده ( قل لا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم اني ملك )

## الخليفة الاسلامي

وترجمه بالعربية  
أحدث تلاميذ دار الدعوة والارشاد  
الشيخ عبد الرزاق  
للملح آبادي  
محرر جريدة (بيغام) الهندية

ألفه باللغة الاوردية  
أحد رعماء النهضة الهندية  
مولانا ابو الكلام  
صاحب مجلة الهلال الهندية

### باب ١٠ أئمة من قریش

#### فصل

تحقيق ماره قرش واشتراط القرشية

إذا تتبعنا الكتاب والسنة والآثار والدلائل الشرعية والعقلية ، لا نجد فيها دساقطاً على تخصيص الخلافة والامامة بقرش نعم ، يحزم بصحة الأحاديث التي وردت في هذا الباب . ولذلك خطبه أبي بكر الصديق في سقيفه بني ساعدة على مسم من الصحابة . وعدم انكارهم عليها ، وشهرة هذا الاسم فيهم ومن بعدهم إلى انقرض لدولة العباسية أيضاً صحبة - ولكن الحقيقة مع ذلك كله على خلاف ما يفهمه الناس ، لأنه كما لا ينكر ما ذكرناه آنفاً ، لا ينكر أن الشريعة الغراء لم تحصر الخلافة قط وقوم دون قوم وقبيلة دون أخرى - بل ما شئت عن هذه الشريعة . ولكن لا يسعك أن تقول هذا . لأنها إنما جاءت لتحرير الانسانية من القيود والاعلال التي كانت عليها ولاعلاء شأنها ورفع معاملها وعلان ناموس العمل وهدم أوثان العصبة والامتيازات القومية الباطلة ، فهل ترجم بعد هذا المهقري ، ونشيد بأيديهم هيكلًا جديدًا لتلك الاوثان المجدودة ؟<sup>(١)</sup>

(١) باللعجب ! اعترف الكاتب بصحة الأحاديث واجماع الصحابة ومن بعدهم قولاً وعملاً على كون الخلافة في قریش ثم شرع ينفى هذا الاثبات بنظرية ظاهرة البطلان = (المنار: ج ١٠ ص ٩٥) (المجلد الثالث والعشرون)

ما شرعه الله باتباع اهوائهم ومطامعهم لتقصير أولي الامر في وضع هذا النظام لكل زمان بما يناسبه، كما ضبط عمر « رض » الامر في زمنه بما يناسبه، بل غني عماؤنا بمسائل الفجاسة والحيف والبيع أشد من عنايتهم بهذه المسألة حتى قال امام كبير مثل الاشعري ان بيعة رجل واحد من أهل الحل والعقد تلزم الامة اذا أشهد عليها، فأنى يستقيم أمر أمة تعمل بهذا القول في رياستها العامة؟

وأما الآثار عن الراشدين في المشاورة فكثيرة (منها) ما رواه الدارمي والبيهقي عن ميمون بن مهران ان أبا بكر كان يسأل عامة المسلمين عما لا يجد فيه نصاً من الكتاب ولا سنة عن النبي (ص) هل يعلمون عن النبي (ص) فيه شيئاً — فربما قام اليه الرهط فقالوا نعم قضى فيه بكذا فيأخذ به ويحمد الله تعالى (قال) وان أعياه ذلك دعاء رؤس المسلمين وعلماءهم فاستشارهم فاذا اجتمع رأيهم — على أمر قضى به، وان عمر بن الخطاب كان يفعل ذلك — وزاد انه كان بعد النظر في الكتاب والسنة ينظر فيما قضى به أبو بكر أيضاً لانه كان لا يقضي الا بنص أو مشاورة. وانظر الى الفرق بين سؤال عامة المسلمين عن الرواية واختصاص الرؤساء والعلماء بالمشاورة — ذلك بأنهم هم جماعة أولي الامر وأهل الحل والعقد الذين أمر الكتاب بطاعتهم بعد طاعة الله ورسوله وقال في احالة أمر الامة اليهم ( ولوردوه الى الرسول والى أولي الامر منهم لعلهم الذين يستنبطونه منهم ) (للكلام بقية)

﴿ تنبيه ﴾ لهذه المقالة بقية تأتي من أهم مباحثها مسائل الاستخلاف والعهد وخلافة الضرورة والتغلب وما يخرج به الخليفة من الامامة وعزله والخروج عليه ودار العدل والجور، وتعدد الخلفاء في وقت واحد، وحال المسلمين فيه اليوم وحكوماتهم المستقلة، وتعارض المانع والمقتضي في توحيد مقام الخلافة، أو ما يجب على المسلمين ويحظر عليهم في ذلك .

وقد علم مما نشر ويزداد وضوحاً فيما سينشر ان خلع حكومة الجمعية الوطنية في انقرة لمحمد وحيد الدين نافذ شرعاً، وأنه ليس الآن خليفة ولا سلطاناً، ولا يتوقف تصحيح خلعه على تكفيره كما ادعى بعض من كتب في المسألة فقال اننا رأينا منه كفراً بواحاً أي ظاهراً لا يحتمل التأويل، وانما يؤخذ الحكم مما ذكرناه في مسألة المبايعة ومسألة سلطة الامة، ويوضحه ماسياًني

طعنتم في اماره آيه وقد كان لها أهلا ، وان أسامة لها أهل « فنأمل وقوله عليه السلام كيف لركلمة « الاهر » ليعلم ان الامارة ولرأسة تتوقف على الاملية لاغير <sup>(١)</sup> - وفول عائشة (رض) في زيد مشهور حيث قالت : لو كان زيد حيا ، ما استخاف رسول الله (ص) غيره <sup>(٢)</sup> وسرية اسامة التي نحن صدددها كانت مشتملة على سادات من المهاجرين والانصار وفحول من العرب العرباء وفريش أصحاب الجند البادخ . وكان فيها أبو بكر الصديق الذي خاف رسول الله (ص) ، وصار بعد بضعه أيا - أميراً للمؤمنين ، ورئيسا للمسلمين <sup>(٣)</sup>

وهكذا أمر بلال الحبشي ، وصهيب الرومي ، وسلمان الفارسي معلوم مشهور ، حتى إن عمر الفاروق القرشي كان يقول في بلال : سيدنا ومولانا وإذا رأى صهيبا يقول : نعم العبد صهيب . لو لم يحف الله لم يعضه . وأوصى حير وفاته أن يصلي عليه صهيب - وأمير المؤمنين علي عليه السلام القرشي الهاشمي كان يقول في سلمان : سلمان منا أهل البيت <sup>(٤)</sup> فكان من أمر العرب

- (١) هذا لا يحارض الأحاديث التي هي أصح منه والاجماع في الامامة العظمى وهو في امة سرية من الجش ولو ارضوا لكانت هي أولى بالترجيح
- (٢) رَأْد عائشة هذا ناد قد ثبت بجلاله ببعض الاحداث في امامة قرش حتى ما كان منها احمارا عن المستقبل اذ كيف استخلفه وقد امله الله بان الخلافة ستور في قرش تدفعه . وبما ظهر من حكمة الشرع في عدم استخلاص شخص منه
- (٣) سبحانه الله . كيف ذكر المسلمين اليوم من الاناس والاحساب في يخرجون بها ويمدون بها موازين الشرف . نعم كانت منودة من ذلك الزمن المبارك فلم يكن يتغير اذك الا في العمل المتقوى ، فأقاهم وأمرهم الى الله وإلى رسوله كان أشرف واكبر من غيره ، وهذا أسامة مع تأخره في النسب كان يقدم في الطاء على شرفاء قریش ، وقد اعترض مرة عبد الله بن عمر على تقديم أسامة عليه فقال له أبوه عمر بن الخطاب أمه المؤمنين : كان أبوه أحب الى رسول الله من ايك ، وكان أحب الى رسول الله منك فاعجب هذا الانقلاب الذي أحدثه الاسلام في أولئك الذين كانوا يحتقرون سائر اناس ويمدون كافة البشر أدنى وأحط منهم . حتى لاهم اتوا يوم بدر من منازل كياة يثرب فردوهم بلا قتال ولتبتهم بعد الاسلام بخضعون لامارة العبيد وابناء العبيد ولا يستنكفون منها . يقدم ابن العبد على ابن السلطان فيظل ساكنا ولا يفوه بكلمة : اه من حاشية الاصل
- (٤) بل هذا حديث مرفوع رواه الطبراني في الكبير والحاكم عن عمرو بن عوف

لسنا في حاجة الى لاطناب والتفصيل ، اذ كل مر له أدنى معرفة بالشريعة يعلم حق العلم أنها من أول نشأتها اتقضت على قصور الامتيازات القومية الفخمة ودكتها ذك واحدة ، حتى جعلتها أثراً بعد غير — ماذا كان حال العرب قبل الاسلام ؟ كانوا في غابة من العصبية ، مبالغين في اعتبار النسب ، غير مبالغين بمسواهم ، لا يرون لاحد شرقاً ولا فضلاً ، حتى لرعاة منهم كانوا يشخون أمام الملوك والعظماء ، ويعدون القياصرة والاكاسرة . يبين أمام عزم القومي وشرفهم النسبي - ليست العرب وحدها ، بل الدنيا كلها كانت سائرة على هذا المنهج . طاكفة على هذه لاوثان ، موثقة بهذه العيود والاصفاد ، ظهر الاسلام بها حم قبل كل شيء هذه الاصنام . وبأدى مبادئه بأعلى صوته : ( يا أيها الناس إنا خلقناكم من مرد كروا ) وأننى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا إنا أكرمكم عند الله أتقاكم ( ٢٩ : ١٢ ) جعر أساس الشرف والفضل للعمل وحده . فمن علا به عمله فهو شريف فاضل ، ومن سقط به عمله فهو ساقط مهين ، مهما كان ريم النسب عالي الحسب . وقال ( أن لا زور وازرة وزر أخرى \* وأر ليس للسان الا ماسعى \* وأر سعيه سوف يرى ) ( ٤٦ : ٥٣ ) وكان صاحب لوائه ( ص ) يصيح بين الامام « ليس منا من دعا الى عصبية ، ليس منا من قابل على عصبية . وليس منا من مات على عصبية » وأوصى أمته في آخر حياته يوم الحج الا لبر قائلاً « لا فضل لعربي على عجمي ، ولا لعجمي على عربي ، كلكم أبناء آدم » ( الشبحان ) وقال « ليس لاحد فضل على أحد الا بدين وتقوى ، الناس كلهم بنو آدم وآدم من تراب » ( رواه الجماعة ) فظهر الاسلام وقيامه ضمان المساواة في النوع الانساني ، فلا فضل بعده للعربي على عجمي ولا لعجمي على عربي ، الناس كلهم احوان ، أبوهم آدم وأمههم حواء ، وإنما الافضل أحسنهم عملاً وأقومهم طريقة وأتقاهم لهم ! أما عمله ( ص ) فشاهد على ذلك ، فانه لما بعث آخر بعث في حياته أمر عليه أسامة بن مولاة زيد ، فأنكر على هذا بعض السذج فقال ( ص ) « لقد

= وهي كود ذلك يعارض تحريره للانسانية الخ ثم يني على ذلك تاويل الاحاديث وانكار الاجماع تاسياني من الروايات الشاذة والآراء التي سنين بطلانها في مواضعها ، ثم نعرضها على أقرءاء ليزروا راجعها من مرجوحها



فهو حق، سواء فهمناه او لم نفهمه ، ولذا لم نستبعده بمجرد فهمنا وعقلنا بل استبعده لاننا ما وجدنا فيه، وقلنا: انه لا يليق بهذا الدين ، دين القطر حين المساواة ، دين العمل

## من التخرافات الى الحقيقة

- ٧ -

( ٧٠ ) اعتنى المسلمون قديماً بالرياضة البدنية اعتناء زائداً، لار العمل الصحيح لا يكون الا في الجسم الصحيح . ولذلك كانوا يعلمون الشان فن الفروسية والرماية والسباحة اتباعاً للحديث الشريف القائل « علموا أولادكم السباحة والرماية »<sup>(١)</sup> « وعليك بالرمي فانه خير لهُوكم »<sup>(٢)</sup> « والرمي خير ما لهُوتم به »<sup>(٣)</sup>

لبأمل العاقل نتيجة دين يأمر بتوسيع دائرة المعارف وتزويد أسباب الثروة وتقوية البدن ! ( وفي الحرب ) وهذه الاركان الثلاثة متصل بعضها ببعض كملصقت محاسن الاخلاق بالتحاب والتواد ، هل يقف أمام قوم هذا منهاهم مهمل قل عددهم وعديدهم أعظم أمباطورة ؟

( ٧١ ) الرحمة للصغير واحترم الكبير كان خلقاً راسخاً لانه (ص) قال « لبس منا من لم رجم صغيرنا ويعرف شرف كبيرنا »<sup>(٤)</sup>

( ٧٢ ) الاقتصاد كان أساساً بناءً ومحترماً لانه جاء في الحديث « ماعال من اقتصد »<sup>(٥)</sup>

( ٧٣ ) وأما الشج فذكر مذموماً جيداً ، جاء في الحديث الشريف « محقق الاسلام محقق الشج نبي »<sup>(٦)</sup>

( ٧٤ ) السخاء كان ابرأ ممدوحاً جداً ، قال (ص) « أقيلووا السخي زلته فان الله أخذ بيده كلما عثر »<sup>(٧)</sup>

( ١ ) ابن مندة في المعربة والديامي في مسند الفردوس بسند حسن

( ٢ ) الطبراني في الاوسد عن سعد بن سعد صحيح ( ٣ ) الديلمي في مسند

الفردوس عن ابن عمر ( ٤ ) احمد والترمذي والحاكم عن عبد الله بن عمرو بسند

صحيح ( ٥ ) احمد بن ابن مسعود بسند حسن ( ٦ ) أبو يعلى عن أنس باسناد

حسن ( ٧ ) الخرائطي في مكارم الاخلاق عن ابن عباس باسناد صحيح

بعد الاسلام أن انحلت عصبيتهم النسبية في خلال قرر ، وسبقهم المعجم في مضمار المحاسن والمضائل ، وخضعت العرب أمام علمهم ومعلمهم كما كانت تخضع أمام قريش وبني هاشم ، حتى اضطر الخليفة القرشي هشام بن عبد الملك أن يقول للإمام الزهري : والله ليسودن الموالي العرب ، ويخطب لهم على المنابر ، والعرب محهم » ( العقد الفريد )<sup>(١)</sup>

فهل يتصور بعد هذا ان داعي الاسلام (ص) الذي دعا النوع الانساني الى نبذ العصبية وغرور النسب واقامة المساواة العامة — يرجع الفهقرى (؟) فيقيم هواه (؟) ويحصر الحكومة والسلطنة والخلافة في قومه وقبيلته الى آخر الدهر ؟ ويقول لسائر الناس لا فضل ولا شرف ولا حق الا بالعمل والاهلية ثم يذسى هذا ويترك العمل وراء ظهره ويقول لنفسه ، النسب ، القبيلة ، الوطن ، ويسلط قومه على العالم كله ؛ لعمر ابيك ان هذا لشيء عجاب !<sup>(٢)</sup>

نعم انه من اعجب العجب ، ولكن ما كنا لنبالي به لو نطق به كتاب الله وسنة رسوله ، لان ميزان الحق عندنا الكتاب والسنة ، فاذا ثبت فيهما شيء

(١) القول في سبق العجم للعرب باطل كما يعلمه كل منصف يعرف التاريخ ، نعم ساهوهم ولكن ما فاعوهم في شيء وقد قعدوا اذلال العرب ولم تفصح العرب الا عزم ومساواتهم بهم في الاسلام

(٢) كل مادكره شعريات وخطبات متكلفة تعود على ما اراده من جعل الخلافة في بني عثمان المحصورين بالقبض وأما جعلها في قريش فلا يقتضى ذلك ولا عدم المساواة بين الناس في الدين والفضل . الحقوق والجزاء في الآخرة . من أدلته أنه لم يمنع من ارتفاع شأن الموالي والاعاجم حتى في أزمنة الخلفاء الجائرين من قريش وقد كان أكثر ولاية بني اعاس وقوادهم من الاعاجم في السب ولولا ذلك لماسادوا قريشا وغرها وافسدوا امر الاسلام حتى بالغوا في تعظيم آل الرسول (ص) وقد زل قلمه زلة فاحشة بل ذات قدمه بما قاله في حيزه الاستفهام ، مما لا يليق التفوه به في حق خير الانام والكان الاستفهام إنكاريا ، ولو يكن كذلك لكان كفرا صريحا وقدفا عظيما واما نشره ألاء لامة النقل ونسبة فقر الله تعالى منه لنا وله . ومن لوازمه ان جميع اهل السنة الفائتان بحصره (ص) للامامة في قريش يرمونه « ص » بما يراه الله تعالى منه من اتباع الهوى !! وهو تكفير لهم غير مقصود للكتاب ولازم المذهب غير مذهب في الاغاب

من المكاة الاقتصادية في عصرنا . ليتنبه الكسالى .

( ٨٠ ) كانوا يضمون الشيء في محله ويتباعدون عن الاسراف والتبذير  
استرشاداً بقوله ( ص ) « أفضل الدنانير دينار ينفقه الرجل على عياله ودينار  
ينفقه الرجل على دابته في سبيل الله ودينار ينفقه الرجل على أصحابه في سبيل  
الله عز وجل » <sup>(١)</sup> وهذا يدل على أنه لم يكن من المعروف في عصره ( ص )  
تخصيص الثروة بأناس كسالى نيامون على ظهورهم تاركين العمل وعاديين هذا عبادة  
( ٨١ ) كان العمل والجود ممدوحاً والكسل مذموماً لقوله ( ص ) « من  
بات كالا من طلب الحلال بات مغفوراً له » <sup>(٢)</sup>

( ٨٢ ) أشد ما اعتنت به الديانة الاحمدية الصناعة والتجارة لانه ( ص ) قال  
« أطيب الكسب عمل الرجل بيده وكل سم مبرور » <sup>(٣)</sup>

( ٨٣ ) كان الفقر مكرها مستعاضاً منه وأغايط الصرعليه وكان ( ص )  
يقول « أعوذ بالله من الفقر والعيلة ومن أن تظلموا أو تظلموا » <sup>(٤)</sup> و « اللهم  
إني أعوذ بك من الفقر والقلة والذلة وأعوذ بك من أن اظلم أو أظلم » <sup>(٥)</sup>  
ان أبا بكر كان تاجراً غنيا . وكذلك ذو النورين . واكتسب طلحة والزبير  
ثروة هائلة من التجارة .

( ٨٤ ) ما كان في أوائل الاسلام أحد ينكش في زاوية أو تكية ليأكل  
ويشرب من ثمرة جد غيره باسم العبادة . لانه ( ص ) قال « استغفروا عن الناحه  
ولو بشوش السواك » <sup>(٦)</sup>

لذلك كان كل واحد يشتغل بعمل من الاعمال حسب قدرته العقلية والبدنية  
( ٨٥ ) الحرثة كانت محترمة جداً وقد أمرنا بها سيدنا ( ص ) بقوله « احثروا  
فان الحرث مبارك واكثروا فيه من الحجاجم » <sup>(٧)</sup>

( ٨٦ ) الحياة الاستقلالية كانت اساس أمل كل فرد . لانه ( ص ) قال

(١) احمد ومسلم وأصحاب السنن ماعدا أباداود عن ثوبان (٢) ابن عساكر عن أنس  
بمسند صحيح (٣) احمد والطبراني والحاكم عن رافع بن خديج والطبراني عن ابن عمر  
وهو حديث صحيح (٤) الحاكم والمستدرک بلفظ «تعوذوا بالله . - وآخره- وان تظلم  
أو تظلم » (٥) ابو داود والنسائي وان ماجه « (٦) البزار والطبراني والبيهقي عن  
ابن عباس وهو صحيح (٧) أبو داود في مراسيله عن علي بن الحسين موطأ

من لا يعرف أن أبا بكر وعثمان رضي الله عنهما سمحا بثروتهم لاجل  
استكمال وسائل الحرب ؟

( ٧٥ ) وأما البخل فكان في أقصى درجات المعيبات والمذمومات .  
لقوله ( ص ) فيه « خصلتان لا يجتمعان في مؤمن البخل وسوء الخلق » <sup>(١)</sup>

( ٧٦ ) حرية الوجدان وحرية المماكن وصيانة الملك بأنواعه ولا سيما  
للكتب والرسائل وأمثالها من الحريات السياسية التي طالما افتخر بها الاوربيون  
كانت من جملة ما جاءنا به نبينا قبل الف سنة وكسور ، قال الله تعالى ( لكم  
دينكم ولي دين ) وقال ( لا إكراه في الدين ) وقال رسوله « من اطلع في بيت قوم  
بغير اذنه فقد حل لهم أن يفتقوا عينه » <sup>(٢)</sup> وقال الله ( لا تدخلوا بيوتا غير  
بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها ) وقال ( ص ) « من اطلع في كتاب  
أخيه بغير أمره فكأنما اطلع في النار » <sup>(٣)</sup> وقصارى القول لو اعتنى علماءنا  
بإستخراج أمثل هذه الاحاديث لوجدوا فيها من الوثائق ما هو كافي لإبطال  
كل دعوى اتهم بها الدين الحنيف .

ومما يوجب الأسف أن المصائب التي حلت بالمسلمين كأنها لم تكف لفتح  
عيونهم لتحري أوضاع هذا الدين المبين الذي تقتضي أن يكون متبعوه في  
طليعة العلماء والاغنياء والاقوياء والامراء . واعجباه !

( ٧٧ ) ان التهيؤ للخصم ومقاولة قوته بالقوة من أسس الاسلام لذلك قال  
الله تعالى ( وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ) فهل للمسلمين بعد هذا أن يكفوا  
الامور لمشيئة الله تعالى ويعطونوا قواهم وأموالهم والقرآن ويعمدوا ذلك من الاسلام ؟  
( ٧٨ ) أرشد ( ص ) الى حسن اختيار الموظفين بقوله « لكل شيء آفة  
تفسده . وآفة هذا الدين ولادة السوء » <sup>(٤)</sup> فهل محل بعد هذا أن يقبل الوالي  
المسلم الشفاعات لاجل توسيد الامور العامة لغير أهلها

( ٧٩ ) كانوا يعتقدون في ما يزيد الثروة العمومية ولا سيما تربية الغنم  
لأنه ( ص ) قال « اتخذ الغنم فانها بركة » <sup>(٥)</sup> وغير خاف على أحد أهمية مال الغنم

(١) البخارى في الادب المفرد وترمذي بسند صحيح ( ٢ ) احمد ومسلم من حديث  
أبي هريرة ( ٣ ) الطبراني في الكبير عن ابن عباس ( ٤ ) رواه الحارث من - ثعلباني  
مسعود وصححه ( ٥ ) الطبراني والخطيب عن أم هانئ . وابن ماجه بلفظ « اتخذني »

(٩٣) نهى النبی (ص) لمن راط القلب «لمشعوذين وقال « من تعلق شيئاً وكل له »<sup>(١)</sup> والنتيجة الحرمان .

(٩٤) كذلك نهى عن مراجعة العرافين الذين يسترون أموال الناس بدعوى الاخبار عن الغيب ، قال « من أتى عرافاً مسألة عن شيء لم يقبل له صلاة أربعين يوماً »<sup>(٢)</sup> ولاز الله تعالى قال في تنبيه الكرم أمراً بديهياً ان يبلغ الآية: (قل لا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أولي ملك) . فما قول خفاف العقول الذين يطلبون علم الغيب من العرافين بعد ما جاء في هذه الآية الكريمة من الصراحة ؟

(٩٥) نهى (ص) عن التشاؤم من الاسم أو من صوت الطير وعن الرمل وعد ذلك وثنية فقال « العيافة والطرفة والطرق من الجنت »<sup>(٣)</sup>

(٩٦) وكذلك عد التطير شركاً فقال « الطرفة شرك »<sup>(٤)</sup>

(٩٧) كانوا لا يتشائمون من طير الطائر ولا يعتمدون على أقوال الكهنة والسحرة . لانه (ص) أخرج من يفعل ذلك من الجمعية الإسلامية اذ قال « ليس منا من تطير ولا من تطير له او تكهن او تكهن له أو سحر أو سحر له »<sup>(٥)</sup>

(٩٨) الحسد والتميمة والكهانة كانت بمنزلة واحدة لانه جاء في الحديث الشريف « ليس مني ذو حسد ولا تميمة ولا كهانة ولا أنا منه »<sup>(٦)</sup> أين من يعتبر ؟

(٩٩) لا واسطة بين العبد والمعبود و دين أحمد . وكل فرد مسؤول عن عمله . لان الله تعالى قال ( ولا تزر وازرة وزر أخرى ) أما ما يعمله أو يتخذه بعض الجهلة من الوسطاء لله تعالى فهو مأخوذ من الامم السابقة وتقليد ( للاغراء ) من النصراني والبراهمة عند الهندو القدماء و ( لمؤنسه ) عند الزردشتيين وللكهنة عند الكلدان . وما لهذا من دين الاسلام .

(١) احمد والترمذي والحاكم وحسنه ( ٢ ) احمد ومسلم عن بعض امهات المؤمنين ( ٣ ) أبو داود عن قبيصة وهو صحيح ( ٤ ) احمد ، البخاري في الادب المفرد واصحاب السنن عن ابن مسعود ( ٥ ) الطبراني في الكبير عن عمران بن حصين وهو حسن ( ٦ ) رواه أيضاً عن عبد الله بن مسعود

«خيركم من لم يترك آخرته لدينه. ولا دينه لآخرته. ولم يكر كلا على الناس»<sup>(١)</sup>  
 لذلك كان كل يسعى لئلا يكون حملاً ثقيلاً على المسلمين شأن البطالين والكسالى اليوم  
 (٨٧) البحار في الاقطار وجلب ما يحتاجه الناس كان من الامور الممدوحة  
 والاحتكار كان من الامور المذمومة . جاء في الحديث « الحباب الى سوقنا  
 كالجاهد في سبيل الله، والمحتكر في سوقنا كالمجحد في كتاب الله »<sup>(٢)</sup>  
 هـ اذهبوا القاريء الكريم لان يطالع تحت التجارة فالتجارة تحت الاحتكار  
 في كتب الاقتصاد السياسي ليرى علو معنى هذا الحديث

(٨٨) التبذير وعمل الاشياء التي لا فائدة منها كانت مجهولة عندهم لان  
 النبي (ص) قال « لعن الله زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج »<sup>(٣)</sup>  
 من هـ يفهم ان انتاء التراب وزيارتها ليس من الاسلام في شيء . وقد  
 انتقلت هذه الخرافة لديننا الصافي النقي من أساطير الهنود القديمة .  
 اذا اتلاف شيء من الثروة وايقد الشروع على القبور موجب للعة .  
 فآين المتأملون ؟

(٨٩) في القرون الوسطى كان للنصارى في محلات مختلفة صوامع ينقطعون  
 للعادة فيها . فمها نبينا عن ذلك « لا رهبانية في الاسلام » لان الله أمرنا  
 بالعمل اذ قال ( وجاهدوا في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم )  
 (٩٠) ان ذبح القربان على القبور ممنوع في دين الاسلام لانه جاء في  
 الحديث « لا عقرب في الاسلام »<sup>(٤)</sup>

(٩١) النذر « لا وفاء لنذر في معصية الله »<sup>(٥)</sup>

(٩٢) تعليق بعض الاشياء على الاولاد وغيرهم لدفع النظر أو استكتاب  
 النسخ لاجل محبة الارزاق لزوجاتهم من أمور الشرك نعوذ بالله لقوله (ص)  
 « ان الرمي والتأثم والتولة شرك »<sup>(٦)</sup> ليتنبه الغافلون ! المبذرون .

(١) الخطيب عن أنس بسند صحيح « ٢ » الحاكم عن اليسع بن المغيرة مرسل « ٣ »  
 ابو داود وترمذي والنسائي والحاكم عن ابن عباس بسند صحيح وليس سبب اللعن  
 التبذير بل ان هذا العمل من العبادات الوثنية (٤) ابو داود عن أنس (٥) رواه  
 احمد عن جابر بسند حسن ، والنذور للموتى منها ما هو من أعمال الشرك ولا فائدة  
 في شيء من هذه النذور وانما يستخرجها من مل البخل كما ورد في حديث آخر  
 (٦) احمد وابو داود وابن ماجه والحاكم عن ابن مسعود وهو صحيح

## طائفة الشيعة

### سورية وحاجتها الى اصلاح

كان لطائفة الشيعة المشهورة اسم المتأولة) شأن عظيم في جبل عامل وجبل لبنان من سورية ونواحي بعلبك في سعة الاملاك والوجاعة والثروة وفي العلم والادب . ولما كان ما كان من نهضة النصارى الاخيرة في لبنان انكشف الشيعة ونضالوا وفاقهم النصارى في كل شيء حتى غلبوا على أملاهم الواسعة فلم يبق لهم فيه شيء يذكروا ، وقد كان من أسباب ذلك السخاء العربي البالغ منتهى حد الاسراف ، وحب المخفة والعظمة ولو الباطل ، والثناء والتعظيم وان كان كداه حتى ان كثيرا من أملاك شيوخهم وكبرائهم قد آلت الى من كان عندهم من الفلاحين والخدم من النصارى الذين كانوا يستغلون هذا الضعف منهم بغاية احتق كحفظ امتيازهم لهم بلبس الخداء الاحمر المسمى بالجزمة . ومن أغرب ما حكى عنهم في ذلك أن أحد الفلاحين أهدى الى شيخ بلده منهم جزمة حمراء فأعجب عليه الشيخ بمحمل او كرم عظيم ( يسمى عودة ) كان هو في أشد الحاجة اليه

لم تشارك الشيعة النصارى في شيء من تلقي العلوم والفنون الحديثة في القرن الماضي وكذلك كان أهل السنة الذين هم أكثر سكان مدن سورية الكبرى وأولى بالاسراع الى كل ما يتجدد من أسباب الحضارة ، ولكن هؤلاء غنوا في هذا القرن ببعض العناية في العلوم والفنون العصرية وفي التجارة وترقية الزراعة أيضا وظل حيرتهم من الشيعة على خمولهم راضين من العلم والادب بما يلقاه بعض رجال الدين منهم في مدرسة النجف الكبرى أو على اخرجين فيهم من فنون العربية والعلوم الشرعية وقد قرأنا في الشهر الماضي مقالين في جريدة الاتفاق الاسبوعية التي تصدر في مدينة صيدا عنوانهما ( تأخر الطائفة الشيعية وكيفية تقدمها ) كانت هي الداعية بل الداء لنا الى كتابة هذا ، اذ راعنا منها وصف كتاب المقالة ( الملخص ) القيور لقرعة الشيعة في جبل عامل و بعلبك بأنها مهدمة المساجد خالية من المدارس ، وقوله ان الاميين منهم يتجاوز عددهم ٩٥ في المئة ، وان هذا الجهل اكبر أسباب حرمانهم

( ١٠٠ ) ان الله غني عن أية واسطة بينه وبين عبده . لانه قال في كتابه الكريم ( ونحن أقرب اليه من حبل الوريد ) .

واما بناء القبور الفخمة والمزينة واتخاذها ملجأ لقضاء الحاجيات فهو ليس من الاسلام في شيء . ولكمه تقليد للنصارى والهنود والايرائين كما سيحىء تفصيل دحول هذه الخرافات في تعاليم الاسلام .

( ١٠١ ) الفية كانت مسكره جداً لان الله قال ( ولا يقرب بعضكم بعضاً . أوجب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً )

ليتنبه الاغبياء الذين يقضون أوقاتهم باغتيال الناس والسبحة في أيديهم ( ١٠٢ ) لم يعتن الدين الاسلامي بشيء كما اعتنى بالعلم . وقد جاء في الحديث « طلب العلم ساعة خير من قيام ليلة وطلب العلم يوماً خير من صيام ثلاثة اشهر »<sup>(١)</sup> وقال أيضاً « العلم أفضل من العبادة وملاك الدين الورع »<sup>(٢)</sup> و « فضل العلم أحب الي من فضل العبادة »<sup>(٣)</sup> و « افلح من رزق علماً »<sup>(٤)</sup>

( ١٠٣ ) الحرية الشخصية والاستقلال الذاتي من أهم قواعد الدين الحنيف وحفظا لكرامة الضرر جاء في القرآن الكريم ( فذكر إنما أنت مذكر لست عليهم بمسيطر )

فان كان جل جلاله ينهى نبيه عن السيطرة، فهل يكون هناك دين يكفل الحرية أزيد من دين الاسلام ؟ وسنبحث في مقابلة الاسلام بغيره في هذه المسألة بحثاً خاصاً . ( له . بقية ) حسني عبد الهادي

« ١ » الديلمي في مسند الفردوس عن ابن عباس « ٢ » الخطيب وابن عبد البر في كتاب العلم « ٣ » الطبراني في الاوسط والحاكم عن حنيفة والثاني عن سعد وتمته « وخر ديشكم الررع » وهو صحيح « ٤ » البخاري في التاريخ والبيهقي في الشعب بلفظ « افلح من رزق لبا » اي عقلا



في اوظائف سائر المعاملات ان نساءهم ورجالهم كانوا يتجسسون لهم ويدخلون  
المعسكرات التركية. البلاد وجمعون الاموال حتى من المسلمين للمصالح المسلحة  
لنفسهم بها على قتال الترك. وقال « انهم بهذه الطريقة كانوا يصحبون معهم  
ضباطا من الجيش لان كلبيز الذي كان يجار في جهات الموصل فيقف هؤلاء  
على جمع حركات الالمان والترك العسكرية. وهذا ما جرى مع (لكبتن ولوز)  
الضباط الالكلبيز الذي دخل هو ورفيق له مرة مع تاجر ارمني متكرس الى  
مدسة (اكر اوكل) بصحبهم احدث حار المدينة لمرس المسمى ناصر علي خان وهذا  
(أي الذي هو خان) ادعى ان زوجته الثلاث فقطض في (اكر) بضعة أم حرام  
جمعا مبلغا من المال وشرا به حقائبهم جميع ما عرفه من الخفاف عن احش  
الالمان التركي» وذكر ان ذلك الضابط الالكلبيز كانا الارمن بكاتبه مقال عنهم  
قال فيه : «حرام ان يحكم الترك ويسيطروا على هذا الشعب لارمن الشبط الذي  
هو كفو لتنظيم أمور دولة عظيمة لذلك نرى أرمينية اليوم إرائدة ثانية في تركية  
ونعلق على هذه الكلمة أن الالكلبيز الذين يستخرون الشعوب لحسنتهم من  
حيث لا تشعروا قد جعلوا الارمن الاذكياء جدا في دائرة ضيقة جدا من أشقى  
أهل الارض فجاءوا عليهم أقيح جاية كما جوا أخيرا على اليونان الذين يشبهون الارمن  
في شاطهم وغرورهم بأنفسهم — وعلى العرب الاغرار من قبلهم ، ولا يزال الالكلبيز  
كاسيل يقذف جلوداً بجملهم ، ومن العجائب استمرار الخداع الشعوب — بله  
الافراد — بتغريهم ، ولعل الاحداث الحاضرة تنتهي بعرفه جميع الشعوب حقيقة  
أمرهم وأن مثلهم كمثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر فلما كفر قال اي بريء ملكه  
إني أخاف الله رب العالمين ) وأما الافراد فلا يزالون يجدون فيهم غيابة وخونة  
الى أن يجيء اليوم الذي يماقب فيه كل شعب من يخونه ويغشه بحمله على قبوله  
للفؤذ الاحني في بلاده . وعسى أن يكون ذلك اليوم الموعود قريبا

ثم نعود الى الكلام في اصلاح طائفة الشيعة الذي يهمننا جدا فنقول : اننا  
كنا عزمنا أن نزر النجف في رحلتنا الهندية العراقية فحال دون عزمنا ما عرانا من

الطائفة من تمثيلها في الحكومة الحاضرة كما يحب، وأن بعضهم سعى في العام الماضي الى تعيين عضو شيعي في محكمة الدين (النقض والارم) التي اشئت في بيروت « غير أنهم خجلوا لما علموا أن الطائفة ليس لديها سوى ثلاثة شبان من خريجي مدارس الحقوق » والحكومة غير رضية عنهم . ( كذا قال أفليس في قوله مباغته ) ثم قال الكاتب : تنفرع عن الجهل وروع عديدة أهمها التعصب الديني لاعى لدي جعل، أن نتسكع في مهاوي الشقاء ونرطم في حمأة التخلف لاهير في كنفير فريد وتشريك عمرو وسواما دائب في ترفية مهسه واعلاء شأنه الخ ثم ذكر فروع آخر من فروع اجهل وهو الخول أو الحمود في العقول والمفتور في الهمم ثم ذكر من أسباب هذا التأخر تفرق كلمة الرؤساء وتحاسد الزعماء ومقاومة كل منهم الآخر بدلا من التعاون على رفع شأن الطائفة، وقفى عليه بتدخل علماءهم في كل الامور السياسية وعده من أهم عال تأخر الطائفة معاللا له أو مستدلا عليه بأن « الدين واللغة شيء والسياسة شيء آخر لم يتفقا وان يتفقا » وبأن الرؤساء الروحانيين الغربيين لا يتدخلون في السياسة البتة . وقترح على علماء الطائفة ومجتهداتها التفرغ لتوثيق الرابطة الدينية وتوطيدها على أسس القومية الحق وتذيب أخلاق الامة هذا ماخص المقالة الاولى . وأما ماخص الثانية وقترح تأليف جمعية من خيرة العلماء والزعماء لترقية شأن الطائفة بالعلوم والفنون العصرية ومساعدة جريدة راقية تمثل الطائفة . وضرب اليهود والارمن مثلا للطائفة الصغيرة التي ليس لها حكومة ويجب عليها أن تنهض بنفسها وهمتها واقدامها

قال : « والطائفة الشيعية هي كالأرمن واليهود من كل وجه الاوجه واحد وهو التقدم والتفوق » ولكنه ذكر في سبب الفروق بينهما أن اليهود والارمن غير متعصير كالشيعة . وهذا غلط فم . أشد خاق الله تعصبا لانفسهم على غيرهم ولكن يعلم وعقل، ودهاء وحذق

ثم ذكر من نشاط الارمن في خدمة الحش الانكليزي ومساعدتهم له في حربه لدولتهم العثمانية (التي كانت تعاضلهم على قوم نبهم العرب وعلى سائر العثمانيين

البائية والبهائية دعوا الشيعة الى دين وثني جديد قد ظهر فساد مثله من ضلال الباطنية وفرقها العلوية فاستجاب لها الخوف منهم . وذا أنتم دعوموه الى اصلاح الحق الذي يجمع كافة المسلمين ويزل الاحقاد اني كان سبها السياسة وعداوة الباطنية للاسلام نفسه ورجعتم بالاسلام الى اصوله من الكتب وصحيح الاثر وسيرة السلف الصالح من أئمة آل البيت وغيرهم مع بيان كفالة الخيفية السمجة لما يرقى المسلمين في هذا العصر من علوم وفنون وأعمال فاكم تنحون بحاجا عظيما قال: إن هذا حسن ولكن المستعدين له من كهراء العلماء المجتهدين قليلون لان معظم أوقات حياتهم مصروفة فيما يحول بينهم وبين العلم بالحاجة اليه وذكركي كافة عن كبير منهم — رأيته في لهد وأنثيت له على علمه وفضله — قا ان من المسائل التي اهتم بتحقيقها واطالة البحث فيها مسألة بول الهراق الذي عرج عليه رسول الله صلى عليه وآله وسلم الى السما هل هو طاهر أم نجس ؟ (قال) ولكن كبيرا من النابتة احديدة في النجف الاشرف مستعدون لهذا الاصلاح وهم يمتنون لو برنكم ولو اجتمعوا بكم لاستفادوا كثيرا . فقلت انكم أنتم تبلغونهم رأيي وانما الانسان بعلمه وربه ، لا بصورته وبدنه ..

بعد هذه الكلمة التي أقصد بها إثبات اهتمامي بصلاح حال طائفة الشيعة خاصة أقول انني أحييز اقتراح الكاتب (محاض) تأليف جمعية من العلماء والزعماء لرفع شأن الطائفة بالعلم والعمل والثروة ، وأذكر عليه قوله أن الشيعة كاليهود والارمن فينبغي لهم أن يتأسوا بهم في نهضتهم : اليهود شعب له مقومات الشعوب المستقلة بمجنتيتها في نسبه ودينه وافته ، والارمن مثله في كل شيء الا الدين ولكن لهم راسة دينية خاصة والشيعة ليست كذلك فلا هي مستقلة بدين ولا لغة ولا نسب ، بل دينها الاسلام وهي مؤلفة من شعوب كثيرة ذات لغات وانساب مختلفة ، وانما شيعة سورية عرب في اللغة والنسب ، فلم يبق بينها وبين الارمن شبه الا في اختلاف المذهب ، وهو لا يتضمن في الاسلام التفرقة — فالصواب أن يكونوا في الاصلاح القومي مع أبناء جنسهم من العرب في كل ما يرقى الامة العربية ، وفي

بلحى في البصرة ثم في بغداد والاضطر رعدة النقة الى السفر . كنا عننا على هذه الزيارة لاجل البحث مع محبي الاصلاح من العلماء ولا سيما السادة الشرفاء منهم في هذا الاصلاح . وقد جاء منهم وفد الى بغداد لزيارتنا ودعوتنا الى التجفد الاشرف . وقد قال لنا رئيسهم سيد عالم شهير: اننا نعدك اماما مصلحا لمحبة المسلمين فلماذا تخاص أهل السنة بأرشادك وقدك لما حدث فيهم من البدع والخرافات وعندما أضاف أضافها . أنت ساكن عنها ؟

فأجبت : حقا اني على ضعفي وعجزتي حريص على الاصلاح الاسلامي على اطلاعي وعمومي لا أخص به أهل مذهب دون غيره ، واني لست سنيا بمعنى التعصب أو التقيد لمذهب من المذاهب التي تنتمي الى السنة كالأشعرية أو الحنزية والشافعية بل أنا سني بمعنى اني مستمك بمناصب من سنة النبي ( ص ) لا أوتر عليه تقليد أحد . وأما سبب سكواري عن انكار بعض البدع والخرافات العائشة في الشيعة فلا رقا المنار من الشيعة قليلون ولا محتاجون الى الصرف في المنار الى انكار بعض البدع الخاصة كقتل جثث الموتى من البلاد البعيدة ومما منته الى موت مدافن آل البيت عليهم السلام في العراق لدنيتها في مساجدهم أو تقرب منها ( ولا ) ولو فعات هذا الحاء ضد ما نريد من الاصلاح بالانكار اذ يكون سببا لحل بعض متعصي العلماء الحامدين على الطعن في المنار وصاحبه بأنه متعصب لاهل السنة على الشيعة الى عدو لهم ، كما فعل بعضهم في سورة ذالف رسالة عنوانها ( الشيعة والمنار ) لما رأى بعض قراء المنار من طلبة العلم والادباء قد استحسنوا طريقة المنار الاستقلالية في فهم الدين وحرية العلم والرأي . وانما أددع هذا لكم . ثم تكلمنا فيما ينبغي من طرق الاصلاح العام الخاص ورأيي فيهما ومما قلته إن الشيعة أشد تعصبا من سائر المسلمين في دينهم ومذهبهم وأشد حترما للعلماء والسادة وطاعة لهم . وهذا مما يعين على الاصلاح ، وإن كان سببا لكثير من الفساد ، فيجب على العلماء ولا سيما السادة منهم أن ينهضوا بأمر الاصلاح قبل أن يغير الزمان الشعب عليهم ، فهذه الحال لا يمكن دوامها ، وقد رأيتم أن

الله حياة أهل دينه وعزم وملكمهم مثل أصل الوحدة والاعتصام الذي يكون به المسلمون كالجسد الواحد، ولا محذور فيهما على المسلمين أشد ولا أغلظ من التفرق والانقسام، ولولا فتنة الخلافة لما بلغ ضرر تفرق المذاهب في الاسلام هذا الحد، فوالله إنني أكتب هذا وأنا في ألم لا يعرفه الا من ذاقه. أتنفس الصعداء أن أرى فتنة من المسلمين ترى نفسها بين فئة منهم أكبر منها كاليهود بين نصارى روسية أو الارمن بين مسلمي الترك ويدعوها طلاب إصلاحها الى ان تحذو حذو هذين الشعبين ...

أئن كنتم أيها الاخوة فئة قليلة في اخوانكم مسلمي سورية فليست شيعة العراق بقليل فيه بل هم الاكثرون ، وهم مقصرون فيما يطالب الناصح ( المخلص ) تشميركم فيه من وسائل الترقى الديني ، ثم ان دولة الشيعة الايرانية هي مقصرة عن شأوجارتها التركية المنسوبة الى السنة ، وان نهضة جارتها الاخرى وهي الدولة الافغانية — على حداتها — خير من نهضتها في السياسة والعمران . وإن لما أشار الناصح ( المخلص ) من القاء حمل كبير من أوزار التبعة على علماء الطائفة ومجتهديها وجها وجيبا ليس هو اشتغالهم بالسياسة كما قال تصرّحاً ، بل هو جهلهم بها كما لمج اليه في قوله : ان الدين واللغة شيء والسياسة شيء آخر ، ولكن السياسة في الاسلام من الدين ، ومن الخطأ المبين تقليد بعض المتفرنجين منا لبعض متفرنجة النصارى وأساتذتهم في الفصل بين الدين والدولة ، على أن أكثر المتدينين من النصارى — ولا سيما الكاثوليك — ينكرون عليهم ذلك ، وفي هذا المقام تفصيل لا محل له هنا . وإنما الغرض ان نبين غلط المتفرنجين منا في مسألة السياسة وان نذكر كاتب المقال بأن السبب الذي جعله يشعر بأن الشيعة في سورية كاليهود والارمن هو السياسة ، وان علاجه لا يأتي الا من قبل العلماء الذين يفهمون السياسة ، وقد اتفقت مع صديقي العلامة ( السيد عبد الحسين ) العاملي على أن الذي فرقنا هو السياسة ، وان الذي يجمعنا هو السياسة ، فنعوذ بالله من شر السياسة ونسأله من خيرها

تذكرت أنني قلت في أيام طلبي للعلم كلمة في هذا المعنى كان لها تأثير لولا .  
( المنار : ج ١٠ ) ( ٩٧ ) ( المجلد الثالث والعشرون )

الاصلاح الديني مع سائر اخوانهم المسلمين فيما يطهرهم من البدع والخرفات ويزكهم بهدي الاسلام، والتعاون مع سائر المسلمين على كل ما يرفع شأنه ويعز أهله. ونتمنى أن يكون الخلاف في بعض المسائل المذهبية سببا للتفرق والشقاق الذي حطرم كتاب الله وبرأ الرسل (ص) من أهله بقوله ( ان الديس فر وادينهم وكاوا شيعة ) لست منهم في شيء )

التبعة ليسوا أقلية في سورية فانهم مسلمون ولا ينبغي لهم أن يفتروا عن سائر المسلمين في شيء الا اذا كانت المصلحة في تمثيلهم في الحكومة أريح لهم ولسائر المسلمين ما دامت هذه التبعة التي صفع بها أرباب المطمع لبنان الصغار، بلا قلبان الكبير ثانيا قائمة على عروشها وهي جعل الوظائف وعمال الحكومة قسمة دينية مذهبية . وقد كما نتقد في أنفسنا على رصيفنا وصديقنا الفاضل صاحب مجلة العرفان الغراء نزعتها المشابهة لنزعة مجلة لمشرك الحزبية في التنوية بشعرا الشيعة ومصنفي الشعرة وما أشبه ذلك مما يقوي الشعور بنزعة المذهب، ولا نذكرانه على رأينا في حب الاتفاق، وانه لا يقصد ما يترتب على عمله من تقوية الشعور بالاتفاق، والشيعة كانت قبل بدعة المذهب الدنية في الاسلام حزبا سياسيا ثم اصبوا بدعة المذاهب كغيرهم ، ولا يصح شأن المسلمين صلاحا تاما ما داموا شيعة واحزايًا تعصب كل شيعة وكل حزب لمذهب ديني معين

وانما الاصلاح لديني الذي يحيا به لاسلام وأهله هو ما فضاهاه من قبل في المنار على قاعدة جمع الكلام على ما أجمع عليه المسلمون قبل تدوين المذاهب من كتاب الله والسنن ولا سيما العمالة المتأثرة وأركان الاسلام ونحوهم الفواحش ما ظهر وما بطن الخ وجعل مسائل المذاهب الخلافية حرة كمسائل العلوم والفنون الاخرى يعمل فيها العالم بما يراه أرجح عنده، ويستفتي فيها العامي من يشق بعلمه ودينه من العلماء فيما يحمله، فبهذا يزول المانع من تعاون جميع المسلمين على ما يرقهم في أمور دينهم مع حفظ دينهم ويكون لهم شأن عظيم بين الامم ليس في هدي القرآن وسنة الرسول (ص) أصل من الاصول التي شرعها

(وما كان المؤمنون لينفروا كافة ، فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم) فتخاوصت عيناد عند الجواب وسجيتا بعده واثني بما أتى. ولما التقينا في الاستانة في سنة ١٣٢٩ كان يذكرني بهذه المجالس وينوه بها. ونعود الى موضوعنا فنقول:

ان طائفة الشيعة ما زالت اكثر طوائف أهل السنة احتراماً وطاعة لعلمائها ولا سيما السادة العلويين منهم ، ولا يزال أنباء العراق تأييد بما يدل على ان لاولئك العلماء الاعلام اليد الطولى في الحركة الوطنية الاستقلالية ومقاومة الدسائس الاجنبية التي تمى لجعل استعباد الاجنبي لاهل العراق وغيرهم من مسلمي الشرق قانونيا مؤيدا بمعاهدة خادعة « وما المعاهدات الاحجة القوي على الضيف » كما قال أعظم ساسة أوربة . ولكنهم لقللة تمرسهم بالسياسة يخشى عليهم ان يخذعوا اليوم ، كما خدعوا في مؤتمر كرك بلاء من قبل ، فقد بلغنا الآن ان الدسائس تعمل للفرقة بين علماء العرب منهم وعلماء إيران ، فالواجب عليهم ان يتقنوا السياسة وكل ما يتوف عليه الاستقلال في هذا العصر كما يتقنها البابا ورجاله ورهبانه

فاذا ظلوا على جهودهم واعراضهم عن البحث فيما يحتاج اليه المسلمون في هذا العصر من العلوم والفنون والصناعات ، والنظام المالي وسياسة الامة التي تجمع بين هداية الدين وقوة الامة بالمال والقوة ... والسعي في إنهاضها وجمع كلمتها — فان اليوم الذي تنبذهم فيه الامة سيكون قريبا ، وحينئذ يكون التحامل عليهم شديداً على سنة رد الفعل الطبيعية ، فعلماء الشيعة لا يزالون أصحاب الزعامة في طائفتهم على حين نزعت الزعامة من علماء أهل السنة وصار نفوذ المتفرنجين حتى الملاحدة منهم في العامة المتدينة أقوى من نفوذهم كما هو مشاهد في بلاد الترك وبلاد مصر ، وقد سبق متفرنجو الاتحاديين في الترك الى سلب سلطة شيخ الاسلام على الحاكم الشرعية فجعلوها تابعة للمحاكم الاهلية القانونية<sup>(١)</sup> فليفكر في ذلك علماء الشيعة ،

(١) بعد كتابة هذه المقالة للجزء الثامن وتعذر نشرها فيه وفي التاسع جاءنا نبأ سلب الترك للسلطين التشريعية والتنفيذية من خليفتهم كما يبداه في محله

نسيتها ولما كنت أصدق أنها مما كان يخطر ببالني في ذلك العهد

كان عندنا في طرابلس الشام أيام طلبي للعلم فيها متصرف له إلمام واسع بالعلوم الدينية والمغنون العربية<sup>(١)</sup> شافعي المذهب كأهل بلدنا القلمون، وكان كثيرا ما يزورنا في أيام الجمع مع بعض العلماء والوجهاء ويحب أن يصلي الجمعة عندنا — وقلما يوجد مكان تقام فيه الجمعة مستوفاة الشروط على مذهب الشافعي كما تقام عندنا — وكان كثير البحث في المسائل الشرعية والاجتماعية — وقد جرى الحديث مرة عندنا على المائدة في ضعف المسلمين وحكوماتهم فقلت: (إن رأس أسباب ذلك جهل رجال الدين بالسياسة وجهل رجال سياسة الدين) فامتعض الباشا وقال: أو رجال السياسة والدولة جاهلون بالدين؟ قلت: إن وجود مثل سعادتكم فيهم نادر ولا شك أن الاكثرين كذلك — وأردت أن أفصل .. فغير والذي رحمه الله تعالى موضوع الكلام، واستكبر الحاضرون هذا القول للباشا مني على بدايتي في العلم وحدائثي سني وكان منهم الشيخ علي رشيد الميقاني من وجهاء شيوخ طرابلس وابن أخيه صالح أفندي من موظفي الحكومة فطلق هذا بذيع هذه الكلمة وينوه بها، وهي قد اغرت الباشا بكثرة البحث معي وكان يذم جوابي لأنني لا أجيب إلا بما تحضرني فيه حجة

وأذكر على سبيل الاستطراد مسألة في موضوعنا هذا وهي قوله لي: إن الدولة مخطئة في استثنائكم يا معشر طلاب العلوم الشرعية وعلمائها من الخدمة العسكرية فأنتم أولى من غيركم بها، وهذا الاستثناء لا أصل له في الشرع فقد كان علماء الصحابة كلهم يجاهدون مع الرسول (ص) فحضرني الجواب بالبدهة ولم يكن هذا البحث خطر ببالني من قبل فقلت: بل لهذا أصل في محكم القرآن... فحفظت عيناه وقال: في محكم القرآن؟ قلت نعم قال تعالى في سورة التوبة وهي من آخر ما نزل

(١) هو مصطفى ذهني باشا آل نان من أمراء الكرد والد أحمد نعيم بك العالم المشهور وعضو مجلس المعارف الكبير في الاستانة والرحوم اسماعيل باشا بابان الذي كان ناظرا للمعارف فيها



كرر هذه الحقيقة التي اقرها الشعب وافرقتها الهيئة الجليلة المؤلفة من وكلائه تبعاً لارادة الامة مراراً ، وارجوكم ان تفضلوا بالاصغاء الي بضم دقائق حضرات الزملاء : لعلكم توافقوني على القاء نظرة سريعة قصيرة في التاريخ التركي والتاريخ الاسلامي توضيحاً للحقيقة

### خلاصة تاريخية سياسية للتركية والاسلامية

ان في هذا العالم الانساني امة تركية عظيمة يزيد عددها على مائة مليون على أقل تقدير ، ولهذه الامة مكان فسيح في التاريخ يضاهي مكانها على وجه الارض. واذا ما شئتم — ايها السادة — امكننا ان نقيس هذا التاريخ بمقياسين الاول خاص بالعهد الذي يتقدم التاريخ المدون . ومنه نعلم ان اول تركي ابن يافث ابن نوح عليه السلام . وليس لنا الا ان نتسامح مع اول العهود التاريخية التي كانت تتسامح في جمع الوثائق ، انما يمكننا ان نقول مستندين الى اقطع الدلائل التاريخية ، المادية الجليلة : ان الاتراك اسسوا دولا عظمت في قلب آسيا منذ خمسة عشر قرناً وكانوا من العناصر التي تجلت فيها جميع انواع القابليات الانسانية . وقد قام بتأسيس تلك الدول الترية اجدادنا الذين كانوا يرسلون سفراءهم الى (الصين) ويتقبلون سفراء (بيزانطة) في عواصمهم

كذلك من المعلوم ايها الزملاء ان في العالم كتلة عربية يتكون من قسمها الاسيوي كتلة متكاثرة . وقد ظهر من هذه الامة العربية نجر العالم ، والرسول الاعظم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم

ايها السادة ، ان الله واحد احد عظيم ، ونستطيع ان نقول ناظرين الى تجليات السنن الالهية. ان الناس يصح خصهم وهم في حالي ، وفي عهدين : العهد الاول عهد الصبا والشباب البشري ، والعهد الثاني عهد الرشد والكمال الانساني ، والانسانية في عهدها الاول كالطفل وكالشاب تبتغي ان تشتغل بنفسها بالوسائل القريبة المادية . وقد اقتضت ارادة الله ان يبعث في الناس من يرشدهم الى ان يتم وصولهم الى الكمال ، ولذلك ارسل فيهم من عهد آدم عليه السلام انبياء ورسلا لا يمكن عددهم او احصاؤهم ، الى ان قام نبينا الاعظم بتبليغ آخر الحقائق الدينية والمدنية . فلم تبق حاجة الى الاتصال بالناس بواسطة رسله حيث قد وصلت درجة كمال النوع البشري الى حد يصله بالالهامات الالهية رأساً ولهذا كان

واننا نحيلهم في هذا المقام على مقالات (مدنية القوانين) التي نشرها في المنار ونرجو من صدقنا العلامة السيد عبد الحسين ومن سمي به العلامة الشيخ عبد الحسين وهما أشهر علماء جبل عامل أن يبيننا لنا رأيهما فيها وفي هذه المقالة كتابة وإذا سمحنا لنا بنشر آرائهما في المنار فاننا نرجو أن نستفيد بها ونفيد ، على أننا ننشر ما يفضّل به غيرهما من علماء الشيعة وغيرهم من تأييد أو نقد في هذا المقام ، يفيدنا فيما نسعى اليه من الإصلاح ، (وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان)

## خطبة الغازي مصطفى كمال باشا

﴿التي ألقاها في مجلس الجمعية الوطنية الكبير بأنقره في جلسة ١٢ ربيع الاول ( اول نوفمبر ) التي اعلنوا فيها اسقاط الدولة العثمانية للاقناع بكون سلب المجلس السلطة من الخليفة موافق للشرع الاسلامي وكان ذلك على اثر ارسال توفيق باشا الصدر الاعظم رقيات اليه بطلب اعضاء من حكومة انقره ينضمون الى الاعضاء الذين يختارهم الباب العالي لمؤتمر الصلح الدولي .﴾

### ماهية الباب العالي

أيها الزملاء . ان توفيق باشا الذي يضيف الى اسمه في الأستانة صفة غير شرعية ، قد راجع القيادة العليا لجيوشكم ببرقية خصوصية سرية ، ثم اردفها ببرقية صريحة تفشي سر الاولى . واذا ما فحستم البرقية ألقيتموها ترمي الى تهويش الرأي العام الاسلامي واضعاف حكومتنا الوطنية التي فازت في الدفاع عن قضيتنا المقدسة فوزاً فعلياً وقانونياً ازاء الاعداء الذين كانوا يرومون محو استقلالنا . وقد اقتضت تلك البرقية العارية عن المعنى والمنطق تكرار حقيقة مؤيدة بوجود مجلسكم العالي . لا شك ان الحقيقة المندرجة في شكل ادارتنا هي اخذ الشعب التركي بزمام اموره وقيامه بمهام سلطنته الشعبية منذ ثلاثة اعوام ودفاعه عن قضيته المقدسة . وقد ادى ظهور هذه الحقيقة الى زوال باطل : هو اجتماع سيادة الشعب وسلطنته في يد شخص واحد .

الاولى: ان يكون الاستحقاق لمقام الخلافة بالكفاءة والقدرة على ادارة مصالح الامة . وعليه ينبغي ان تكون الخلافة في اقوى الاقوام (او قال القبائل) نفوذا ورشدا وهذا رأي جمهور الصحابة<sup>(١)</sup>

الثانية: ان يكون من نصروا الاسلام الى ذلك اليوم اهلا للخلافة . وهذا رأي الانصار

الثالثة: التزام قوة القرابة . وهذا رأي الهاشميين .

لم يتسن ترجيح وجهة نظر من هذه الوجهات باتفاق الآراء لا انتخاب الخليفة . فقام سيدنا عمر وباع أبابكر الصديق منعنا لتشتت الآراء فبوعيم له . ومن ذلك يتبين ان التأثيرات الشخصية هي التي انتجت انتخاب الخليفة الاول ، لا ائتلاف الميول العامة تألفا طبيعيا حول نقطة واحدة .<sup>(٢)</sup>

والحق ، ايها السادة لا يصح لنا ان نظن ان هذه المناقشات الخاصة بالخلافة لاملح لها فان امر الخلافة في الحقيقة اعظم مصلحة اسلامية . والخلافة

قوتهم ، ولم يكن المهاجرون الا ضيوفا عندهم ، وأما المهاجرون وسائر الانصار فكانت حجتهم التي أدلى بها أبو بكر أن النبي (ص) نص على أن الخلافة في قریش وان العرب لا تدن الا لهم لمزاياهم المسماة بينهم — أي احتجوا بنص الشارع وبالمصلحة العامة التي هي من اصول الشرع ومقاصده ، لا بقوة عصبية أبي بكر فان الاسلام أمات العصبية الجنسية وانما احياها بنو أمية فجنوا على الاسلام اكبر الجنایات وأما بنو هاشم فكانوا يزيدون على سائر قریش بقرتهم من الرسول (ص) وذلك مرجح لهم فليس بينهم وبين نظرية الجمهور تعارض ، ولكن عمر (رض) خاف أن يسبق الانصار الى مبايعة رجل كبير منهم كسعد بن عباد فيقع الشقاق بينهم وبين المهاجرين وتكون فتنة فبادر الى مبايعة أبي بكر لاعتقاده أنه هو الرجل الوحيد الذي يتبعه السواد الاعظم في مبايعته اكثر من مزاياه وترشيح النبي «ص» له بإمامة الصلاة في آخر حياته ، وكذلك كان

(١) هذا خطأ محض فلم يكن احدا من الصحابة يحيز ان يجعل الخلافة بقوة العصبية لتكون محل تنازع الاقوياء كما حصل بعد «٢» في هذا التعبير نظر والحق ما بيناه آنفا ، وقد صرح عمر على المنبر بانبيعة أبي بكر كانت فلتنة اي أمرا استثنائيا عارضا لا يجوز القياس عليه وان الله وقي المسلمين شرها بسبب أنه لا يوجد في الامة أحد تقطع أعناق الابل في الرحلة اليه والاتفاق على فضله مثل أبي بكر

الرسول المجتبي خاتم الانبياء وكان كتابه اكل الكتب السماوية <sup>(١)</sup>. ولد عليه الصلاة والسلام قبل الف وثلاثمائة وواحد واربعين عاماً في يوم الاثنين من شهر (ابريل) ربيع الاول قبل طلوع النهار . وقد شب واكتهل ، قبل ان يرسل وكان وجهه نورانياً ، وكلامه روحانياً ، لا يفوقه احد في رشده ورويته ، بل يفوق الكل في صدقه وحلمه ومروءته . وقد امتاز محمد المصطفى بأمثل هذه الصفات الجليلة قبل بعثته ، فاشتهر في قبيلته بلقب محمد «الامين» وكان محبوباً ، محترماً ، موثقاً به لدى الجميع قبل بعثته

بعث محمد عليه الصلاة والسلام في سن الاربعين وارسل في سن الثالثة والاربعين فظل سيدنا نحر العالم يسعى عشرين عاماً متكبدا اعظم المشاق ، محوطاً بأشد الاخطار . وقد ارتقى الى اعلى عليين بعد ان بلغ الرسالة ، وأتم تأسيس الاسلام . وهأنحن اولاء في يومنا هذا (١٢ ربيع الاول) ندرك ذكرى ذلك اليوم فقد ارتحل الرسول الاعظم الى دار البقاء في مثل هذا اليوم بالتاريخ العربي . فلما ارتقى الرسول الى الرفيق الاعلى اجتمع المسلمون الذين ارشدهم الى الحق وعلى الاخص اصحابه الكرام (ص) وبكوا الفقد مر البكاء . وانما ادرك ارباب القنطة ان لا فائدة في هذا الحزن الذي تقضي به البشرية فاجتمعوا للتشاور في اتخاذ التدابير التي يتسنى بها رؤية مصالح الامة وادارتها بعد ارتحال رسول الله (ص) اجتمعوا لينتخبوا اميراً يخلف رسول الله وقد كانوا يرون النبي الاعظم يحب ابا بكر حبا جما وانه اشار في آخر ايامه بما افاد انه يبتغي ان يخلفه ابو بكر آراء الصحابة في الخلافة

فكان المنتظر ازاء ذلك عقد اجتماع لا انتخاب ابي بكر الصديق انتخاباً رسمياً . ولكن الانتخاب لم يكن سهلاً الى هذه الدرجة حيث قامت المناقشات والمفاوضات الكثيرة ، وحدثت الاختلافات العظيمة ، وظهرت ثلاث وجهات نظر مهمة في امر الانتخاب : <sup>(٢)</sup>

- (١) المنار : هذه الجملة في الرسل وحكمة اكمال الدين بخاتمهم مقتبسة من رسالة التوحيد للاستاذ الامام بالاختصار ، وهي في الرسالة منتهى البلاغة في البيان
- (٢) التحقيق أن الخلاف لم يطل وانما كان بين المهاجرين والانصار اذ ظن بعض هؤلاء أنهم أحق بالحكم لان العاصمة ( المدينة ) دارهم والقوة التي نصرت الاسلام فيها

أم يكسر ؟ فقال له حذيفة : بل يكسر . فقال عمر : اذن لا يفلق بعدها أبداً ، وتأسف . والحق ان الباب كان يوشك أن يحطم ، اذ قد اُتست البلاد الاسلامية وكثرت الاعمال . وكان من العسير تعميم العدل الكامل في كل مكان يمثل تلك الادارة . كان سيدنا عمر يفكر في ذلك ويتدبر في نتائجه ويضرع الى الله أن يقبض روحه . ولقد سأله سائل وهو يبكي يوماً عن سبب بكائه فأجابه . كيف لا أبكي وأنا أخشى لو ضاعت شاة على نهر الفرات أن أسئل عنها ؟ .

أجل ان الفاروق رضي الله عنه كان قد فهم حق الفهم ان الامارة الموسومة باسم الخلافة غير كافية لادارة دولة وان الفرد الواحد مهما اعتمد على فضيلته وقدرته ومهافته لا يستطيع ادارة دولة بأجمعها . ولهذا السبب كان (عمر) لا يفكر في خليفة بعده <sup>(٢)</sup> حتى لقد قال لمن أشاروا عليه بتولية ولده بأنه تكفي ضحية واحدة من بيت واحد . وخابيه « عبد الرحمن بن عوف » رضي الله عنه اذ قاله : سأوليك الخلافة بعدي ، قائلاً . أو تصحني بقبولها ؟ فأجابه . لا . فقال له عبد الرحمن : والله لا أقبلها أصلاً .

وقد كانت النتيجة ان يوصل (عمر) الى أحسن حل إذ أحال امارة الدولة ومصلحة الامة الى مجلس شورى (٣) فاجتمع أصحاب الشورى والشعب في المسجد وهناك قر رأيهم على تفويض أمر الادارة الى خليفة انتخبوه .

(١) هذا غلط آخر أو مغالطة أخرى اراد الخطيب أن يجعلها حجة لما أراد من شكل حكومتهم الجديدة وسبب ذلك به بظن أن الخلافة سلطة شخصية مطلقة والصواب أن سلطة شورى مقيدة . وأما أقرب الى شكل حكومة الجمعية الوطنية منها الى شكل حكومة سلاطينهم الذين كانوا يسعون خلفاء كوحيد الدين وعبد الحميد لأنها خير منها ولم يكن شكل الادارة علة لما حصل من الاحداث والفتن بل طبيعة الاجتماع التي ترتبت على سيادة دين جديد ولغة جديدة وشعب جديد في امم كثيرة ذات ملل متعددة في اقطار واسعة في اقن من ربيع قرن مع صعوبة المواصلات (٢) الصواب أنه كان يفكر في الروايات فيه كثيرة « ٣ » ليس عمر هو الواضع للشورى بل رب عمر في قوله تعالى « وامرهم شورى بينهم » من سورة الشورى وقوله لرسوله « وشارهم في الامر » وعمل نبي (ص) بذلك حتى كان يرجع عن رأيه الى رأيهم كما فعل في غزوتي بدر واحد

النبوية امارة تربط اهل الاسلام اجمعين وتكفل اجتماعهم على كلمة الاتحاد . وقد قضت الحكمة الالهية ان لا تنعمد الا على السطوة والقوة<sup>(١)</sup> اذ المقصد الاصيل منه اذ دفع الفساد، وتوطيد امان البلاد، وتنظيم امور الجهاد . وتعهد المصالح العامة، وهذا كله منوط بالسطوة والقوة . تلك سنة الله في خلقه .

من اجل ذلك كانت وجهة النظر الاولى التي عرضتها عليكم فيما سلف ، والتي تجعل الخلافة في الامة ذات الحول والطول ، ارجح وأغاب وجهة<sup>(٢)</sup> . وكان من الصواب أن يتقلد أبو بكر الصديق الخلافة بالتأثير

تأسست بعد عهد السيادة النبوية امارة اسلامية باسم الخلافة على هذا المنوال . وقد حدثت الردة وبعض الحركات الرجعية بعد وفاة الرسول فأخمدوها أبو بكر ووطد دعائم السلام . ثم توسل الى توسيع حدود الامارة الاسلامية . ولما أحس بدنو أجله تذكر ما وقع من المشاكل في أمر انتخابه وانتخب عمر الفاروق بنفسه لمقام الخلافة، وعهد اليه بها وقدمه للامة

اتسعت البلاد الاسلامية في عهد ( الفاروق ) اتساعا عظيما وكثرت الثروة ونمت نموًا كان من شأنه — كما هي العادة — حدوث الاغراض الدنيوية بين الناس ، وظهور الثورة والفتنة ، حتى لقد كانت هذه النقطة تزعج الفاروق الذي كان يتذكر ان الرسول صلى الله عليه وسلم كان قد قال لخواص أصحابه : ان أمتي سيظهر امرها ، وتهزم أعداءها ، وتفتح اليمن والقدس والشام ، وتقتسم خزائن الاكاسرة والقيصرة ، وأنها ستشب بيدها الفتنة بعد ذلك فتضل وتفوى ، وتسير سير الملوك السالفين . حتى لقد سأل الفاروق يوماً ( حذيفة بن اليمان ) رضي الله عنه عن الفتنة التي تموج موج البحر فأجابته انه لا بأس عليه منها وان بينه وبينها باباً مغلقاً . فسأله عمر هل يفتح هذا الباب

«١» نعم ولكن قوة الاسلام المتحدة لا قوة شعب ولا قبيلة تحتكر السيادة وكون الخليفة من قريش الكثيرة البطون لا يقتضي هذا الاحتكار ولم يفعله أحد لقريش ولكن ابتدعه الامويون لانفسهم فسنوا سنة سيئة كما قلنا من قبل

(٢) نص عبارته أن رأي الجمهور كان أرجح بالنظرية التي ذكرها وهي جعل الخلافة فيمن قومه أقوى من قوم الفريقين الآخرين وقد بينا ان هذا خطأ محض وضد الواقع بل كانت قوة الاسلام واحدة والا فان قوم أبي بكر هم بنو تيم وليسوا باقوى ولا أرشد من بني هاشم ولا من الانصار — فهذا التعليل غلط او مغالطة

تمكّن الساجج في حملته من هزيمة النزبه (١) وارهق آله وعياله وهذالك تحولت الخلافة الى سلطنة اسلامية باسم الخلافة

فتحت الدولة الاموية فتوحات عظيمة ، ولكنها لم تحي الا تسعين عاماطالفة بالوقائم الدسوبة من أولها الى آخرها ، وقد أسقطت الامة العربية دولة بني أمية في عام ١٣٢ ، وأسست مكانها دولة أخرى هي الدولة العباسية التي كان يلقب رؤساؤها بألقاب الخلافة . وكان هناك في الاندلس كذلك ملوك ظلوا يلقبون بألقاب الخلافة قرونا . بالرغم من وجود الخلافة العباسية في العراق

أسلفت فيما سبق انه كانت قد تأسست في أواسط آسية دولة تركية قبل خمسة عشر قرناً أي قبل هجرة الرسول الاعظم بقرنين ونصف ، وقد اعتنق الاتراك الدين أسسوا هذه الدولة الدين الاسلامي قبل الف سنة . ووسعوا بلادهم في اتجاه الشرق حتى حدود الصين ، وأقبلوا حتى سورية والعراق في عهد الدولة العباسية لصفتهم حنم دا . وقوا نفوذهم في هذه البلاد التي تحت حكم الخلفاء العباسيين ، وارتقوا الى أسمى المقامات ، وتولوا قيادة الحوش .

وقد تأسست في القرن الرابع الهجري دولة تركية عظيمة باسم الدولة السلجوقية . فكان الاتراك الذين يعملون باسم هذه الدولة ينتشرون في بلاد القافقاس من جهة ، وبلاد إيران والعراق وسورية من جهة الجنوب ، وبلاد الاناضول من جهة الغرب ، حتى دخلت دولة الخلفاء العباسيين المقيمة في بغداد في دائرة نفوذ هذه الدولة . والحق أن هذه الدولة التركية مدت سلطانها الى ما وراء النهر وخوارزم والشام ومصر واكثر الاناضول في اواسط القرن الخامس الهجري ، ووسعت حدودها حتى كاشغ . ونهر سيحون الى البحر الابيض والبحر الاحمر ومحرم عمان ، بحيث كان الخلفاء العباسيون في بغداد تحت نفوذهم وادارتهم . وقد جلس (ملكشاه) الذي مثل السيادة التركية بجانب الخليفة المقتدي بالله وتصارها (٢)

« ١ » الظاهر الموافق للواقع ان المراد الهزيمة المعنوية لالهزيمة في القتال فعلي كان هو المنصير والحق صالح معاونة وهو اقوى منه حقنا للدماء

« ٢ » في مسألة كون الدولة السلجوقية تركية والايوبية كردية بحث تاريخي

تولى سيدنا (عثمان) الخلافة ولكن كان قد تحطم الباب الذي قضي عليه بالتحطم، وبدأ القيل والقال وظهرت امارات عدم ارتياح في اثر الممالك الاسلامية . وقد وقف سيدنا عثمان موقف الضعف والعجز حتى لقد دعاه « معاوية » فامله على الشام لصيانة حياته فرفض « عثمان » ذلك وأمر « معاوية » أن يرسل اليه جنوداً للمحافظة عليه . ولكن لم يتسم المجال لاتخاذ هذه التدبير حيث قامت المناطق الي أعلن أهلها العصيان وتقدمت المدينة وحاصرت عثمان في بيته ثم أراقت دمه وهو بجانب زوجته

تولى الخلافة بعد ذلك سيدنا « علي » كرم الله وجهه بين ضوضاء عظيمة ووقائع دموية — وقد تحطم الباب — ولحق أن العراق ولبن وسورية والقطر الحجازي كانت بلاداً مختلفة وان كان يسكنها شعب واحد . وقد اضطرت الخليفة في الحجاز ان يقف وجهاً لوجه ازاء وال يستند الى القوة حيث كان « معاوية » لا يعترف بخلافة « علي » كرم الله وجهه بل يتهمه بدم عثمان . (١) فكان مما فعله الخليفة المأمور بتنفيذ الاحكام القرآنية قطع الحرب ازاء الجيوش الاموية الي علقت القرآن على رؤوس رماحها . وتعهد الصرفان بقبول ما يقضي به الحكماء . كان سيدنا « علي » حاضراً اذ اجتمع مندوبه « أبو موسى الاشعري » مع ( عمرو بن العاص ) مندوب معاوية لتنظيم أمر التحكيم . فاعترض مندوب « معاوية » على ما خطه أبو موسى الاشعري من ان هذا التحكيم بين أمير المؤمنين علي ومعاوية وطلب إلغاء عبارة أمير المؤمنين قائلا انه لا يعترف بامارته الامن ثم تحت أمره فلا يعترف به أهل الشام . فوافق سيدنا « علي » على ذلك . والكل يعلم تلك الحيلة الدنيئة التي وقعت بعد ذلك بين مسدوبي الطرفين . وهناك بشر ( عمرو ) معاوية بالخلافة اذ نجح في حيلته . كما أن عليا استمر يقوم بالخلافة بعد أن ردد قليلا فيما اذا كان يجب عليه أن يراعي حكم الحكم ام لا . يتبين من هذا ان اثنين من كبار المسامين لم يترددا في التنازع باسم الخلافة والتحارب من اجلها واراقة دماء شعب يتشيع لكل واحد منهما رغما من ان الكل على دين واحد . والكل من امة واحدة

« ١ » التحقيق انه علق المبايعة لعلي على تسليمه قتلة عثمان لانه اتهمه بدمه



المنار: ج ١٠ م ٢٣ ادهاء أن شكل حكومة الخلافة الإسلامية فاسد ٧٨١

أي السادة. إن الأتراك الذين أسسوا في أواسط آسية دولاً على دول قاموا بتأسيس دولتين عظيمتين بلغتا أوج المدنية في غرب ذلك، هما الدولة السلجوقية الأبرانية، والدولة السلجوقية الأناضولية. ومن المعلوم أن (قونية) كانت حاضرة الدولة السلجوقية الأناضولية وإن هذه الدولة قد حافظت على حياتها حتى عام ٦٩٩. وبينما هذه الدول الإسلامية التركية المعروفة تسمى وتعمل ظهر الفاتح (جنكيز خان) وخرج من (قارة قوروم) سنة ٥٩٩ ووسع حدوده حتى بحر الصين وبحر البلطيق والبحر الأسود وقد استولى حفيده (هلاكو) خان سنة ٦٥٦ على بغداد وقتل الخليفة العباسي المستعصم وبذلك رفع الخلافة من وجه الأرض فعلاً.

لقد رأى سيدنا عمر في حياته بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم أنه لا يستطيع وقف تموجات الهيأة الاجتماعية. وفارق الحياة الدنيا مضطرب الروح، وأما سيدنا عثمان فقد سال دمه على صحف القرآن وسط الهجمات المقدرة، ولم يتمكن الإمام علي كرم الله وجهه من تقرير الخلافة في عهده ولا من المحافظة على حقوق آل بيت الرسول، ولا موبون لم يستطيعوا المحافظة على الخلافة اثر من تسعين عاماً، وقد اضطر الخلفاء العباسيون الى قصر نفوذ الخلافة بين اسوار بغداد، وقد ذهب المستعصم آخرهم صحة لهلاكومع اولاده وعياله وثمان مائة الف من المسلمين.

وأما خلفاء الأندلس الذين لم يتجاوز نفوذ خلافتهم قصر الحمراء بعد ضعف الخلافة العباسية فكلنا يعلم عاقبة فاجعتهم في أوائل القرن الخامس الهجري. وقد أدت الواقعة الخطيرة التي قام بها (هلاكو) الى اعدام الخليفة ومقام الخلافة (١) ولكن لم تمض ثلاثة أعوا على ذلك حتى التجأ الى الحكومة المصرية (المستقر بالله) من آل عباس سنة ٦٥٩ هجرية فاعترف ملك مصر بخلافته، وقد جاء من بعده ١٧ خليفة لم يكن لاحدهم أدنى نفوذ أو تأثير رأسي بل كان يستخلف

«١» يريد بكل ما تقدم ان حكومة الخلافة الإسلامية بالمعنى المعروف في الاسلام لم تنجح. لم تثبت لمة ذاتة فيها تقضي انها لا تصلح للمسلمين. وهذا خطأ محض والصواب ما أثرنا اليه في حاشية قبل هذه وإن خروج المسلمين عن احكام الاسلام في الخلافة كان من اسباب تفاقم تلك الأحداث والفتن وسقوط الدول.

أريد أن أحل هذا المظهر هذا الموقف قليلا . لقد كان (الخاقان) التركي الذي يمثل دولة تركية عظيمة لا يرى بأسا في المحافظة على مقام الخلافة وحدها ولورأى بأسا في ذلك لكان في مقدوره أن ينزع تلك الصفة من الخليفة وأن يضيفها إلى نفسه ، أي أنه لو أراد (ملكشاه) لفعل في بغداد ما فعله السلطان سليم في مصر بعد خمسة قرون<sup>(١)</sup> . بل أنا زى (ملكشاه) لم يفكر إلا في أن يخلف المقتدي لله من هو اصدق للدولة تركية واليق بمقام الخلافة . وقد ضغط على الخليفة المقتدي بالله لعل ولده من ولاية العهد وإقامة حفيدة مكانه والآن — أيها السادة — مقام الخلافة محفوظ ومحجابه بمقام السيادة والسلطنة الوطنية ، أي الجمعية الوطنية التركية الكبرى . ولا شك أن هذين المقامين يقفان جنبا إلى جنب وقعة أعلى واسمى مروة الخلافة العاجزة الضعيفة إزاء ملكشاه ، لأن تركيا الحديثة تمثلها الجمعية لوطنة الكبرى ، ولأن الشعب التركي يتمهد ويتكفل بأن يكون سناداً لذلك المقام بجميع قواه ، من حيث هو واجب وجداني ديني<sup>(٢)</sup>

لنتقدم في ملاحظتنا التاريخية بضم خطوات أخرى حتى تتضح لنا ضرورة ادارتنا الحالية ومقدار نفعها للإسلام

واجتماعي لا محل له الآن كما أنه لا محل لذكر شيء من عمل الترك في الدولة العباسية التي اعتمدت عليهم ورفعت مكاتهم على العرب والعجم

« ١ » هذه مسألة فيها نظر من وجوه نرجى بيانها إلى وقت آخر لا يلبس الحقيقة فيه غيرها وإنما نذكر الخطب وقراء الخطبة بمسائل تثير الاعتقاد والرأي العام وظروف الأحوال وصروح الزن فقد كان نموذ الجون ترك في عهد الاتحاديين أقوى من نفوذ السلطان وآل عثمان ولاكنهم لم يقدروا على نزع الملك منهم كما قدروا عليه في عهد الكمالين

« ٢ » الخلافة ليست مقاماً وجدانياً حقه الاحترام في القلب فقط بل هي عبارة عن رئاسة الحكومة الإسلامية ، فريش هذه الحكومة التي تقيم الإسلام بأحياء دعوتها والدفاع عنها وتنفيذ أحكامه هو خليفة الرسول وإن لم يسم خليفة ، فإن هذا اللقب لم يطلق على غير الأول من الخلفاء الراشدين وقانون الجمعية الوطنية قد حصر السلطة كلها فيه وأسس فيه ذكر الخليفة . وقد نصبت خليفة روحياً في الاستانة وإنما ننظر ما توط به من الأعمال

مجلسكم الموقر ، أي الجمعية الوطنية التركية الكبرى ، التي تدعى حكومتها ( حكومة الجمعية الوطنية التركية الكبرى ) وليس هناك مقام سلطنة أو هيئة حكومة أخرى في البلاد

والآن قد يدور بالخلد سؤال عما يصير إليه امر الخلافة بعد انقضاء المقام الشخصي الذي يضيف لنفسه تلك الصفة

أيها السادة لقد رأينا مقام الخلافة في بغداد في عهد الخلفاء العباسيين وفي مصر يعيش قرونا بجانب السلطنة ، مع انقراضه عنها ، وان من الطبيعي جدا أن يكن مقام الخلافة بجانب مقدم السلطنة الشعبية ، مفرق هو انه كان على رأس السلطنة في بغداد ومصر شخص ؛ وأما في تركيا فيجلس في ذلك المقام شعب ثم لا يكون مقام الخلافة ضعيفا عاجزا ملنجزا ، كما كان في بغداد ومصر ، بل سترفع فيه شخص عال يستند على الدولة التريمية <sup>(١)</sup>

وعلى هذا النحو سترداد الشعب التركي قوة كل يوم صفته دولة عصرية مدنية ، وستتضاعف سمادته ورفاهيته وفهمه لاسانيته ونفسه ، كما أنه سيظهر في مظهر العزة والرفعة التي تشرح قلوب المسلمين أجمعين ، ويجعله النقطة التي تجتمع حولها العالم الاسلامي بروحه ووجدانه وإيمانه .

أيها السادة : لا رى حاجة لايضاح ماتعه الدولة التركية والجمعية الوطنية الكبرى وحكومتها من القوة والبركة والنجاة والسعادة للشعب التركي . فان مجارب ثلاثة أعوام وغمار ملك التجارب كافية لايضاح ذلك على ما اعتقد وأما الفوائد التي تجلبها تركيا ومجبتها العالم الاسلامي من مقام الخلافة بعد ذلك فسيبرهن عليها المستقبل بكل وصح .

ان الدولة التركية الاسلامية ستكون اسعد دولة في العالم لكونها منبعها

«١» كما سبب وجود شيخ يسمى حليفة في جانب السلطان التركي ببغداد والجرمكي عصره واعتقاد أولئك الترك والجرمكية أن الخليفة الحق يجب أن يكون قرشيا ومنه تستمد السلطة لتكون شرعية ولا محل لاعتقاد الحكومة التركية مثل هذا الاعتقاد في بني عثمان الذين ساجتهم الملك لانها لا تراهم أهلا له بل تراه ضررا على الامة — على أن عمل أولئك السلاطين لم يكن شرعيا في حقيقة بل في الصورة فالفائدة في محاسنهم فيه؟ ومن لم يكن أهلا للسلطنة لا يكون أهلا للخلافة الاوى لانها سلطنة وزيادة — سلطنة وحلافة ونهضة

بعضهم بعضاً تحت حماية الحكومة المصرية. فلما تأسست الادارة السلجوقية أسست الامة التركية الدولة العثمانية مكان الدولة السلجوقية عام ٦٩٩ هجرية. وقد وجد السلطان سليم عند دخوله مصر عام ٩٢٤ من يلقب بالخليفة، عدداً من قتلهم من ملوك مصر، فلم يتردد ذرة في أن يقاء. فمة الخلافة في شخص عازم مما يشين العالم الاسلامي فانخذها لنفسه على أن يجعل قوة لدولة التركية سداً لها أيها السادة: تأسست الدولة العثمانية عام ٦٩٩ هجرية وتقلدت الخلافة عام ٩٢٤. فلم يمض على ذلك التاريخ خمسون سنة حتى أتمت ثلاثة قرون من حياتها تدعى عهد الاعتلاء والانتصارات المتوالية. أما بعد ذلك فقد بدأ عهد الانحطاط فصارت الحدود التركية تضيق كل يوم. وتنقص قوات الشعب التركي مادة ومعنى كل يوم، وتنزل الضربات الموجعة على رأس الاستقلال التركي وتمحق أراضي المملكة وثورناها ونفوسها وكرامتها بسرعة مدهشة. (١)

كانت البلاد مستهمة مستعدة لمعالجة أسوأ مصائبها منذ قرون في لحظة واحدة. اذ كان التاريخ واضعاً للغاية. وكان الشعب قد بلغ أشده وكماله ليعمل لملافة نتائج غفلته أو لملة التي انسته نفسه. جراء اتخاذ واسطة وقوة ليرجى اطلاع الأشخاص الذين يريدون أن يتحكموا وأن يتسلطوا وأن يستولوا وأن ينتفعوا وأن يسترحوا. أن يتوغلوا في السرف والترفع أنواع الرذائل وغير ذلك من المقاصد لديثة. هالك لم يتردد الشعب في الحكم بأنه مدحار لو فت الذي يستعمل قوته وتقوده المعقول، المشروع، الانساني

ولهذا هب الشعب التركي الذي أسس دولة جسيكية ودولة سلجوقية ودولة عثمانية وجرب جميع هذه الدول بالحوادث فأسس في هذه مرة دولة باسمه وعنوانه ووقف بأزاء المصائب التي بلي بها بقدرته وقوه التي فطر عليها سلم الشعب جميع أموره وجمع السلطة الشعبية، لا في شخص واحد، بل في مجلس عام مؤلف من وكلائه الذين ينتخبهم جميع أفرادهم، وهذا المجلس

«١» يفهم من قوله هذا بمونة ماسبقه ان منصب الخلافة الذي ادخله السلطان سليم في الدولة هو الذي كان سبب سرعة انحطاطها وقد صرح الدكتور رضا نور عنل هذا في حديثه الاتي - فيا ليت شمري اي عمل عمله سليم ومن بعد اسم الخلافة فكان سبب ضمها اما والله لو قاموا بوظائف الخلافة للملكوا المشرق كله ....

أقول هذا وأنا لهذه القوة ناصح أمين، ومؤيد لها في مكافحة اعداء المسلمين، وكنت أول من قاوم السعي لجعل شريف مكة الذي خرج على الدولة ووالى اعداءها خليفة للمسلمين، ونوهت بأعمال الكماليين وفضلتهم عليه وعلى اولاده ولكني لا أقول الا ما اعتقد أنه الحق، ومنه أن الغازي مصطفى كمال باشا مخطيء فيما رعى اليه في خطبته من محاولة اثبات ان نظام الخلافة الشرعي غير صالح ولا موافق لمصلحة الامة، وان سيدنا عمر علم بذلك ومهد السبيل لنظام غيرها بأمره بالشورى في انتخاب الخليفة بعده — ومخطيء في استدلاله على ذلك بهجن الامويين والعباسيين والعثمانيين عن اقامة تلك الخلافة، كما اخطأ في دعواه ان جمهور الصحابة جعلوا الخلافة تابعة لقوة العصبية الجنسية — ونتيجة هذا أنه مخطيء في حكمه المقصود بالذات من أن الحق أو الصواب مافعله المتغلبون على الخلفاء الاولين من سلب سلطتهم، وجعلهم آلة للتبرك بلبقهم، وان ذلك حجة لاقتداء الحكومة التركية الوطنية بهم، كل ذلك باطل واعتداء على الشرع تقذ بالقوة، ويمكن الآن أن ينفذ مثله بالقوة، ولكن لم يكن ذلك ولن يكون هذا حقاً ولا خيراً لمن فعله، بل صدق على الجميع قول الرسول (ص) في الامارة والحرص عليها بغير حقها «نعم المرزعة وبئست الفاطمة» رواه البخاري وقد بينا الحق في المسألة في مقالتنا التي نشرناها في هذا الجزء، وقد ثبتنا الى الغازي مصطفى كمال كتاباً أشرنا فيه الى الخطأ المثل في احياء مقام الخلافة والانتفاع به وذلك قبل وقوع هذا الحدث الاخير الذي نرجو أن يصححوا خطأهم فيه بعد الصلح واستشارة علماء الاسلام الاعلام من جميع الاقطار — هذا وانتنا تم السياق التاريخي الذي بدأنا به فنقول

التقرير الذي اعتمد وقرار الحكومة

التي القى الغازي مصطفى كمال باشا خطبته هذه في جلسة الجمعية الوطنية الكبرى التي عقدت لاعلان اسقاط دولة آل عثمان وحكومة الباب العالي بمناسبة بركات الصدر الاعظم توفيق باشا التي ارسلها اليه يطلب فيها ارسال مندوبين لمؤتمر الصلح يشتركون مع مندوبي الباب العالي. وأما التقارير التي اشار اليها في الخطبة فقد اعتمد منها تقرير الدكتور رضانور الموقع من ٦٨ نائباً وبني عليه قرار الجمعية الآتي

ومنشأ لتحلي السعادتين

والآن احتم كلامي قائلا اني ارى جميع الزملاء متحمدين ومتفقيين تمام الاتفاق في اساس المسألة التي نتباحث فيها ، وتلك حال سارة توجب شكر الامة وتبريك الجمعية المجلة ، لقد تلي علينا تقرير مفصل من قبل ، ولدينا تقرير آخر قدم الآن ، وكلاهما متحد في الاساس ، فليس لدينا الا ان نحور ما ورد فيهما في شكل اصرح والطف ، ثم نحييها على راي الجمعية الوطنية المجلة وعلينها بعد الحصول على رايها ، وبذلك نحول دون جميع لداسس التي يدسها علينا اعداؤنا » انتهت الخطبة

﴿ المنار ﴾ إن المراد من هذه الخطة السياسية جعلها حجة للجمعية الوطنية التركية في إسقاط الدولة العثمانية وتأييد دولة تربية محضة بشكل جمهوري جديد واقامة هذه الدولة خلافة روحية للمسلمين بمعنى حديد لم يعرف من شكله الا أنها محصورة في بني عثمان . و الدولة التركية هي التي تنتخب خليفة تركيا عثمانيا وتؤيده بقوتها وتجعله على حرمانه من سلطة الحكومة أجل والرم من الخليفة العباسي الذي تغلب عليه سلاطين الترك في بغداد والذي تغلب عليه سلاطين مصر ، ولكن هذه التنظيرات التاريخية على ما فيها ليست حججاً شرعية على ما كان وعلى ما راد الآن . وإنما هي مبنية على قاعدة « الحق للقوة » ولا يحتاج الدولة التركية الجديدة إلى حجة غدا . وليس السلجوقيون ولا الجراكسة ولا غيرها أولى بها منها ، وهذه القاعدة هي التي مجرى عليها سياسة هذا المعصر وجميع الشعوب الاسلامية التي تعطف على الترك وتؤيده فأما تؤيدهم لاجل قوتهم الحربية والتلذذ بأز شعبا اسلاميا يقاتل الافرنج المستذلين لهم قتال الا لنفاء ، ويضطرهم بقوته الى احترامه والاعتراف بحقوق لدولته ، لا لاجل الخلافة والخليفة ، والبرهان القاطم على ذلك انهم كانوا إلبا واحداً على محمد وحيد الدين ، لما ناوا الكمالين ، ولا تأثر في ذلك لما يقال من تنازل الاسير العباسي للسلطان سليم أسرته عن الخلافة التي لم يكر يملك منها الا دون ما يملك وحيد الدين مها ومن السلطنة عند فرس مالطة فان فقد الشعب التركي المسلم هذه القوة الحربية المماراة (لا سمح الله بذلك) لم يعد أحد من المسلمين يبالي بأمره أوجد حليفه أم لا . فعليه اذن ان يوجد خلافة صحيحة او يدع .

المنار: ج ١٠ م ٢٣ قرار حكومة انقره في الدولة والخلافة العثمانية ٧٨٧

٣ - الحكومة التركية الجديدة تقوم مقام الامبراطورية العثمانية وترثها وحدها في داخل حدودها الوطنية

٤ - حيث إن الامة قد تولت السيادة بنفسها بموجب قانون التشكيلات الاساسية فالسلطة التي في الاستانة صارت الى العدم وانتقلت الى التاريخ

٥ - ليس في الاستانة حكومة مشروعة بل إن الاستانة وما حولها عائد للجمعية الوطنية الكبرى ، ولهذا يجب تعيين الموظفين لها من قبل حكومة الجمعية الوطنية

٦ - الحكومة التركية تنقذ مقام الخلافة الذي هو حقها المشروع من أيدي الاجانب الذين وقعت الخلافة أسيرة في أيديهم . «

### ﴿ قرار الجمعية الوطنية ﴾

وفي جلسة أول نوفمبر نشرت الجمعية الوطنية منشوراً وقراراً باتفاق الآراء محصوراً في مادتين هذه ترجمتهما :

١ - ان الشعب التركي قد فوض للجمعية الوطنية الكبرى ، التي تمثله تمثيلاً حقيقياً جميع حقوق سيادته وحاكميته بمقتضى قانون التشكيلات الاساسية بحيث تجتمع تلك السيادة والحاكمية في الشخصية المعنوية للجمعية اجتماعاً لا يقبل تركاً ولا تجزئة ولا نقلاً الى غيرها ، كما فوض اليها استعمال تلك السيادة وعدم الاعتراف بأي قوة أو هيئة لا تستند على الادارة الوطنية . فلذلك لا يعترف بشكل أي حكومة في داخل حدود الميثاق الوطني الاحكومة للجمعية الوطنية الكبرى لتركيا . من أجل ذلك يعتبر الشعب التركي شكل الحكومة التي في الاستانة والمستندة على السيادة الشخصية منتقلة الى التاريخ انتقالاً أبدياً ابتداء من يوم ١٦ مارس سنة ١٩٢٠

٢ - الخلافة في آل عثمان بحيث تنتخب الجمعية الوطنية الكبرى لها من آل ذلك البيت أرشد هم وأصلحهم علماً وأخلاقاً . والدولة التركية سناد مقام الخلافة ١ نوفمبر سنة ١٩٢٢

وهذا نص التقرير

﴿ تقرير الدكتور رضانور الموضع من ٦٨ نائباً ﴾

« ان الدولة والامة العثمانية قد نزلت بها أعظم المصائب من جهل السراي والباب العالي واسرافهما منذ قرون وقد كانت نتيجة ذلك أن تدهورت البلاد في مهاوي الانقراض . لكن الشعب التركي المؤسس للامبراطورية العثمانية والمالك الحقيقي للبلاد هب دفعة واحدة في الاناضول ووقف في وجه أعدائه الخارجين كما جاهد السراي والباب العالي اللذين اشتراكا مع الاعداء في معاداته وأسس الجمعية الوطنية الكبرى في أنقرة كما الف جيوشها وحارب أعداءه الخارجين والسراي والباب العالي ، في أخرج الظروف حتى وصل الى يوم النجاة . أسس الشعب التركي قانون التشكيلات الاساسية اذ رأى خيانة السراي والباب العالي وأخذ السيادة من السلطان لنفسه بالمادة الاولى من ذلك القانون كما أعطى الامة جميع القوات التنفيذية والتشريعية بالمادة الثانية منه وجمع كل الحقوق الملوكية في نفسه من اعلان حرب وعقد صلح وغير ذلك . بالمادة السابعة منه . فبناء عليه قد انهدمت الامبراطورية العثمانية القديمة منذ ذلك الحين وتأسست مكانها دولة تركية وطنية ، كما زال السلطان منذ ذلك اليوم وتولى مكانه الشعب ، فليس للهيئة الموجودة في الآستانة سناد شرعي غير أجنبي يمكنها أن تستند اليه بل هي ظل زائل

أسست الامة حكومة شعبية تحمي حقوق الشعب والفلاح وتتكفل بسعادته مكان الحكومة الشخصية المؤسسة على تحكم جماعة الترق والترف . فلهذا نحر أشد حيرة اذ نرى في الآستانة أولئك الذين شاركوا العدو في معاداته للشعب التركي لا ينفكون يتحدثون بحقوق الخلافة والسلطنة وحقوق البيت الملكي ، بل انه يندري التاريخ وجود وثيقة كبرقية توفيق باشا من جهة غرابها ومخالفتها للواقع وعليه فانتالطاب اتخاذ القرارات الآتية :

١ — قد انقرضت الامبراطورية العثمانية مع مبدأ الاوتوقراطية

٢ — تأسست حكومة فنية قوية وطنية باسم الدولة التركية مبنية على قواعد الحكومة الشعبية



البدافع عن بيضتها ، واعلاء كلمتها . فاذا ما استند الخليفة الى حراب الترك يصبح ذا تأثير معنوي في العالمين الاسلامي والمدني »

المحرر — هل صدر قرار بفصل وكالة الشرعية ( المشيخة الاسلامية ) عن الوزارة على أن تكون مرتبطة بمقام الخلافة أم لا ؟ وهل ينتظر حدوث شيء مثل هذا ؟

الدكتور — لم يصدر شيء حتى الآن وقد ترك البحث في هذه التفرع مؤقتاً على أن يعاد اليها في فرصة ثانية فيفصل في أمرها

لقد أحدثنا انقلاباً تاماً الآن فهذا الانقلاب الذي هو انقلاب الانقلابات من أعظم الانقلابات التي عرفها التاريخ فجاء عصرها تاماً ولم يبق لنا وقت لنعالج فيه المسائل الثانوية المحرر — الاترون أنه كان الافضل تأجيل اصدار هذا القرار ريثما يعقد الصلح ؟ الدكتور — لقد وقع الانقلاب في الزمن الملائم ، ولا يغرب عن البال أن هذا الامر داخلي بحث لا علاقة له بالصلح الخارجي

ويلوح لي أن أهل الآستانة لم يدركوا تماماً مزايا هذا الفصل ولسكنهم سيعلمون في المستقبل القريب أن فيه سعادة الاسلام وحياة تركيا

« من الحقائق الثابتة أن الامة التركية لا تعيش داخل ادارة امتزج فيها الدين بالدنيا <sup>(١)</sup> وليعلم أهل الآستانة أن الامة التركية ولا سيما قرويين الاناضول منها لا يخضعون لسلطنة الاشخاص فقد سئموا ذلك وملوه <sup>(٢)</sup> »

« اسمعوا خفقان قلب الاناضول وانصتوا الى روحه التي تقول: ان الانسان ليس متاعاً تجارياً يقايض غلبه وما هو بمملوك فيضحي لنيل الفخار وارضاء الشهوات والمطامع . كننا نظن أن أهل الاناضول على شيء من الجهل والغباوة ولكننا اضطررنا الى التغفل في احشاء الاناضول والتنقل في ربوعه والاختلاط بأهله عن كذب أدركنا اننا انما على خطأ وأن الاناضولين يفكرون أحسن منا وينظرون الى المسألة من أصلها

وبعد فاني أرجو أن أسألكم بوجدانكم وعلمكم لماذا لا توافقون على الفصل

- (١) هذا تصریح آخر بأن الحكومة غير دينية وهذا أخص من جعلها غير  
مرؤوسة لخليفة ديني لحكومة الافغان دينية ورئيسها إيس خليفة الاسلام الشرعي  
(٢) لائق بنقل الدكتور عن فلاحی الاناضول فان اعتقاده ليس كاعتقادهم قطعاً

كلمة الدكتور رضا نور بك في الخلافة والسلطنة \*

لما وصل الى الاستانة الدكتور رضانور بك وزير الصحة والتعاون الاجتماعي في انقرة وأحد مندوبي الترك لمؤتمر لوزان في طريقه الى أوربا اجتمع به أحد الصحفيين وسأله عن رأيه في الانقلاب الاخير وعن نتائجه فأجابه الدكتور بما نعر به هنا وفيه القول الفصل لان الدكتور من زعماء هذه الحركة وهو الذي قدم بالاشتراك مع حسين عوني بك مبعوث أرضروم تقريراً الى المجلس الكبير بفصل الخلافة عن السلطنة فجرت المناقشة في مضمونه ووافق عليه المجلس قال الدكتور :

« هذا هو التاريخ مائل أمامنا يحددنا أنه كان في العصر العباسي خلفاء ما تدخلوا في الشؤون الزمنية مطلقاً ، ولا اكتسب أن الدول التي يجمع خلفاؤها بين السلطين الدينية والمدنية في أشخاصهم تصير دائماً الى الفناء والانقراض <sup>(١)</sup> اذا فكرت في هذا الامر ضمن دائرة العلم والاصول الادارية يظهر لك أن القرار الذي أصدرناه بفصل الخلافة عن السلطنة منطبق على أحدث الاصول <sup>(٢)</sup> وسيقابل العالم المتمدن والعالم الاسلامي كله عملنا بالارتياح وستظل الامة والدولة التركية حامية لمقام الخلافة المعلى وتتولى جيوش تركيا وحرا بها الدفاع عنه » ولا يخفى ان الخلافة تكون دائماً في الدول والامم القوية القادرة على

\* ( المقطع في ٢ ربيع الآخر

(١) أكثر متفرنحي الترك على هذا الرأي وهم مخطئون في جمل الجمع بين السلطين سبب الفناء فان الدول التركية التي نوه بها مصطفى كمال باشا وقال انها أبت انتحال الخلافة وأمثالها من الدول التي لم تكن جامعة بين السلطين قد انقرضت أيضاً وهي كثيرة وقد اشرنا الى اسباب ذلك في موضع آخر وهذه حكومة المن جامعة بين السلطين منذ أكثر من الف سنة ونيف وقد حاولت الدولة العثمانية القضاء عليها منذ أربع قرون فمجزت ولا تزال باقية وبيت الامامة فيها أقدم بيت ذي حكومة في الارض (٢) نعود فنقول إن فصل الخلافة عن السلطنة يخرجها عن معناها الشرعي الى معنى أحدث الاصول المخالفة لاصول الاسلام القديمة اي يخرجها عن كونها الخلافة الاسلامية ويجعلها نخلافة مشايخ الطريق وهي حينئذ لا تحتاج الى حراب ولا مدافع

سعادة المسلمين ولأنه موافق لأحكام الشرع الشريف

المحرر — هل تفكرون في نشر بلاغ على العالم الاسلامي بما تم ؟

الدكتور — لا أدري ، ويجب أن تعلموا أن المسلمين كلهم متحدون  
معنا فكراً وقد ثبت ذلك في مواقف كثيرة ، ولما قمت برحلتى الاخيرة في  
روسيا كان مسلموها يقولون لي « إن الاناضول صار كعبة المسلمين »

المحرر — هل حددتم اعمال الخليفة ووظائفه ؟

الدكتور — لم يتم شيء من ذلك . ومن الممكن أن الخليفة سيقوم  
الاشتراك مع وكيل الشرعية ( شيخ الاسلام ) بإدارة الامور الدينية ، على ان  
عن ذلك فان للخليفة في العالم أعمالاً كثيرة أخرى

المحرر — هل أبلغتم الخليفة الحالي شيئاً مما تم ؟

الدكتور — لا اعرف والذي استطيع قوله هو انه اذا لم يسأل مجلس انقره

عمائم بشأنه فلا يبلغه المجلس شيئاً الآن اهـ

﴿ المنار ﴾ لاشك في ان الدكتور رضا نور بك صاحب هذه

التصريحات من أركان الجمعية الوطنية لحكومة أنقرة وان قرارها التاريخي  
كان بترجيح رأيه ورأي من سبق فأقنعهم به ، ولكن حكمه على العالم  
الاسلامي عامة وعلى مسلمي الاناضول خاصة هو كأقواله في الشرع الاسلامي  
ليس مبنيّاً على شيء من العلم الصحيح . ان العالم الاسلامي يعطف على حكومة  
أنقرة في شيء واحد وهو مقاومتها لسلطة الاجانب المعتدين عليها وعلى غيرها  
من الشعوب الاسلامية

وأما مسألة الخلافة وما قرروه بشأنها فن المسلمين المصرح بالانكار عليه ،  
والساكن المنتظر انجلاء الغمة وما يكون بعد الصلح ، والمهني للخليفة الجديد  
المبايع له على أنه خليفة المسلمين وحاكمهم وصاحب السلطان عليهم وان سلب  
حكومة أنقرة سلطته باطل فهو غير نافذ شرعاً ، ولم يشذعن هذه الفرق الا أفراد من  
المتفرجين الذين يودون الانسلاخ من الحكومة الدينية ومن كل ما هو من الدين ،  
ولا قيمة لهم بين المسلمين ( ولتعلمن نبأه بعد حين )

هذا واننا كنا قد رأينا برفية لشركة روتر فيما كان من الخلاف والمعارضة  
لتقرير هذا الدكتور في الجمعية الوطنية ولا سيما مسألة الخلافة فلم نخفل بها ،

بين الخلافة والسلطنة؟ فاننا لو رحننا قلب صحف التاريخ العثماني لوجدنا أنه كان بين السلاطين من كانت له حلية مزخرفة يطلقها ثم يحاول السير بين صفوف الامة واجراء الحكم باسم الخلافة<sup>(١)</sup>

المحرر — متى يكون انتخاب الخليفة؟

الدكتور — لا أعلم متى يكون ذلك ومن المقرر أنه سيختار الارشد والاصلح من أبناء عثمان

المحرر — لا يخفى عليكم أن بين المسلمين دولاً وجماعات أولي قوة وبأس فاذا قامت احدى هذه الدول غداً وقالت إنها ستختار الخليفة فماذا نقول لها؟  
الدكتور — يصعب جداً على هاتيك الجماعات الاسلامية انتزاع الخلافة من أيدينا لان الخلافة قائمة على القوة، ولان فصلنا بين الخلافة والسلطنة موافق أيضاً لاحكام الشرع الشريف<sup>(٢)</sup> وزد على ذلك اننا لو نظرنا فيما له علاقة بالتاريخ الاسلامي من شؤون الخلافة نجد أنه من الضروري لبقاء الخلافة في آل عثمان نيل موافقة العالم الاسلامي والهنود وسواهم من الامم الاسلامية الاخرى على اتفاق في الرأي بهذا الامر<sup>(٣)</sup>

ولما كانت الخلافة قائمة على القوة وليس من المستطاع بقاء الخلافات الضعيفة فستظل الخلافة بأيدينا أبدى لاننا نبذل دماءنا في سبيلها منذ عصور ، والترك هم الذين أوصلوها الى الهند والصين وقاتلوا الامم الاخرى دونها (؟؟)

المحرر — من هو الارشد والاصلح بين أبناء عثمان؟

الدكتور — يوجد على كل حال بينهم رجل يصلح للقيام بهذا الامر

المحرر — ماذا سيكون لقراركم من التأثير في العالم الاسلامي؟

الدكتور — لا أظن انه سيكون له اثر سيء فان غايتنا كما قلت آنفا هي

(١) هذا عيب بمنصب الخلافة سببه الجهل بها وبالإسلام الذي شرعها، وذلك السلطان المدعي لهادجال مبطل، وأنصاره أضل منه وأجهل ، فهل يصح أن يحكم على ضرر الخلافة وفسادها بفساد أمثال اولئك السلاطين المدعين لها بالباطل؟

(٢) كلا انه مخالف للشرع وان أصل الشرع ان تكون القوة للحق لا الحق للقوة وكل ما خالف ذلك فغير شرعي

(٣) فستبهر ويصرون

ولكن المعارضة أخذت بالاستعداد وكانت تتألف من حزبين قويين أحدهما حزب الاتحاد والترقي وعدد أعضائه خمسة وأربعون والآخر حزب آخر تألف لهذه الغاية من أنصار قره واصف بك المشهور وعدد أعضائه خمسة وأربعون . أما الاتحاديون فعارضوه لانهم وجدوا هذا الاقتراح فرصة سانحة للإيقاع بحزب الحكومة والحلول محلّه وأما أنصار ( قره واصف بك ) فكانت معارضتهم مبنية على أسباب دينية وسياسية لا محل لايرادها هنا . فلما أعيى حزب الحكومة الامر ورأى أن المعارضين يكثر عددهم وينسحبون كلما طرح الاقتراح للتصويت تصرف كما تقول النشرتان المذكورتان آنفاً تصرف حزب الاتحاد والترقي في مجالس المدعوتان قبل الحرب ، وذلك بأن طرح الاقتراح للتصويت وطلب أن يسدي الموافقون آراءهم برفع الايدي فرفع الموافقون أيديهم وقام ضحيج هائل في المجالس الى ان أعلن الرئيس أن الاكثريّة قد حصلت وأعلن انقضاء الجلسة ولما عرف هذا الامر استقال عبد الله عزمي بك وزير الشؤون الدينية ولكن صدر اليه الامر بأن يبقى في منصبه ريثما يتعين خلف له ( مطالع )

### ﴿ المنار ﴾

هذا التفصيل مؤيد لما ورد في بعض الانباء الخاصة من أن الاكثريين في الجمعية العمومية كانوا معارضين للدكتور رضا نور زعيم الغلاة في هذه الفكرة التي يعتقدون أن وجوده في موسكوهو الذي قوى عزيمته عليها ، ولولا أن الرئيس مصطفى كمال باشا أيده أخيراً لرفض اقتراحه نهائياً . وبهذا ظهر لنا سرادعاء الرئيس في خطبته أن بيعة أبي بكر رضي الله عنه حصلت بتأثير عمر الشخصي لا برأي الأمة . وقد بينا غلطه — وإن شئت قلت مغالطته في هذا — في تعليقنا على الخطبة ولكن لم يظهر لنا غرضه من هذه المغالطة الا بعد وقوفنا على هذا الخبر . ونختم هذا الموضوع هنا بأن حكومة انقره مؤيدة الآن بأعظم قوة عسكرية تلفتها طاقة البلاد ، لها في عنقها منة الانقاذ ، فهي في حالة غير عادية ، ولا يظهر شكل حكومة الشعب فيها كما هي الا بعد إلقاء السلاح وعود الجند الى أعماله ، وانتخاب أعضاء الجمعية الوطنية انتخاباً سامياً اختيارياً ، والابعد التروي والتشاور في مسألة الخلافة ، ولا سيما مشاورة علماء الافطار الاسلامية غير التركية فيها . وينبغي أن براعى في هذا التشاور من يصلح له والله الموفق .

( المنار : ج ١٠ ص ١٠٠ ) ( ١٠٠ ) ( المجلد الثالث والعشرون )

ولكننا رأينا اليوم (٢٩ ربيع الآخر) قبل طبع هذه الكراسية من المنار تفصيلا لما كانت اثبتته تلك البرقية نشرته جريدة الاهرام فرجحنا نشره اتماما للوثائق التاريخية وهو

## انفصال السلطنة عن الخلافة

كيف وضعه مجلس أنقرة الوطني

حضرة الفاضل صاحب جريدة الاهرام

نشرتم في جريدتكم مقالات مختلفة لانصار فصل السلطنة عن الخلافة ولما عرضيها فلا شأن لي في الزيادة على ما قيل لان فيه كفاية للمسلمين ولكنني أريد أن أذكر في هذه الرسالة بعض ما اطلعت عليه عن الكيفية التي وضع بها القرار الذي قضى بفصل الخلافة عن السلطنة مستقيا معلوماًني عن نشرتين نشر الاولى منها لطفي فكري بك أحد المندوبين في المجلس الوطني الكبير والمحامي الصحافي المعروف. ونشر الاخرى العالم المشهور الشيخ بشير في (نيكده) وهذه خلاصة ما ورد فيها أعرضه على طلاب الفائدة لمقارنته بما يعارضه واستخراج حقيقة الواقع

وضعت الفتوى بفصل السلطنة عن الخلافة بناء على اقتراح قدمه الدكتور رضانور بك - أحد مندوبي الترك في لوزان الآن - في ٣٠ أكتوبر الماضي الى المجلس الوطني الكبير. ووقع عليه ستة وسبعون من زملائه جرى فيه بعض التعديل وأحيل الى لجنة الامور الشرعية في أول نوفمبر الماضي وهذا المجلس عقد جلسة دامت ساعتين وأسفرت عن وضع قرار معارض له من جميع الوجوه على أنه عند ما طرح الاقتراح على المجلس لقي معارضة شديدة وكلما حاول أنصاره عرضه للتصويت لاقاراره بالاكثرية كان المعارضون ينسحبون من الجلسة فتعطل لعدم وجود العدد القانوني لابتداء الآراء. ولم يكن عدد الموجودين في المجلس يزيد على ٢٢ مبعوثا فأرسل الغازي مصطفى كمال باشا يستدعي أنصاره المتفنيين لاسباب مختلفة

تقضي على الشرق كله بها . ولولا الاختلاف بينهم على تقسيم بلاده لما بقي لهذا الذماء من الاستقلال الضعيف المهدهديه عين ولا أثر . والفضل الا كبر للنهضة التركية الجديدة ان قادتها قاؤا ما أوجرتهم سياسية أوربة من سم اليأس ، وكشفوا ما وضعته على أبصارهم من غشاوة الوهم ، واحتقروا الموت في سبيل حريتهم . فهم قد أجمعوا أمرهم على سد منافذ السيطرة الاوربية السابقة عليهم ، وشرها ما تمتعوا به من الامتيازات ، وما استغلوه من حماية المسيحيين وحقوق الاقليات ، ودسائس المدارس والجمعيات . وتصرف المصارف والشركات .

ولكن الترك قد عرفوا من أوربة ما لم يعرف عرب الحجاز وسورية والعراق ، الذين يبيعهم زعماءهم للاجانب ويمنن عليهم معهم بالتحجير من الاسترقاق ، زاعمين ان المشتري الجديد ، خير من الشريك التلبد . وانهم سيقنعونه بالكلام ، على جعلهم شركاء له في الاحكام ، وجعل الرق وسيلة للحرية ، والانتداب ذريعة للاستقلال التام . عرف الترك ان هذه الدول لا تعرف حقاً إلا للاحساس ، ولا مستحقا للحرية الا المحتقر للموت الذؤام . وسيرى اتحاد دول الحلفاء الكبرى ، ودول البلقان الاخرى ، انهم لا يرهبون اتحادهم ، ولا يرجعون التهديد والوعيد عن اصرارهم على تحرير بلادهم . فاما أن يضطر الاتحادان العظيمان الى احترام ميثاقهم ، والاعتراف لهم بمساواة أعظم دولهم ، والا أعادوها عليهم ( أي الحرب ) جذعة ، وذلك ماتأباه أممهم ، فانها ملت القتال وبذل الاموال ، وسيكون الفوز للترك أعداء الحلفاء ، والخسار والعار على من محضوهم الود والولاء .

يعلم الحلفاء علم اليقين أن الترك في أشد الحاجة بل الاضطراب الى الصلح لان شعوب أوربة حاربت أربع سنين فأنهكتهم الحرب وأفنت ثرواتهم العظيمة ، والترك حاربوا عشر سنين على قلتهم وفقروهم فهم أحوج الى الراحة وسلامة من بقي من رجالهم ، والانصراف الى عمارة ما خربت الحرب من بلادهم . ويعلم الترك علم اليقين ان شعوب اوربة كلها سئمت الحرب وخسارتها فلا يسمح شعب منهم لدولته بتجديدها لاجل الاجهاز على الترك . بل لا ترغب دولة من دولهم بالقضاء الابد على دولة الترك الا انكثرة ، وليس من مصلحتها الا تفراد محروبهم ، لمساكتهم من العالم الاسلامي المضطرب ومن الروسية البولشفية ، وما يستطيعان من التأثير في الشرق الادنى كله حيث حياة انكثرة وعظمتها . ولكنها لو علمت ان الترك غير مستعدين للحرب ، لاستطاعت أن تحرمهم من ثمة

## مؤتمر لوزان للصلح في الشرق

انفقد مؤتمر الصلح في لوزان وبرز في ميدانه قائده العام لورد كرزون وزير الخارجية البريطاني يقا تل الوفد التركي بسيفين سيف الاتحاد الاوربي في يمينه وسيف الاتحاد البلقاني في شماله ، ومن ورائهما العالم المسيحي في أوربة وأميركة يظهره على تأليف اوطان خاصة للاقليات المسيحية في الوطن التركي الصغير — الارمن والروم والاشوريون والكلدانيون كلهم مسيحيون يجب أن يكون لهم أوطان في قلب البلاد الاسلامية ، ولا سيما الدولة التركية ، يمتازون فيها بلغاتهم وتقاليدهم الدينية والمدنية ، التي كانوا بها حرباً ولتهم العثمانية ، وسبباً من أسباب سقوطها — كما ظاهر دولته هذا العالم كله على تأسيس وطن لليهود في قلب البلاد العربية ( فلسطين أو سورية الجنوبية )

إذا قال الترك اننا نريد أن نعيش أحراراً مستقلين في عقر دارنا ، وهو جزء صغير من سلطنتنا ( امبراطوريتنا ) الواسعة التي سلبتموها منا ، فالعدل والحق أن نكون فيها مثلكم في بلادكم ، وديننا وقوانيننا توجب علينا أن يكون للمخالفين لنا في الدين من المشمولين بسيادتنا مثل مالنا من الحقوق وعليهم ما علينا ، وماضيها يشهد لنا بتسامحنا ، قالت الدول الاوربية القوية : كلا لأنكم قوم متعصبون تريدون ظلم المسيحيين ، فإذا قال الترك لهم اذا كان ماتهمونا به من الظلم قبيحاً ومحرمًا فلماذا تظلمون المسلمين ؟ وقد حثت أصواتهم وحفيت أقدامهم وأقلامهم من تكرار النظم والاستغاثة ، ولا منصف ولا مغيث ، قالوا ار المسلمين متعصبون يستغيثون من العدل والرحمة المسيحية التي انما ملهم بها فلا يقبلونها ؛ وأما المسيحيون عندكم فهم يشكون من ظلم حقيقي اسلامي مثال ذلك — وهو قليل من كثير — اننا راحمنا عرب فلسطين المسلمين فأعطينا وطنهم لليهود وجعلنا حكومته يهودية ، في ظل عدالة الدولة البريطانية ، لاجل أن يعمر هذا الوطن ويرقوا فيه الحضارة وينموا الثروة ، فيعيش العرب في ظلنا وظلمهم ناعمين متمتعين بالحضارة والذات . فحملهم للتعصب والجهل على الشكوى من هذه الرحمة ، بدلا من الشكر على هذه النعمة . وهكذا نريد أن نرحم الارمن في لانا ضول والاشوريين في العراق !!! قد حذقت دول الاسنهار الاوربية هذه السياسة ومردت عليها ، وكادت



البهاية أنصار الدولة البريطانية السائدة ، ويعنهما من مراقبة أعمالهم ومطبوعاتهم الضارة كما زاع في مصر . وستحدث هذه المادة من الفتن والفساد ما لا يعلم عاقبته الا الله ، لان العراق لم يألف احمال مثل هذا كصر ، ولولا سوء نية الانكليز في هذه المادة لا كتفوا بحرية الاديان حتى في الدعوة اليها بشرط أن لا يطعن واحد في دين الآخر ولا يشوه نصوصه . فان قيل انه قد اشترط فيها « أن لا تخل الاعمال بالنظام العام وحسن ادارة الحكومة » قلنا هذا الشرط سيكون حجة على الحكومة لالها اذا فرضنا أنها تجرأت على التصدي لمنع شيء مما أشرنا اليه والثالثة عشرة في التزام ملك العراق بتنفيذ ما تقرره جمعية الامم لمنع الامراض والرابعة عشرة في سن قانون للآثار القديمة

والخامسة عشرة في عقد اتفاق مالي بين الطرفين ينص فيه على ما يعطي ملك الانكليز لحكومة العراق من المرافق العامة وعلى مساعدة حكومتهم لهم بالمال حسب الحاجة وعلى تصفية ديون العراق . وهذا الاتفاق سيكون مشار آفات وغوائل كبيرة ان لم تقم به حكومة عليمة بدقائق الفنون المالية والمكايد السياسية ، ومسلحة بالشجاعة الأدبية ، فالانكليز استباحوا سلب السودان من مصر بحجة أنهم ساعدوها على فتحه ، بعد أن أجبروها على تقرير تركه ، ثم على فتحه رجالها ومالها وانما ساعدوها بمبلغ حقير لا يوازي ما استفاد به بعض رجالهم منها السادسة عشرة في تمهد ملك الانكليز بقدر ما تسمح له التعهدات الدولية (المنجولة لدى العراق) بأن لا يضم عقبة في سبيل ارتباط العراق مع الدول العربية المجاورة بمقاصد جركية أو غيرها ، وخوها أن حكومة العراق غير مستقلة ولا حرة في مثل هذا الارتباط بنفسها

والسابعة عشرة في تحكيم محكمة العدل بجمعية الامم في الخلاف الذي يمكن أن يقع بين الطرفين في هذه المعاهدة على أن يكون الاعتماد على النص الانكليزي (٩٩) والثامنة عشرة وهي الاخيرة في كون مدة هذه المعاهدة عشرين سنة ، وليس فيها نص في شكل حكومة العراق بعدها اذا قررت وجوب الغائها ، تكون حرة مستقلة بعد تكوين الانكليز اياها كما يشاؤون ، وتقييدها بالقيود المالية وغيرها كما يهون ؟ أم يقرون ماشاءوا في امرها ، بدعوى انهم هم الذين أوجدوها ، ومالهم من المصالح فيها ، والديون عليها ، نعم هكذا يفعلون ، واذا لم يستقل العراق في فرصة ارتباك العالم الحاضرة ، فستكون كرتهم خامرة :

النصر؛ وتراوغيهم الى ان تخضعهم الحاجة والفقر . فلا مندوحة لهم اذا عن التهديد بالحرب ، اذا تعذر ان ينالوا حريتهم المطلقة السلم .

فان قيل - بل قيل - كيف يحاربون في عدة ميادين ، للحلفاء والبلقانيين - فنقول ان فرنسا وايطالية لاتحاربان الترك ، وروسية تساعدهم على البلقانيين والانكليز ، وهم قادرون على اخذ العراق بفرقة واحدة من جيشهم ، لان اهلها لا يحاربونهم لاجل الدولة البريطانية ، وهم يعلمون ان معاهدتها مع الملك فيصل خديعة استعمارية . ومن ادلتها انها لم تسمح لهم بحيش عربي عراقي ليلزوا عالة عليها . وقد خلقت لهم اقلية مسيحية جعلت لها جنداً خاصاً لاجل منع الوحدة الوطنية . فهل يسمح مجلس العموم الانكليزي للورد كرزون المتعصب عدو الاسلام بمئات الملايين من الذهب ومئات الالاف من الجنود ، ليقاتل به الترك في الموصل ويحتفظ بالعراق ؟ المعقول لا ، وعلم الغيب لله تعالى

### ﴿ المعاهدة العراقية البريطانية - تابع ما قبله ﴾

والمادة التاسعة تسلب الحكومة العراقية حريتها القضائية بهذا النص « يتعهد جلالة ملك العراق بقبول اللائحة التي يشير بها جلالة ملك بريطانيا ويكفل تنفيذها في أمور المدلية لتأمين مصالح الاجانب بسبب إلغاء الامتيازات » الخ وقد كافح المصريون أشد الكفاح في رفض ما هو أقل من هذا القيد مما عرض عليهم ويكافح الترك في لوزان الآن مثل ذلك فيما هو دونه أيضاً ، فياحسرة على العراق

والمادة العاشرة في عقد اتفاقات منفردة لتأمين تنفيذ المعاهدات والاتفاقات أو التعهدات التي تهمد ملك الانكليز بتنفيذها في العراق !! ووراء هذا من الغوائل ما هو سالب لكل استقلال

والحادية عشرة في مساواة الرعايا البريطانيين في العراق لغيرهم من دول عصبة الامم والقصد فيها الى ارضائهم مع امتياز الدولة البريطانية بالسيادة الفعلية والثانية عشرة نص في ان « لاتتخذ وسيلة ما لمنع أعمال التبشير أو التدخل فيها » وهذا حجر شديد على حكومة العراق يحول دون محافظتها على كرامة دينها من تكذيب القرآن الحكيم وخاتم النبيين ( ص ) والطعن فيهما والتنفير عن الاسلام من قبل مبشري النصارى وتأويل النصوص بالباطل من

الذي كان يدعي أنه من المسلمين المصلحين ، فلا غرابة اذا انخدع غيرهم لهم ، وان علموا كثيرا من أصول دينهم . اذا كانوا من غير المسلمين العارفين بحقيقة الاسلام ، وأما من يعرف حقيقة التوحيد فيستحيل أن يقبل عقيدة وثنية ، ومن يعرف ما كرم الله به البشر ورفع من شأن حريتهم بالاسلام ، فلا يعقل ان يرضى لنفسه بأن يكون عبدا لبشر مثله كالزعيم الملقب بالبهاء .

وقد بلغني في هذه الايام أن منهم احمد افندي صفوت صاحب الخطبة الذي اقترح بها على المسلمين هدم نصوص القرآن والسنة والاجماع والقياس ، والاخذ بمقاصد القرآن دون دلالة لفظه في الاحكام ، وهي التي رددت عليها من قبل في المنار ، فظهر لي الآن سر ما فيها من النفاق والمراء ، غير المعهود من صحيح العقيدة ولا فاسدها من رجال القضاء ، وسر اعتماد الانكليز على صاحبها وندبهم له لاصلاح القضاء في فلسطين ، وانه من كيدهم الخفي لهذا الدين ، والبهائية صنائعهم في كل مكان ، ولا سيما العراق وايران ، وقد كان لروحي افندي من بطانة الوكالة البريطانية في جده دسائس كثيرة في الحجاز

ومنهم مخ الذي كتب مقالة جهلية في الخلافة ووصف نفسه في امضاءها بأنه من علماء الاسلام وأنه وكيل جمعية حفظ الخلافة . فتصدى كثير من العلماء للرد عليه ، وأنكر بعضهم كونه عالما أزهريا مصرياً ، والحق أنه مصري أزهرى ، ولكنه مضطرب غير عالم ولا مسلم ، بل هو بهائي ، وحسبنا في الرد عليه أنه بهائي ،

كانت الدولة العثمانية مشترطة على البابية - البهائية والازلية - جميعا أن لا يدعوا الى دينهم في بلادها . والا أخرجتهم منها . فلم يكونوا يبتشرون دعوتهم الا في مصر ، وبطريق المناظرة والمغالطة دون الجهر . وقد أصابت لجنة الدستور بعدم اصغائها الى طلبهم الاعتراف بدينهم كما طلبوا ، فان نص في الدستور المصري على حرية كل دين وإباحة كل دعوة فسترى مصر فتنا عظيمة من البهائية لانهم يدعون العامة الى دين جديد باسم الاسلام ممن يلبسون لباس علماء المسلمين ويدعون الاسلام . ولو صرحوا بدينهم ودعوا اليه ولم يحرفوا القرآن والسنة له لكان أمرهم . وسنعود الى الكلام في شأنهم ان شاء الله تعالى

### ﴿ خاتمة المحل الثالث والعشرين ﴾

باسم الله وبحمده نحمد الله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله . ونسأله تعالى أن يجعل كل أعمالنا له واباسه ، وان يوفقنا دائما الى التسبيح بحمده ،

واننا ننصح لاعضاء الجمعية التأسيسية المنتخبة ، بان يطلعوا على جميع ما كتبه المصريون في قضيتهم الحاضرة ، أو المطبوع منه خاصة ، ليكونوا على بصيرة من هذه المعاهدة التي ستكون حجة القوي على الضعيف كما قال ( بسبارك ) في المعاهدات المنطبقة على القانون الدولي مع الدول العظمى ، فإ القول في العراق الذي حملوه تحت وصايتهم ، وأقرتهم دول عصبة لصوص الامم على ذلك لانها آلة في أيديهم ؟

### ﴿ البهائية بعد موت زعيمهم عباس افندي ﴾

مات في أثناء هذا العام زعيم البهائية عباس افندي ابن بهاء الله إلههم ومشرعهم ، وكان يلقب نفسه ويلقبونه بعبد البهاء اعترافاً بألوهية والده ، وقد وقع الشقاق بينهم فيمن يخلفه فيهم ، فانه قد أوصى لرجل غير الذي أوصى له والده ، ولكل من الخليفين حزب يتبعه ويؤيده ، ويخزل الآخر ويفنده ، وذلك صدع لوحدهم ، وقد كان مثاراً للعجب أن يوصي العبد ، بما يخالف أمر الرب ، واذا ظهر السبب ، بطل العجب ،

هذا الدين الجديد ، طور عصري لضلال الباطنية القديم ، وكان عباس افندي أدهى مؤسسيه وناشريه ، حتى انه حظر الى اليوم اظهار كتابهم الذي يسمونه ( الكتاب الاقدس ) لانه اذا تناولته الابدي يتعذر نشر الدعوة في كل شعب وقطر بما يناسب أفكار أهله وعقائدهم ومشاربهم ، فان أهل الحضارة في هذا العصر ، يكثر فيهم المستقلون في الفكر ، فلا يسهل أن تنشر فيهم دعوة الى دين له أصل معروف : كتار بدعون انه مقدس . معصوم ، الا ويكون الحكم في هذه الدعوة لنصوص هذا الكتاب ، دون ما تزينه الدعاة من الدعاوي وتزوره من الاختلاب ، تستميل به المستعدين ، وتكتفي أمر المعارضين والمستعدين ، وقد كان عباس جذيلهم المحكم ، وعذيقهم المرجب ، وانما كان والده البهاء شخصاً يشغلون به الخيال ، وينزهونه عن القول والقيـل وإلقال ، فلا يسمح للناس برؤيته ، ولا بمرآعته ومرادته ، لئلا تعرفه الحواس والعقول ، ونحكم له أو عليه بما يفعل ويقول ، وكان عباس يخبر عنه كل من اضطر الى ذكره له ، بما يرجو نفعه أن يستحسنه ويقبله ، شأنه في الاخبار عن نحلتهم ، والحكاية عن مذهبهم أو طريقتهم وقد سبق لنا ذكر الشواهد على هذا

قد خدع كثير من عقلاء المسلمين وأذكائهم بتفاهم ودهاء عباس افندي

# أطلب من مكتبة المنار بشارع عابدين بمصر عدد ٢٥ مطبوعات المنار

بيان الائتمان عدا التجليد واجرة البريد

قرش	ش
٢٢٠٠	مفسر القرآن الحكيم لكل جزء
٣٠٠	» » » للجزء السابع منه
١٥٠	» سورة الفاتحة
٢٥	» سورة والعصر
٢٠	رسالة التوحيد (طبعة رابعة)
١	الاسلام والنصرانية
٥	اصلاح المحاكم الشرعية
٢	شرح عقيدة السفاريني (جزآن)
٥	العلم الشامخ مع الذيل (العقبلي)
٥	سيرة خديجة أم المؤمنين (للزهرادي)
١	انجيل برنابا
٣	الدين في نظر العقل الصحيح
٢٥	الصلب والغداة صفحاه ١٦٨
٣٥	نظرة في كتب العهد الجديد
٣	دين الله في كتب أنبيائه
٣	سنن الكائنات (الاول والثاني)
٢	أم القرى (طبع المنار) للكواكبي
٦	مدارج السالكين ثلاثة أجزاء
٨	اغاثة الالهقان في طلاق الغضبان
٨	انتقاد مؤلفات زيدان بك
٨	القول السديد في الاجتهاد والتقليد
١٥	قناوي في اصلاح المرأة
٢٢٠٠	مجموعة المنار (٢٢ مجلداً)
٣٠٠	مجموعة السنة الثانية
١٥٠	» » الثالثة
٢٥	تاريخ الاستاذ الامام (المنشات)
٢٠	» » (التأبين والمرآني)
١	مناسك الحج
٥	ذكرى المولد النبوي
٢	مختصر ذكرى المولد
٥	المصالح والمفاد
٥	شبهات النصارى وحجج الاسلام
١	المسلمون والقبض
٣	العرب والعربية (للاعظمي)
٢٥	دلائل الاعجاز . طبعة ثانية
٣٥	أسرار البلاغة
٣	الجرح والتعديل (للقاسمي)
٣	تاريخ الجهمية والمعتزلة (له)
٢	أعمال مجلس ادارة الازهر
٦	التوسل والوسيلة (طبعة ثانية)
٨	تحفة المحقق بشرح المنطق (للعطاس)
٨	صفة الملو للعلي الغفاري (للذهبي)
٨	مفتاح اللغة العربية (تطبيق على القواعد)
١٥	بداية المجتهد (طبع الاسنانه)

مكتبة المنار مستعدة لقبول الامانات وييسر على ذمة اصحابها بموتة يتفق عليها — والمكتبة تعمل تجليد ومطبعة الاجرة مستعدة.

ومجعلنا من عبيد نعمته وشكره .

ومن فضله ونعمته أن أقدرنا على الاستمرار على إصدار المنار ، على فقه الاعوان والانصار ، ومطل أكثر المشتركين في جميع الافطار ، بعد ان كان جل شكوانا من أبناء هذه الديار ، ولا سيما الاغنياء الكبار ، فليس سبب ذلك القلة ، بل ما يعرفه المتفكرون في أنفسهم ، وما قصر فيه المسلمون عن شأو غيرهم ، فان المنار تخصص باصلاح شؤونهم في دينهم ودنياهم ، فشأنهم معه ما قال الاستاذ الامام رحمه الله تعالى في كلمته المأثورة .

ومما لدينا من المواد للمجلد الرابع والعشرين فتاوى ورسائل مهمة لشيخ الاسلام ابن تيمية لم تنشر بعد وبقي ما ننشر مسلسلا ككتاب ( من الخرافات ) ورحلة أوربة وتتمه كتاب الخلافة لاسلامية للزعيم الهندي الكبير الشيخ أبو الكلام أحمد ، وتتمه ما بدأنا به من المقال في هذه المسألة التي صارت اليوم أم المسائل الاسلامية وأهمها ، وأحوجها الى تعاون أهل العلم والرأي في بيان حقيقتها ووسائل إقامتها ، ومما يناسب هذا تتمه مقالات ( مدنية القوانين ) فان الخلافة عدوة المتفرنجين ولدينا ترجمة خطاب ذلك الزعيم الهندي الذي قدمه الى المحكمة الانكليزية عند ما أرادت محاكمته على بعض خطبه المحرصة على حكومة الهند ، وهو خطاب غريب في بابه ، لا يتجرأ على مثله الا من كان مثل موقظ الشرق وواضع أساس الاصلاح الاسلامي ، المرحوم السيد جمال الدين الافغاني ، وسيرى قرائه ان خطاب زعيم مصر ( سعد باشا زغلول ) تعد في غاية اللين والاحتباس بالنسبة الى خطاب زعيم الهند وله مقدمة مترجمة تليقنا الشيخ عبد الرزاق المليحي في وصف الثورة الهندية السلمية ، وحلاصة أعمالها ، لا تستغني بلادنا المصرية وأمثالها عن الاطاحة بها ولدينا رسالة تاريخية غريبة في بابها أيضا عنوانها ( انتداب العرب في سويسرة في القرون الوسطى ) للامير شكيب ارسلان الشهير ، ووجدنا ترجمة ما هو أهم منها عند جميع المسلمين

وسنعود ان شاء الله تعالى الى تقرير المطبوعات الحديثة وكنا كتبنا في ذلك شيئاً للاجزاء الاحيرة فاضطررنا الى ارجائه مباحث الخلافة

فمضى أن نجد من القراء ما يشد أزراره يكون عوناً لنا على جهادنا ، من أداء الحق ، والتواصي بالحق والصبر ، والله الحمد من قبل ومن بعد ، وصلى الله على خاتم المرسلين وهاذي الخلق ، وآبه وصحبه وسلم



## مستحضرات محمد علي نصولي

- التي حازت الشهرة التامة لحسن تأثيرها السريع في جميع أنحاء العالم المتنور ونالت  
النياشين والمداليات الذهبية والفضية من الدولة العلية ومن معارض دول أوروبا  
غرش صاغ أسماء وبيان استعمال هذه الادوية الموضحة أدناه
- ١٥ اكسير نصولي لتقوية المعدة وفقر الدم ومزيل الانتفاخ والالام ومنظم الحيض
- ١٢ حبوب نصولي لتقوية المعدة والاعصاب والدم ويقوي الجسم عموما
- ١٢ ماء الحياة للشعر يمنع سقوطه تاكيدا ويقوي البصيلات الشعرية بمسافة قليلة
- ١٢ روماتيزمول دهان شافي لجميع الامراض الروماتيزمية الحديثة والمزمنة
- ١٢ شراب يودونتيك فوسفاتية لتقوية الاطفال اللثاويين ولين العظام ومنقي  
للدّم ومزيل العقد الخنازيرية ويقوم مقام زيت الحوت
- ١٢ ماء الشباب بزيل الكلف والتشف ويكسب الجسم نعومة ولطافة
- ١٥ زيت الحياة للشعر يطول ويطري الشعر ويمنع سقوطه وتقصفه
- ١٢ اكسير العشب المركب المنقي للدم والشافي للامراض الزهرية وأنواع الربو
- ٨ حقنة نصولي خاصة لمنع السيلان الحديث والمزمن بدون ألم
- ٧ البرشام المعدي لتصلح المعدة وازالة الحموضة ومرارة الهم الناشئة من سوء الهضم
- ١٠ خلاصة الكينا المركبة لتقوية المعدة والامعاء وتمنع الالام التي تحصل في  
الظهر أو في فم المعدة خصوصا عند القيام من النوم
- ٨ نقط نصولي الوقاية من الكوليرا ومكروباها وتصلح المعدة ولمنع البواسير
- ٥ حبوب ملينة ضد الامساك الذي يتولد من سوء الهضم وانتفاخ البطن
- ١٠ أودنتين دواء للاسنان يمنع التسوس ويسكن الالام حالا بسرعة عجيبة  
ومطهرا للأسنان وألثان
- ٨ حبوب صدرية لازالة السعال وخروج البلغم بسهولة من الصدر بغر تعب
- ٥ مسحوق للشعر يزيله في مسافة أربع دقائق بغاية السهولة ويظهر محله ناعما
- ١٠ القطرة الهذبية خاصة لازالة الحبيبات واللحمية الحديثة والمزمنة
- ٥ مسحوق الصفا لاجل جلاء الاسنان وتقوية اللثة وحفظهما ويشفي  
الجفّر معطرا للهم
- ٥ قطرة نصولي لازالة التهابات المزمنة والحديثة والرمم الحبيبي والصددي  
ويجلو البصر ويعيد قوتها الحقيقية
- نشوق صحي ضد الزكام ويشفي للنوازل ومنعش للجسم :
- مستودعه العمومي بمعمله الكاوي ~~بمعمله الكاوي~~ بميدان العتبة الخضراء بمصر